المقالة التحقيقية للدكتوراه

غنية القاري لمولانا محمد عبدالخالق الباجوري: دراسة وتحقيقا

(من بداية الشرح إلى آخركتاب الغسل)



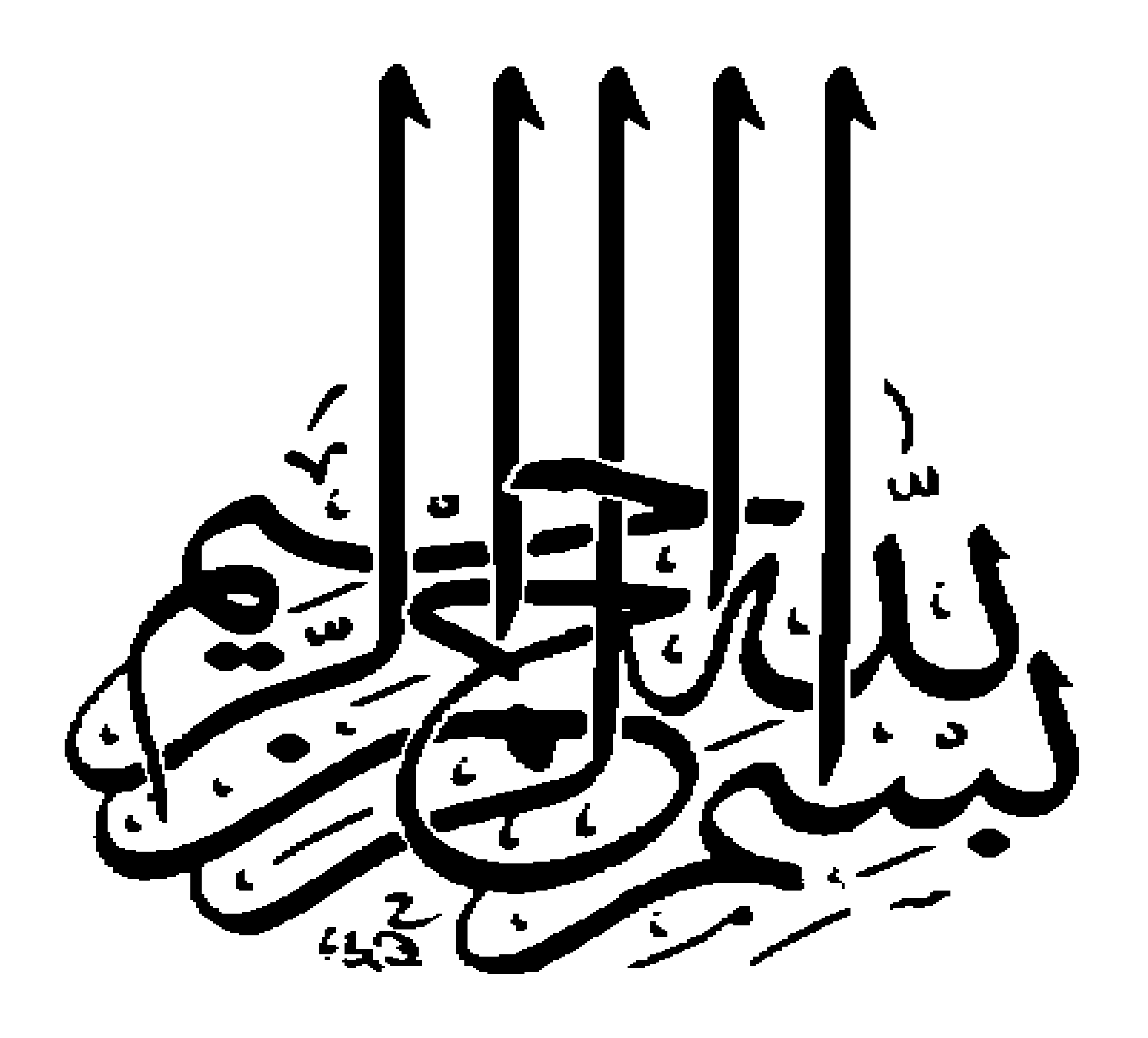
الباحث: عبد النصير

المشرف : الدكتورنيازمحمد

قسم الدراسات الإسلامية

جامعة عبد الولي خان مردان

السنة الإكاديمية: 2017 - 2020


بسم الله الرحمن الرحيم

جدول المحتويات (Table of Contents)

الانتساب

إلى من بذلوا جهودهم في خدمة علوم الحديث، وخاصة الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله، وإلى والدي الكريم الذي يراقبني كل حين، وإلى والدتي العطوفة التي بدعواتها نلت المعالي، وإلى زوجتي العفيفة التي كانت تشجّعني وتحرّضني على كتابة المقالة، فالله يرحمهم ويبارك لهم، ويؤتهم حسنة في الدنيا والآخرة.

التشكّر

أشكر الله الذي جلت قدرته وتوارثت نعمائه لا أحصي ثناءه، العظمة إزاره، والكبرياء رداءه، والخلائق كلهم عبيده، واستفاضت عليهم نعمه وألاءه. والصلاة والسلام علي من هو خير خلقه محمدصلي الله عليه وسلم وأكرم البرية، وأفضل أنبياءه، وكلهم تحت لوائه، بعثه هاديا وبشيرا، وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا، وعلي أله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وأشكر سيّدي وسندي وأستاذي الشيخ فضيلة الدكتور نيازمحمد عميد الدراسات بجامعة عبدالولي خان، الذي أدّى حقّ الإشرف والمراقبة، حيث علّمني حرفا حرفا، وماضعف وما كسل في التعليم والتربية، والزجر والتوبيخ، والوعظ والتذكير، ورافقني وساعدني كل لحظة وكل حين، وأعطاني من أوقاته الذهبية الفُرَص بِطَلَاقة الوجه، فالله يجزيه خير الجزاء في الدنيا والعقبىٰ. وأشكر من صميمي قلبي فضيلة الدكتور الأستاذ عطاء الرحمٰن عميد الدراسات بجامعة ملاكند، حيث شجّعني على إكمال البغية، ونيل المرام، وأشكر فضيلة الدكتور صالح الدين رئيس قسم العلوم الإسلامية بجامعة عبدالولي خان، وفضيلة الدكتور محمد طاهر، وفضيلة الدكتور أبظاهرخان، وفضيلة الدكتور كريم داد، وفضيلة الدكتور سعيد الرحمٰن، وفضيلة الدكتور محمد زبير، وفضيلة الدكتور گلزار أحمد، وفضيلة الدكتور عادل خان، حيث أرشدني كلهم إلى نيل هذه الفضيلة والشرافة، وساعدني حسب وسعهم المستطاع، وأشكر أصدقائي وزملائي وخاصة الشيخ عتيق الله الأستاذ المحاضر بجامعة شيرنجل، وفضيلة الدكتور ضياء الرحمٰن الأستاذ المحاضر بجامعة شيرنجل، وشاه روم، وشكيل الرحمٰن، ومقصودالرحمٰن، وعزيز أحمد، وهارون الرشيد فا الله يجزيهم خير الجزاء.

عبدالنصير

الباحث في مرحلة الدكتوراه في قسم العلوم الإسلامية

بجامعة عبدالولي خان مردان

ز

Author's Declaration

I, **Abdul Naseer S/o Sharif** hereby state that my Ph.D thesis titled:

غنية القاري لمولانا محمد عبدالخالق الباجوري: دراسة وتحقيقا(من بداية الشرح إلى آخركتاب الغسل)

is my own work and has not been submitted previously by me for taking any degree from **Abdul Wali Khan University Mardan, KP, Pakistan** or anywhere else in the country/world.

At any time if my statement is found to be incorrect even after my Graduation, the university has the right to withdraw my Ph.D degree.

عبدالنصير

Abdul Naseer S/o Sharif

Ph.D Research Scholar(Islamic Studies)

Dated:

Plagiarism Undertaking

I solemnly declare that research work presented in the thesis titled:

غنية القاري لمولانا محمد عبدالخالق الباجوري: دراسة وتحقيقا(من بداية الشرح إلى آخركتاب الغسل)

Is solely my research work with no significant contribution from any other person. Small contribution/help wherever taken has been duly acknowledged and that complete thesis has been written by my.

I understand the zero tolerance policy of the HEC and Abdul Wali Khan University Mardan KP, Pakistan towards plagiarism. Therefore I as an author of the above titled thesis declare that no portion of my thesis has been plagiarized and any material used as reference is properly referred/cited.

I undertake that if I am found guilty of any formal plagiarism in the above titled thesis even after award of Ph.D degree, the university reserves the rights to withdraw/revoke my Ph.D degree and that HEC and the University has the right to publish my name on the HEC/University Website on which names of students are placed who submitted plagiarized thesis.

Abdul Naseer S/o Sharif

Ph.D Research Scholar (Islamic Studies)

Dated:

Forwarding Letter by the Supervisor

The thesis entitled:

غنية القاري لمولانا محمد عبدالخالق الباجوري: دراسة وتحقيقا(من بداية الشرح إلى آخركتاب الغسل)

Submitted by Mr. Abdul Naseer in partial fulfillment for the requirements for the degree of Ph.D in Islamic Studies has been completed under my guidance and supervision. I am satisfied with the research work of the scholar and recommend for further necessary action.

Prof. Dr. Niaz Muhammad

(Research Supervisor)

Department of Islamic Studies,

Abdul Wali Khan University Mardan.

Dated: 17/8/2020

غنية القاری لمولانا محمد عبدالخالق الباجوری: دراسة وتحقيقا(من بداية الشرح إلی آخر كتاب الغسل)

By

Abdul Naseer

Registration No: AWKUM-17F-71202

Approved by Supervisory Committee

(Date of Meeting: February 4, 2019**)**

Prof. Dr. Niaz Muhammad — Supervisor/Convener
Department of Islamic Studies (AWKUM)

Dr. Saeed Ur Rahman, Assistant Professor — Member
Department of Islamic Studies (AWKUM)

Dr. Muhammad Zubair, Assistant Professor — Member
Department of Islamic Studies (AWKUM)

Department of Islamic Studies
Faculty of Arts and Humanities
Abdul Wali Khan University Mardan
Academic Session: 2017-2020

ل



QUALITY ENHANCEMENT CELL (QEC)

ABDUL WALI KHAN UNIVERSITY, MARDAN

Email: qec@awkum.edu.pk URL: www.awkum.edu.pk

No. D. QEC/AWKUM/2020/ 4067 Dated: 27/07/2020

Similarity Index Certificate

Software Used	Turnitin (HEC recommended)
Name of student	Mr. Abdul Naseer
Father Name	Sharif
Level of Project/thesis	PhD
Teaching Department	Islamic Studies
Title of thesis	غنية القاري لمولانا محمد عبدالخالق الباجوري: دراسة (وتحقيقا (من بداية الشرح الى اخر كتاب الغسل
Matching (similarity index found)	01% (Recommended threshold by HEC: 19%)
Similarity Index Report ID:	1362741931
Name of supervisor	Prof. Dr. Niaz Muhammad
Head of teaching department	Dr. Hafiz Salihuddin

Note: This certificate is issued on behalf of file/thesis received from the concerned supervisor through Dean ID email dated: 27-07-2020

Prepared by: 27/7/2020
Saddam Hussain

Additional Director QEC

Director QEC

Turnitin Originality Report

(غنية القاري لمولانا محمد عبدالخالق الباجوري: دراسة وتحقيقا (من بداية الشرح الى اخر كتاب الفضل by Abdul Naseer turnitin

From 2020 (PhD Repository (AWK University Mardan))

- Processed on 27-Jul-2020 13:16 PKT
- ID: 1362741931
- Word Count: 138735

Similarity Index
1%
Similarity by Source

Internet Sources:
0%
Publications:
0%
Student Papers:
0%

sources:

1 < 1% match (student papers from 22-Jun-2020)
Class: PhD Repository (AWK University Mardan)
Assignment: 2020
Paper ID: 1347858073

2 < 1% match (publications)
العيني ، بدر الدين أبو الثناء محمود بن أحمد بن موسى العينتابي ، 762 - 855 هـ. "عمدة القاري شرح صحيح البخاري: الجزء الثاني". Turath For Solutions, 2013.

3 < 1% match (publications)
العيني ، بدر الدين أبو الثناء محمود بن أحمد بن موسى العينتابي ، 762 - 855 هـ. "عمدة القاري شرح صحيح البخاري: الجزء الأول". Turath For Solutions, 2013.

4 < 1% match (Internet from 03-Dec-2014)
http://www.islamport.com/b/4/aammah/%DF%CA%C8%20%DA%C7%E3%C9/%C3%D1%D4%ED%DD%20%E3%E1%CA%[

5 < 1% match (Internet from 04-May-2019)
http://khutbah-jumat75.blogspot.com/2017/10/keutamaan-ilmu_6.html

6 < 1% match (publications)
"الخالدي ، أحمد أرشيد. "أهمية اللعب في حياة الأطفال الطبيعيين و ذوي الإحتياجات الخاصة",

7 < 1% match (student papers from 05-Jan-2016)
Submitted to Higher Education Commission Pakistan on 2016-01-05

8 < 1% match (Internet from 10-Jan-2020)
https://ur.wikipedia.org/wiki/%D8%B9%D8%AA%D8%A7%D8%A8_%D8%A8%D9%86_%D8%A7%D8%B3%DB%8C%D8%A[

9 < 1% match (student papers from 10-Dec-2018)
Class: PhD Repository (AWK University Mardan)
Assignment: 2018-19
Paper ID: 1054131940

10 < 1% match (student papers from 01-Jan-2016)
Submitted to Higher Education Commission Pakistan on 2016-01-01

11 < 1% match (student papers from 02-Oct-2015)
Submitted to Higher Education Commission Pakistan on 2015-10-02

12 < 1% match (student papers from 11-Jan-2019)
Class: PhD Repository (AWK University Mardan)
Assignment: 2018-19
Paper ID: 1063058872

13 < 1% match (student papers from 29-Feb-2016)
Submitted to Higher Education Commission Pakistan on 2016-02-29

14 < 1% match (student papers from 08-Feb-2019)

Certificate of Approval

This is to certify that the research work presented in this thesis, entitled

"غنیۃ القاری لمولانا محمد عبد الخالق الباجوری: دراسۃ و تحقیق (من بدایۃ الشرح الی آخر کتاب الغسل) "

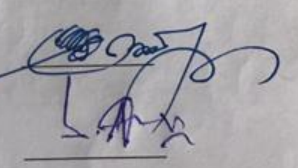
was conducted by Mr. **Abdul Naseer,** under the supervision of **Dr. Niaz Muhammad,** with positive review reports from two reviewers Prof. Dr. Ibrahim Muhammad Abdur Rahim, Daral-ul-Uloom, Cairo University Egypt and Dr. Hikmatullah Babu, Assistant Professor of Islamic Studies, International Islamic University Malaysia .
Further, no part of this thesis has been submitted anywhere else for any other degree. This thesis is submitted to the Department of Islamic Studies in partial fulfillment of the requirements for the degree of Doctor of Philosophy in Field of Islamic Studies, Department of Islamic Studies, Abdul Wali Khan University Mardan, Pakistan.

Student Name: Abdul Naseer Signature: عبد النصیر

Examination Committee:

External Examiner (Local-1): Dr. Sohail Hassan,
(Professor) Director, Dawa Academy,
International Islamic University, Islamabad

External Examiner (Local-II): Dr. Junaid Akbar,
(Associate Professor) Department of Islamic & Religious Studies.
University of Haripur.



Supervisor Name: Dr. Niaz Muhammad
(Professor) Department of Islamic Studies, AWKUM

Co-Supervisor Name: Dr. Saeed-Ur-Rahman
(Assistant Professor) Department of Islamic Studies, AWKUM

Name of Chairman: Dr. Hafiz Salihuddin,
Chairperson, Department of Islamic Studies, AWKUM

Dean, Faculty of Arts & Humanities, AWKUM

Dy. /Add/ Director Academics and Research

Report of the PhD Public Defense by the External Examiner

It is my pleasure to state that I personally examined the whole process of Open Public Defense of **Mr. Abdul Naseer,** PhD Scholar in Islamic Studies under the supervision of Dr. **Niaz Muhammad,** Registration No: **AWKUM-17F-71202**, held on **June 07, 2021** at 10:30 AM at Department of Islamic Studies, AWK University Mardan. The Public Defense was attended by the concerned supervisory committee, PhD public defense committee, faculty members and students especially M.Phil and PhD Scholars.

The Scholar presented a comprehensive summary of his PhD dissertation entitled as:

" تقیۃ القاری لمولانا محمد عبدالخالق الباجوری: دراسۃ وتحقیق (من بدایۃ الشرح الی آخر کتاب الغسل) "

Afterwards, the participants asked various questions regarding the different aspects of his research topic which he answered in a scholarly way. I as external examiner also put forth some questions and the scholar responded me positively. As a whole **Mr. Abdul Naseer** successfully defended his PhD thesis publicly.

In view of the above process, I hereby recommend the scholar for the award of Ph.D Degree in Islamic Studies.

Prof. Dr. Sohail Hassan,
(External Examiner)
(Professor)
Director, Dawa Academy,
International Islamic University,
Islamabad

Report of the PhD Public Defense by the External Examiner

It is my pleasure to state that I personally examined the whole process of Open Public Defense of **Mr. Abdul Naseer,** PhD Scholar in Islamic Studies under the supervision of Dr. **Niaz Muhammad,** Registration No: **AWKUM-17F-71202**, held on **June 07, 2021** at 10:30 AM at Department of Islamic Studies, AWK University Mardan. The Public Defense was attended by the concerned supervisory committee, PhD public defense committee, faculty members and students especially M.Phil and PhD Scholars.

The Scholar presented a comprehensive summary of his PhD dissertation entitled as:

" تحفۃ القاری لمولانا محمد عبد الخالق الباجوری: دراسۃ و تحقیق (من بدایۃ الشرح الی آخر کتاب الغسل) "

Afterwards, the participants asked various questions regarding the different aspects of his research topic which he answered in a scholarly way. I as external examiner also put forth some questions and the scholar responded me positively. As a whole **Mr. Abdul Naseer** successfully defended his PhD thesis publicly.

In view of the above process, I hereby recommend the scholar for the award of Ph.D Degree in Islamic Studies.

Dr. Junaid Akbar,
(External Examiner)
(Associate Professor) Department of Islamic & Religious Studies,
University of Haripur

List of Publications from the thesis

S.No	Author	Title	Volume(Issue)/ Year	Category/ Impact Factor
1.	Abdul Naseer	Sheikh Mohammad Abdul Khaliq Al-Bajuri (may God have mercy on him): Life, Services and Heritage	Acta Islamica Jan-June 2020 Vol. 8 No. 1 (2020)	HEC (Approved) Y category
2.	Abdul Naseer	Methodological Approach of Sheikh Abdul Khaliq Bajauri towwards Ghuniatul Qari; Commentry on Sahih Bukhari	UOCHJRS, Vol. 4, Issue 1, June – December 2020	HEC (Approved) Y category

Abstract

Ghunyatul Qari by Maulana Muhammad Abdul Khaliq Albajauri: Study and Research (From the beginning of the interpretation to the end of the book of Ghusl)

Maulana Muhammad Abdul Khaliq (may Allah have mercy on him) was born in Bajaur, Guwahati, around 5 AD. Then he settled in the village of Katkot in Bajaur, so he became known as Gawati Maulvi Sahib and Katkot Maulvi Sahib. His surname is Abu Abdullah and his lineage goes back to the famous Sufi saint Saleh Muhammad alias Deewana Baba.

His father Syed Amir bin Hussamuddin was a student of Maulana Abdul Haq Gopali and a leading religious scholar of his time. Besides his father, Maulana Abdul Khaliq read early books from Maulana Naseer-ud-Din alias Marcho Mullah Bajaur, Daman Mullah Hazara, Hussain Jan Mullah Nangarhar, Sodai Mullah Bajaur and Mandgai Mullah Bajaur. Al-Islam Maroof became associated with Maulvi Abdul Rabb Madrasa. He graduated from Maulana Abdul Ali Dehlavi, a student of Maulana Muhammad Qasim Nanotavi, and Maulana Muhammad Shafi on the occasion of the 5th AH, and returned to his homeland to teach in his area.

He swore allegiance to Akhundzada Najamuddin alias Hade Ustad Caliph Payenda Muhammad and later became his Majoon in both Qadri and Naqshbandi dynasties. He also took an active part in the struggle for independence and jihad against the British.

In addition to Ghaniyat al-Qari Sharh Sahih Al-Bukhari, Tareeq al-Saluk al-Malik al-Muluk, Al-Issam al-Sarim, Hashiyah Sharh Chaghmoni, Hashiyah Badi 'al-Mizan and Hashiyah Hamdullah are some of his famous works.

Key words: Maulana Muhammad Abdul Khaliq, Bajaur, Ghaniyat al-Qari

بسم الله الرحمٰن الرحيم

1.0 التعارف بالموضوع وأهميتها: (Introduction and Significance)

ألحمدلله على تمام فضله وإكرامه، وعلى سابغ إحسانه وإنعامه، و هوالذي بنعمته تتم الصالحات، وببركته عونه تتكامل الأعمال والحسنات، و هوذوالجلال والإكرام، وذوالطّول والإنعام، فله الحمد واجبا، وله الدين واصبا.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد، وعلى آله الكرام، وأصحابه البررة العظام، الذين آمنوا به واتبعوه، وأيدوه ونصروه، ونقلوا لنا رسالته،وبلغونا أمانته، وحملوا على عواتقهم نشر هذا الدين في أقطار الأرض، فبذلوا في سبيل ذلك الأموال والأرواح، وغادروا الأهل والأوطان، وفارقوا الوالد والولدان، فكانوا بحق"خير أمة أخرجت للناس" [1]

ثم حمل هذه الأمانة من بعدهم رجال لاتلهيهم تجارة ولابيع عن ذكرالله، حفظ الله بهم الدين، وأناربهم السبيل، ساروا في مشارق الأرض ومغاربها يؤدّون تلك الأمانة التي جعلها الله في أعناقهم، أمانة عرضها الله على السمٰوات والأرض، فأبين أن يحملنها وأشفقن منها، فحملها هٰؤلاء العمالقة من العلماء الأفذاذ. إنهم رجال اختصهم الله واصطفاهم على بقية خلقه،"ليحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين". [2]

هؤلاء السادة العلماء استطاعوا أن يخرجوا الإنسانية من الظلمات إلى النور، من ظلمات الجهل إلى نورالعلم، وتوجهوا إلى التصنيف والتأليف، فوضعوا المؤلفات العظيمة في كل علم وفن، يحفظون بها تراث هذه الأمة وحضارتها.

فمن هؤلاء الجهابذة الأخيار الشيخ الزاهد، المحدث البارع، محمد عبدالخالق الباجوري الحنفي رحمه الله ولد سنة خمسة وسبعين بعد الألف ومائتين من الهجرة(1275هـ/1858م) في قرية جو هاتي من منطقة باجور إيجنسي في بيئة علمية وكان اسم والده المولوي سيد أمير بن حسام الدين. [3] ويتصل نسبه الشريف بالصوفي الشهير في إقليم خيبربختونخوا(إقليم سرحد سابقا)مولانا صالح محمد المعروف ب"ديوانا بابا". قرء الكتب الإبتدائية من والده الكريم مولانا سيد أمير وترعرع في حضانته وتربيته.

و تلمذ بعد ذلك لمشاهير العلماء في المنطقة، منهم مولانا نصيرالدين المعروف ب"ملاماچورصاحب"الباجوري،ومنلا دامان صاحب الهزاروي، ومولانا حسين جان الننجهاري(ننگرهار)، ومولانا سودائي صاحب وغير ذلك من العلماء المتبحرين في ذلك الزمن. [4] فلما عانق الشباب سافر إلى ديار الهند لمزيد من الاستفادة والتروي العلمي، والتحق بالجامعة الإسلامية في دهلي الشهيرة بمدرسة مولوي

عبدالرب. وقرء الحديث من مولانا عبدالعلي الدهلوي التلميذ الخاص لمولانا محمد قاسم النانوتوي رحمه الله، ومولانا محمد شفيع الديوبندي ختنة الشيخ محمود الحسن الديوبندي وتلميذه. تخرّج من تلك الجامعة سنة أربع وثلاثين بعد الألف وثلاث مئة من الهجرة النبوية.[5] ثم رجع إلى وطنه المألوف وتحلق للدرس والتدريس، والوعظ والتذكير، وأفاد الناس وأجاد، فتلمذ عليه كثير من طلاب المعرفة وروّاد العلم. توفي سنة اثنين وأربع مائة بعد الألف من الهجرة(1402هـ/1982م) رحمه الله.[6]

كان الشيخ عبدالخالق الباجوري رحمه الله ذا يد في العلوم العقلية بارعا في العلوم النقلية كالتفسير، وعلوم الحديث، والصرف،والنحو،والمنطق، وعلم المعاني، والبيان، والبديع، ماهرا في علوم الرياضية والفلكيات،ولكنه مع ذلك كان معظم اشتغاله في علوم الحديث، مولعاً به،لذا شرح الصحيح للبخاري وسماه "غنية القاري شرح صحيح البخاري"ولخص فيه شروح المتقدمين كفتح الباري،وعمدة القاري،وشرح ابن البطال، والقسطلاني،وتحفة الباري لزكريا بن محمد الأنصاري وغير ذلك، فقدم فيه خلاصة أفكارهم، وعصارة تحقيقاتهم ، وأضاف إليه من أرائه القيّمة، وترجيحاته الفائقة، فلقدحوى من الفروع المنقّحة والمسائل المصحّحة مالم يحوه غيره من كبار الأسفار، ولم تنسج على منواله يد الأفكار، فهوالحري بأن يطلب،ويطبع، لذا أردنا أن نكشف الستارة عن هذه المخبية لأننا أبناء هذه الثقافة والتراث لنكون أبرالأبناء لأبرالأباء.

1.1 قضية التحقيق:(Statement of the Research Problem)

لقد قام علماء بلادنا بالعديد من الخدمات الرئيسية في فن التصنيف والتأليف التي لم تنسخ، ولم تتزين بحلى الطباعة إلى الآن، ولم يتم تقديمهم إلى منصة الشهود بطريق الدراسة والتحقيق. يوشك أن يضيع بمرور الزمن، وتصريف الأيام والليالي.

من تلك الخدمات القيمة الجليلة الفائقة في علوم الحديث"غنية القاري شرح صحيح البخاري"لشيخ محمدعبدالخالق الباجوري رحمه الله فهي على شرف الزوال، والاندراس، والحك، والسقط. لولم يلتفت إليها بعناية الدراسة، والتحقيق، والتخريج، وتحريرالنص سيتم حرمان العلماء والباحثين في هذا المجال عن تراث علمي، وثقافي. لذا اخترنا لنيل درجة الدكتوراه أن نتكفل بهذا السفر الضخم أن نقدمه أمام العلماء والباحثين في صورة جديدة من الدراسة، والتخريج، والتحقيق، وتحرير النص والحكم بالأحاديث الواردة في الشرح وعزو كل قول إلى قائله وإنستاب كل ماورد فيه إلى مآخذه.

أهمية الموضوع:

إن ثروة الأمة الإسلامية من المخطوطات هي أعظم ماخلفته الأجيال الماضية، فهي مؤلفات وضع فيهاالعلماء خلاصة أفكارهم وتجاربهم وتحقيقاتهم، و هي مملوئة بدراسات قيمة في المعارف الإنسانية التي

توصلوا إليها، واستفاد منهاالعالم كلها فكانت أساسا للحضارة الحديثة والعلوم المعاصرة. ولذا تنبه العالم إلى أهمية التراث العربي الإسلامي من المخطوطات.

وقد أعجب الكثير من العلماء والمستشرقين بعظمة التراث الإسلامي العربي المخطوط،فانهمكوا في إعداد البحوث والدراسات لإبراز هذاالتراث الضخم ،وأكبوا بتحقيق المخطوطات وطباعتهن. كما قام المستشرقون بدور بارز في نشر التراث العربي، وكانت لهم اهتمامات كبيرة بجمع المخطوطات ودراستها، ثم نشرها، وامتلأت مكتبات أروبا مماجمعوه من تراث العرب ومخطوطاتهم التي بلغت مئات الألوف. وقدنشروا من ذخائرالمخطوطات الشئ الكثير، وتميز بالتحقيق، والتخريج وتحرير النص. فأردنا أن نساهم في هذه المهمة، واخترنا للبحث والتحقيق"غنية القاري شرح صحيح البخاري"للشيخ محمدعبدالخالق الباجوري،لأنه تراثنا الباجوري المألوف.

1.2الأهداف:(Objectives)

من أهم أهداف الموضوع ما يلي:

1- بيان حياة المؤلف رحمه الله الشخصية والعلمية

2- تحرير نصِ المخطوط.

3- تخريج الآيات الواردة في الشرح.

4- تخريج الأحاديث الواردة في الشرح وبيان درجة الأحاديث والحكم عليها.

5- عزو الأقوال الواردة والآراء التي يذكرها المؤلف إلى قائليها بالرجوع إلى مصادرها أوإلى من ذكرأقوالهم.

6- تخريج الأشعار والمصطلحات الواردة في الشرح.

2.0الدراسات والتحقيقات السابقة: (Review of Literature)

إن اسم المخطوط: غنية القاري شرح صحيح البخاري واسم مؤلفه الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله وقد صرح في آخرالشرح قال المؤلف قد شرعت في تأليف هذا الشرح في أوائل شهر رمضان المبارك في سنة (1375) ألف و ثلاثمائة و خمس و سبعين من الهجرة النبوية على مهاجرها الصلاة و السلام و قد وافق تمام سلك هذا النظام ليلة الجمعة المباركة ثالثة شهر المحرم الحرام سنة (1387) سبع و ثمانين بعد الألف وثلثمائة من الهجرة النبوية على مهاجرها ألف ألف صلاة وألف ألف سلام و ألف ألف تحية و فيما بين المبدأ و المنتهى اكثر أوقاتي احاط بالتعليم و التدريس ولم أجد فراغا كاملا الي ان أُتِم هذا الترصيص و التأسيس و لكن بفضل الله قد تم سلك نظامه و قد فاح مسك ختامه اللهم إني أسالك العفو و المعافاة في الدين و الدنيا و اغفرلنا و لوالدينا و مشائخنا و إخواننا و أولادنا و جميع المسلمين و الحمد لله رب العالمين فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء و إليه ترجعون .

لم يكتب حول المخطوط المراد في التحقيق إلى الآن في علمنا القاصر

3.0منهج التحقيق: (Research Methodology)

إن هذاالبحث حول الموضوع بحث تحقيقي وتوضيحي، لذا نستفيد من كل المناهج المتعلقة عن الموضوع من منهج استقرائي وتوثيقي وتاريخي وغير ذلك

والمقالة تشتمل على خمسة أبواب في كلّ باب ثلاثة فصول ،وتكون الحواشي والملاحظات في آخركلّ صفحة ،والفهارس المتعلقة في آخرالمقالة بالترتيب الهجائي.

وجدير باالذكر ان قد نتمكن أن نعاودالنظر في خطة البحث بعد الشروع في التحقيق و نغير تغييرا يسيرا حسب المنهجية حول المخطوطات.

4.0خطة البحث: (Plan of Work)

الجزء الأول : قسم الدراسة

الفصل الأول : دراسةحياة المؤلف رحمه الله الشخصية والعلمية

الفصل الثاني : دراسةالمخطوط ، و منهج المؤلف رحمه الله في الشرح

الفصل الثالث : صور ماقرّظه الشيوخ والعلماء على الشرح

الجزء الثاني : قسم التحقيق

الفصل الأول: مقدمة الشارح(دراسة وتحقيقا)

الفصل الثاني: من كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلي كتاب الإيمان(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول: من كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلي أول مابدءرسول الله به من الوحي

المبحث الثاني: من أول مابدءرسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي إلي أن أبا سفيان بن حرب أخبره

المبحث الثالث: من أن أبا سفيان بن حرب أخبره إلي كتاب الإيمان

الفصل الثالث: من كتاب الإيمان إلى كتاب العلم(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول: من كتاب الإيمان إلى باب من كره أن يعود في الكفر كما يكره أن يلقى في النار

المبحث الثاني: من باب من كره أن يعود في الكفر كما يكره أن يلقى في النار إلي باب الصّلاة من الإيمان

المبحث الثالث: من باب الصّلاة من الإيمان إلى كتاب العلم

الفصل الرابع: من كتاب العلم إلى كتاب الوضوء(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول: من كتاب العلم إلى باب فضل العلم

المبحث الثاني: من باب فضل العلم إلي باب كتابة العلم

المبحث الثالث: من باب كتابة العلم إلي كتاب الوضوء

الفصل الخامس: من كتاب الوضوء إلي كتاب الغسل(دراسة وتحقيق)

المبحث الأول: من كتاب الوضوء إلي باب من لم يرالوضوء إلا من المخرجين

المبحث الثاني: من باب من لم يرالوضوء إلا من المخرجين إلي كتاب الغسل

المبحث الثالث: كتاب الغسل

خلاصة البحث ،نتائج البحث ،التوصيات الفهارس الفنية

5.0المراجع والحواشي(References)

---

[1] - سورة آل عمران 110:3

[2] - البيهقي،أبوبكرأحمد بن حسين، السنن الكبري، 353:10، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، 14224هـ/2006م

[3] - حوار مع الشيخ عبدالرحيم بن محمد عبدالخالق الشارح ،في بيته بتانگ خطا، باجور المؤرخ:06/01/2019.

[4] - دارالعلوم الحقانية، اكوره ختک،الحق، شهريا،ج16،العدد10،يوليو 1981ء،ص 96-106.

[4] - حوار مع الشيخ عبدالرحيم بن محمد عبدالخالق الشارح ،في بيته بتانگ خطا، باجور المؤرخ:06/01/2019.

[5] - الشيخ محمد عبدالخالق الشارح ،مقدمة غنية القاري شرح صحيح البخاري

[6] - حوار مع الشيخ عبدالرحيم بن محمد عبدالخالق الشارح ،في بيته بتانگ خطا، باجور المؤرخ:06/01/2019.

الجزءالأول:قسم الدراسة

الفصل الأول: دراسةحياة المؤلف رحمه الله الشخصية، والعلمية

الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله: حياته، خدماته وآثاره العلمية

الحمدلله على تمام فضله وإكرامه، وعلى سابغ إحسانه وإنعامه، و هوالذى بنعمته تتم الصالحات، وببركته عونه تتكامل الأعمال والحسنات، و هوذوالجلال والإكرام، وذوالطّول والإنعام، فله الحمد واجبا، وله الدين واصبا-

والصلاة والسلام على سيدنا محمد، وعلى آله الكرام، وأصحابه البررة العظام، الذين آمنوا به واتبعوه، وأيدوه ونصروه، ونقلوا لنا رسالته،وبلغونا أمانته، وحملوا على عواتقهم نشر هذا الدين فى أقطار الأرض، فبذلوا فى سبيل ذلک الأموال والأرواح، وغادروا الأهل والأوطان، وفارقوا الوالد والولدان، فكانوا بحق"خير أمة أخرجت للناس" [1]

ثم حمل هذه الأمانة من بعدهم رجال لاتلهيهم تجارة ولابيع عن ذكرالله، حفظ الله بهم الدين، وأناربهم السبيل، ساروا فى مشارق الأرض ومغاربها يؤدّون تلک الأمانة التى جعلها الله فى أعناقهم، أمانة عرضها الله على السمٰوات والأرض، فأبين أن يحملنها وأشفقن منها، فحملها هٰؤلاء العمالقة من العلماء الأفذاذ-إنهم رجال اختصهم الله واصطفاهم على بقية خلقه،"ليحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين"-[2]

هؤلاء السادة العلماء استطاعوا أن يخرجوا الإنسانية من الظلمات إلى النور، من ظلمات الجهل إلى نورالعلم، وتوجهوا إلى التصنيف والتأليف، فوضعوا المؤلفات العظيمة فى كل علم وفن، يحفظون بها تراث هذه الأمة وحضارتها-

فمن هؤلاء الجهابذة الأخيار الشيخ الزاهد، المحدث البارع، محمد عبدالخالق الباجورى الحنفى رحمه الله فلنبحث عن حياته، وأثاره العلمية فيما يلي:

اسمه ونسبه ومولده:

هو الشيخ الزاهد، المحدث البارع، محمد عبدالخالق الباجوري الحنفي رحمه الله ولد سنة خمسة وسبعين بعد الألف ومائتين من الهجرة(1275هـ/1858م) في قرية جوهاتي لوي ماموند من منطقة باجور إيجنسي في

1 - سورة آل عمران 110:3

2 - البيهقي،أبوبكرأحمد بن حسين، السنن الكبري، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، 14224هـ /2006م، ج10،ص353

أسرة علمية شهيرة، وكان اسم والده المولوي سيد أمير بن حسام الدين-[3] ويتصل نسبه الشريف بالصوفي الشهير في إقليم خيبربختونخوا(إقليم سرحد سابقا)مولانا صالح محمد المعروف ب"ديوانا بابا"-[4]

وكان والده المولوي سيد أمير تعلم العلوم الإسلامية بجدّ تامّ حيث كان يصنع القراطيس بيده، وكتب الشروح والمتون بقلمه إذ لم تكن المطابع بمثل ماهي الآن، يقول الشيخ ضياء الرحمٰن الكوثري الباجوري[5] تلميذ الشيخ محمدعبدالخالق رحمه الله سمعت الشيخ محمدعبدالخالق رحمه الله مرارا أن بعض الطلبة الذين كانوا يضيعون عمرهم في اللهو واللعب، أخذوا من والدي غصبا وظلما صندوقا مملوءا من الكتب اللتي كتبها بيده ثم سافر بعد ذ لك مرة أخري وكتب الكتب ثم رجع إلي قريته ودرّس إلي آخر عمره- [6]

تعليمه وتحصيله:

---

3 - حوار مع الشيخ عبدالرحيم بن محمد عبدالخالق الشارح ،في بيته بتانگ خطا، باجور، المؤرخ:06/01/2019-

4 - ديوانا بابا: اختلف في اسمه فقال المولوي ميرأحمد شاه الرضواني اسمه صالح محمد وكان شيخا عابدا، زاهدا، مرتاضا، يستغرق جميع أوقاته بالجذب والوجد، ولذا سُمّي بديوانا بابا ومعناه المجنون، وكان يسكن أولا في جلبئ من مضافات صوابي، ثمّ رحل إلى بونير واتصل بالصوفي الشهيرسيّد علي الخواص المعروف بپيربابا(المتوفى 991ھ) ودخل في حلقة مريديه، وبعد طيّه لمنازل التصوف والسلوك أذن له شيخه بالخلافة والإرشاد، وإن كان لايعلم تاريخ وفاته، ولكنه عاش في النصف الأخير من القرن العاشروبداية القرن الحادي عشرفي منطقة بونير، وتوفي هناك وقبره الشريف مرجع للخواص والعوام- تحفة الأولياء، الرضواني، المولوي ميرأحمد شاه، 9:1، مفيد عام پريس، لاهور، بدون طبعة، 1321ھ - روحاني تڑون، أثر، عبدالحليم، 484:1، منظورعام پريس، بشاور، بدون طبعة، 1975م

5 - هو الشيخ العلامة ضياء الرحمٰن بن مولانا عبدالباقي بن مولانا محمد صديق الكوثري الباجوري، ولد سنة أربعة وعشرون وثلاث مائة بعد الهجرة في قرية كوثر باجورإيجنسي- قرء الكتب الابتدائية من والده مولانا عبدالباقي ومولا عبدالحق، ثم رحل آلى الجامعة الحقانية أكوره ختك وتلمذ لمولانا محمد علي سواتي، ومولانا عبدالحليم سواتي، ومولانا هاروت، ومولانا تاج محمد، ومولانا شيرعلي شاه، وتلمذ أيضا لمولانا محمد إدريس الجكيسري، ومولانا رحيم الله، ومولانا عبدالله الكوهستاني في دارالعلوم سيدوشريف سوات-

قرأ التفسير على شيخ القرآن مولانا محمد طاهر الفنج فيري، وشيخ القرآن مولانا غلام الله خان ، والأحاديث المباركة من مولانا محمد يوسف البنوري، ومولانا محمد إدريس الميرٹهي، ومولانا المفتي ولي حسن التونكي، ومولانا فضل محمد سواتي، ومولانا مصباح الله الهزاروي، ومولانا بديع الزمان في الجامعة العلوم الإسلامية سنة سبع وستين مائة وتسعة عشر وتخرج من تلك الجامعة - وله مؤلفات كجهد المقل في حلّ صور الميراث ، وگهر منظوم في خاصيات الأبواب، وهداية الحجاج إلى الفجاج في أحكام الحج، وغير ذلك- وهو بقيد الحياة إلى الآن- چمنستان اشاعت التوحيد والسنة، مختار، مولانا حبيب الله، اشاعت اكيدمي، محله جنگي پشاور، الطبعة الأولى، 1428ھ/2007م

6 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

قرء الشيخ محمد عبدالخالق رحمه الله الكتب الإبتدائية من والده الكريم مولانا سيد أمير، وترعرع في حضانته وتربيته-

و تلمّذ بعد ذلك لمشاهير العلماء في المنطقة، منهم مولانا نصيرالدين المعروف ب"ملاماچورصاحب" الباجوري،[7] ومنلا دامان صاحب الهزاروي،[8] ومولانا حسين جان الننجرهاري(ننگرهاري)، [9] ومولانا سودائي صاحب[10] وغيرذلك من العلماء المتبحرين في ذلك الزمن-[11] فلما عانق الشباب سافر إلى ديار الهند لمزيد من الاستفادة والتروي العلمي، والتحق بالجامعة الإسلامية في دهلي الشهيرة بمدرسة مولوي عبدالرّب- وقرء الحديث من مولانا عبدالعلي الدهلوي التلميذ الخاص لمولانا محمد قاسم النانوتوي رحمه الله،[12]

---

7 - لم أقف علي ترجمته-

8 - لم أقف علي ترجمته-

9 - لم أقف علي ترجمته-

10 - لم أقف علي ترجمته-

11 - دارالعلوم الحقانية، اكوره ختك،الحق، شهريا، ج16،العدد10،يوليو 1981ء،ص 37-

12 - هو الإمام الكبيرحجة الإسلام محمد قاسم بن أسد علي بن غلام شاه- يتصل نسبه الشريف إلى سيدنا أبي بكرالصديق رضي الله عنه- ولد في شهر شعبان أو رمضان سنة ثمانية وأربعين بدالألف ومائتين من الهجرة الموافق (1832م) في قرية نانوته مديرية سهارنفور-

قرء الكتب الإبتدائية في ديوبند على الشيخ محمد نواز السهارنفوري، ثم لازم مولانا مملوك علي النانوتوي وقرء عليه الكتب الدرسية ، ثم سافر مع الشيخ رشيد أحمد الجنجوهي إلى دهلي وقرء الحديث من شاه عبدالغني بن شاه ولي الله الدهلوي سنة ستين بعدالألف ومائتين- وبايع الشيخ الحاج إمداد الله المكي في التصوف والسلوك- أسس الشيخ محمد قاسم النانتوي رحمه الله مدرسة الديوبند وصنف الكتب من أشهرها تقرير دلبذير، آب حياة، حجة الإسلام، الدليل المحكم، هدية الشيعة، الحق الصريح، وقاسم العلوم وغيرها- توفي رحمه الله في جمادي الأولى يوم الخميس سنة سبع وتسعين ومائتين بعد الألف-

نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر، الحسني، عبدالحي بن فخرالدين بن عبدالعلي، 7:1067، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى، 1420ه/1999م

ومولانا محمد شفيع الديوبندي ختن الشيخ محمود الحسن الديوبندي[13] وتلميذه- تخرّج من تلك الجامعة سنة أربع وثلاثين بعد الألف وثلاث مئة من الهجرة النبوية-[14] تحمّل الشيخ عبدالخالق رحمه الله الجوع، والعطش والمعاناة الكبيرة في تحصيل العلم، ولقد قال ترغيبا للطلبة في تحصيل العلم:" فقد رحلت من "قريتي جوهاتي" من قرى باجور إلى بلدة دهلي من بلاد الهند فاستوفيت ما بقي لي من العلم في مدة ثلاث سنين، وكانت معيشة الطلبة هناك ضيقة ناكل لقمة لقمة:

درست العلم في هند وما إن قمت من جوع

طعامي لقمة خبز و عيشي أضيق عيش

و حر بعده برد و شوك شابه ورد **** و علم فيه تكليف وأنواع من الغاشي

فاعتبروا أيها الطلبة و اجتهدوا في طلب العلم وفي كتاب "مسلم" لا يستطاع العلم براحة الجسم. [15]

ثم رجع إلى وطنه المألوف وتحلّق للدرس والتدريس، والوعظ والتذكير، وأفاد الناس وأجاد، فتلمذ عليه كثيرمن طلاب المعرفة وروّاد العلم-

يقول الشيخ ضياء الرحمٰن الكوثري الباجوري تلميذ الشيخ محمدعبدالخالق رحمه الله عن تحصيل الشيخ ولفظه:"قرأ الصرف والنحو وعلم الأدب والفقه وأصوله والتفسير وأصوله وعلم المعاني والبيان والبديع وعلم العروض والمنطق والحكمة وعلم الهيئة الملّقب بالرياضي وعلم التجويد والقرأة وعلم الحديث وأصوله وعلم

---

13 - هو شيخ الهند محمود الحسن بن بن مولانا ذو الفقارعلي، ويتصل نسبه بعثمان ذوا لنورين رضي الله عنه- ولد سنة ثمانية وستين بعدالألف ومائتين من الهجرة الموافق سنة إحدى وخمسين وثمانية عشرالميلادي في قرية بريلي الهند- قرء القرآن والكتب الإبتدائية من مولانا عبداللطيف، ثم التحق بالجامعة الشهيرة مدرسة ديوبند وكان أول طالب في المدرسة فقرء الفنون من جهابذة الدهر كالشيخ محمد قاسم النانوتوي، والشيخ رشيد أحمد الجنجوهي، والشيخ عبدالغني الدهلوي، والشيخ محمد يعقوب النانوتوي وغيرذلك تخرج من جامعة ديوبند سنة ستة وثمانين بعدالألف ومائتين-

بعد فراغه من التحصيل عيّن مدرّسا في مدرسة ديوبند، ودرّ س الكتب العالية حتّى الصحيح للبخاري- من أشهر تلامذته الشيخ أشرف علي التهانوي، والشيخ محمد أنورشاه الكشميري، والشيخ شبير أحمد العثماني، والشيخ حسين أحمد المدني، والشيخ المفتي كفايت الله الدهلوي، والشيخ المبارز عبيد الله السندهي، والشيخ إعزازعلي الديوبندي وغير ذلك-

قاوم شيخ الهند محمودالحسن الديوبندي ضدّ الاستعمار البريطاني وعرف حركته بحركة ريشمي رومال ولكنه انفشل فسجن في ذلك في جزيرة مالتا سنة خمسا وثلاثين وثلاث مائة بعدالألف من الهجرة - توفي رحمه الله بعد إطلاقه من الأسرسنة تسعا وثلاثين وثلاث مائة بعد الألف من الهجرة رحمه الله رحمة واسعة- پچاس جليل القدر علماء(خمسون من أجلة العلماء)، بخاري، حافظ محمد أكبرشاه، الميزان، لاهور، بدون طبعة، 2006م

14 - دارالعلوم الحقانية، اكوره ختك،الحق، شهريا، ج16،العدد10،يوليو 1981ء،ص 38-

15 - غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، أبوعبدالله، محمد عبدالخالق الباجوري الكتكوتوي، 1:231، غير مطبوع.

الميراث وسافر طويلا في زمان التعلم في مناطق باكستان وأقام في دهلي -اللتي هي عاصمة الهند الآن- سبع سنين كاملة، وتحمل حرارة تلك البلدة والجوع، وقرأ كتب الأحاديث هناك مع ملحقاتها، وكتب علم الطب أيضا هناك وكانت له يد طولى في كل فن كأنه صاحب هذا الفن ومن جاء إليه لتعلم فن فيقول في نفسه لقد سقطت علي الخبير به وصاحب البيت له ونعم ماقيل:"صاحب البيت أدرى بمافيه"[16] ولقد أقمت في حضانته وتربيته حولا كاملا سنة خمس وثمانين و ثلاث مائة بعد الألف من هجرة سيدنا ومولانا محمد صلي الله عليه وسلم وقرأت منه بعضا من الفقه وأصوله وبعضا من علم الميراث ومن كتاب محمد ين اسماعيل البخاري -إمام الحديث- وقصيدة البردة كلها فوجدته كما قيل :

هو البحر يقذف للقريب جواهرا جودا ويرسل للبعيد سحائبا[17]

وكان يعرف طريق صنعةالقراطيس ومدادالكتابة بأنواعه الثلاثة:الأسود، والأخضر، والأحمر، وكان يقول: لتلامذته ماكانت توجد في زماننا هذه القراطيس اللتي تصنع في المصانع الآن، وكان يقول إنا كنا نحفظ كل كتاب قرأناه، ولقد قرأت شرح مولنا عبدالرحمن الجامي علي الكافية لابن الحاجب في ثلاث سنين كاملة فكان طلبة ذلك الزمان يقولون لي إنك مهمل فأقول لهم لِمَ؟ فيقولون إنه كتاب ينبغي أن يقرأ في ست سنوات وكان بشاشا وقت التدريس وكان اذا بدأ الدرس وبدء في تحقيق مسئلة فبعد ختمه التحقيق كنت أقول في نفسي ليته لم يسكت .

وما مضي علي يوم من الأيام إلا قلت في حقه أللهم اغفره مغفرة تامة وارحمه رحمة واسعة وارض عنه وارضه وأدخله جنةالفردوس واجعل عقبه خلفا صالحين واجعل درس تلامذته وأولاده صدقة جارية له آمين يارب العلمين ويرحم الله عبدا قال معي آمينا .[18]

وكان الشيخ المحترم حفظ القران المجيد وكان يقرأ جزء تاما في الركعتين الراتبتين بعد صلاة المغرب دائما إلا ماشاء الله تعالى وتبارك وكنت أنتظر إلي اختتام ركعتيه آخذا نعليه وعصاه مشيّعا معه في طريقه الصعب إلي بيته وكذلك كنت مشيعا له بعد فراغه من تدريسه كل يوم آخذا وحاملا كتبه إلي بيته-[19]

أسـاتـذتـه وشيوخه :

---

16 - نفخ الطيب من غصن الأندلس الرطيب، التلمساني، شهاب الدين أحمد بن محمد المقري، 362:4، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى، 1997م

17 - الواساطة بين المتنبي وخصومه، الجرجاني، أبوالحسن علي بن عبدالعزيز، 128:1، مطبعة عيسى البابي الحلبي، بدون طبعة وبدون تاريخ

18 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

19 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

يقول الشيخ ضياء الرحمٰن الكوثري الباجوري تلميذ الشيخ محمدعبدالخالق رحمه الله مفصّحاً عن أساتذه وشيوخه ولفظه:

"لأجل اني كنت من متاخري تلامذته وكان الشيخ المحترم رحمه الله إذ ذاك الوقت ضعيفا كنت أستحيي أن أستفسر منه في كل قضية إلا أني سمعت منه مرارا، يقول: إنّي قرأت الصرف والنحو أكثرهما في چج ألائي مديرية هزاره، وكتب الفقه في دوابه من هشتنغر، وبعض كتب المنطق من القاضي صاحب الاحترام المقيم في جنت شاه باجور المسمي بامير سيد جمال[20] وقال لي مرة بعد أخري إني قرأت مختصر المعاني وحصة من شرح الملا جامي رحمه الله من جدك المسمي بمحمد صديق[21] المقيم في شيخ بابا دره مهمند ايجنسي، الذي سافر إلي هندوستان وأقام هناك خمسة عشر عاما وصار شهيدا في غزوة وقعت في فندالي مهمند ايجنسي مع الانجليزيين بسمّ ألقوه ليلا في الماء الجاري هناك، فمن قام للتهجد وشرب منه أوتوضأ به فكلّهم قد ماتوا، فكان الشيخ المحترم رحمه الله يقول لي إنك حفيد أستاذي وابن تلميذي وكان يحبني حباخالصا وينصحني نصيحة مفيدة جدا مانسيت أكثرها، وقرء الكتب العالية في الفنون المروجة أكثرها مع الأحاديث في دهلي وأقام هناك سبع سنوات كاملا وقرء علم الطب هناك أيضا ومن أساتذته الشيخ عبدالعلي الدهلوي، والمفتي

---

20 - هوالشيخ القاضي سيد أميرجمال بن سيد عرب- ولد سنة 1284هـ الموافق 1863م في قرية جنت شاه من باجور- قرء الكتب الابتدائية في منطقته، ثم سافر إلى سوات وبشاور للاستفادة العلمية فاستفاد من علماء تلك الديار، وبعد ذلك اتصل بدارالعلوم الديوبند فقرء الحديث هنالك وتخرج من دارالعلوم ديوبند-

من أساتذته: الشيخ أمان الله الجكيسري المارتونجي، والشيخ منطقي ملا جارسده عمرزئى، والشيخ گل ملا عمّ الشيخ نصيرالدين الغورغشتوي-

ومن تلامذته: الشيخ محمد عبدالخالق الكتكوي الباجوري، والشيخ فضل رازق الباجوري، والشيخ القاضي عبدالغفورجار باجور، والشيخ عبدالباقي الكوثري الباجوري، والشيخ القاضي عبدالحليم ناوجئ باجور، والشيخ أحمد حليم تلميذ الشيخ أنورشاه الكشميري- ساهم في الجهاد ضد الاستعمار البريطاني سيفا وقلما-

توفي رحمه الله في ربيع الأول سنة 1371هـ الموافق 1950 الميلادية-

http://www. Bajaurtimes,com/2017/01/2607/

21 - هوالشيخ محمد صديق ولد في باجور إيجنسي وتعلم العلوم الإسلامية من علماء عصره- و سافر إلي الهند وأقام هناك خمسة عشر عاما- ولما أراد الإنجليزيون استلاء بلاد الأفاغنة قام العلماء والمجاهدون ضدّ سيطرتهم وكان الشيخ محمد صديق الشهيد رحمه الله من تلك الفرسان- وصار شهيدا سنة ألف وتسعة عشرالميلادية في غزوة وقعت في فندالي مهمند ايجنسي مع الانجليزيين بسمّ ألقوه ليلا في الماء هناك، فمن قام للتهجد وشرب منه أوتوضأ به استشهد-

حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019- چمنستان إشاعت التوحيد والسنة، 183

محمد شفيع الديوبندي ختن الشيخ محمودالحسن الملقّب بشيخ الهند، ومن أساتذته في التصوف سنڈاكئ بابا جي[22]-[23]

نشأة الاختلاف بين الشيخ عبدالخالق الباجوري رحمه الله ومعانيده:

كان الشيخ عبدالخالق رحمه الله حريصاً على إصلاح أغلاط العوام، ومن الأغلاط الرائجة المتعلقة بالصلاة أداء الدواد، أوالغداد مكان الضاد الفصيحة، فأرشده شيخه في التصوف والسلوك سنڈاكئ باباجي إلي مسئلة الضاد والدواد وقال له: إذهب إلي "نجم المدارس" الواقعة في مضافات جلال اباد من أفغانستان الذي بناه اڈی ملا صاحب[24] -المجاهد الكبير ضدّ الإنجليزيين- وطالع هذه المسئلة في الكتب فقال الشيخ ذهبت إلى تلك المدرسة، وطالعت الكتب، ووصلت إلي التحقيق في هذه المسألة وألفت رسالة مستوعبة لمسئلة أداء الضاد وسميتها "الرسالة الصحيحة في أداء الضاد الفصيحة" ثم اختصر هذه الرسالة في حياته تلميذاه مولنا

22 - هو الشيخ ولي أحمد بن عبدالحميد المعروف بسنداكئ باباجي وكوهستان ملّا- ولد سنة ألف وثمانية عشر وعشرين الميلادية، في قرية سنداكا البوري مديرية شانجلة- كان رحمه الله من ولد أخون سالاك بابا الكابلجرامي- قرء الكتب الابتدائية من والده الكريم، ومولانا صاحب الدين المعروف بكاكاجي بابا، ثم ارتحل لمزيد الاستفادة إلى تهكال بشاور وقرء من مولانا محمد إسرائيل- ثم سافر في زمان تعلّمه إلى الحجاز ومكث اثنا عشرسنة في المدينة المنورة ، وكان يحج البيت كل سنة- ثم رجع إلى بشاور وقرء مابقي من الكتب من مولانا محمد إسرائيل- وأسس جامعة دارالعلوم الرحمانية في تهكال بشاور- أخذ الطريقة القادرية من مولانا نجم الدين المعروف بهڈے ملا صاحب وأجازه شيخه في الطريقة وأيضا أجازه الشيخ پائنده محمد في الطريقة القادرية- وجاهد ضد الإنجليز والهنادكة تحت راية الحاج ترنجزئ رحمه الله وشارك مع شيخ الهند محمود الحسن الديوبندي في حركة ريشمي رومال ضد الاستعمار البريطاني- توفي رحمه الله سنة سبعة وثلاثين وتسع مائة عشر الميلادية في كوهال شريف دير الأعلى ودفن هناك- تذكره علماء خيبر پختونخوا، محمد قاسم بن محمد أمين صالح،دارالقرآن والسنة، صوابي، الطبعة الأولى، 1436هـ/2015م، 620

23 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

24 - هو الشيخ نجم الدين المعروف بهڈے ملّا صاحب- كان من سكّان قرية هده الواقعة في أفغانستان، تعلم الكتب الابتدائية في قريته، ثم رحل إلى بشاور وسوات وأخذ الطريقة القادرية من مولانا عبدالغفور المعروف بسيدو بابا وأجازه في الطريقة، وشارك معه في غزوة أمبيله سنة ثمانية وستين وثمانية مائة عشر الميلادية-

وجاهد ضد الإنجليزيين سنة أربع وستين وثمانية مائة عشر الميلادية في مهمند وشبقدر- وحمل على قلعة ملاكند سنة سبع وتسعين وثمانية مائة عشر الميلادية وهزم الإنجليزفي تلك المعركة-

ومن متوسليه في الطريقة القادرية والجهاد الحاج فضل واحد ترنجزئ المجاهد الكبير، والشيخ عبدالرحيم پوپلزئی، ومولانا عبدالمالك بن مولانا أحمد جي، ومولانا حبيب الله جان بن مولانا مزمل شاه، ومولانا محمد إسرائيل، وپائنده محمد- توفي رحمه الله سنة تسعة عشروثلاث مائة بعد الألف من الهجرة الموافق سنة اثنين وتسع مائة عشرالميلادية- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 601

فضل الرحمن الننجرهاري الأفغاني[25]، ومولنا جل رحمن الباجوري[26] من قرية نواجئ، وسميا هذه المختصرة با"الحسام الصارم على عنق الداودي العارم" فلما رأى علماء السوء وهداة البدعة، سيطرة الشيخ وشهرته أغرى العوام خلافه في هذه المسئلة، وألجئه إلى هجران وطنه،[27] فجاهر إلى قرية "فتاؤ"الواقعة في كنر أفغانستان عبرخطّ ديورند، وأقام هناك ثلاث سنوات، ثمّ رجع إلى قرية "كتكوت" ثمّ بعد عشرسنوات عاد إلى قرية "چنار"الواقعة في كنر أفغانستان، وأقام بها أربع سنوات، ثم رجع إلى وطنه المألوف واستقلّ إقامته بقريةكتكوت- وبدأ الدرس والتدريس في المسجد الجامع و اشتهر صيت علمه وفضله وبدأ الطلبة منه الاستفادة ويأتون إلى هذا المنهل العذب الوافدون من أمكنة بعيدة-[28]

يقول الشيخ ضياء الرحمٰن الكوثري الباجوري :قال لي شيخي المحترم أعانني في نشر هذه المسئلة القاضي المتخلص بالمدثر[29] الخطيب لأفواج باكستان وقال الشيخ مارأيته ولا رآني بل كان يرسل المكاتيب إليّ بوساطة التلامذة، تارة بالعربية نثرا ونظما، وتارة بالفارسية نثرا ونظما، وكنت أجيبه بمثل ما أرسل وألّف القاضي المد ثر نور الله قبره رسالة في هذه المسألة نثرا ونظما بالعربية، ونظما بالفارسية ومن جملة أشعاره بالفارسية مايلي:

هست دالين لفظ عربي چون بدالين فاسدند

پس دوالين هم غدالين مفسدند دلدار ما

زانکه هر دو لفظ مهمل اند رائج در عوام

درکتابی می نباشد صحت این لفظها

---

25 - لم أقف علي ترجمته-

26 - لم أقف علي ترجمته-

27 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

28 - دارالعلوم الحقانية، اكوره ختك،الحق، شهريا، ج16،العدد10،يوليو 1981ء،ص 38-

29 - لم أقف علي ترجمته-

وقال لي الشيخ:أعانني في الباجور أبوك[30]، ومولنا أحمد حليم[31] تليمذ الشاه أنورشاه الكشميري المقيم في شريف خانه والقاضي المحترم لنواب باجور المسمي بعبدالخالق تلميذ مولنا محمد شعيب مؤلف التحفة الخادمية علي تحرير سنبت ومترجمه إلي العربية من الأفغانية وأعانني جمبير مولنا الديوبندي الجندولي[32]، وكان تلميذ الشيخ المحترم أيضا وسجن في هذه المسألة أيضا وقال الشيخ المحترم أعانني أيضا مولنا سميع الحق الهشتنغري الديوبندي[33] المقيم في ترخه (وهو رحمه الله كان أستاد أبي في كافية ابن حاجب رحمه الله) وألّف رسالة في تحقيق هذه المسألة بلسان الأفاغنة وسماها ب"إرشاد العباد في مسألة الضاد" وله أشعار مؤثرة بصورة المكالمة بين الأستاد والتلميذ، من جملة أشعاره بالأفغانية مايلي:

استاده سودايي شومه برباد   حيران يمه په دوه كى چى ضاد ووايم كه دواد

ترجمته بالعربية: أيها الأستاذ صرت خاسرا وهميا، متحيرا في أن أقول الضاد أو الدواد

وهي أشعار كثيرة مؤثرة، لكن فقدت وضاعت وأعانني فچير مولنا الأفغاني[34]

---

30 - هو الشيخ عبدالباقي بن مولانا محمد صديق الباجوري الكوثري- ولد في قرية كوثر باجورإيجنسي- قرء الكتب الابتدائية من والده الكريم، ثم تلمذ لمشاهير العلماء كالشيخ محمد عبدالخالق الكتكوتوي الباجوري، والشيخ نصيرالدين الغورغشتوي، ومولانا سمندرخان المردانوي، ومولانا منورالبونيري- وأيضا قرء تفسير القرآن الكريم من مولانا محمد طاهر البنج بيري- وكان والده الشيخ محمد صديق من كبارالمجاهدين ضد الاحتلال البريطاني ، وصار شهيدا سنة ألف وتسعة عشرالميلادية في غزوة وقعت في فندالي مهمند ايجنسي- چمنستان اشاعت التوحيد والسنة، 183

31 - هوالشيخ أحمد حليم بن نورحميم بن عبدالعزيزبن سامع الدين بن محمد أنور- ولد سنة خمسة عشروثلاث مائة بعد الألف من الهجرة الموافق سنة سبعة وتسعين وثمانية مائة عشرالميلادية في قرية شريف خانه باجورإيجنسي- قرء الكتب الابتدائية من مولانا القاضي سيد أميرالمعروف بقاضي صاحب دوزخ شا، ومولانا عبدالله الغورغشتوي، ومولانا محمد يوسف الغورغشتوي، ثم سافرإلى الهند لمزيد التحصيل سنة أربعين وثلاث مائة بعدالألف من الهجرة والتحق بالجامعة الشهيرة في شبه قارة الهند دارالعلوم ديوبند فقرء الفنون من أستاذ الكل الشيخ رسول خان الهزاروي رحمه الله وغير ذلك من العلماء، ثم رحل إلى الجامعة الإسلامية دابهيل مع الشيخ محمد أنورشاه الكشميري فقرء الحديث من مولانا أنورشاه الكشميري، ومولانا حبيب الرحمٰن العثماني، ومولانا شبير أحمد العثماني، والحافظ محمد أحمد، ومولانا سراج أحمد- تخرج من تلك الجامعة سنة سبعة وأربعين وثلاث مائة بعد الألف من الهجرة الموافق سنة سبعة وعشرين وتسعة مائة عشر الميلادية-

جاهد ضد الاستعمار البريطاني وشارك حركة شيخ الهند محمود الحسن الديوبندي، ودرّس في قريته، وكان من أنصار الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري في ردّ المنكرات- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 88

32 - لم أقف علي ترجمته-

33 - لم أقف علي ترجمته-

34 - لم أقف علي ترجمته-

المقيم في كوهاٹي دروازه بشاور-[35]

علمه وفضله:

كان الشيخ عبدالخالق رحمه الله ينتمي إلى فكرة مدرسة ديوبند، وكان عالما متبحّرا، جامعاللعلوم العقلية والنقليّة، ماهراً في الفنون كلها، كالتفسير والحديث والفقه والمنطق والتجويد والفلسفة والحساب، ومن خصائصه أنه كان له يد طولىٰ في علم الحساب ويعلم ذلك من أنه قد علق على بعض كتب الحساب-

فكان الشيخ عبدالخالق الباجوري رحمه الله ذا يد في العلوم العقلية بارعا في العلوم النقلية كالتفسير،وعلوم الحديث، والصرف،والنحو،والمنطق، وعلم المعاني،والبيان، والبديع،ماهرا في علوم الرياضية والفلكيات،ولكنه مع ذلك كان معظم اشتغاله في علوم الحديث، مولعاً به، لذا شرح الصحيح للبخاري وسماه "غنية القاري شرح الصحيح للبخاري"ولخص فيه شروح المتقدمين كفتح الباري، وعمدة القاري، وشرح ابن البطال، والقسطلاني، وتحفة الباري لزكريا بن محمد الأنصاري وغيرذلك، فقدم فيه خلاصة أفكارهم، وعصارة تحقيقاتهم، وأضاف إليه من أرائه القيّمة، وترجيحاته الفائقة -

خلقه وزهده وعاداته:

كان صوفيا، متواضعا غير متصنع، متواصلا، مضيفا، ساذج الطبع، وكان مثلا في الصبر والعزم- يواجه جميع أنواع المشاكل في الأمورالدينية بوجه طلق، وكان مواظبا على سنة النبي صلى الله عليه وسلم ومخالفا للبدعات والمنكرات، عاش جميع عمره فى العبادات والرياضات، والتعليم والتعلم والإصلاح والإرشاد والتحريض على حسن العمل وتبليغ الدين المتين- ومما يدلّ على كثرة عبادته أنه يقرأ جزء تامّا من القرآن الكريم في الركعتين بعد صلاة المغرب- وبنى مدرسة سماها المدرسة التوكلية لكن لم تبق جارية لأن التقدير قدلايوافق التدبير لأجل حكمة الخبير البصير تعالى شأنه

وما كل ما يتمني المرء يدركه   تجري الرياح بما لاتشتهي السفن[36]

جوده و سخاءه:

كان الشيخ المحترم (نور الله مرقده) جوّادا سخيا، وكان يسخو بما يجد ويكرم كل ضيف سواء كان ضيفه الشخصي أوضيفا من ضيوف الرحمٰن، وكان يقول دائما "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم

---

35 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

36 - التمثيل والمحاضرة، الثعالبي، أبومنصور عبدالملك بن محمد بن إسماعيل، 11:8، الدار العربية للكتاب، بيروت، الطبعة الثانية، 1401ه/1981م

ضيفه"[37] وكان يطعم كل طالب إذا جاء إلى درسه ثلثة أيام وإذا مرض طالب من طلبة درسه يسعي في علاجه وفق وسعه ويقول "كلكم مسئول عن رعيته"[38] فكان يواسي الطلبة والفقراء من أهل قريته وكان يصل رحمه ويقول يبارك الله في رزق المؤمن ويزيد في عمره بإعانة الفقراء و بصلة الأرحام وكان يتوكل علي الله حق التوكل في كل شيء وكل قضية صعبة لاسيما في رزقه ورزق عياله "ومن يتوكل علي الله فهوحسبه ويرزقه من حيث لايحتسب"

بيعته في التصوف والسلوك:

كما ذكرنا في ما مرّ من أن الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله كان متواضعاً، مسكيناً، مائلاً إلى العبادة والرياضة، منيبا، أوّاها طبعاً وسجيّة، ومع ذلك يرى أن صحبة الصالحين يؤثّرفي صلاح الرجل وفلاحه، لذا كان يسعى مع العزم والإحتياط في طلب الشيخ الكامل، العامل على الشريعة المطهرة، متّبعاً للسنة السنيّة، مجتنبا عن البدعات والمنكرات- فبعد تحمّل معاناة كبيرة وصل إلى شيخ پائنده محمد المعروف ب-أستاذ صاحب خليفة الشيخ مولانا نجم الدين أخوند زاده المعروف ب- هڈے ملاصاحب وبايع على يده في الطريقة النقشبندية، والقادرية، ولما رأى الشيخ پائنده محمد زهده، وورعه، وتقواه، وإنابته إلى الله، أجازه شيخه ومرشده في كلتا الطريقتين النقشبندية والقادرية، ونصّ إجازته:

"هوالله تعالیٰ شأنه

معلوم جميع خاص وعام مردم باجوڑ وماموند بوده باشد کی مولوی صاحب گواٹی عبدالخالق نام ازطرف بنده الله جلّ شانہ، ماذون ہردو طریقہ مبارکہ یعنی قادریہ ونقشبندیہ است بنا برصلاحیت وعلمیت برائے او اذن کرده ام ازبرائے نفع مسلمانان فقط والسلام

پائنده محمد مشہوربہ استاذ ہڈہ[39]

ترجمته إلى العربية: ليعلم الخواص والعوام بأن الرجل الباجوري الماموندوي المسمیٰ بمولوي عبدالخالق الكواتوي مأذون مني في الطريقتين المباركتين القادرية والنقشبندية بإذن الله جلّ شأنه، لأهليّته وعلميّته آذنت له لکئ ينتفع به المسلمون- فقط والسلام

پائنده محمد المعروف ب- هڈه أستاذ

---

37 - صحيح البخاري، الإمام البخاري، أبوعبدالله محمدبن اسماعيل، 20:1، رقم الحديث:6018، دارطوق النجاة، بيروت، الطبعة الأولى،1422ھ

38 - صحيح البخاري، 5:2، رقم الحديث:893

39 - هذه الإجازة موجودة عند ابن الشيخ محمد عبدالخالق الأكبرالمسمیٰ بمولانا عبدالله خريج جامعة دارالعلوم الحقانية-

وكان الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله لايأذن لكلّ واحد أن يدخل في طريقة السلوك والتصوّف، ولايجيزذلك إلاّ بالشرائط الشاقّة المهمّة(الهامّة) كما صرّح به وقال:" هركس كے اراده درطريقه دارد ،اهم الامور اورا ، علم شريعت است، كه جاهل بامراد خود نه رسد، وبروى لازم است كه نفس خود را به اخلاق حميده متحلّى گرداند مثل : توكّل ويقين ، وزهد وورع وتقوى، وعفت ومروت وفتوت ، ومجاهده ومكابده ورياضت، وشوق وذوق ورغبت، وهيبت وخوف وخشيت، ورجاء وصفاء وطلب ، واراده ومحبت وحيا ، وكرم وشجاعت وحلم ، وعفو ورحمت برخلائق، وعلوّهمت وقصر امل ، وسرد كردن انفس ازحب دنياكه"رأس كلّ خطيئة" است وتوبه كردن ازجمله معاصى واضداد اينها اخلاق سيّءه اند، از اينها احتراز تام ضرور بيايد ، پس از تعميل مذكوربه طلب شيخ كامل شويد ودعا منقول ازحضرت شيخ المشائخ عبدالقادر بخواند"يا ربِّ دُلّني على الصالحين من خلقك ، دُلّني على من يدُلّني عليك، يخبرني عمّا رأى عياناً، لاتقليداً"[40]

ترجمته بالعربية:

كلّ من يريد أن يختار طريقة التصوف والسلوك (لابدّ له) فالأمرالمهم له أن يحصل علم الشريعة، لأن الجاهل لايصل إلى مراده بدون العلم، وعليه أن يتحلّى نفسه بالأخلاق الفاضلة الحميدة من التوكّل، واليقين، والزهد، والورع، والتقوىٰ، والعفاف، والمروّة، والفتوّة، والمجاهدة، والمكابدة، والرياضة، والشوق، والذوق، والرغبة، والخوف، والهيبة، والخشية، والرجاء، والصفاء، والطلب، والإرادة، والمحبّة، والحياء، والكرم، والحلم، والعفو، والشجاعة، وعلوّ الهمّة، والرحمة على الخلق، وقصرالأمل، والتزهيد في الدنيا" لأنها رأس كلّ خطيئة" والتوبة عن المعاصي كلّها، والاحتراز(الاجتناب) عن أضداد هذه الصفات وهي الأخلاق السيّئة، فبعد تتميم هذه الأمور ليطلب الشيخ الكامل، وليدع بالدعاء المنقول عن شيخ المشائخ الشيخ عبدالقادر الجيلاني رحمه الله "يا ربِّ دُلّني على الصالحين من خلقك ، دُلّني على من يدُلّني عليك، يخبرني عمّا رأى عياناً، لاتقليداً"

وقال الشيخ محمد عبدالخالق رحمه الله مفصّحا عن تعريف الشيخ الكامل:

پيرى كه دروى چيزى خلاف ازشريعت مى باشد آں را كامل گفته نه شود---پس آں كس كه جاهل وگمراه باشد وازدين حنيفىه مائل باشد، به چه طورشمارا به مقام حقيقت مى رساند ودرپيركامل اىں همه شرط است كى سلسله او به رسول الله صلى الله عليه وسلم رسيده باشد، وازپيرخود خليفه باشد، پس هرگاه كه به شروط مذكوره كسے پيدا شود" وقليل ماهم" پس اتباع او مى شود ولائق اقتدا

40 - طريقة السلوك إلى ملك الملوك، أبو عبدالله، محمد عبدالخالق الباجوري، غير مطبوع، 2:1

باشد نه آں که پیرزاده وشیخ زاده باشد وبغیر ازشرائط مذکوره طریقه دهد خود گمراه باشد ودیگراں را گمراه می سازد "فإيّاك عن طريقته"[41]

ترجمته بالعربية:

كلّ شيخ الطريقة إذا وجد فيه الأمور خلاف الشرع فليس بكامل، ولايقال له كامل، و كيف يرشدك كلّ من هو ضالّ، غوي، جاهل، مائل عن الدين الحنيف، إلى مقام الحقيقة؟ فمن الشرائط التي لابدّ للشيخ الكامل أن تكون سلسلته موصولة، مستندة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وأن يكون خليفة لشيخه ومأذونا منه في الطريقة، فكلّما وجد الشيخ موصوفاً بتلك الصفات - وقليل مّاهم - فحقيق بأن يتبع وأن يقتدى به- ولايقتدى بمن عرف بپيرزاده وشيخ زاده(ابن الپيروابن الشيخ) إذاكان يبايع بدون الشرائط المذكورة لأنّه ضالّ مضلّ فاحذره واجتنب طريقته-

ويقول في حق المشائخ المختلقة المتصنّعة الكاذبة:

بدآنکه ای برادر وارجمند! ازسردارِ کونیں پرسیدند که قیامت کدام وقت قائم شود پیغمبرصلى الله علیه وسلم جواب فرموده که " إذا ضيّعت الأمانة فانتظرالساعة، فقيل: كيف إضاعتها، قال عليه السلام: إذا وسّد الأمر إلى غير أهله فانتظرالساعة"

یعنی امردین چوں به غیر اهل خود سپرده شود دراں وقت قیامت قائم شود پس ببیں وبگو به انصاف که به خلافت خلفاء راشدین مهدیّین حاکمانِ زمان نشستند، وبه قضاء شریح وابی یوسف قضاة الدهر ولایت دارند، وبه طریقه حضرت عبدالقادرجیلاني، ومعروف کرخي، وجنید بغدادي، وابي یزید بسطامي، وغیره قدّس اسرارهم پیران جاهلان مبتدعان الاف بزرگي می زنند، پس امردین به غیر اهل خود سپرده شده ویا نه؟ احترام تام بدارید ای برادران ازپیران مبتدعان جاهلان وقت رواجیان پیسه ها جمع کناں تاکه درشبکهائے ایشاں بند نه شوید، الحذر الحذر-

قلندران حقیقت به نیم جو نخود

قبا اطلس آن کس که از هنر عاریست[42]

ترجمته بالعربية:

إعلم أيها الأخ الكريم السعيد سئل عن سيّد الكونين صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة؟ فأجاب عليه السلام: " إذا ضيّعت الأمانة فانتظرالساعة، فقيل: كيف إضاعتها، قال عليه السلام: إذا وسّد الأمر إلى غير

41 - طريقة السلوك إلى ملك الملوك، 3:1

42 - طريقة السلوك إلى ملك الملوك، 3:1

أهله فانتظرالساعة" يعني إذا وسّد أمرالدين إلى غير أهله فحينئذ تقوم الساعة - فانظر بعين الانصاف وقل بأن حكّام زماننا، وولاة أمورنا الذين تولّوا على خلافة الخلفاء الراشدين المهديّين؟ وقضاة دهرنا الذين تمكّنوا على تكرمة القاضي الشريح وأبي يوسف، والمشائخ الجهال المبتدعة المنتسبين إلى طريقة عبدالقادرالجيلاني، والمعروف الكرخي والجنيد البغدادي الذين يصرخون بورعهم وتقواهم، أليس وسّد الأمر إلى غير أهله؟ فأيها الإخوة حذار ثمّ حذار عن المشائخ الجهال المبتدعة المروّجة الجمّعة للأموال، كی لا تحتبلوا في شبكتهم (شباكهم) الحذر! الحذر!

العراة عن المعرفة يلبسون جباب الحرير، والعارفون بحقيقة الذات تبارک وتعالی يصبرون بنصف الشعيرة والحمّصة-

وكان يقول مرغّبا لسالكي الطريق والسلوك إلى الذكر والفكر، والجذب والاستغراق:

ای برادر! هروقت ذاکر ومتفکر باش تاکه درجميع لطائف شما ذكر جارى شود، بلکه کل بدن به ذکر گويا شود واز هرگوشت وپوست وهرموئے وازهرسوى الله الله شنيده شود وفنا کل حاصل آيد-[43]

ترجمته إلى العربية:

أيها الأخ! اشتغل كلّ حين في الذكروالفكر، لكی يجري الذكر في جميع لطائفك، بل ينطلق جميع بدنك بالذكر، ولكی تسمع الذكرمن كل شعرك، ولحمك، وجلدك وتسمع من كل جانب الله الله ، وتحصل لك الفناء الكلّي-

جهاده ضدّ الاستعمار البريطاني:

لما حاول المسلمون الجهاد ضدّ الاستعمار البريطاني في القرن التاسع عشر، فكان من سبّاقهم سكّان إقليم سرحد قديما(خيبرپختونخوا حديثا) وخاصّة سكّان المناطق الشماليّة السرحد يّة وعلماءها،

43 - طريقة السلوك إلى ملك الملوك، 27:1

وكان الحاج فضل واحد المعروف بحاجی صاحب ترنكزئ[44] رأس المجاهدين، ومن قادتهم مولانا عبدالغفورالمعروف ب-أخوند صاحب سوات[45]، ومولانا نجم الدين أخونزاده المعروف ب- هدے ملاصاحب، ومولانا سعدالله المعروف بسرتورفقير بونير[46]، ومولاناعبدالكريم المعروف ب- بابڑے ملا صاحب[47] باجور، ومولانا أحمدجان المعروف ب- سنڈاكئ بابا سوات فهولاء السقور أصبحوا صخورا ضدّ الإنجليزيين البريطانيين وفشل سيطرتهم، فخذلهم الله بأيدي هؤلاء المساكين وكان من جملة هؤلاء السعداء الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري الكتكوي رحمه الله

فجاهد رحمه الله ضدّ هؤلاء المتغلّبة مرارا في مضافات منطقة مهمند ايجنسي ومنطقة اتمانخيل من باجورايجنسي وكان رئيس المجاهدين وأميرهم الحاج فضل واحد - يقول الشيخ ضياء الرحمٰن الكوثري تلميذ

---

44 - هو الشيخ الحاج فضل واحد بن فضل أحد بن رستم خان بن حيدرخان- يتصل نسبه الشريف إلى سيّدنا حسين بن علي رضي الله عنه- ولد سنة ستة وأربعين وثمانية عشر مائة الميلادية في قرية ترنجزو جارسده- قرء القرآن الكريم من مولانا وحيد الدين، والكتب الابتدائية من مولانا أبوبكر أخونزاده، ومولانا محمد إسماعيل- ثم مكث في المدرسة الإسلامية بتهكال بشاورستة سنوات وقرء الكتب العالية- بايع في قرية جمركند مع الشيخ نجم الدين المعروف بهڈے ملا صاحب في الطريقة القادرية وأجازه الخلافة في السلسلة المباركة القادرية- وبنى المدارس الإسلامية نحو خمسين مدرسة في المناطق المختلفة- حج البيت سنة أربع وتسعين بعد المائتين وألف من الهجرة النبوية في معية الشيخ رشيد أحمدالجنجوهي والشيخ محمد قاسم النانوتوي- لما استولى الإنجليزيون على المناطق السرحدية الشمالية هاجر الحاج ترنجزئ إلى مهمند إيجنسي وتولى الجهاد ضدّ الإنجليز وهزمهم في المعارك المختلفة- توفي رحمه الله يوم الثلثاء العاشر من شوال سنة ست وخمسين وثلاث مائة بعد الألف من الهجرة الموافق سنة سبع وثلاثين وتسع مائة عشر في غازى آباد(لكرو) مهمند إيجنسي-

تذكره علماء خيبر پختونخوا، 405

45 - هوالشيخ عبدالغفور بن عبدالواحد- ولد سنة 1209هـ الموافق 1794م في قرية چپڑي من مديرية سوات، واشتهربسيدوبابا- تحصل في المناطق المختلفة وبايع على يد الشيخ محمد شعيب توردهيروي، وأذن له في السلاسل الأربعة- وكان له علاقة بالسيد أحمد الشهيد، وكان السيد أحمد شهيد رحمه الله يشاور مع الشيخ عبدالغفوررحمه الله في الأمورالمهمة- توفي رحمه الله سنة 1297هـ الموافق 1877 الميلادية-

تذكره علماء خيبرپختونخوا، 303:1

46 - لم أقف علي ترجمته-

47 - هو الشيخ أميرجان (أميرسيد) المعروف ب- بابڑے ملّا صاحب- ولد في جهارمنگ بابوقره باجورإيجنسى سنة خمس وخمسين وثماني مائة عشر- قرء الكتب الابتدائية من مولانا المعروف ب- ماما صاحب قريبا من قريته ثم استفاد في اسمار وشنكرگل وغير ذلك من الأماكن من علماء العصر، وسكن في قرية بابڑه لذا اشتهر ب- بابڑے ملا صاحب- بايع في الطريقة القادرية مع الشيخ نجم الدين المعروف ب- هڈے ملا صاحب وشارك معه في الجهاد ضد الإنجليز وأجازه الخلافة- جاهد طوال عمره ضد الاستعمارالبريطاني في مهمند وباجورإيجنسي- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 104

الشيخ عبدالخالق الشارح رحمه الله قال أبي المحترم مولنا عبدالباقي تلميذالشيخ المحترم (نورالله قبورهما وادخلهما جنة الفردوس) كنت معه في غزوة وقعت في ناقي وليكن‌ڈی من منطقة مهمند تحت إمارة الحاج المذكور-[48]

أشعاره:

كان الشيخ يجيد الأشعار العربية، والفارسية، ولقد كتب في جواب القاضي المدثر البلوجستاني مكتوبا بعد ما أرسل إليه مكتوبا بالأشعار العربية وكان صديقين بواسطة المكاتيب (إن نثراً فنثراً، وإن شعراً فشعراً)

مكتوب الشيخ إليه :

من صديقي جاء مكتوب تجلي بالحلل والحلي لفظه حلو، له شبه العسل

من صديقي جاء مكتوب تجلي في الدجىٰ مثل بدر، أو كنار إذ تبدت بالقلل

نظمه أطيب من المسك الذكي الأذفر نظمه كالدر، أو كالدر خلطا بالدقل

نظمه أعىٰ بليغا مثل سحبان الزمن وزنه أسني وأحلي كان من بحر الرمل

حشوه كالصدر مثل الابتداء سا لم ضربه مثل العروض ليس يخلو من علل

فاجزه يارب في الدارين من خير النعم إنه يتلو كتاب الله مع حسن العمل

فاجزه خيرا بقرآن مجيد قد وعىٰ ياالجوف فيه قران مبين قد نزل

إن وعد الله أحفىٰ من يتلو به أجزه بالحرف عشرا كان من رب فعل

جد في تجويد ضاد من إلٰه قد عسىٰ يؤتيه خيرا ثوابا من لدنه بالعجل

جد في تجويد قرآن مجيد قد بغىٰ أهل فسق بالبليغ المقتدىٰ قد ابتذل

نفسه والمال في دين النبي المجتبىٰ فاجزه مولاي حورا قاصرات الطرف بل

اعطه نعماءك التي بها ترضيه في تينك الدارين يا من ذاته قد لم يزل

تب علينا يا إلٰهي كلنا من كل ما ليس مرضيا ولكن كان من سوء العمل

آتنا يا ربّنا توفيق فعل صالح نجّنا من نسف شيطان مَريد قد خزل

أيقظوا إخواننا ما نام في شكاتكم من قلوب مثل أصحاب الرقيم في الجبل

أشرف الأنفاس مايمضي بذكر الواحد أقبح الألفاظ ثرثار الكلام كالبطل

أشعاره المطربة لمن يدرس الأحاديث

ياطالبا علم خير العلم مجتهدا علم الحديث يحوز اليمن والرشدا

ما في العلوم له مثل يماثله فاطلبه مقتصدا تسد به أبدا

---

48 - حوار مع الشيخ ضياء الرحمن الكوثري ،في بيته بكوثر، باجور، المؤرخ:10/08/2019-

فالفقه يبني عليه حيث كان إذا الأحكام مأخذها منه إذا وجدا

وكيف لا وهو لولاه لما اتضحت سبل الرشاد ولا بان الزمان هدى

وأهله خير أهل العلم قاطبة فكن محبا لهم كيما تفوز غدا

تري سواهم إذا جاء الحديث لما قالوه متبعا ما يبسطن يدا

أو كان ممن تراهم راجعين إلى أقوالهم وكذا إن أسندوا أسند

لولاهم زاد قوم في الشريعة ما شاءوا ولكن حماهم كونهم أسدا

هل من نأى عن أرضه طلبا لها وآخر عن تحصيله قعدا

ومن ضرورة تفضيل الحديث علي سواه ألّا تري شبها لهم أحدا

شانيهم لالقيت الدهر محمدة ولا وقيت مصابا ولا فندا

تلامذته في التفسير والحديث والفنون المروجة:

كان الشيخ رحمه الله معلّم الثقلين الإنس والجنّ وكانت الطلبة يأتون إلى حضرة الشيخ من مناطق بعيدة من باكستان وافغانستان لايحصى عددهم ، ولكن من أشهر تلامذته مايلي:

1- مولانا عبدالغفورالعباسي النقشبندي المدني[49] 2- شيخ جميل الرحمٰن الشهيد كنرأفغانستان[50] قائد المجاهدين وجماعة الدعوة فى أفغانستان 3- گهڑئ باباجي چپريال سوات 4- شيخ عبيدالله الصافي قاضي القضاة بكابل أفغانستان

---

49 - هو الشيخ عبدالغفور بن مولانا شاه سيد العباسى المهاجرالمدني الهزاروي- ولد سنة 1894م في جدبا منطقة جغرزئى الهزاره- قرء الكتب الابتدائية من علماء منطقته، ثم رحل إلى المدرسة الأمينية دهلى وقرء مابقى من الكتب والأحاديث من مفتي كفايت الله الدهلوي والشيخ عبدالخالق الباجوري-

لازم الشيخ فضل علي القريشي المسكين فورالمظفركري في التصوف وبقي معه مدّة فأجازه الشيخ في الطريقة النقشبندية والشيخ محمد يونس في القادرية- زارالحرمين الشريفين وحج البيت سنة 1355هـ/1936م واستوطن المدينة المنورة حتى توفي بها في ربيع الأول سنة 1389هـ/1969م ودفن بالبقيع رحمه الله رحمة واسعة- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 305

50 - هو الشيخ محمد حسين جميل الرحمن النجلامي الأفغاني- ولد سنة 1939م في قرية ننجلام من مديرية كنر أفغانستان- هاجر إلى باكستان وتلمذ على الشيخ محمد طاهر البنج بيري- وكان الشيخ جميل الرحمن سلفي العقيدة وأسس "جماعة الدعوة إلى القرآن والسنة" وساهم في الجهاد الأفغاني ضد الروسية- استشهد رحمه الله قبل ظهيرة يوم الجمعة في باجور سنة 1412هـ الموافق 1992م-

ar.m,Wikipedia.org/wiki/

5- شيخ شمس الدين السلفي[51] بشاور تهكال 6- الدكتور عبدالقادر سليمان البروفيسور بجامعة بشاور سابقا 7- شيخ الحديث مولانا عبدالرحمٰن المينوي المردانوي[52] 8- مولانا عبدالباقي كوثر باجور 9- مولانا مولانامعاذالرحمٰن المعروف بصاحب الحق[53] مرزا ڈهير بشاور 01- مولانا أحمد حليم شريف خانه باجور 11- مولانا ضياء الرحمٰن المعروف بكوثرصاحب الحق باجور

مصنّفاته ومؤلفاته :

وكان من آلاء الله الخاصة على الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله أنه يستعين بالقلم ويحرّر كل ما معه من الإفادات العلمية، فيدلّ ماكتبه على وسعة مطالعته وتبحره العلمي ورسوخه في الفنون ومن مؤلفاته مايلي:

---

51 - هوالشيخ أبوعبدالله شمس الدين بن محمد أشرف- ولد في مديرية كنر أفغانستان، ولكنه انتقل في صباه إلى باكستان وتعلم في المدارس الشهيرة، ثم سافر إلى الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة وحصل على شهادة الدكتوراه في العقيدة- من أساتذته الشيخ سيد بديع الزمان شاه الراشدي، والشيخ ناصرالدين الألباني، والشيخ ابن الباز، والشيخ صالح العثيمن، والشيخ محمد طاهر البنج بيري، والشيخ عبدالخالق الباجوري وغيرذلك من العلماء- أسس الجامعة الأثرية في بشاور ، وجامعة الدراسات السلفية في سوات ، وصنف الكتب من أشهر مصنفاته: جهود العلماء الحنفية في إبطال عقائد القبورية، واللؤلؤ والمرجان في خلاصة القرآن، ومغيث المستغيث في أصول الحديث، وعمدة الأساس في تراجم نفوس الثلاث- توفي رحمه الله في مستشفى كويت سنة 1997م ودفن هناك حسب وصيته- تذكره علماء اهل حديث پاكستان، مياں محمد يوسف سجاد، جامعه إبراهيميه ناصر روڈ سيالكوٹ،1410ه/1989م، 2:329

52 - هوالشيخ عبدالرحمٰن بن مولانا سيد أمير بن سربلند خان جدون- ولد في قرية مينئ من مديرية صوابي سنة 1913م- قرء الأحاديث المباركة من شيخ الإسلام حسين أحمد المدني رحمه الله ، وتخرج من دارالعلوم ديوبند سنة 1358ه/1939م- درّس قبل القسمة في مدرسة إمداد الإسلام ميرته وغير ذلك من المدارس في الهند، ثم عين شيخ الحديث في دارالعلوم تعليم القرآن راولبندي عند الشيخ غلام الله خان رحمه الله إلى أن توفي سنة 1975م، صلى عليه الشيخ عبدالحق الأكوروي ودفن في قريته مينئ رحمه الله رحمة واسعة- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 271

53 - هوالشيخ معاذالرحمٰن بن عزيز الرحمٰن- ولدسنة 1925م في قرية مرزاڈهيرجارسده - قرء الكتب الدينية كالكافية وتحريرسنبت من والده الكريم- ثم سافر إلى باجور، وسوات ، جكيسر، ومردان وأفغانستان لمزيد الاستفادة، ولما وصل عمره إلى أربع وعشرين سنة شدّ رحله إلى دارالعلوم ديوبند فمكث هناك ثلاث سنوات وأخذ الحديث من مولانا حسين أحمد المدني، وقاري محمد طيب، ومولانا محمد إبراهيم البلياوي، وشيخ الأدب مولانا محمد إعزازعلي - درّس في المدرسة الصولتية الواقعة في المملكة العربية السعودية ثلاث سنين، وفي جامعة العلوم الإسلامية كراتشي ثلاث سنين- بايع مع أستاذه الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري في الطريقة القادرية والنقشبندية وأجازه في كلتا الطريقتين- توفي رحمه الله سنة 1994م- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 585

1 - غنية القاري شرح الصحيح للبخاري: لما كان معظم اشتغال الشيخ محمد عبدالخالق رحمه الله في علوم الحديث يأتون إليه الطلبة من ديار بعيدة، ورأى أن طباع طلبة زمانه يملّون عن المطوّلات ويودّون الاختصار في الإفادات والاستفادات، فأحب الشيخ أن يشرح الصحيح للإمام البخاري رحمه الله شرحا موجزا مستوعبا لكلّ ماذكره المتقدمون بالإيجاز، لكى يغني الطلبة عن شروح المتقدمين فسمّاه "غنية القاري شرح الصحيح للإمام البخاري" وهي في ستّ مجلدات كبيرة لم تطبع إلى الآن- يقول الشيخ ضياء الرحمٰن المعروف بكوثرصاحب الحق: قال لي أستاذي المحترم فضل محمد السواتي الدرخشيلي[54] في جامعة العلامة بنوري تاؤن كراتشي 5 جورومندر وكان أستادنا لصحيح أبي داؤد السجستاني 1387ھ أتحسر كل التحسر علي مولنا عبد الخالق الكتكوتوي الباجوري شارح البخاري وكذلك علي سنڈاکئ بابا جي وأقول ليتهما كانتا مقيمين في الهند كى يستفيد منهما الناس تأليفا وتصنيفا وتحريرا فإن طبع الكتب والمؤلفات فيه سهل جدا وفي مناطق الأفاغنة صعب جدا وأن شرح مولنا عبدالخالق الكتكوتوي الباجوري حري بأن تكتب بالتبر مقالاته كما قال جارالله الزمخشري رحمه الله في شان محمدبن القاسم الحريري ومقاماته :

أقسم باالله وآياته   ومشعر الحج وميقاته

إن الحريري حري   بأن تكتب بالتبر مقاماته[55]

2 - طريقة السلوك إلى ملك الملوك هذه رسالة جامعة مختصرة باللغة الفارسية كتبه الشيخ رحمه الله لإرشاد السالكين في التصوف والسلوك، ومن مزية هذه الرسالة أن الشيخ رحمه الله ذكرفيه الأوراد و الأذكار

---

54 - هوالشيخ فضل محمد بن مولانا جان محمد الصديقي بن غلام سيد بن نورعلي- ولد سنة 1336ھ/1918م في قرية درشخيله شامزئى مديرية سوات- يتصل نسبه الشريف بسيدنا أبي بكرالصديق رضي الله عنه- قرء الكتب الابتدائية من والده الكريم، ثم رحل بأمرالشيخ سنداکئ باباجي سنة 1346ھ/1928م إلى دارالعلوم ديوبند ومكث هناك إلى 1358ھ/1939م حتى سمع الأحاديث المباركة من مولانا حسين أحمد المدني، ومولانا سيد أصغر حسين، ومولانا إبراهيم البلياوي، ومولانا إعزازعلي، ومولانا شمس الحق الأفغاني في السنة المذكورة-

عيّن مدرّسا في المدارس المختلفة في الهند وفي باكستان كمدرسة قوت الإسلام في دهگام الهند، ودارالعلوم كراتشي، وجامعة العلوم الإسلامية بنوري تاؤن، ومظهرالعلوم سوات- من أشهر تلامذته مفتي محمد رفيع العثماني، ومفتي محمد تقي العثماني، ومولانا محمد أمين الشهيد اوركزئ، ومولانا عنايت الله الشهيد ، ومولانا سلطان غني العارف الشهيد وغير ذلك- توفي رحمه الله سنة 1417ھ/1996م ودفن في قريته درشخيله- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 400

55 - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، السيوطي، جلال الدين عبدالرحمٰن بن أبي بكر، 2:258، المكتبة العصرية، لبنان، بدون طبعة وبدون تاريخ

للطريقتين النقشبندية والقادريّة ببسط ووضوح، وبيّن فيها القواعد والأصول المهمّة لإرشاد السالكين ورسم في آخرها شجرة طريقته إلى سيّد السادات صلى الله عليه وسلم-

3 - "الرسالة الصحيحة في أداء الضاد الفصيحة" كما قدّمنا أن الشيخ رحمه الله كان حريصاً على اصلاح أغلاط العوام، ومن الأغلاط الرائجة المتعلقة بالصلاة أداء الدواد أوالغداد مكان الضاد الفصيحة فأرشده شيخه في التصوف والسلوك سنډاكئ باباجي الي مسئلة الضاد والدواد وقال له اذهب الي "نجم المدارس" الواقعة في مضافات جلال آباد من أفغانستان الذي بناه اډی ملا صاحب المجاهد الكبير ضدّ الإنجليزيين وطالع هذه المسئلة في الكتب فقال الشيخ ذهبت إلى تلك المدرسة، وطالعت الكتب، ووصلت إلى التحقيق في هذه المسألة وألفت رسالة مستوعبة لمسئلة أداء الضاد وسميتها "الرسالة الصحيحة في أداء الضاد الفصيحة" لم تطبع إلى الآن-

4 - الحسام الصارم على عنق الدوادي العارم وهذه رسالة مشتملة على أداء الضاد الفصحية من مخرجه الصحيح وفيه فتاوىٰ علماء الحرمين الشريفين، اختصرها في حياته تلميذاه مولنا فضل الرحمن النجرهاري الافغاني ومولنا جل رحمن الباجوړي من قرية نواجئ، من رسالته المسمّاة ب"الرسالة الصحيحه في أداء الضاد الفصحية" طبعت من "منظورِ عام پريس بشاور" سنة تسع وسبعين وثلاث مئة بعدالألف من الهجرة النبوية-

5 - حاشية شرح الچغموني: هذه حاشية على شرح الچغموني باللغة العربية، ولكن لم تطبع إلى الآن-

6 - حاشية بديع الميزان: هذه حاشية بديع الميزان في علم المنطق باللغة العربية قهي نسخة قلميّة لم تتزيّن بحلى الطباعة إلى اليوم-

7 - فضل الإلٰه حاشية حمد الله: كما يعلم من إسمها أنها حاشية على حمد الله شرح سلّم العلوم في علم المنطق باللغة العربيّة مفيدة لطلّاب المنطق، وقد كتب في آخرها الكاتب محمد عبدالدائم تلميذ الشيخ عبدالخالق رحمه الله " قد تمّت الحاشية المباركة التي كتبها سلطان السلكاء وبرهان العلماء، شيخ السنة والصوفيّة، قد أعطاه الله من العلوم كلّها حظّاً وافراً، وقسطاً سابغاً، لعلّ سكناته وحركاته، وأقواله وأفعاله، لله وفي الله، ولايخاف لومة لائم في الله الجناب مولانا والدي ومرشدي أباعبدالله محمد عبدالخالق فريد الدهر الباجوري ثم الكواتوي رحمه الله تعالىٰ عليه"-

أولاده وأحفاده:

ولد له ابنه الأكبرمولانا عبدالله سنة ستّ وأربعين وثلاث مائة بعدالألف من الهجرة من زوجته الأولىٰ، بعد ما استفاد من والده الكريم التحق بالجامعة الشهيرة في إقليم خيبرپختونخوا حديثا(صوبه سرحد قديما) الجامعة الحقّانية اكوره ختك وتخرج منها سنة تسعين بعد الألف وثلاث مائة من الهجرة -

وولد له الشيخ مولانا عبدالرحيم من زوجته الثانية واستفاد من فيوضاته والده الكريم وهو ذا جود وسخاء، وتواضع وحلم وعلم شبيه بوالده الكريم-

وولد له من زوجته الثالثة مولانا عبدالعزيز المتخرج من جامعة دارالعلوم القاسمية بشاور، ومولانا عبدالسلام الفاضل من دارالقرآن بنج بيرصوابي، وعبدالوكيل، وعبدالمؤمن، وعبدالقادر وعبدالحفيظ- وأحفاده كثيرون، ولكن العلماء الراسخين منهم الشيخ مولانا محمد إسحاق خرّيج جامعة دارالعلوم كراتشي، والشيخ مولانا محمد إبراهيم خِرّيج جامعة دارالقرآن بنج بيرصوابي-

وفاته:

توفي سنة اثنين وأربع مائة بعد الألف من الهجرة(1402هـ/1982م) رحمه الله-[56]

56 - حوار مع الشيخ عبدالرحيم بن محمد عبدالخالق الشارح ،في بيته بتانگ خطا، باجور المؤرخ:06/01/2019-

الفصل الثانى: دراسةالمخطوط ،
ومنهج المؤلف رحمه الله فى الشرح

وصف المخطوط وأذكرفيه:

أوّلاً: إن اسم المخطوط: غنية القارى شرح صحيح البخارى واسم مؤلفه الشيخ محمد عبدالخالق الباجورى رحمه الله وقد صرح فى آخرالشرح قال المؤلف قد شرعت في تأليف هذا الشرح في أوائل شهر رمضان المبارك في سنة (1375) ألف و ثلاثمائة و خمس و سبعين من الهجرة النبوية على مهاجرها الصلاة و السلام و قد وافق تمام سلك هذا النظام ليلة الجمعة المباركة ثالثة شهر المحرم الحرام سنة (1387) سبع و ثمانين بعد الألف وثلثمائة من الهجرة النبوية على مهاجرها ألف ألف صلاة وألف ألف سلام و ألف ألف تحية و فيما بين المبدأ و المنتهى اكثر أوقاتي احاط بالتعليم و التدريس ولم أجد فراغا كاملا الي ان أُتِمّ هذا الترصيص و التأسيس و لكن بفضل الله قد تم سلك نظامه و قد فاح مسك ختامه اللهم إني أسالك العفو و المعافاة في الدين و الدنيا و اغفرلنا و لوالدينا و مشائخنا و إخواننا و أولادنا و جميع المسلمين و الحمد لله رب العالمين فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء و إليه ترجعون .

ثانياً: عدد الأوراق: يشتمل المخطوط على ألفين وخمسمائة صفحة تقريباً

ثالثاً: مقاس الصفحة: 41 سينتى ميتر طولاً و 26 سينتى ميتر عرضاً

رابعاً: عدد الأسطر: وعددالأسطر فى كلّ صفحة 40 سطراً تقريباً، وقد تنقص أوتزيد قليلاً

خامساً: عددالكلمات فى كل سطر:فى كل سطر23 كلمة تقريباً

سادساً: نوع خط المخطوط: المخطوط مكتوب بخط النستعليق جيد وواضح ومقروء إلا في بعض المواضع.

سابعاً: تاريخ البداية والنهاية للمخطوط: شرع المؤلف فى المخطوط فى أوائل شهر رمضان المبارك في سنة (1375) ألف و ثلاثمائة و خمس و سبعين من الهجرة النبوية و قد وافق تمام سلك هذا النظام ليلة الجمعة المباركة ثالثة شهر المحرم الحرام سنة (1387) سبع و ثمانين بعد الألف وثلثمائة من الهجرة النبوية على مهاجرها ألف ألف صلاة وألف ألف سلام و ألف ألف تحية

ثامناً: لون المداد: لون كتابة هذالمخطوط أسود

تاسعاً: موضوع المخطوط: يدور موضوع المخطوط عن شرح الصحيح للإمام البخارى فى الحديث

عاشراً: بداية المخطوط: الحمد لله الذي أبدع الممكنات من جَذم العدم، وثعمها من عرصة اللَيس إلى بقعة الايسِ و بيداء الجَمم، [الجمم الكثرة من كل شيءٍ] واخترع الممكنات لاظهار حقيقة ذاته وصفاته، هوالله الذي لا اله الا هو متوحِد في ذاته وصفاته، هوالذي أرسل رسوله بمختصر الأحاديث وجوامع الكلم، هوالذي أخبرنا عن المعاد وعن عاد وارم، لأحاديثه مبان يحيط به الحد، ولها معانٍ تموج كموج البحر في مدد-

الحادى عشر: نهاية المخطوط: قال المؤلف قد شرعت في تأليف هذا الشرح في أوائل شهر رمضان المبارك في سنة (1375) ألف و ثلاثمائة و خمس و سبعين من الهجرة النبوية على مهاجرها الصلاة و السلام و قد

وافق تمام سلك هذا النظام ليلة الجمعة المباركة ثالثة شهر المحرم الحرام سنة (1387) سبع و ثمانين بعد الألف وثلثمائة من الهجرة النبوية على مهاجرها ألف ألف صلاة وألف ألف سلام و ألف ألف تحية و فيما بين المبدأ و المنتهى اكثر أوقاتي احاط بالتعليم و التدريس ولم أجد فراغا كاملا الي ان أُتِم هذا الترصيص و التأسيس و لكن بفضل الله قد تم سلك نظامه و قد فاح مسك ختامه اللهم إني أسالك العفو و المعافاة في الدين و الدنيا و اغفرلنا و لوالدينا و مشائخنا و إخواننا و أولادنا و جميع المسلمين و الحمد لله رب العالمين فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء و إليه ترجعون .

منهج الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله في "غنية القاري شرح الصحيح للبخاري"

نهج الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله في شرحه منهجاً بديعاً سهلاً منسقاً، بدء شرحه بخطبة موجزة بليغة بيّن فيه وجه التسمية للشرح والباعث على التأليف فقال: ولما رأيت سجايا ثوَيلة[57] طلبة زماننا زاهدة في المطولات، يودّون الاختصار في الإفادات والاستفادات، فأردت أن أشرحه شرحًا مِسدعًا[58] ومستعًا[59] ليس سَمَرطل[60] ولاهجرعًا[61] ولامِكنعًا[62]، شرحًا وسيطًا يميز القشر عن اللباب، كى يقول القائلون: إن هذا لَشيئ عجاب.[63] وقال في وجه التسمية: وسميته "غنية القاري شرح الصحيح للامام البخاري" وهو كاسمه يغني عن غيره من الشروح، إذ ناهيك ما فيه من البيان والوضوح.[64] والتزم الشيخ على نفسه في هذا الشرح أن لايعقّب على الشراح ولايذكر فيه تعمية وألغازا فقال: وثكمتُ نفسي[65] أن لا أذكر فيه تعميةً و ألغازًا، إذ الشرح ينبئ عن تشريح ما كان في المتن إيجازا أو هزهازًا[66] وأشترط على نفسي أن لا أعقب على الشُراح

57- الثويلة بمعنى الجماعة، قال الجوهري: وقولهم: ثويلة من الناس، أي جماعة جاءت من بيوت متفرّقة. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، الجوهري، أبونصر إسماعيل بن حماد الجوهري، 1649:4، المادة:ثول، دارالعلم للملايين،بيروت، الطبعة الرابعة، 1407هـ/1987م

58- المسدع بمعنى الدليل أو الهادي، وقيل بمعنى السريع، انظرللتفصيل: لسان العرب، إبن منظورالأفريقي، أبوالفضل محمدبن مكرم بن علي، 151:8، المادة سدع، دارصادر، بيروت، الطبعة الثالثة، 1414هـ

59- المستع بمعنى السريع، قال المرتضى الزبيدي: هوالرجل السريع الماضي فى أمره، كالمسدع. تاج العروس من جواهرالقاموس، المرتضى الزبيدي، أبوالفيض محمد بن محمد ،179:21، المادة: س ت ع، دارالهداية، بدون طبع وتاريخ

60- السمرطل: هوالطويل المضطرب. تاج العروس من جواهرالقاموس، 228:29، المادة: س م ر ط ل

61- الهجرع: هوالطويل الممشوق. لسان العرب لابن منظورالأفريقي، 368:8، المادة: هجرع

62- المكنع: هوالذي قطعت يداه، والكناع قصراليدين والرجلين من داء. لسان العرب لابن منظورالأفريقي، 315:8، المادة: كنع

63- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري ، 1:1

64- المصدر السابق، 2:1

65- الثكم: اللزوم، قال الجوهري: وثكمت الطريق إذا لزمته. الصحاح للجوهري، 1881:5 ، المادة: ثكم. وفي تاج العروس ثكم الأمرثكما لزمه. تاج العروس من جواهرالقاموس، 356:3، المادة: ث ك م

66- الهزهاز: الصافي، قال المرتضى الزبيدي: هزهاز، بالفتح: صاف لماع كثيرالماء . تاج العروس من جواهرالقاموس، 384:15، المادة: هزز

إذ ليس فيه إلا الإزراء والإفضاح، ولايلفي فيه إلا هتك الستر وبتك[67] الفقاح[68].[69] وصرّح في الخطبة بأني اختصرت هذا الشرح من شروح شتّىٰ لاسيّما من شرح شيخ الإسلام بدرالدين العيني رحمه الله فقال: لكن لقصر باعي وشسوف لحمي[70]، رشفتُ[71] الشخاف[72] من ضروع الشراح ليثري به شحمي، ويبوك[73] به لحمي، واستسقيت من مناهلهم استسقاء الناهل[74]، واستمطرتُ من قنيفهم[75] السابل[76] فشرعتُ في تلخيص بعض الشروح الذي فاق بالاتفاق، وطارت به الصبا والدبور إلى الآفاق، لاسيّما شرح الإمام الحافظ بدرالدين شيخ الإسلام وقدوة المسلمين البدر العيني الحنفي.[77] وعقّب الخطبة بمقدمة حافلة وقسمها إلى سبعة فصول بيّن فيها الأمور اللتي يحتاج الشارع في العلم إليها، وأهمية الحديث وعلو شان حامليه، وأحوال الجامع الصحيح ومؤلفه، وكشف عن منهج البخاري في تراجمه، وبين أقسام الحديث والألفاظ اللتي يتداولها المحدثون فيمابينهم، والفصل السابعُ في بيان الإسناد من الشارح إلى الإمام البخاري رحمه الله تعالىٰ.

فمن دأبه رحمه الله في شرح الأحاديث أنه يعَرِّف الأعلام الواردة في سندالحديث والأماكن، ويستشهد بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وأشعارالعرب،ويهتم بالمباحث الصرفية والنحوية، ويعيّن اختلاف الألفاظ عند تعدد النسخ، ويردّ على الفرق الباطلة خصوصاً المعاصرة، ويوردُ الأمثال العربية، ويصل التعليقات الواردة

67- البتك: هوالقطع. قالوا: بتكت الشيئ قطعته. معجم مقاييس اللغة، ابن فارس، أبوالحسين أحمد بن فارس القزويني، 195:1، المادة: بتك، دارالفكر، بيروت، بدون طبعة، 1399هـ/1979م

68- والفقاح: فغوالشجرمن أي شجركان وهوالورد. جمهرة اللغة، ابن دريد، أبوبكرمحمد بن دريدالأزدي، 553:1، المادة: فقح، دارالعلم للملايين، الطبعة الأولى، 1987م

69- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 2:1

70- قال الليث: اللحم الشسيف، الذى قد كاد ييبس وفيه ندوة بعد. تهذيب اللغة، الأزهري، أبومنصورمحمد بن أحمد الهروي، 205:11، المادة: ش س ف، دارإحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 2001م

71- قال الليث: الرشف ماء قليل يبقى في الحوض ترشفه الإبل بأفواهها، والرشيف: تناول الماء بالشفتين. تهذيب اللغة،239:11، المادة: رشف

72- قال الشخاف: اللبن. لسان العرب، 168:9، المادة: شخف

73- البوك بمعنى السمن، قال الكسائي: باكت الناقة تبوك بوكا: سمنت. وحكى ابن السكيت: ناقة بائك، إذاكانت فتيّة حسنة، والجمع البوائك. الصحاح للجوهري، 1577:4، المادة:بوك

74- الناهل: العطشان . الصحاح للجوهري، 1837:5، المادة:نهل

75- القنيف: السحاب ذو الماء الكثير. تهذيب اللغة، 153:9، المادة: ق ن ف

76- السابل: المطرالهاطل، قال الجوهري:السبل بالتحريك: المطر. الصحاح للجوهري، 1723:5، المادة:سبل

77- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 2:1

في الصحيح ويخرّجها من مآخذها،ويبيّن المعاني اللغويّة، ويعتني بمباحث أصول الفقه، والمنطق، وعلم المعاني والبيان والبديع، والتصوف، و يذكر وجوه التسمية للألفاظ الواردة في متون الحديث، واختلاف الفقهاء ومذاهب الأئمة الأربعة مع بيان الراجح وترجيح المذهب الحنفي، ويبيّن المسائل المستنبطة والفوائد الحديثية خلال التشريح، ويجمع بين الروايات المتضادة ظاهراً، ويبيّن درجة الأحاديث من حيث الصحة والسقم، ويذكرالقصص والواقعات التاريخية في سياق تفهيم الروايات، ويظهر الشيخ رأيه في ترجيح الروايات، ويصّرح بأقوال الحكماء والأطباء في مسائل التداوي والأمراض، وينبّه على المسامحات والأغلاط، ويذكر الألفاظ المتقاربة، ويبيّن الفروق بينها، وينبّه القاري على حفظ أهم المواضع وماإلى ذلك وإليك نبذة من أمثلة ذلك فيمايلي:

الاستشهاد بالآيات القرآنية:

كثيراً ما يستشهد الشيخ رحمه الله بالآيات القرآنية وأمثلة ذلك في مايلي:

حين ما شرح الشيخ رحمه الله قول ورقة بن نوفل للرسول صلى الله عليه وسلم "إذ يخرجك قومك" فبين فيه أن إذ في هذه الجملة استعمل في المستقبل كما أن إذا يستعمل في الماضي واستدل عليه بالآيات القرآنية فقال:

قوله (إذ يخرجك قومك) فيه استعمال إذ في المستقبل كما أن إذا يستعمل في الماضي وكلاهما موجودان في القرآن أما استعمال إذ في المستقبل ففي قوله تعالى﴿يومئذٍ تحدث أخبارها﴾[78]وفي قوله تعالى﴿فسوف يعلمون إذ الأغلال في أعناقهم﴾[79] .[80]

وحين ما بيّن الشيخ رحمه الله بأن النبى عليه السلام هل كلّف بعد البعثة بشرع أحد أم لا فذكر فيه قولان أحدهما التكليف وثانيهما عدم التكليف ورجّح القول الأول واستدل عليه بالآيات القرآنية فقال: وهل كلف بعد البعثة بشرع أحد فيه قولان:أحدهما: نعم فإن شرع من قبلنا شرع لنا. وثانيهما: لا و اختاره الأكثرون، أقول: قوله تعالى ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾[81]يؤيد الأول لأن الأمر للوجوب. [82]

الاستشهاد بالأحاديث النبوية:

ويستشهد الشيخ رحمه الله بالأحاديث المباركة كاستشهاده بالآيات القرآنية وإليك أمثلة ذلك:

78- سورة الزلزال 4:99

79- سورة المؤمن 71،70:40

80- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري ، 53:1

81- سورة الأنعام 90:6

82- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 57:1

لماذكر الشيخ رحمه الله الاختلاف في مفهوم الإيمان بين الأئمة ومستدلاتهم فذكرالتطبيق بين أقوالهم وقال:إعلم أن النزاع في مفهوم الإيمان بين أهل القبلة نزاع لفظي فإن للإيمان معنيين إيمان منج عن دخول النار و إيمان منج عن الخلود فيها،واستشهد لكلا المعنيين من الأحاديث المباركة فقال: فالأول هو الإيمان الكامل المقرون بالعمل كما في وفد عبد القيس "اَ تدرون ما الإيمان بالله وحده؟ قالوا: ألله ورسوله أعلم قال: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، و إقام الصلاة، و إيتاء الزكاة، وصيام رمضان، وأن تعطوا من المغنم الخمس"[83] و الإيمان بهذا المعنى هوالمراد بالإيمان المنفي في قوله صلى الله عليه وسلم:"لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن"[84] الحديث، و يسمى هذا كفرًا عمليًا، والثاني: كما في حديث أبي ذر:" ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق"[85] -[86]

الاستشهاد بأشعارالعرب:

يعتني الشيخ رحمه الله بإيراد الأشعارمستشهدا بها كمافي الأمثلة التالية:

لماذكر الشيخ رحمه الله بأن إذ يصح استعماله في المسقبل كما يصح استعمال إذا في الماضي واستدل عليه من الآيات القرآنية فاستدل أيضا بقول الحماسي وقال:وأيضاً وقع في الأشعار كما في الحماسة:

ونِدمان يزيد الكأس طيبًا سقيتُ إذا تغورت النجوم[87]

فالصواب أن إذ وإن وضعت للماضي وأن إذا وإن وضعت للمستقبل لكن كل واحدة منها يستعمل مقام الآخر مجازًا والله أعلم[88]

والمثال الثاني لماذكر الشيخ رحمه الله معنى الكتاب فقال: ومادته تدل على الجمع و الضم ومنها الكتابة إذا جمعت الحروف ومنها الكتيبة وهي الجيش لاجتماع الفرسان فيه واستدل على هذا المعنى بشعر عمرو بن كلثوم التغلبي شعر:

أخذن على بعولتهن عهدا إذا لاقوا كتائب معلمينا

83- الإمام البخاري، أبوعبدالله محمدبن اسماعيل، صحيح البخاري، دارطوق النجاة، بيروت، الطبعة الأولى،1422هـ، رقم الحديث:53، 20:1

84- صحيح البخاري، رقم الحديث:2475، 136:3

85- صحيح البخاري ، رقم الحديث:1237، 71:2

86- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 89:1

87- التبريزي ، أبوزكريا يحى بن علي الشيباني التبريزي، شرح ديوان الحماسة، دارالقلم، بيروت،بدون طبعة وبدون تاريخ،والشعر:لبرج بن مسهرالطّائي، 86:2

88- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 54:1

الاعتناء بالمباحث النحوية:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنه يعتنى بالمباحث والتراكيب النحوية ومن أمثلته أن الشيخ رحمه الله لما شرح حديث بدء الوحي فبيّن فيه بأن"مثل فلق الصبح" منصوب إما بالحالية أوبالمصدرية وبيّن إعراب "ذوات العدد" بأنه منصوب لكونه صفة لليالي ونصبه تابع للجرّ،لأنه الجمع المؤنث فقال: وهو- مثل فلق الصبح- منصوب إما بالحالية أي مشبهة بضياء الصبح أوانشقاقه، أومجيئه مثل مجئ الصبح في الظهور وإما بالمصدرية بأن يكون صفة لمحذوف تقديره مجيئًا مثل الصبح شبهت الرؤيا الصالحة بالصبح في الظهور والوضوح البين[89] و(ذوات العدد) بالنصب لانه صفة اللبالي و النصب تابع للجر لانه جمع المؤنث[90]

والمثال الثاني: أن الشيخ رحمه الله لما شرح"باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أوعى من سامع" فذكر في رُبّ ومدخولها اختلاف البصريين والكوفيين فقال: إعلم أن في رُب مذهبين مذهب البصريين و الكوفيين فمذهب البصريين أن رب حرف جارة و مدخولها نكرة موصوفة و متعلقها فعل ماض مقدر غالبًا فعلى هذا مبلغ موصوف و صفته أوعى من سامعٍ و الموصوف مع الصفة مدخول رب و الجار مع المجرور متعلق بنحو وجد أو كان فتقدير العبارة رب مبلغ أوعى من سامع وجد أو كان أو لقيته، ومذهب الكوفيين أن رب اسم و مدخوله مجرور بإضافة رب إليه و رب منصوب تارة و مجرور تارة و مرفوع أخرى كسائر الأسماء و أيّد الرضي مذهب الكوفيين بأنها نظير كم وهو اسم فكما أن معنى كم رجل كثير من هذا الجنس كذلك معنى رب رجل قليل من هذا الجنس، وأجاب عنه البصريون أنها ليس باسم لأن للاسم أمارات لا تدخل عليها بخلاف كم فانها يدخل عليه حرف جرٍ نحو بكم رجل و يضاف إليه نحو غلام كم رجل فلا تقاس عليه، و استدل الكوفيون على اسميتها أنها مخبر عنها.[91]

بيان اختلاف الألفاظ عند تعدد النسخ:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنه ينبه على اختلاف الألفاظ عند اختلاف النسخ ومن أمثلته:

ماقال الشيخ رحمه الله بأن في بعض نسخ البخاري"حدثنا الحميدي عبد الله بن الزبير"- بذكرعبدالله بن الزبير- وفي نسخة بإسقاط عبد الله بن الزبير[92]

المثال الثاني: ما قال الشيخ رحمه الله في حديث "إنما الأعمال بالنيات" أوإمرأة ينكحها، وفي نسخة يتزوجها - مكان ينكحها -

---

89- المصدر السابق، 45:1

90- المصدر السابق، 47:1

91- المصدر السابق، 195:1

92- المصدر السابق، 30:1

وهي صفة أمراة[93]

المثال الثالث:لبيان اختلاف النسخ ماقال الشيخ رحمه الله في حديث هرقل الطويل في قوله "وسارهرقل إلى حمص" بأن في نسخة العيني والحافظ ابن حجر "سار"بالسين وفي النسخة الهندية"صار" بالصاد فتكون تامة وهو أيضا صحيح من حيث العربية فقال:(و سار هرقل الى حمص) في نسخة العيني[94] والحافظ إبن حجر[95] بالسين وفي نسخة البخاري المطبوعة بهند بالصاد أي صار وهومن حيث العربية أيضاً صحيح كما قال الجامي، وتكون تامة بمعنى الانتقال من مكان إلى مكان و يتعدى بإلى نحو صار زيد من بلد إلى بلد كذا[96]

تعيين الاماكن الواردة:

ومن دأب الشيخ رحمه الله أنه يعيّن الأماكن الواردة في الروايات ومن أمثلته ماقال في تعيين ذي الحليفة ووجه تسميته مانصه: (ذي الحليفة) تصغير حلفَة بفتحتين وهي نبت ينبت في الماء أوفي بطن وادٍ وذوالحليفة من المدينة قريب من ستة أميال، وقيل اليوم تسمى بآبار علي، وهناك آبار.[97]

التعريف بالأعلام الواردة في الأسانيد:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله تعريف الأعلام الواردة في الأسانيد كتعيينه للأماكن فقال في تعريف سفيان بن عيينة:قوله (سفيان) مثلثة السين - أي بحركات ثلاث للسين هكذا سُفيان- وضمها أشهر، وهو تابعي مكي جليل القدر وهو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم أحد مشايخ الشافعي ولد سنة ١٠٧ ھ سبع ومائة ومات غرة رجب سنة ١٩٨ ھ ثمان وتسعين ومائة[98]

وقال في تعريف هرقل: قوله (هرقل) بكسر أوله و فتح ثانيه على المشهور، وقيل:باسكان الثانية وكسر الثالثة، وأما على وزن درهم فغلط لقبه قيصر،كل من ملك الروم فهو قيصر،كما يقال: لملك الفرس:كسرى، ولملك الترك: خاقان، وللحبشة: النجاشي، وللقبط: فرعون، ولمصر: العزيز، ولحمير: تبع، ولهند: دهمي، وللصين:فغفور، وللزنج:غانة، ولليونان:بطليوس، ولليهود: قبطون أوماتح، وللبربر:جالوت،

93- المصدر السابق، 32:1

94 - عمدة القاري،78:1

95 - ابن حجر، أبوالفضل أحمدبن علي بن حجرالعسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، دارالمعرفة، بيروت، 1379ھ، 43:1

96- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 83:1

97- المصدر السابق، 269:1

98- المصدر السابق، 30:1

وللصابئة:نمرود ونحوها، وأن في هذه المواضع الثلاثة مفتوحة في محل الجر بالباء المقدرة لأن أخبر يقتصر على مفعول.[99]

الرد علي الفرق الباطلة خصوصاً المعاصرة:

ومن دأبه رحمه الله الرّد على الفرق الباطلة المعاصرة، ومن أمثلته ماقال في تشريح حديث خاتم النبوة بأن موضعه بين كتيفه صلى الله عليه وسلم ولكنه مائل إلى جانب اليسار، وبيّن وجهه وردّ فی شرحه على القاديانيين حيث ينكرون ختم النبوة فقال:وموضع الخاتم مائل إلى جانب اليسار لأن القلب إلى جانب اليسار والشيطان قد وقع خرطومه على قلب الإنسان لأنه إذا ذكر الله خنس أي تاخرَ، فجعل هذا المحل موضع الخاتم، ليكون محفوظًا من وسوسته كما يدل عليه قوله عليه السلام فأسلم و كان هذا الخاتم علامة لختم نبوته، لا كما يقوله القاديانيون [100]

وردّ على الشيعة والخوارج في إنكارهم المسح على الخفين، عند شرح باب المسح على الخفين ورجّح مسح الخفين على غسل الرّجلين، وبيّن وجه الترجيح بأن في المسح رغم أنوف الشيعة والخوارج فقال:وإنما أنكرته الشيعة والخوارج ولايعتد بخلافهم..... أقول: الأولى عندي المسح لأن فيه ترغيمًا للشيعة و الخوارج.[101]

الاهتمام بمباحث علم المعاني والبيان والبديع:

ومن دأبه رحمه الله أنه يهتمّ بمباحث علم المعاني والبيان والبديع، ومن أمثلته: ماذكره في تشريح قول أبي سفيان لهرقل "الحرب بيننا وبينهم سجال، ينال منا وننال منهم"بقوله فيه تشبيه بليغ لأنه شبه الحرب بالسجال مع حذف أداته لقصد المبالغة فلهذا حمل السجال عليه ونصّه: والمساجلة المفاخرة بان تصنع مثل صنعه وفيه تشبيه بليغ لأنه شبه الحرب بالسجال مع حذف أداته لقصد المبالغة فلهذا حمل السجال عليه[102]

المثال الثاني: حين ذكرالشيخ رحمه الله كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هرقل ودعوته إلى الإسلام بقوله عليه السلام" أسلم تسلم"فيقول الشيخ في لفظ أسلم وتسلم جناس اشتقاقی لأن أصلهما واحد ونصه: وفي قوله اسلم تسلم من الجناس الاشتقاقي ما لا يخفى.[103]

99- المصدر السابق، 68:1

100- المصدر السابق، 312:1

101- المصدر السابق، 315:1

102- المصدر السابق، 72:1

103- المصدر السابق، 76:1

المثال الثالث: ما ذكره في قوله عليه السلام" ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان" شبّه الإيمان بالعسل مثلا فطوى ذكر التخييل وهي الحلاوة ففيه استعارة تخيلية، و ترشيحية [104]

المثال الرابع ما ذكره في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم "فوالله لايملّ الله حتّى تملّوا" بأن هذا من باب صنعة المشاكلة و الإزدواج .[105]

المثال الخامس ما ذكره في قول النبي صلى الله عليه وسلم" يسروا ولاتعسروا، بشروا ولاتنفروا" بأن بين يسروا وبشروا من الجناس الخطي. ونصه: إعلم أن بين يسروا وبين بشروا جناس خطي.[106]

إيراد الأمثال العربية والأقوال السائرة:

من منهج الشيخ رحمه الله أنه يذكرخلال الشرح الأمثال العربية والأقوال السائرة كما ذكر في تشريح قوله عليه السلام"فوالله لايملّ الله حتّى تملّوا" قال معناه أنه لا يمل إذا مللتم ومثاله في البليغ فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصومه.[107]

أو معناه "أن الله لا يمل أبدًا مللتم أنتم أولم تملوا" نحوقولهم لا أكلمك حتى يشيب الغراب.[108]

وقال في مقدمة الشرح كسراً لنفسه ولاينبغي أن أنتصب في هذا المقام - لايناسب أن أشرح البخاري - بل أنا حري بأن يقال لي تنكّب لا يقطرك الزحامُ[109] ففي العبارات المذكورة استدل بأمثال العرب وأقوالهم السائرة فللّه درّه.

إيصال التعليقات الواردة في الصحيح والإحالة على من خرّجها:

ومن دأبه رحمه الله أنه يصل الروايات اللتي علّقه البخاري رحمه الله ولم يذكرأسانيده، ويدلّ على من خرّجها، ومن أمثلته: أن البخاري رحمه الله ذكر رواية سعد رضي الله عنه مسنداً وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ياسعد إني لأعطي الرجل، وغيره أحبّ إلي منه، خشية أن يكبه الله في النّار. ثمّ ذكره معلّقاً عن صالح، ومعمر، وابن أخي الزهري عن الزهري فأوصل الشيخ رحمه الله هذه التعليقات ودلّ على من ذكرها مسندة فقال: قوله (و صالح) وصله البخاري في كتاب الزكاة في باب قوله تعالى ﴿لا يسألون الناس

104- المصدر السابق، 111:1

105- المصدر السابق، 155:1

106- المصدر السابق، 199:1

107- المصدر السابق، 155:1

108- المصدر السابق، 155:1

109- المصدر السابق، 2:1

إلحافًا﴾[110]قوله (ومعمر) وصله أحمد بن حنبل[111] و الحميدي[112] وغيرهما وأبو داود،[113] قوله (و إبن اخي الزهري عن الزهري) وصله مسلم[114] .[115]

الاعتناء بالمباحث والقواعد الصرفية:

ومن أمثلة ذلك: أن الشيخ رحمه الله لما شرح حديث ابن عباس"أن جبريل يلقي الرسول صلى الله عليه وسلم كلّ ليلة في رمضان فيدارسه القرآن". فذكرباب المدارسة وخاصيّتها وقال: والمدارسة مفاعلة وخاصيتها الاشتراك من الجانبين، فتكون بمعنى المقارءة، ولما كان متناوبين في القراءة كما يفعله الحفاظ أتى بصيغة المفاعلة، والحكمة في مدارسة القرآن في رمضان تجديد العهد و اليقين[116]

المثال الثاني ماقال في تشريح قوله عليه السلام"فوالله لايملّ الله حتّى تملّوا" بأن يملّ مضاعف كفَرَّ يَفِرّ إما من باب ضرب أومن باب سمع، ومعنى الملالة السّآمة ونصه: (لا يمل الله) من مَلَّ يَملُّ او كعَضَّ يَعَضُّ فهو إما من باب ضرب أو سمع أو مضاعف كفر يفر و الملالة هي السآمة و الضجر.[117]

وفي المثال الثالث أيضا بين الشيخ رحمه الله القواعد الصرفية في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهرقل أومخرجيّ هم. بأن مخرِجيّ كان في الأصل مخرجون فسقطت النون الإعرابي لإضافته إلى الياء، وعند اجتماع الواو الساكنة مع الياء أبدلت الواو ياءً وأدغمت الياء في الياء فصارمخرِجيّ ونص الشيخ: قوله (أومخرجيّ هم) بتشديد الياء المفتوحة أصله مخرجون، فلما أضيف إلى الياء سقطت النون و اجتمعت الواو والياء أوليهما ساكنة ابدلت الواو ياء، وأدغمت الياء في الياء، فصار مخرجيَ.[118]

---

110 - صحيح البخاري، رقم الحديث:1478، 124:2

111 - أحمد بن حنبل، أبوعبدالله أحمد بن محمد بن حنبل، مسندالإمام، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولىٰ، 1421هـ/2001م، رقم الحديث:13629،1522، 107:3

112 - الحميدي، أبوبكرعبدالله بن الزبيرالقرشي، مسندالحميدي، دارالسقا، دمشق، الطبعة الأولىٰ، 1996م، رقم الحديث:68، 188:1

113 - أبوداؤد، سليمان بن أشعث السجستاني، سنن أبي داؤد، المكتبة العصرية، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ، رقم الحديث:1478، 220:4

114 - الإمام مسلم، أبوالحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ، رقم الحديث:4683، 132:1

115- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 133:1

116- المصدر السابق، 66:1

117- المصدر السابق، 155:1

118- المصدر السابق، 54:1

بيان معاني اللغوية:

وممّا عثرنا عليه من منهج الشيخ رحمه الله أنه يبين المعاني اللغوية، ليسهل للقاري فهم معناها، كمابين معنى الأهل فقال: قوله (إلى أهله) وهوفي اللغة العيال، وآل الرجل أهله وعياله وكذا اتباعه[119]

المثال الثاني: ما بيّنه الشيخ رحمه الله عند شرحه لمعنى الخاتم اللتي اتخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم لماقيل له أن الروم والعجم لايقبلون الكتاب إلّا مختوما فذكرالشيخ رحمه الله أن في الخاتم اللغات المشهورة أربعة فقال: (فاتخذ خاتمًا) اللغات المشهورة فيه أربعة فتح التاء، وكسرها، وخاتام، وخيتام.[120]

المثال الثالث: ذكرالشيخ رحمه الله المعاني المتعددة للصلاة لغة فقال: ولها معانٍ في اللغة: أحدها: أنه صلى أي حرّك الصلوين، الصلا ما كان عن يمين الذنب و شماله، وإنما سميت الأركان المخصوصة بها لأن المصلي يفعله، و ثانيها: الدعاء نحو ﴿وصل عليهم﴾ وقال الاعشى:

و قابلها الريح في دنها وصلى على دنها و ارتسم

و المصلي أيضاً يدعوفيها،[121] و ثالثها: من صليت العصا بالنار إذا لينتها وقومتها، والمصلي يسعى في تعديلها وإقامتها،[122]

الاعتناء بمباحث التصوف:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنه يذكرمباحث التصوف عند الضرورة آوان التشريح، ومن أمثلته:

أن الشيخ رحمه الله لما ذكرأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذهب إلى حراء في رمضان، ويمكث هناك أربعين يوماً في رواية فاستدل منه على اعتكاف الصوفية وقال: ونقل في روح المعاني عن الصفيري بالفاء، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذهب إلى حراء في رمضان و يمكث إلى أربعين يومًا، أقول: إن صحت هذه الرواية، وحال راويها غير معلومة، فلعل اعتكاف الصوفية ماخوذة من هذه الرواية مع أنه ماخوذ من أربعين ليلة موسى عليه السلام فيكون سنتهما عليهما السلام وإن لم تصح كان سنة موسى عليه السلام فقط[123]

119- المصدر السابق، 46:1

120- المصدر السابق، 194:1

121 - المطرّزي، أبوالفتح ناصر بن عبدالسيد، المغرب في ترتيب المعرب، المادة: ص ل و، دارالكتاب العربي ،بيروت،بدون طبع وبدون تاريخ، 271:1

122 - ابن الأثيرالجزري، أبوالسعادات مبارك بن محمد بن محمد، النهاية في غريب الحديث والأثر، المادة: صلا، المكتبة العلمية، بيروت، 1399هـ/1979م، 50:3

123- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 46:1

ولماشرح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب" فاستدل الشيخ رحمه الله من هذه الجملة على الذكر القلبي السّري، ويقال له في اصطلاح النقشبندية لطيفة القلب فقال: أقول لعل الطائفة الصوفية النقشبندية - قدس الله اسراراهم - يجتهدون في لطيفة القلب أكثر مما يجتهدون في غيرها أخذًا بهذا الحديث، و سمي القلب به لتقلبه في الأمور، وقيل لأنه خالص ما في البدن إذ خالص كل شئ قلبه، يقال قلبت الإناء إذا رددته على وجهه ....فعليه صار الصلاح و الفلاح، فهو مهبط الأنوار ومنبع الاسرار، وهو أصل اللطائف ومعدن العلوم و المعارف، وهو بالنسبة إلى باقي اللطائف كساق الشجرة إلى غصونها، لأنه إذا تحرّك ساق الشجرة تحرّكت غصونها، كذلك إذا تحرّك القلب بذكر الله تعالى تحرّكت اللطائف الباقية. [124]

ذكراختلاف الفقهاء ومذاهب الأئمة الأربعة مع بيان الراجح وترجيح المذهب الحنفي:

ومن دأب الشيخ رحمه الله أنه يذكراختلاف الفقهاء ويبين المذاهب الأربعة ويرجح المذهب الحنفي، ومن أمثلته: ماذكرفي الدم الخارج عن البدن أينقض الوضوء أم لا؟ فذكرفيه الآثار، ورجح المذهب الحنفي، وأجاب عن الآثارالدالّة على نقض الوضوء بأجوبة فقال: (فركع و سجد و مضى في صلاته) إلى آخر الحديث و أجيب عن هذه الآثار بأجوبة منها ما أجاب الشيخ عبد الحق الدهلوي عن اثر جابر بأنه إنما ينتهض حجة إذا اثبت اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة ذلك الرجل، و منها ما قال الخطّابي: ولست أدري كيف يصح الاستدلال به و الدم إذا سال أصاب بدنه وربما أصاب ثيابه و مع إصابة شئ من ذلك لا يصح صلاته، إلا أن يقال أن الدم كان يجري من الجرح حتى لم يصب شيئًا من ظاهر بدنه و لئن كان كذلك فأمر عجيب انتهى[125] ومنها ما أجاب العيني عن قول الحسن البصري ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم أي من غير سيلان الدم، والدليل عليه ما رواه إبن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الحسن أنه كان لا يرى الوضوء من الدم إلا ما كان سائلًا. [126]

المثال الثاني: لما شرح الشيخ رحمه الله قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: من اتبع جنازة مسلم" بين اختلاف الأئمة في المشي مع الجنازة بأن المشي خلفها أفضل أم أمامها ؟ فرجح المذهب الحنفي وقال: وفي الحديث حجة للحنفية بأن المشي خلفها أولى، وهو قول علي، والاوزاعي، وذهب قوم إلى التوسعة فيه وهو

124- المصدر السابق، 172:1

125 - الخطابي، أبوسليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم، معالم السنن، المطبعة العلمية، حلب، الطبعة الأولىٰ، 1351ھ/1932م، 71:1

126- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 304:1

قول الثوري، وأبي مصعب من أصحاب مالك، وقال الشافعي المشي امامها أفضل لأنهم شفعاء والحديث حجة على من خالفنا[127]

المثال الثالث: لما شرح الشيخ رحمه الله حديث: بني الإسلام على خمس" فبين الاختلاف في كفرمن ترك الصلاة وقتله فقال:"روي عن أحمد رحمه الله رواية الكفر في ترك كل من الصلوات الخمس فيقتل تاركه كفرًا، وعند الشافعية حدًا، و جاز عند الحنفية للقاضي قتل المبتدعة فينبغي أن يكون حكم التارك كذلك،[128]. [129]

ذكر وجوه التسمية للألفاظ الواردة في متون الحديث:

ومن دأبه رحمه الله أنه يذكر وجوه التسمية للألفاظ الواردة في متون الحديث، ومن أمثلته: ماذكر في وجه تسمية العيد وأصله ونصه: قوله (عيدًا) أصله عود بكسر العين وسكون الواو أبدلت الواو ياء لسكونها وكسرة ما قبلها وهو السرور سمى به لعوده.[130]

المثال الثاني: ماقاله الشيخ رحمه الله في تشريح قول رسوالله صلى الله عليه وسلم عند وقاع الرجل بأهله: أللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان مارزقتنا" من التجنيب وهو التبعيد و سمي الجنب جنبًا لبعده عن ذكر الله تعالى.[131]

المثال الثالث: ماقال في وجه تسمية الدنيا ونصّه: قوله (إلى دنيا) مؤنث في اسم التفضيل غير منونة لعدم الصرف لأن ألفه قائمة مقام السببين، وضم الدال أشهر، وحكي الكسر ولدنوها من الزوال سميت بهذا الاسم.[132]

بيان المسائل المستنبطة والفوائد الحديثية خلال التشريح:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنه يذكرالفوائد المستفادة من الحديث خلال الشرح، ومن أمثلته: ماقال في تشريح قول أبي شريح حين قال لعمروبن سعيد وهويبعث البعوث إلى مكة للقتال: أن أذناي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعاه قلبي يقول: إن مكة حرمها الله، ولم يحرمها الناس، فلايحل لامرئ يؤمن بالله

127- المصدر السابق، 160:1

128 - ابن عابدين الشامي، محمدأمين بن عمربن عبدالعزيز، ردالمحتارعلى الدرالمختار، دارالفكر، بيروت، الطبعة الثانية، 1412هـ/1992م، 243:4

129- غنية القاري شرح الصحيح للبخاري، 96:1

130- المصدر السابق، 156:1

131- المصدر السابق، 281:1

132- المصدر السابق، 32:1

واليوم الآخرأن يسفك بها دما" فذكر الشيخ الفوائد المستفادة من هذا الحديث وقال: وفيه الإنكار من العالم على الأمير إذا غيّر شيئًا من أمور الدين وإن لم يسأل عنه، وفيه دليل على أن محل العقل القلب لا الدماغ لقوله ووعاه قلبي .[133]

المثال الثاني: ذكر الشيخ رحمه الله في تشريح قول أنس رضي الله عنه: كان النبي صلى الله عليه وسلم" إذا خرج لحاجته، أجيئ أنا وغلام، معنا إداوة من ماء، يعني يستنجي به"

وفيه خدمة الصلحاء و أهل الفضل والتبرك بذلك وتفقد حاجاتهم خصوصًا المتعلقة بالطهارات، وفيه استخدام الرجل الصالح الفاضل بعض أتباعه الأحرار والاستعانة في مثل هذا فيحصل لهم الشرف بذلك ، وفيه التباعد لقضاء الحاجة، وفيه جواز الاستعانة على طاعة الله خصوصًا في أسباب الوضوء، وفيه استحباب الاستنجاء بالماء ولذا بوب هذا الباب، وفيه رد على من منع ذلك. [134]

المثال الرابع: ماذكر الشيخ رحمه الله في شرح باب بدء الوحي من مجيئ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خديجة رضي الله عنها مرجفا فؤاده، وإخبارها بما رأى، وتسلية خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وإذهابه إلى ورقة بن نوفل الذي عَمِيَ، مانصّه: واستنبط منه أيضاً من حصل له مخافة و دهشة ينبغي تبشيره وتانيسه، وأيضاً من نزل به عاهة يستحب له أن لا يستنكف عن أن يطلع عليه من ينصحه و يصلح رأيه، وأيضاً ينبغي للمجيب أن يقيم الدليل على كلامه إذا اقتضاه المقام وأيضاً فيه جواز ذكر العاهة اللتي بالشخص إذا كان بيانًا للواقع أوللتعريف كالأعرج والأعمش إذا لم يكن للتنقيص و التعيير، ولايكون غيبةً. [135]

الإهتمام بمباحث علم المنطق:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنه يهتم بمباحث المنطق، ومن أمثلته مايلي:

المثال الأول: حين ما ذكرالشيخ رحمه الله قول خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم: كلّا والله مايخزيك الله أبدا، إنك لتصل الرحم" فقال الشيخ فيه إشارة إلى كبرى القياس وصغراه بديهي مانصّه: فأجابت بالكلام المؤكد من نفي تلك بأنك مجمع مكارم الأخلاق وكل ما هذا شأنه فهوما يخزيه الله فإنك ما يخزيك الله إشارة إلى كبرى القياس وصغراه بديهي دليل الصغرى أنه عليه السلام جمع فيه جميع أصول المكارم وأمهاتها .[136]

133- المصدر السابق، 239:1

134- المصدر السابق، 288:1

135- المصدر السابق، 50:1

136- المصدر السابق، 49:1

المثال الثاني: عند ما شرح الشيخ الاستعاذة وقت الجماع وقول النبي صلى الله عليه وسلم: فقضي بينهما ولد لم يضره(الشيطان) فقال بأن عدم تعيين الضررفي الحديث يدل على العموم وأجاب عن إيراد بقوله بأن" لم يضره" ليست قضية كلية بل هى ممهملة وهي في قوة الجزئية، فقال: أقول: عدم تعيين الضرر يدل على العموم كقولهم فلان يعطي و يمنع أي كل شيءٍ و ليس هذه القضية كلية حتى يرد عليها أنه قد لا يتفق ذلك لأنها مهملة وهي في قوة الجزئية.[137]

الجمع بين الروايات المتضادة ظاهراً:

ومن دأبه رحمه الله أنه يطبق بين الروايات المتضادة ظاهرا، ومن أمثلته:

حين ماسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فقال تارة الإيمان بالله، وتارة الصلاة لوقتها، وتارة غيرذلك فقال الشيخ رحمه الله في كيفية الجمع بين هذه الروايات: قيل في كيفية الجمع بين هذه الأحاديث وجهان:

الأول أنه جرى على اختلاف الأحوال...... والثاني: أن لفظ من ههنا مقدرة أي من أفضل الأعمال كذا، وأفضل الاعمال نوع مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو، فيصح إطلاق الأفضل على كل واحد من الأعمال المذكورة.[138]

المثال الثاني ماذكر في حجة الوداع حين سئل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح؟ فقال:إذبح ولاحرج" وقال عليه السلام لرجل آخرسئله حلقت قبل أن أذبح؟ فأومأ بيده:إذبح ولاحرج" فبين الشيخ رحمه الله الجمع بينهما ونصّه: وعاد الاعتراض الأول بأنه كيف الجمع بين الحديثين أقول: لعله أجاب بعضَهم بالقول وبعضَهم بالإشارة فخذ أيها الطالب من تقريري ما صفا و دع ما كدر.[139]

الاعتناء بقواعد أصول الفقه واصطلاحاته:

ومن دأبه رحمه الله الاعتناء بقواعد أصول الفقه ومباحثه ومن أمثلته ماذكره في التطبيق بين حديث أبي أيوب الأنصاري القولي وحديث ابن عمررضي الله عنهما الفعلي في استقبال القبلة واستدبارها، فقال: وقاعدة الأصول أنه إذا تعارض القول و الفعل فالترجيح للقول لأنه للتشريع، ولأنه مرتب على تعظيم القبلة .[140]

137- المصدر السابق، 281:1

138- المصدر السابق، 130:1

139- المصدر السابق، 218:1

140- المصدر السابق، 285:1

المثال الثاني ماذكره الشيخ رحمه الله في حديث العرينيين في التطبيق بين" قتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم" بصيغة الإفراد وفي رواية النسائي"فقتلوا رعاتها" بصيغة الجمع فقال الشيخ رحمه الله: والجمع بين الروايات تخصيص عدد بالذكر لا يدلّ بنفي ما عداه، و يحتمل أن يكون من زلة بعض الرواة، وأجاب عنه الحافظ إبن الحجر في الفتح، و يحتمل أن إبل الصدقة كان لها رعاء فقتل بعضهم مع راعي اللقاح.[141]

بيان درجة الأحاديث من حيث الصحة والسقم:

ومن صنيعه رحمه الله أنه يبين درجة الأحاديث من حيث الصحة والسقم فمن أمثلته ماقال:

وأما حديث لا تجتمع أمّتي على الضلالة فهو ضعيف ذكره العيني.[142]

المثال الثاني ما قال الشيخ رحمه الله: وروى رواية شاذة عن أبي هريرة من غسل ميتًا فليغتسل و من مسه فليتوضأ، لكنها ضعيفة باتفاق المحدثين.[143]

ذكرالقصص والواقعات التاريخية في سياق تفهيم الروايات:

ومن منهجه رحمه الله أنه يذكرالواقعات التاريخية لتفهيم الألفاظ الواردة في الروايات، ومن أمثلته ماذكره في الفرق بين الحيا بالقصر وبين الحياء بالمدّ ونصّه: وفي الخربوتي شرح البردة قصة عجيبة بأن بعض صلحاء مكة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام و سأل منه عليه السلام فقال أأنت قلت يا رسول الله؟ الحيا من الإيمان بالقصر، فقال رسول الله لا، فاستيقظ و تعجب من ذلك و حكى هذه الواقعة عند علماء مكة فتعجبوا من ذلك لأنهم تيقنوا بالرواية الصحيحة و علموا أن الرواة ثقاة أُمناء إذهو مذكور في البخاري وغيره فأمروا له بتكرار التوجه إلى الحضرة العلية له عليه السلام في الليلة الثانية ففعل فرأى تلك الحضرة على الطريق المذكور ثم حكي ذلك عندهم فأمروه ثانيًا بتكرار التوجه إلى أن بلغ ثلاث ليال وكان الأمر كما ذكر فاجتمعوا وكتبوا هذه الواقعة في صحيفة فأرسلوا بها إلى سلطان مصر وعلمائها وكان ذلك في زمن شمس الدين بن حجر من المحدثين فلما سمع إبن حجر ذلك تعجب وقال للملِك مره ليجئ إلينا فنراه ونسمع من لسانه فأرسل السلطان إليه مَبْلَغًا من النقود لترتيب أسباب السفر وطلبه فأبى عن تلك النقود وذهب إليه بماله، فلما وصل استقبله العلماء والكبراء، فلما رأوه سالوه عن ذلك فحكى عندهم كما مر فتعجبوا من ذلك فرفعوا القضية إلى الإمام برهان الدين المحدث بالشام فقال أريد أن أرى هذا الرجل وأسمع ذلك من لسانه، فذهبوا به إليه فحكى عنده كما مر فتنبه برهان الدين لما سبق من الفرق بين الممدود و المقصور،

141- المصدر السابق، 330:1

142- المصدر السابق، 201:1

143- المصدر السابق، 296:1

فقال لقد صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الحيا بالقصر المطر والحديث ممدود لكن توجه هذه الليلة و اسأل الحضرة ففعل فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستكشف منه فقال الأمر كذلك بارك الله فيك وفي معلمك برهان الدين انتهى[144]

إظهار الشيخ رأيه في ترجيح الروايات:

ومن منهجه رحمه الله أنّه يظهر رأيه في ترجيح الروايات بقوله" أقول" ومن أمثلته مايلي:

المثال الأول ما ذكره في أن الدم السائل ناقض للوضوء أم لا؟ فرجّح القول بنقض الوضوء بقوله: أقول: إن أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم في أن الدم السائل ناقض للوضوء، وكذا قول أكثر الصحابة و التابعين أحاديث و آثار قولية للتشريع العام و آثار هؤلاء التابعين آثار فعلية وأعمال جزئية تحتمل أن تكون لعدم وصول هذه الأحاديث إليهم أولانهم يستحبون هذه الحالة ليكون لونه لون الدم و ريحه ريح المسك و القول يحكم على الفعل خصوصًا إذا كان القول قول النبي صلى الله عليه وسلم و قول اكثر الصحابة و التابعين و كان الفعل فعل بعض التابعين.. [145]

المثال الثاني ماذكره في باب "من الدين الفرارمن الفتن" بأن حكم الفرار من المدن والاحتراز عن اختلاط الناس عند وقوع الفتنة أوخوفها، وأما عند عدم الفتنة وعدم خوفها، الاختلاط مع الناس أولىٰ ونصّه: أقول: هذا عند وقوع الفتنة أوخوفها وعند عدم الفتنة وعدم خوفها، الاختلاط مع الناس أولى لإقامة الجمعة والجماعة والعيدين خصوصًا للعلماء الذين يذكرون الناس و يعلمونهم. [146]

التصريح بأقوال الحكماء والأطباء في مسائل التداوي والأمراض:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنّه يصرح بأقوال الحكماء والأطباء في مسائل الأمراض والتداوي ومن أمثلته ماذكره في شرح حديث العرينيين" فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم، بلقاح، وأن يشربوا من أبوالها وألبانها" بقوله: وقد قالت الحكماء أجود دواء الاستسقاء لبن اللقاح الأعرأبية الراعية للشيخ والصغير وخصوصًا إذ استعمل عوض الغذاء والماء نفع جدًا كذا في موجز القانون ثم قال في شرحه المسمى بالاقصرائي و للبن اللقاح خاصية في نفع الاستسقاء مع ما فيه من الجلاء برفق ولا يلتفت إلى ما يقال من أن اللبن ضار في الاستسقاء لأنه بارد لجواز أن يرجى منه فعله بالخاصية كما ينفع الهندباء(أي هندوانه) في الأمراض الكبدية

144- المصدر السابق، 122:1

145- المصدر السابق، 304:1

146- المصدر السابق، 118:1

الباردة و كما ينفع السقمونيا في الأمراض الصفراوية و ينبغي أن يحذر شاربه من تجنبه في البدن بان يتبعه بحسب السكنجبين 7/80 .[147]

المثال الثاني ماذكره في بداية كتاب الغسل بقوله: ثم في فصول البقراطي أن الغسل بعد الجماع متصلا قد تورث علة وفي تقرير الفاضل عبد العزيز عن فصول البقراطي أن عدم الاغتسال من الجنابة يورث البرص و الدفر، والجماع في الحيض يورث الجذام.[148]

التنبيه على المسامحات والأغلاط:

ومن دأبه رحمه الله أنه ينبّه على المسامحات والأغلاط الواقعة في الروايات، ومن أمثلته ما ذكره في رواية جابربن عبدالله حين قال لأبي جعفرأتاني ابن عمك يعرض بالحسن بن محمد ابن الحنفية بأن في قول جابر مسامحة لأن الحسن ليس ابن عم جعفر بل هو ابن عم والده علي بن الحسين ونصّه: قوله (إبن عمك) فيه مسامحة لأنه ابن عم والده علي بن الحسين بن أبي طالب و الحنفية كانت زوج علي بن أبي طالب تزوجها بعد موت فاطمة رضي الله عنها فولدت له محمدًا و اشتهر بالنسبة إليها.[149]

المثال الثاني ماذكره في بيان المتابعات لثلاث ركعات من الوترما أخرجه الطحاوي عن قيس بن سليمان عن كريب مولى إبن عباس أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه حدثه ثم أوتر بثلاث وفيه غلط من الكاتب إنما هو مخرمة بن سليمان[150]

ذكرالألفاظ المتقاربة:

ومن صنيع الشيخ رحمه الله أنه يذكرالألفاظ المتقاربة، ومن أمثلته ما ذكره في شرح قول ورقة بن نوفل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: (هذا الناموس) الناموس في اللغة: صاحب سر الخير، والجاسوس: صاحب سر الشر، واتفقوا أن المراد هنا هو جبريل عليه السلام سمي بذلك لأنه خص بالغيب و الوحي، والجاروس: الكثير الأكل، والناعوس: اللِحيَةُ، والبابوس: الصبي الرضيع، والراموس: القبر، والقاموس: وسط البحر، والقأبوس: الجميل الوجه، والناطوس: دابة يتشاءم الناس بها، والجاموس: من البقر، وقيل: أعجمي تكلمت به العرب، وقيل: الحاسوس: بالحاء المهملة الذي يتجسس الأخبار، وناقوس: بلدة من بلاد مصر[151]

تنبيه القاري على حفظ أهم المواضع:

147- المصدر السابق، 329:1

148- المصدر السابق، 342:1

149- المصدر السابق، 350:1

150- المصدر السابق، 255:1

151- المصدر السابق، 52:1

ومن دأب الشيخ رحمه الله أنه ينبه القاري على أهم المواضع ويأمره بحفظها، ومن أمثلته ما ذكرفي قول ابن عباس رضي الله عنه" فلرسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخيرمن الريح المرسلة" من الشرح فقال: فانظم هذا مع ما سبق في هذا البحث في سلك التقرير فإنه لا يستطاع العلم براحة الجسم.[152]

المثال الثاني ما ذكر في تعريف المرجئة وهل كان أبوحنيفة من المرجئة أم لا؟ وهل يقسم المرجئة إلى قسمين، مرجئة أهل السنة، ومرجئة أهل البدعة؟ فقال: وإنما أطنبنا الكلام في تعريفهم، لأن كلام الناس فيه تناف، لأن في كلام بعضهم المرجئة هم الذين يقولون إن الإيمان هو التصديق و الإقرار، وفي كلام بعضهم أنه معرفة الله فقط، وفي كلام بعضهم أنه هو الاقرار فقط، وإني متحيّر في تعريفاتهم وتنافي كلامهم، ثم لما طالعت الكتب ورأيت تصريحاتهم علمت أن المراد من الأول أبو حينفة رحمه الله وأصحابه، والمراد من الثاني مقابل الكرامية، ومن الثالث بعض المرجئة الذين مع الكرامية فاغتنم[153]

بيان الفروق بين الألفاظ المتقاربة:

ومن صنيعه رحمه الله أنه يبين الفروق بين الألفاظ المتقاربة كمافي الأمثلة التالية:

المثال الأول ما ذكره من الفرق بين الغرض والمنفعة بقوله: فان قيل: مالفرق بين الغرض والمنفعة؟ قلنا: الفرق بينهما أن ما يترتب على الفعل إن كان باعثًا للفاعل على صدور ذلك الفعل منه يسمى غرضًا وعلة غائية، وإلا يسمى فائدة ومنفعة فقالوا: أفعال الله تعالى لا يعلل بالاغراض وإن اشتملت على غايات ومنافع لا تحصى.[154]

المثال الثاني ما ذكره من الفرق بين السماع والاستماع بقوله: والفرق بين السماع والاستماع أن في الاستماع نوع تكلف في الفعل دون السماع، فالاستماع هو الإصغاء للسماع والقصد له[155]

المثال الثالث ما ذكره من الفرق بين العلم والمعرفة بقوله: والفرق بين العلم و المعرفة أن الأول عبارة عن الإدراك الكلي، والثاني عن الإدراك الجزئي[156]

المثال الرابع ماذكره من الفرق بين التأديب والتعليم بقوله: فان قيل مالفرق بين التأديب و التعليم؟ قلنا: التأديب يتعلق بالمروّات و التعليم بالشرعيات، فالأول عرفي والثاني شرعي أو الأول دنيوي والثاني ديني[157]

152- المصدر السابق، 67:1

153- المصدر السابق، 88:1

154- المصدر السابق، 4:1

155- المصدر السابق، 63:1

156- المصدر السابق، 118:1

157- المصدر السابق، 230:1

خلاصة البحث:

من منهج الشيخ رحمه الله في شرح الأحاديث أنه يعَرِّف الأعلام الواردة في سندالحديث والأماكن، ويستشهد بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وأشعارالعرب،ويهتم بالمباحث الصرفية والنحوية، ويعيّن اختلاف الألفاظ عند تعدد النسخ، ويردّ على الفرق الباطلة خصوصاً المعاصرة، ويوردُ الأمثال العربية، ويصل التعليقات الواردة في الصحيح ويخرّجها من مآخذها،ويبيّن المعاني اللغويّة، ويعتني بمباحث أصول الفقه، والمنطق، وعلم المعاني والبيان والبديع، والتصوف، و يذكر وجوه التسمية للألفاظ الواردة في متون الحديث، واختلاف الفقهاء ومذاهب الأئمة الأربعة مع بيان الراجح وترجيح المذهب الحنفي، ويبيّن المسائل المستنبطة والفوائد الحديثية خلال التشريح، ويجمع بين الروايات المتضادة ظاهراً، ويبيّن درجة الأحاديث من حيث الصحة والسقم، ويذكرالقصص والواقعات التاريخية في سياق تفهيم الروايات، ويظهر الشيخ رأيه في ترجيح الروايات، ويصرّح بأقوال الحكماء والأطباء في مسائل التداوي والأمراض، وينبّه على المسامحات والأغلاط، ويذكر الألفاظ المتقاربة، ويبيّن الفروق بينها، وينبّه القاري على حفظ أهم المواضع ومإإلى ذلك

الفصل الثالث: صور ماقرّظه الشيوخ والعلماء على الشرح

صورة ماقرّظه الشيخ العلامة شمس الحق الأفغاني[158]

مبسملًا وحامدًا ومصليًا

شمس الحق افغاني

سابق وزیر معارف شرعیه ریاستهائے متحده بلوچستان

وشيخ التفسير دارالعلوم ديوبند وشيخ الحديث جامعه إسلاميه ڈابيل

سابق صدر شعبه تفسير اسلامی یونیورسٹی بھاولپور حال ممبر اسلامی نظریاتی کونسل

میں نے مولانا عبدالحق صاحب کی تصنیف "غینة القاری فی شرح البخاری" جلد اوّل کو چند جگهوں سے مطالعه کیا- یه کتاب نهایت عمده پیرائے میں بخاری شریف کے مقاصد کو واضح کرتی هے ، اور مراد بخاری میں بهترین شرح هے، اور حل مشکلات بخاری میں ممتاز حیثیت رکهتی هے . چونکه اسمیں عالمانه اور محدّثانه بحث کی گئ هے، اس لئے مدرسین کیلئے اسکا مطالعه مفید رهے گا. میں دعا کرتا هوں که الله تبارک وتعالیٰ مصنف موصوف کے علم میں مزید ترقّی عطا فرمائے او اُس کی یه کوشش عندالله مقبول هو . آمین .

شمس الحق افغانی

مقام ترنگ زئی . چارسده

پشاور

مورخه: شوال ۱۴۰۱ء

---

158 - هوالشيخ شمس الحق بن غلام حيدربن سيدعالم- ولد سنة 1318هـ/1900م في قرية ترنجزئ من مديرية جارسده- قرء الكتب الابتدائية من والده الكريم سيد غلام تلميذ الشيخ عبدالحئ اللكهنوي، وقرء الفنون المروجة من علماء خيبربختونخوا وأفغانستان، ثم سافر إلى دارالعلوم ديوبند وتلمذ للشيخ محمد أنورشاه الكشميري، والشيخ العلامة شبيرأحمد العثماني، والشيخ رسول خان الهزاروي، والشيخ أصغر حسين وغير ذلك، تخرّج من دارالعلوم ديوبند سنة 1339هـ/1921م. درّس في المدارس المختلفة كمظهر العلوم كراتشي، وإرشاد العلوم لاركانه، وقاسم العلوم لاهور، ثم عيّن شيخ التفسير في دارالعلوم ديوبند من سنة 1932م إلى 1939 م، وكذلك درّس في جامعة دابهيل والجامعة الإسلامية بهاولبور- توفي رحمه الله سنة 1983الميلادية- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 206

ترجمة ما كتبه الأفغاني بالمحاورة بقلم الافقر ضياء الرحمٰن الكوثري الباجوري عفي عنه

حمدًا لوليه كما هو شانه وصلوةً على نبيه كما هو احسانه

وبعد فقد طالعت مواضع شتّٰى من غينة القاري شرح البخاري من المجلد الأول فهو آخر ما يقتدٰى به في إيضاح مقاصد البخاري وأفضل ما يعلم منه مراد البخاري وهوالممتاز بحل مشكلات البخاري وهوالمتصدى للمباحث العلمية والتحقيقات السنية لأرباب الحديث. فلأجل تلك الخصائص تفيد مطالعته أرباب التدريس والتحقيق فلا بد أن يتأبطوا به وادعوا الله جلّ وعلٰى أن يبارك ويزيد في علم المؤلف وأن يتقبل ويجعل سعيه مشكورا.... آمين.....

وأنا العبد المدعو بشمس الحق الأفغاني الترنجزوي مسكنًا، والبشاوري موطنًا، والباكستاني مملكة، والحنفي مذهبًا

١٤٠١ه شهر شوال .... ذي القعده ١٤٠١ه

صورة ماقرّظه الشيخ محمدطاهر البنج بيري[159]، والشيخ محمدياربادشاه الباجوري[160]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جل قدرته وتوارث نعمائه لا أحصي ثناءه، العظمة إزاره، والكبرياء رداءه، والخلائق كلهم عبيده واستفاضت عليهم نعمه وألاءه. والصلاة والسلام علي من هو خير خلقه محمدصلي الله عليه وسلم وأكرم البرية، وأفضل انبياءه، وكلهم تحت لوائه، بعثه هاديا وبشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا وعلي أله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان .

أمابعد فلايخفي علي من له عقل سليم، ولب مستقيم، أن أفضل العلوم علم القران والحديث، كيف وإنما هما من كلام الله تعالي أمرا ووحيا وعلم الحديث من أنفاس النبي صلي الله عليه وسلم فإنه مدار الدارين وقوامه وفيه الفقه والتصوف والسيرة والأخلاق وإصلاح النفس والمعاشرة وغيرها من صنوف العلم وأقسام الفنون ما لايظبط ولايحصي أنواعه، وإن أصح الكتب بعدكتاب الله عز وجل الجامع الصحيح للإمام البخاري وقد شرحه الأئمة الأعلام واجتهد في شرحه أساطين الأمة جهابذة علماء الإسلام وقام العلامة الجامع للفنون والعلوم أستادالعلماء رئيس الأتقياء الشيخ عبدالخالق الباجوري فبذل جهده وصرف عمره وحقق في تحقيق

---

159 - هو الشيخ محمد طاهر بن غلام نبي خان بن اصف خان. ولد يوم الإثنين في شهر ربيع الأول سنة 1334هـ الموافق 1916 الميلادية في قرية بنج بير من مديرية مردان صوابي. قرء الكتب الابتدائية من مولانا كل أحمد، و مولانا عاقبت شاه، و مولانا سيد أمير المعروف ب–مينئ أستاذ، ومولانا زيد الله، وقرء الكتب العالية وكتب الحديث من مولانا حسين علي رحمه الله، ومولانا نصير الدين الغورغوشتوي، وبائع على الشيخ حسين علي وأجازه في الطريقة النقشبندية. ثم رحل إلى دارالعلوم ديوبند سنة 1353هـ الموافق 1934 الميلادية وقرء الحديث مرة ثانية من مولانا خسين أحمد، ومولانا إعزاز علي، و مولاناإبراهيم البلياوي رحمهم الله. سافر إلى زيارة الحرمين الشريفين سنة 1936م وقرء التفسير من مولانا عبيدالله السندي رحمه الله، وحجة الله البالغة وكتب الشيخ ولي الله الدهلوي، وشاه إسماعيل الدهلوي. قضى عمره في اشاعت القران والحديث، ورد الشركيات والمنكرات، وساهم في الجهاد ضد الإنجليزيين. توفي رحمه الله سنة 1407هـ الموافق 1987 الميلادية. تذكره علماء خيبر پختونخوا، 520-521

160 - هوالشيخ أبونعمت الله محمد ياربادشاه بن سيد أحمد بن سيد قمرشاه- ولد سنة 1326هـ الموافق 1945 الميلادية في قرية بت مالي سلارزو من مديرية باجورإيجسني- قرء القرآن من والده الكريم، والكتب من مولانا محمد أمين، ومولانا گل شهزاده المعروف ب–سركئ بابا، ومولانا عنايت الله، ومولانا محمد شعيب الجكيسري، مولانا عنايت الرحمٰن- قرء تفسير القرآن الكريم من مولانا محمد طاهرالبنج بيري مرارا، والأحاديث المباركة من مولانا غلام الله خان، ومولانا عبدالرحمٰن المينوي، وتخرج من جامعة دارالعلوم تعليم القرآن راولبندي سنة 1972 الميلادية- عيّنه الشيخ محمد طاهر درّس الأحاديث النبوية سبع وثلاثين سنة في دارالقرآن بنج بيربأمرشيخه- توفي سنة 1432هـ الموافق 2011 الميلادية رحمه الله - تذكره علماء خيبر پختونخوا، 564

مضامينه وشرح ألفاظه مايسر به الناظرون وتطمئن به النفوس وسهل صعبه وشرح مغلقه وأوضح مما أورده الإمام البخاري من الأصول وبين في الباب وما ساق من المطابقات وبين من العلل مما يحتاج إليها وكم من خفايا أظهرها وأودع فيه. جزاه الله خيرا في الدنيا والعقبي فائض علمه وتتبع فيه تتبع الخبير العارف وأبان فيه موازين علم الحديث من جرح وتعديل واستخرج فيه للتوضيح من الروايات وذكر فيه في كل مسألة أقوال العلماء من الأئمةالأربعة المتبوعة فجاء بشرح جامع للفقه والحديث والتاريخ وعلوم كثيرة وندعوا الله سبحانه أن يكون له ذخرا في الدنيا والاخرة ومنة له في رقاب الطلبة المشتغلين بهذا الكتاب وسيظهر بهذا الشرح قبول في صدور الوري وعندالصباح يحمد القوم السرى والحمد لله العظيم في كل صباح ومساء.

وأنا الأحقر محمدطاهر عفاالله

دارالقران پنج پير ضلع مردان الباكستان لسبعة بقين من جمادي الاول يوم الثلثاء 1403 . 8 مارس 1983.

ماكتب شيخنا شيخ القران في تعريف هذا الشرح العظيم لمولناعبدالخالق صاحب المشهوربين الأنام فهوكماقال فجزاه الله تعالي جزاء جزيلا وجعل سعيه سعيا مشكورا

وأنا الأحقر محمديار بادشاه الباجوري السلارزوي .

صورة ماقرّظه الشيخ معاذالرحمن[161] فاضل ديوبند شيخ الحديث بمدرسة أنوار محمدية مردان ومهتمم جامعة مرزا ڈهيري تحصيل چارسده ضلع پشاور .

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة وجيزة عن غنيةالقاري شرح صحيح البخاري

الحمد لله المتوحد بجلال ذاته المتفرد بكمال صفاته المنعم علي خلقه بألائه المحسن إليهم بنعمائه المرسل للرسل وأنبيائه والصلاة والسلام علي سيدنا محمد واله وأصحابه وعلي سائرالأنبياء والمرسلين وعلي علماء أمته أجمعين أمابعد :

فإن كتاب الجامع الصحيح البخاري قد أجمعت الأمة علي أن أصح الكتب بعدكتاب الله البخاري وقد شرحه العلماء والفضلاء شرقا وغربا شروحا كثيرة وقد سلكوا في شرحه مسالكا فمنهم من طول ومنهم من قصر وإن الشروح الثلاثة الشهيرة "عمدةالقاري" للعلامة المحقق الحافظ بدرالدين العيني رحمه الله و"فتح الباري" للعلامة الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله و"ارشادالساري" للعلامة القسطلاني من أكملها شرحا وأتمها بحثا وأحسنها ترتيبا وأكثرها للراغبين ترغيبا لكن الشاغلين بالحديث لقصورهم ووفورمشاغلهم لما رغبوا عن هذه الشروح المبسوطة وأعرضوا عن تفاصيل الأسانيد والرجال المبحوثة فتصدي لمرامهم حسب هممهم العالم الفاضل جامع العلوم العقلية والنقلية شيخ الحديث أستاذي ومرشدي مولنا محمدعبدالخالق بن سيد أمير الباجوري الجوهاتوي أدام الله أنوار شموسه طالعة علي الطالبين فألف شرحا لخصه من الشروح الثلاثة واكتفي فيه بشرح المتن وبيان اللغة واختلاف الفقهاء المشهورين وترجيح الراجح وتراجم الأبواب وتكميل المباحث بالأحاديث الصحيحة المتعلقة بالأبواب المأخوذة من غير البخاري وأسندماعلقه البخاري أو أحاله علي من أسنده وسماه غنية القاري شرح صحيح البخاري فهو كماسماه يغني الكاملين عن الشروح بالإشارات

---

161 - هوالشيخ معاذالرحمٰن بن عزيز الرحمٰن- ولدسنة 1925م في قرية مرزا دهيرجارسده - قرء الكتب الدينية كالكافية وتحريرسنبت من والده الكريم- ثم سافر إلى باجور، وسوات ، جكيسر، ومردان وأفغانستان لمزيد الاستفادة، ولما وصل عمره إلى أربع وعشرين سنة شدّ رحله إلى دارالعلوم ديوبند فمكث هناك ثلاث سنوات وأخذ الحديث من مولانا حسين أحمد المدني، وقاري محمد طيب، ومولانا محمد إبراهيم البلياوي، وشيخ الأدب مولانا محمد إعزازعلي - درّس في المدرسة الصولتية الواقعة في المملكة العربية السعودية ثلاث سنين، وفي جامعة العلوم الإسلامية كراتشي ثلاث سنين- بايع مع أستاذه الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري في الطريقة القادرية والنقشبندية وأجازه في كلتا الطريقتين- توفي رحمه الله سنة 1994م- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 585

والطالبين عن المطولات بالإفادات فجزاه الله عني وعن سائر المستفيدين أحسن الجزاء ورضي الله عنه وعنا وعن سائرالشارحين والطالبين : امين ثم امين .

وأنا الفقير المدعو معاذالرحمن فاضل ديوبند شيخ الحديث بمدرسة أنوار محمدية مردان ومهتمم جامعة مرزا ڈهيري تحصيل چارسده ضلع پشاور .

صورة ماقرّظه الشيخ محمد أيوب جان البنوري[162] رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

ألحمد لله الذي خلق الإنسان وعلمه البيان والصلاة والسلام علي النبي الأمي الذي أوتي جوامع الكلم والتبيان .وبعد : فان الله تعالى قد أرسل محمدا صلي الله عليه وآله وصحبه وسلم هاديا، وقائدا، ومعلما للناس كافة وجعل في حياته الطيبة، وأعماله الزاكية، وسننه السنية أسوة حسنة للمؤمنين خاصة كما قال تعالى: "لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجوالله واليوم الآخر" الآية . ولاشك أن السنن النبوية (علي صاحبها ألف ألف تحية) مقياس لأعمال الأمة، ومقياس للناس في الغمة. والعمل بسننه موجب للسعادة في الدارين. والحق أن الدستورالأساسي لأحكام الشريعة هوالقرآن والأحاديث النبوية تشريح وتوضيح لمغلقات القرآن وتفصيل لإجماله فإن إجمال القرآن وفهم مغلقاته بعيد عن العقول البشرية بدون الآحاديث النبوية (علي صاحبها ألف ألف تحية) قال الإمام الشاطبي: "فكانت السنة بمنزلة التفسير والشرح لمعاني الكتاب". 1: 124 ثم الأحاديث لها أسانيد ورجال أسانيدها معروفون وقد وضع المحدثون علم أسماء الرجال لمعرفة الرواية وكذلك وضعوا أصولا وقوانينا لقبول الرواية وردها وإن الصحيح لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله أصح الكتب بعد كتاب الله وقد روي أن الشيخ البخاري لم يضع في كتابه حديثا إلا اغتسل عنده وصلي ركعتين واستخار الله تعالي حتي استيقن بصحته وقد نقح وصنف كتابه عن ستمأته ألف حديث وجملة منتخباته في صحيحه من الأحاديث سبعة ألاف ومأتان وخمسة وسبعون ولصحيح البخاري شروح عديدة في اللغة العربية وغيرها وما ألفه الشيخ الأجل والفهامة الأكمل مولانا عبدالخالق الباجوري رحمه الله من تلاميذ شيخ الحديث مولانا عبدالعلي الدهلوي فقدطالعته و وجدته من أهم الشروح في اللغة العربية ولقدبذل المؤلف جهده في تفسير الألفاظ لغة ومعني وعلما. فالحق أن مؤلف هذا الكتاب هومفخر علماء هذه المنطقة لاسيما سكان باجور وندعوا الله أن يجعل سعيه مشكورا وعمله مقبولا ومأجورا ويجعل كتابه هذا مما يستفيدمنه طبلة علوم الدين وعلماءها في مملكة باكستان وغيرها . آمين

محمد أيوب البنوري غفرله

شيخ الحديث بدارالعلوم السرحدية المرقوم 16جمادي الأولي سنة 1403 هـ 2مارچ 1983م

162 - هو الشيخ محمد أيوب جان بن فضل خالق البنوري- ولد في شهر رمضان المبارك سنة 1330هـ الموافق 1912 الميلادية في بهانه ماري بشاور- قرء في المدارس المختلفة، وسافرلتحصيل علوم الحديث إلى دارالعلوم ديوبند فقرء من شيخ الإسلام حسين أحمد المدني رحمه الله وغير ذلك من العلماء- أسس دارالعلوم سرحد سنة 1370هـ، وساهم في الردّ على الفرق الباطلة- توفي رحمه الله سنة 1419هـ االموافق 1998 الميلادية- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 488

صورة ماقرّظه الشيخ عبد السلام الرستمي[163]

بسم الله الرحمن الرحيم

حامدا ومصليا أما بعد:

فإني توسمت بعض مضامين كتاب غنية القاري شرح صحيح البخاري للمؤلف العلامة الشيخ مولنا عبدالخالق الباجوري رحمه الله الباري. فوجدته شرحا كافيا وافيا قليل المبني كثير المعني مفيدا لطلبة كتاب الجامع الصحيح البخاري ومغنيا للعلماء عن الشروح والحواشي الباقية للعلماء السابقين .

فها أنا أدعوالله تعالي أولا أن يجعل الشرح المذبور مشكورا عنده ومقبولا لإفادة العلماء والمتعلمين وأرجو من المستفدين ثانيا أن يمعنوا أنظارهم ويسرحوا أبصارهم في روضات هذا الكتاب لأن هذا عندي كاف لمن قلت فرصته و كثر حرصه.

فقط وأنا الأحقر عبدالسلام غفر له رستم ضلع مردان .

---

163 - هو الشيخ سيد عبدالسلام بن مولانا سيد عبد الرؤف. ولد سنة 1356هـ الموافق 1938 الميلادية في قرية رستم من مديرية مردان. قرء الكتب الابتدائية من مولانا عبد الرب، و مولانا عبد الرزاق، و مولانا سيد كل جان، وأخذ علوم الحديث سنة 1957الميلادية من مولانا فضل قديم، و مولانا عبد الشكور الكيملبوري، و مولانا عبدالرحمن الكيملبوري في الجامعة الإسلامية أكوره ختك، وأخذ التفسير من شيخ القران والتفسير مولانا غلام الله خان، ومولانا محمد طاهر البنج بيري، و مولانا عبدالهادي شاه منصوري. شيخ القران مولانا محمد طاهر البنج بيري كي حيات وخدمات، محمد إلياس، 291، اشاعت اكيدمي، بشاور، 1433هـ/2012م.

صورة ماقرّظه الشيخ عنايت الرحمن[164]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله الذي بنعمه تتم الصالحات وبالعمل بطاعته تطيب الحياة وتفيض الخيرات وتنزل البركات وأشهد أن لا إله إلا الله نرجو بها رفع الدرجات. والفوز بالجنات، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صاحب الايات والمعجزات والصلاة والسلام علي اله وأصحابه هم منابع البركات والخيرات .

الذين بادروا إلى تبليغ الدين وإقامته ولتشريح الدين وأصوله من العلماء المحققين المجتهدين والمحدثين العاملين بأقواله صلي الله عليه وسلم (بلغوا عني ولو اية)، (وفليبلغ الشاهد منكم الغائب) , (فرب مبلغ أوعي من سامع) .

أمابعد: فقدطالعت من شرح العالم الكامل البارع الفاضل أستادالعلماء رئيس الفضلاء الجامع للمعقول والمنقول الحاوي بالفروع والأصول العلامة عبدالخالق الباكستاني ثم الباجوري مواضع من الجزء الأول من شرح أصح الكتب بعد كتاب الله باتفاق الأمة وجدته كافيا لإرواء الغليل وشافيا لدواء العليل ومتضمنا لما في الشرحين للعلامة بدرالدين العيني والحافظ شهاب الدين العسقلاني فرحمه الله من شارح وفقيه وبارع ونبيه، وجعله ذريعة لدخول الجنة وطيب ثراه وليشكر الله له وليرضى عنه .

وهذه كلمات ناشئة من قريحة كليلة وبضاعة مزجاة في سوق التقريظ والمديحة غفرالله له ولوالديه وجعل عاقبته خيرا من دنياه والحمد لله أولا وأخرا.

العبد محمدعنايت الرحمن عفي عنه خادم التدريس بدارالعلوم الرحمانية الواقعة بدرجئ مالاكند صوبه سرحد باكستان

عصر يوم الخميس 12 من شهر ربيع الثاني 1403 ه

---

164 - هوالشيخ محمد عنايت الرحمٰن رحمه الله- من أساتذته الشيخ مولانا أحمد علي اللاهوري، ومولانا محمد إدريس الكاندهلوي، والشيخ محمد طاهرالبنج بيري، والشيخ غلام الله خان وغيرذلك-

أسس الجامعة الرحمانية بدرجئ ملاكند، وعيّن ركنا لبارليمان الباكستان مرّتين- توفي رحمه الله سنة 2004 الميلادية- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 538

صورة ما كتبه العلامة حبيب الله مختار الشهيد[165]، ومفتي أحمد الرحمن[166]

بسم الله الرحمن الرحيمُ

كلمة وجيزة عن غنيةالقاري شرح صحيح البخاري

الحمد لله رب العالمين، والعاقبةللمتقين، والصلاة والسلام علي خاتم النبيين، محمدواله وصحبه أجمعين أمابعد: فإن الله تعالي لما أراد هداية عباده الذين انهمكوا في الشهوات والملذات وعبدوا اللات والمناة، وصاروا وصمة عار علي الإنسانية، وخالفوا جميع الاداب والأخلاق الفطرية، ارسل المولي جل وعلا لهدايتهم عبده ورسوله، وحبيبه وصفيه، وأنزل عليه كتابه ووحيه، ووهبه دينا قيما، دينا وسطا قال تعالي: :إن الدين عندالله الإسلام"

وقال جل من قائل: "رضيت لكم الإسلام دينا" فالإسلام دين فطرة ودين هداية دين وسط يهدي العباد إلى طرق الخير والفلاح والنجاة والفوز الأخروي، يوضح لهم ماصعب عليهم، ويحل لهم ما أشكل عليهم، ولذلك لما رأي أهل الأديان الأخري محاسن الإسلام وسماته أخذوا يغيرون ما كان في دينهم من ظلمات ووصمات، وجعلوا يتحلون بأدابه، ويكشفون به ظلمات دينهم الذي غيروه بأنفسهم وهذا الدين الذي جاء به خاتم الأنبياء محمد المصطفي دين إلهي سماوي يخرج البشرية من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد دين جامع لأمر الدنيا والاخرة، دين وسط بين الرهبانية والمدنية والحضارةالخادعة، دين رضيه الله لعباده واختاره لهداية أمة جعلها أمة وسطا لتكون شاهدة قال جل وعلا: "وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء علي الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا" وجعل الله تعالي نبيه صلواته عليه وسلامه خاتم الأنبياء والرسل

---

165 - هوالشيخ حبيب الله مختار بن حكيم محمد مختارحسن خان الدهلوي- ولد سنة 1944 الميلادية - قرء الكتب في جامعة العلوم الإسلامية بنوري تاؤن كراتشي، وتخرّج منها سنة 1963 الميلادية، وعيّن مدرّسا هناك حتى صار رئيسا للجامعة وشيخ الحديث بها- كان صاحب القلم والتصنيف، ترجم كثيرا من الكتب العربية إلى الأردية- علماء جامعة العلوم الإسلامية علامة بنوري تاؤن اور ان کی تصنيفي خدمات، سيد محمد زين العابدين، 1:340، مكتبة المهند، كراتشي، 1440هـ/ 2019م

166 - هو الشيخ المفتي أحمد الرحمٰن بن مولانا عبد الرحمٰن الكامل بوري- ولد سنة 1358هـ الموافق 1939 الميلادية في مديرية سهارنفورمن الهند- قرء القرآن والكتب الابتدائية في الجامعة الإسلامية اكوره ختك، ثم التحق بجامعة خيرالمدارس ملتان، ثم سافر لتحصيل الأحاديث المباركة إلى جامعة العلوم الإسلامية بنوري تاؤن، وتخرّج منها سنة 1960 الميلادية- عيّن مدرّسا في الجامعة العلوم الإسلامية بنوري تاؤن حتى صار رئيسا للجامعة وشيخ الحديث بها- توفي رحمه الله في شهر رجب المرجب سنة 1411هـ الموافق 1991 الميلادية. علماء جامعة العلوم الإسلامية علامة بنوري تاؤن اور ان کی تصنيفي خدمات، 1:148

وأمر الناس باتباعه وسلوك طريقه فقال: "لقدكان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الاخر" وقرن طاعته بطاعته فقال: "أطيعواالله وأطيعوا الرسول" وقال" "ومن يطع الرسول فقد أطاع الله" وقال: "وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا" وحذر عن مخالفته فقال: "فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم" وإن الأمة المحمدية سلكت طريق نبيه صلي الله عليه وسلم، وأطاعته في أوامره، وانتهت عما نهي عنه، وقد وصف الله تعالى أصحاب نبيه صلي الله عليه وسلم بقوله: "محمدرسول الله والذين معه أشداء علي الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل" فهؤلاء وقفوا أعمارهم وأنفسهم لحفظ سياج هذا الدين الحنيف، ونشر هذا الدين المتين، وحفظوا ماكانوا يسمعون من نبيهم صلي الله عليه وسلم، وبلغوه إلى من بعدهم وهكذا انتقلت هذه الأمانة الإلهية والأحاديث النبوية من جيل إلى جيل حتي جاء دور أصحاب الجوامع والمسانيد، والمعاجم والصحاح، الدور الذهبي لحفظ أقوال النبي الكريم صلي الله عليه وسلم وأفعاله، وأثاره وأحاديثه، فجمعوا ورتبوا ما نقل عن نبيهم صلي الله عليه وسلم وأثر عنه، ودونوا الأحاديث على طريق التأليف والتصنيف، وقدموا لمن بعدهم هذا الكنز الثمين نقيا سليما محفوظا من كل تبديل وتغيير، وقدورث الهند هذا العلم من هؤلاء الأعيان وذالك عند ما أخذ الضعف والوهن في هذه العلوم في البلاد العربية وتكاسلوا فيه فبدل الله غيرهم لحفظ السنن والآثار كما هو دأبه جل وعلا في كل أمة حيث يقول تعالى: "وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم" فقام أهل الهند والسند لخدمة هذا العلم الشريف، ونبغ فيهم نوابغ من الشيخ علي المتقي المتوفى 975 هـ، والشيخ عبدالأول الجونفوري المتوفى 965 هـ، والشيخ محمدطاهر المتوفى 986 هـ، والشيخ عبدالحق المتوفى 1052 هـ، وغيرهم من العلماء الكبار والحفاظ الأثبات، سعوا لنشر الحديث وحفظه وشرحه، وإن كتاب الإمام أبي عبدالله محمدبن إسماعيل البخاري أمير المؤمنين في الحديث كتاب عظيم في الحديث النبوي وهوكتاب يقال له أصح الكتب بعد كتاب الله وصفه واصف ومدحه مادح فقال :

صحيح البخاري لو أنصفوه   لما خط إلا بماء الذهب

وهبه الله مزية لاتوجد لغيره، ونظرا إلى أهميته ذلك قام العلماء لشرحه وإبراز فوائده الفقهية والحديثية، وشرح تراجمه، وترجمة رجاله، وتلخيصه وترتيبه، وبيان غريبه وغيرها من الأموراللتي لاتخفى علي من له إلمام بهذا الكتاب وشروحه، واعتنت الأمة المرحومة بهذا الكتاب اعتناء لايوجد له نظير تحت أديم السماء، لأي كتاب سوى كتاب الله العزيز، وممن شرحهم في الهند والسند الشيخ حسن بن محمد الصغاني اللاهوري وشرح الشيخ السيد عبد الأول الحسيني سماه "فيض الباري" وشرح الشيخ يعقوب بن الحسن الصرفي الكشميري المتوفي 1003هـ، والشيخ عثمان بن عيسى السندي البرهانفوري، والشيخ طاهر بن يوسف السندي،

و"الخير الجاري" للشيخ يعقوب أبي يوسف البياني اللاهوري، و"تيسيرالقاري" للمفتي نورالحق بن الشيخ المحدث عبدالحق الدهلوي، و"فيض الباري" للشيخ محمد أعظم بن سيف الدين السرهندي، وشرح بسيط بالفارسية لشيخ الإسلام بن محب الله البخاري الدهلوي، و"نورالقاري" للشيخ نورالدين بن محمد صالح الكجراتي، و"ضوء الدراري" للسيد غلام علي الحسيني، ومختصر لطيف للشيخ ولي الله بن عبدالرحيم الدهلوي في حل تراجم الأبواب، و"عون الباري في حل أدلة البخاري" للسيد صديق حسن الحسيني القنوجي، و"تسهيل القاري" للشيخ وحيدالزمان بن مسيح الزمان اللكهنوي، و"فيض الباري" للشيخ فضل أحمد الانصاري، و"فتح الباري" شرح بالفارسية للشيخ محمد أحسن بن محمد صديق البشاوري، و"الفيض الطارئ" للشيخ جعفر بن محمد الحسيني الكجراتي، و"فيض الباري" للشيخ إمام العصر الشيخ محمد أنورشاه الكشميري، و"لامع الدراري" للشيخ رشيد أحمد الكنكوهي، وعليه تعليقات نفيسة للشيخ المحدث محمد زكريا الكاندهلوي، فهذه شروح لصحيح البخاري في بلاد الهند والسند وبجانبها شروح أخري فياضة من "فتح الباري" للحافظ ابن حجر العسقلاني المتوفي 852هـ، و"عمدةالقاري" للحافظ بدرالدين العيني المتوفي 855هـ، و"إرشادالساري" لشهاب الدين أحمدبن محمدالقسطلاني المتوفي سنة 923هـ، و"الكواكب الدراري" للشيخ محمديوسف الكرماني المتوفي 786هـ، ولكل من هذه الشروح ميزات وخصائص تجعله ممتازا عن الآخر ولايستغني الطالب عن أحد منها، كما أنه يقوم أفذاذ هذه الأمة بشرح صحيح البخاري في زماننا أيضا وسيقومون فيما بعد إن شاء الله تعالي. وممن قام في هذا العصر بهذه الخدمة الجليلة فضيلة الشيخ العلامة محمدعبدالخالق الباجوري ذلك العالم الجليل والمحقق الكبير قام بشرح "الصحيح" باسم "غنية القاري شرح صحيح البخاري" ولخص في شرحه هذه الشروح الثلاثة لصحيح البخاري من "فتح الباري" و"عمدة القاري" و"القسطلاني" كما أنه التزم ذكر سند التعليقات الواردة في "الصحيح" وأحال علي من خرجها وحل اللغات العويصة والكلمات الصعبة وذكر احتلاف الفقهاء، ومذاهب الأئمة الأربعة مع بيان الراجح وترجيح المذهب الحنفي وترجيح مختار الجمهور، وغير ذلك من الفوائد الأخرى الهامة التي تتحصل بالمطالعة ولايعرفها إلا من ذاقها، فذقها فمن لم يذق لم يدر.

وقد قدم هذا الشرح الجليل إلى شيخنا البنوري -رحمه الله تعالى- صاحب الفضيلة الشيخ الكبير مولنا معاذالرحمن -حفظه الله- مدرس الحديث الشريف بجامعة العلوم الإسلامية بكراتشي آنذاك. وعند ماطالعه الشيخ أعجبه هذا الشرح ونظرا إلى خصائصه تلك وإلى فوائده الكثيرة كان يودُّ شيخنا العلامة الكبير المحدث الجليل علامة العصر الشيخ محمد يوسف البنوري -رحمه الله تعالى- طبع هذا السفر الجليل، ولكن حال عن عزمه تكاليف الطبع الكبيرة والمصاريف الكثيرة، وسافر إلى الديار الآخرة قبل إكمال بغيته، فرحمه الله ورضي عنه، وأعلي درجته في عليين وجزي الله خيرا عن العلم وأهله الذين يقومون بطبع هذا الكتاب،

ولاريب إنه صدقة جارية لكل من المؤلف والطابع والناشر، والله يجزي المحسنين، ووفق الله الأمة المحمدية بالقيام بواجبهم وهو نعم المولى ونعم النصير وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين.

كتبه : محمد حبيب الله مختار بن الطيب محمد مختارحسن رئيس مجلس الدعوة والتحقيق الإسلامي ونائب رئيس جامعة العلوم الإسلامية علامة بنوري تاؤن كراتشي عـــ ٥ گـوروبندر ١٤٠١/٩/١٠هـ الموافق ١٩٨١/٧/١٣م

باسمه تعالى

أوافق الكلمات التالية في الكلمة الوجيزة.

أحمدالرحمن غفر له

رئيس جامعة العلوم الإسلامية علامة بنوري تاؤن كراتشي .

١٤٠١/٩/٢٠ هـ ، ١٩٠٨/٧/٢٣ . عـــ ٥ گـوروبندر

صورة ماقرّظه الشيخ حسن جان[167] الشهيد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله والصلاة والسلام علي سيدنا رسول الله محمدبن عبدالله وعلي آله وصحبه ومن والاه.

وبعد فإن الله سبحانه رفع سعادة الإنسانية الحائرة وكرامتها على الإيمان بهذا النبي العربي الكريم والتمسك بهديه والسير على سننه واتباع ماجاء به قولا وعملا وعقيدة فهو حبل الله المتين والعروة الوثقي التي لا انفصام لها والوسيلة الوحيدة لمعرفة الله تعالى وصفاته ومايسخطه و ما يرضاه والحياة بدونه ظلام في ظلام في ظلام "ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور".

هذا وقد حفظ الله تعالى هذه السنة المطهرة في حفظ كتابه واصطفى لها خيار عباده فقاموا بجمعها ونشرها وتمييز صحيحها من سقيمها وكشف معانيها وحكمها خير قيام خدمة للإسلام وأهله وتفسيرا لمحكم كتابه فانه أحوج إلى السنة منها إليه في إيضاح مقاصده وتطبيق أصوله وقواعده.

ومن أعظم هذه الموسوعات العلمية الحاوية للسنن النبوية وأجلها قدرا وأغناها مادة الكتاب الجامع الصحيح لإمام المحدثين محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله تعالى فقد اتفقت كلمة علماء المسلمين على صحته على اختلاف نحلهم وأهوائهم وتلقته الأمة جمعاء بالقبول بعد كتاب الله على مر الدهور والأزمان لايتناطح في ذلك منهم اثنان وقد بذل العلماء في كل عصر جهودهم المتواصلة في شرح هذا الكتاب العظيم وخدموه بكل مالديهم من قوة في التعبير والتحرير من جميع نواحيه وقد عد صاحب "كشف الظنون" اثنين وثمانين شرحا وزاد هذا العدد إلى اليوم بكثير. ومن هذه الشروح الجديدة "غنية القاري" التي تتجلى اليوم في إطار جديد بين يديك أيها القارئ الكريم فإنها خلاصة بعض الشروح القيمة كفتح الشهاب، وعمدة البدر، والإرشاد، وما إلى ذلك ورحم الله مؤلفها الشيخ عبد الخالق الباجوري فقد عانى في تاليف هذا الشرح وكابد

---

167 - هوالشيخ محمد حسن جان بن مولانا محمد أكبرعلي جان القريشي- يتصل نسبه الشريف بالقريش، ولكن انتقل آباءه من العرب إلى أفغانستان ومن أفغانستان إلى جارسده بشاور- ولد يوم الإثنين سنة 1357هـ الموافق 1938 الميلادية في جارسده، خيبربختونخوا- قرء الكتب الابتدائية من والده وأعمامه، ثم التحق بالجامعة النعمانية والجامعة الإسلامية بجارسده وقرء كتب الفنون، ثم سافرإلى لاهور، وقرء الأحاديث المباركة في جامعة أشرفية سنة 1376هـ الموافق 1956 الميلادية من مولانا محمد إدريس الكاندهلوي، ومولانا رسول خان الهزاروي، ومولانا ضياء الحق، ومفتى جميل أحمد-

التحق بقسم العلوم العالية من جامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سنة 1962 الميلادية وتحصّل هناك أربع سنوات وفاز بمرتبة الشرف الأولیٰ، وعاد إلى وطنه، ودرسّ في المدارس المختلفة إلى أن عيّن شيخ الحديث بجامعة إمداد العلوم بشاورحتى استشهد في شهر رمضان المبارك سنة 1428هـ الموافق 2007 الميلادية- رحمه الله رحمة واسعة- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 395-393

جهده وسهر لياليه كما قضى عمره الشريف في إرشاد المسلمين والقيام بمهمة الدعوة والوقوف ضد البدع والخرافات وألف لذلك رسائل مع ماكان عليه من زهد في الدنيا وعدم توفر الأسباب اللازمة وبعد بلاده من الحضارة ومراكز العلم والثقافة ونرجو الله سبحانه وتعالى أن يتقبل هذا الشرح، وينفع به طلاب العلم ويجعله من الباقيات الصالحات للمؤلف رحمه الله تعالى.

وصلي الله تعالي علي خيرة خلقه وصفوة أنبيائه محمد وآله وصحبه وأولياءه ومن اتبع هداه في شئون حياته وأهوائه.

عبده المفتقر إلى عفوه وفضله محمد حسن جان

خريج الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

وخادم علوم الحديث بمدرسة أكبر دارالعلوم الإسلامية بمدينة مردان الباكستان .

تحريرا في : ١٥/ربيع الثانى /١٤٠٣ الهجرية

صورة ماقرّظه الشيخ گوهر رحمٰن[168]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله الذي أنزل الكتاب والحكمة وأرسل رسوله بالهدي ودين الحق ليظهره علي الدين كله ولوكره المشركون والصلاة والسلام علي رسوله محمدوعلي اله وأصحابه الذين اختارهم الله لصحبة نبيه ولإقامة دينه ولو كره الكافرون.

وبعد : فقد قرأت نبذة من بحوث "غنية القاري شرح الجامع الصحيح للإمام البخاري رحمه الله" لشيخ الحديث مولنا عبدالخالق الباجوري وما وجدت فرصة لأن أقرأ فوجدت بحوثها جيدة مفيدة علمية فجزاه الله جزاء كثيرا جزيلا . فأرجو أن يكون الشرح مفيدا للأساتذة والطلبة جميعا وسعي الشيخ الموصوف في ترجيح الأراء الفقهية للإمام الهمام أبي حنيفة رحمه الله وسعيه وجهده مشكورا ولكن أراء المجتهدين مبنية علي أراء الصحابة رضي الله عنهم وهم كالنجوم فبأيهم نقتدي نهتدي بشرط أن نجتنب عن التلفيق والتلهي وأن نرفع الملام عن أئمة الأعلام وأن نقوم علي الانصاف في بيان سبب الاختلاف وأن نحب جميع الفقهاء الكرام من السلف العظام وكان الشيخ المنعوت من المحققين المنصفين لا من المتعصبين المتحزبين.

گوهر رحمان .

مهتمم وشيخ الحديث دارالعلوم تفهيم القران مالا كنډ روډ مردان .

---

168 - هوالشيخ گوهر رحمٰن بن شريف الله بن حضرت الله- ولد سنة 1936 الميلادية في قرية شنجلئ من مديرية مانسهره- توفي والده الكريم في صباه، فقرء في المدارس المختلفة- من أساتذته الشيخ محمد طاهرالبنج بيري، والشيخ غلام الله خان، والشيخ عبدالحكيم، ومولانا عبدالمالك وغير ذلك-

درّس في دارالعلوم تعليم القرآن راولبندي، ودارالعلوم السلفية فيصل آباد، ودارالعلوم الإسلامية مردان، وأسس دارالعلوم تفهيم القرآن 1386هـ الموافق 1967 الميلادية ودرّس هناك إلى أن توفي رحمه الله سنة 1424هـ الموافق 2003 الميلادية- تذكره علماء خيبر پختونخوا، 428-430

صورة ماقرّظه الشيخ عبد الجبار الباجوري[169]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل القران بلسان عربي مبين يرفع به أقواما ويضع به آخرين والصلاة والسلام على سيدالمرسلين وخاتم النبيين الذي ورد في شانه "وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين" وعلي اله وأصحابه الطيبين الطاهرين الذين تشمروا لاشاعة الفرقان والأحاديث وإقامة الدين المتين وعلي الفقهاء والمحدثين الذين وقوا حريم الشريعة عن تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين .

أما بعد: فإني قدطالعت بعض المواضع من شرح الصحيح للإمام الهمام البخاري رحمه الله المسمي ب"غنية القاري" الذي صنفه عمدة الأتقياء أستادالعلماء جامع المعقول والمنقول عالم الفروع والأصول شيخ الحديث مولنا عبدالخالق الكواتوي الباجوري أدخله الله تعالي جنةالفردوس بفضله الساري .

فوجدته كإسمه غنية للقاري. وكوثراجاريا علي رياض البخاري وفيضا من الله وفتح الباري والخير الجاري لأنه يغني عن غيره من الشروح ويكفي مافيه من التبيان والوضوح.

فاسأل الله العظيم أن يجعله مقبولا بين العلماء والطلبة وصدقة جارية ولرفع الدرجات كفيلة . هذا ما عند الفقير والله علي كل شيئ خبير .

تحريرا قبيل صلوة المغرب يوم السبت 21 من ربيع الثاني 1413ه .

الأحقر محمدعبدالجبار الباجوري ثم الكواتوي خادم التدريس بدارالعلوم تعليم القران لاشاعةالتوحيد والسنة الواقعة بقرية ترخو من مصافات باجور.

---

169 - هوالشيخ الزاهد محمد عبدالجباربن مغل خان، ولد سنة 1944 أو 1945 الميلادية في قرية جوهاتي من باجورفي أسرة علمية- قرء القرآن الكريم من والده، والكتب الابتدائية من علماء منطقته، ثم سافر إلى بشاور والتحق بالجامعة القاسمية فقرء كتب الفنون المروجة، وقرء التفسير من شيخ القرآن مولانا محمد طاهرالبنج بيري-

من أساتذته الشيخ محمد طاهر، والشيخ عنايت الرحمٰن، والشيخ عبدالسلام الرستمي، والشيخ عبدالغفورالمعروف بجار قاضي، والشيخ حياء الدين الباجوري، والشيخ عبدالرحيم الشترالي، وغير ذلك من العلماء-

بعد فراغه من الجامعة الرحمانية بدرجئ سنة 1390 الهجرية رجع إلى وطنه المألوف وأسس مدرسة في قرية ترخو وانهمك في التدريس والتأليف والإرشاد-

من مؤلفاته: إلهام الرحمٰن في حلّ مشكلات القرآن، وفتح الرحمٰن في تفسيرالقرآن، وإنعام الرحمٰن في أصول القرآن، والتعليق الصحيح على مشكوة المصابيح، وفيض الودود على سنن أبي داؤد، وتحفة الباجوري لمن أراد أن يتبحّر في الصحيح للإمام البخاري، وغيرذلك من المؤلفات-

چمنستان اشاعة التوحيد والسنة، حبيب الله مختار، 234:1 ، اشاعت اكيڈمي، بشاور، الطبعة الأولى، 1448ه/2007م

الجزء الثانى : قسم التحقيق

الفصل الأول: مقدمة الشارح

الخطبة ل"غنية القاري شرح صحيح البخاري":

كيف كانبسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ابدع الممكنات من جَذم[170] العدم، وثعمها[171] من عرصة[172] اللَّيس[173] الى بقعة الايسِ[174] و بيداء[175] الجَمم[176]، واخترع الممكنات لاظهار حقيقة ذاته وصفاته، هوالله الذي لا اله الا هو متوحِد في ذاته وصفاته، هوالذي أرسل رسوله بمختصر الأحاديث وجوامع الكلم، هوالذي أخبرنا عن المعاد وعن عاد وارم، لأحاديثه مبان يحيط به الحد، ولها معانٍ تموج كموج البحر في مدد[177]، والشكر للمنعم الذي تفرَد بجلال ملكوته، والمجد للفرد الذي تبدى[178] بجمال جبروته، هوالذي آلاؤه لايحصرها امَد، ونعماءه لايحصيها عاد ولايفنيها عدد،

170- الجذم، بالكسر: أصل الشئ، وقد يفتح. الصحاح للجوهري، 1883:5

171- الثعم: النزع والجر. ثعمه ثعما: جره ونزعه. انظرللتفصيل: لسان العرب، إبن منظورالأفريقي، أبوالفضل محمدبن مكرم بن علي، 77:12، المادة ثعم، دارصادر، بيروت، الطبعة الثالثة، 1414ھ

172- العرصة: كل موضع واسع لابناء فيها. انظرللتفصيل: المجموع المغيث في غريبي القران والحديث، الأصبهاني المديني، أبوموسى محمدبن أحمد بن عمر، 422:2، المادة عرص، دارالمدني، جدة، السعودية، الطبعة الأولى، 1414ھ

173- ليس: كلمة ينفي بها ما في الحال. وهي فعل ماض جامد لا يتصرف، فليس لها مصدر ولا اشتقاق. وأصلها ليس أو أيس أي لا موجود. معجم متن اللغة، أحمد رضا، 226:5، المادة ل ي س، دار مكتبة الحياة، بيروت، بدون طبعة، 1380ھ/1960م

174- معنى الأيس: الوجود. والدليل على ذلك قولهم، أي العرب: إئتني به من حيث أيس وليس، جيء به من أيس وليس، أو معناه: من حيث لا وجد، أو أيس، أي موجود، ولا أيس، أي لا موجود. تاج العروس من جواهر القاموس ، 490:16 ، المادة ل ي س

175- البيداء: المفازة، والجمع بيد. الصحاح للجوهري، 450:2، المادة بيد

176- الجمم: الكثير، مثل الجم سواء. جمهرة اللغة ، 1003:2، المادة جمم

177- أي الكثرة. "سبحان الله مداد كلماته" أي مثل عددها. وقيل: قدر ما يوازيها في الكثرة. النهاية في غريب الحديث والأثر، ابن الأثير الجزري، أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد، 307:4، المادة مدد، المكتلة العلمية، بيروت، بدون طبعة، 1399ھ/1979م

178- تبدي أي ظهر يقال تبدي كالبدر عند تمامه. الجاسوس على القاموس، أفندي، أحمد فارس، 92:1، المادة مدد، مطبعة الجوائب، قسطنطنية، بدون طبعة، 1299ھ

والصلاة والسلام الاتّمان على سيد ولد عدنان[179]، الذي أُنزل عليه القرآن، بلغة فصيحة ولسان عربي مبين، بواسطة الناموس الذي هو الروحُ الأمين، وقلتَ – التفات من الغيبة الى الخطاب– وقولك الحق﴿وما أرسلناك الا رحمةً للعالمين﴾[180] وعلى آله وأصحابه الذين هم لِطيٍ[181] الدين قد نشرُوا، وهاجروا وجاهدوا والذين آووا وقد نصروا.

اما بعد: فيقول العبد العاصي بانواع المعاصي محمد عبد الخالق بنُ سيد امير الباجوريُ، غفر الله له ولوالديه، اِن كتاب البخاري أصح الكتب واقواها بعد كتاب الله الباري، فهو كتاب لم يكتحل عين الزمان بمثله في الأحاديث، كل –كل بوزن فر– لسان الواصف المطري[182] عن خصائصه في القديم والحديث، فمن يستطيع ان ينعت الشمس اذا وصلت الى دائرة نصف النهار، اذ له خصائص لا توجد في مطاوي الكتب الصغار والكبار، وقد علقوا به شروحًا بعضها قُذامل[183] يورِث الاملال والاسهاب[184]،

---

179 - عدنان: هو عدنان بن أد بن أدد ، هو والد معد بن عدنان، أحد من تقف عندهم أنساب العرب. والمؤرخون متفقون على أنه من أبناء إسماعيل بن إبراهيم. وإلى عدنان ينتسب معظم أهل الحجاز. ولد له " معد " وولد لمعد " نزار " ومن نزار " ربيعة، ومضر " وكثرت بطون هذين، فكان من ربيعة: بنو أسد، وعبد القيس، وعنزة، وبكر، وتغلب، ووائل، والأراقم، والدؤل، وغيرهم كثيرون. وتشعبت قبائل مضر شعبتين عظيمتين: قيس عيلان بن مضر، وإلياس بن مضر. فمن قيس عيلان: غطفان، وسليم. ومن عطفان: بغيض، عبس، وذبيانن، وما يتفرع منهم. ومن سليم: بهثة، وهوازن. وأما إلياس فمن بنيه: تميم، وهذيل، وأسد، وبطون كنانة، ومن كنانة: قريش. وانقسمت يقريش فكان منها: جمح، وسهم، وعدي، ومخزوم، وتيم، وزهرة، وعبد الدار، وأسد بن عبد العزى، وعبد مناف. وكان من عبد مناف: عبد شمس، ونوفل، والمطلب، وهاشم. ومن هاشم: رسول الله صلى الله عليه وسلم والعباسيون. المؤتلف والمختلف، الدارقطني، أبوالحسن علي بن عمربن أحمد، 1627:3، دارالغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، 1406هـ/1986م-

الأعلام، الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد، دارالعلم للملايين، الطبعة الخامسة عشر، 2002م

180- سورة الأنبياء 107:21

181- [لطى] اللَطاةُ: الجبهة.. الصحاح للجوهري، 2482:6، المادة لطى

182- وأطرى الرجل: أحسن الثناء عليه. وأطرى فلان فلانا إذا مدحه بما ليس فيه؛ ومنه حديث النبي، صلى الله عليه وسلم: لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح فإنما أنا عبد ولكن قولوا عبد الله ورسوله. لسان العرب لابن منظور الأفريقي، 6:15، المادة طرأ

183- القذامل، كعلابط: الواسع. القاموس المحيط، الفيروز ابادي، أبو طاهر محمد بن يعقوب، 1047:1، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثامنة، 1426هـ/2005م

184- الفرق بين الاطناب والاسهاب: أن الاطناب هو بسط الكلام لتكثير الفائدة، والاسهاب بسطه مع قلة الفائدة فالاطناب بلاغة والاسهاب عي. معجم الفروق اللغوية، العسكري، أبو هلال الحسن بن عبدالله، 56:1، مؤسسة النشر الإسلامي، قم، الطبعة الأولى، 1412هـ

وبعضها كُمَيثل[185] لا ينجَع[186] ويفضي الى الكهمَلَة[187] والاصعاب، ولما رأيت سجايا ثوَيلة[188] طلبة زماننا زاهدة في المطولات، يودون الاختصار في الافادات والاستفادات، فأَردت أن أشرحه شرحًا مِسدعًا[189] ومستعًا[190] ليس سَمَرطل[191] ولاهجرعًا[192]ولامِكنعًا[193]، شرحًا وسيطًا يميز القشر عن اللباب، كي يقول القائلون: اِن هذا لَشئ عجاب، لكن لقصر باعي وشسوف[194] لحمي، رشفتُ[195] الشخاف[196] من ضروع الشراح ليثري به شحمي ويبوك[197] به لحمي، واستسقيت من مناهلهم استسقاء الناهل[198]، واستمطرتُ

185- الكميثل: القصير. لسان العرب لابن منظور الأفريقي، 11:599، المادة كمثل

186- لا ينجع في آكله أي لا يقوته ولا ينميه. المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القران الكريم، محمد حسن حسن جبل، 1:493، مكتبة الاداب، القاهرة، الطبعة الأولى، 2010م

187- كتاب الأفعال (3/ 113)

كمهل: و "الكمهلة" الظلم و "الكهملة" الإخفاء والكتمان. كتا ب الأفعال، ابن القطاع الصقلي، علي بن جعفر، 3:113، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1403هـ/1983م

188- الثويلة بمعنى الجماعة، قال الجوهري: وقولهم: ثويلة من الناس، أي جماعة جاءت من بيوت متفرّقة. الصحاح للجوهري، 4:1649، المادة:ثول

189- المسدع بمعنى الدليل أو الهادي، وقيل بمعنى السريع، انظرللتفصيل: لسان العرب لابن منظورالأفريقي، 8:151، المادة سدع

190- المستع بمعنى السريع، قال المرتضى الزبيدي: هوالرجل السريع الماضي فى أمره، كالمسدع. تاج العروس من جواهرالقاموس،21:179، المادة: س ت ع

191- السمرطل: هوالطويل المضطرب. تاج العروس من جواهرالقاموس، 29:228 ، المادة: س م ر ط ل

192- الهجرع: هوالطويل الممشوق. لسان العرب لابن منظورالأفريقي، 8:368 ، المادة: هجرع

193- المكنع: هوالذي قطعت يداه، والكناع قصر اليدين والرجلين من داء. لسان العرب لابن منظورالأفريقي، 8:315 ، المادة: كنع

194- قال الليث: اللحم الشسيف، الذى قد كاد ييبس وفيه ندوة بعد. تهذيب اللغة، 11:205، المادة: ش س ف

195- قال الليث: الرشف ماء قليل يبقى في الحوض ترشفه الإبل بأفواهها، والرشيف: تناول الماء بالشفتين. تهذيب اللغة، 11:239، المادة: رشف

196- قال الشخاف: اللبن. لسان العرب، 9:168، المادة: شخف

197- البوك بمعنى السمن، قال الكسائي: باكت الناقة تبوك بوكا: سمنت. وحكى ابن السكيت: ناقة بائك، إذاكانت فتيّة حسنة، والجمع البوائك. الصحاح للجوهري، 4:1577، المادة:بوك

198- الناهل: العطشان . الصحاح للجوهري، 5:1837، المادة:نهل

من قنيفهم[199] السابل[200] فشرعتُ في تلخيص بعض الشروح الذي فاق بالاتفاق، وطارت به الصبا والدبور الى الآفاق، لاسيما شرح الامام الحافظ بدرالدين شيخ الاسلام وقدوة المسلمين البدر العيني[201] الحنفي مذهبًا، قد صنف تصنيف الانصافِ مائلًا عن الاعتساف سجية و مشربًا، فان هذا شرح لاعديل له في التشريح والوضوح، مبرأً عما يرد على غيره من التعقيبات والجروح، ولما رضعتُ ثديَي من خلا، من الشراح فله الفضل اما لي فلا، وقلتُ متمثلا بما قال بعضهم:

فلو قبل مبكاهَا بكيتُ صبابةً　　　بسعدى شفيتُ النفس قبل التندم

ولكن بكت قبلي فهيج لي البكاء　　　بكاها فقلت الفضل للمتقدم [202]

واعترفت بان باعي من حيث انه باعي من سَقَط المتاع، فهو مما يستوجب ان يباع ولا يبتاع، وإن هذا إلا لخمود قريحتي[203] وقصور الباع[204]، لاني لعجزي لستُ ممن يتسلق[205] ذوي الصخور[206] ولكني ممن يتسرب[207]

199- القنيف: السحاب ذو الماء الكثير. تهذيب اللغة، 153:9، المادة: ق ن ف

200- السابل: المطرالهاطل، قال الجوهري:السبل بالتحريك: المطر. الصحاح للجوهري، 1723:5، المادة:سبل

201- بدرالدين العيني: هو محمود بن أحمد بن موسى، أبو محمد بدر الدين الشهير بالعيني- فقيه حنفى، مفسر، أصولي، لغوى، مؤرخ، نحوى من أئمة المحدثين- ولد بين حلب و أنطاكية سنة 762هـ / 1361م- فأ خذ العلم من أجلة الشيوخ- وولي في القاهرة قضاء الحنفية- من كتبه حواش على تفسير البغوي، و حواش على تفسير أبي الليث، و حواش على تفسير الكشاف. توفي بالقاهرة سنة 855هـ. حسن المحاضرة في تاريخ مصر القاهرة، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر، 1: 473، دار إحياء الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة، 1387هـ / 1967م

202- الحماسة البصرية، أبوالحسن على الفرج بن الحسن البصرى، 142:2، عالم الكتب، بيروت، سن الطباعة غيرمعلوم، هذاالشعر:لعدى بن الرقاع وتروى لنصيب بن رباح

203- قريحة الإنسان: طبعه. المحكم والمحيط الأعظم، ابن سيده، أبوالحسن على بن إسماعيل بن سيده المرسى، 577:2، المادة ق ر ح، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1421هـ/2000م

204- الباع: قدر مد اليدين. الصحاح للجوهري، 1188:3، المادة:لبوع

205- التسلق: الصعود على حائط أملس. معجم متن اللغة، أحمد رضا، 195:3، المادة س ل ق

206- أى الجبال ذوي الصخور. الباحث

207- (السارب) الذاهب على وجهه في الأرض ومنه قوله تعالى: "وسارب بالنهار". و (انسرب) الحيوان و (تسرب) دخل فيه. قلت: ومنه قوله تعالى: "فاتخذ سبيله في البحر سربا". مختار الصحاح، زين الدين، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر، 145:1، المادة س ر ب، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الخامسة، 1420هـ/1999م

في الوهاد[208] والغوور، ولا ينبغي لي ان انتصب في هذا المقام، بل انا حري بان يقال لي تنكب لا يقطرك الزحامُ، ومع هذا هو حري بان لايضيعه احد ولايضاع، والمرجو ممن توسم فيه توسم الشفيق ان يصلح عوارِيَ على استقامة الطريق، وسميته "غنية القاري شرح الصحيح للامام البخاري"وهو كاسمه يغني عن غيره من الشروح، اذ ناهيك ما فيه من البيان والوضوح، وثكمتُ[209] نفسي ان لا اذكر فيه تعميةً و الغازًا، اذ الشرح ينبئ عن تشريح ما كان في المتن ايجاز او هزهازًا [210]، واشترط على نفسي ان لا أُعقب على الشُراح اذ ليس فيه الا الازراء والافضاح، ولايلفي فيه الا هتك الستر وبتك[211] الفقاح[212]

وللناس فيما يعشقون مذاهبُ، ولكل قوم سنة ومشارب. [213]

واعلم: اني انتسخت متن البخاري من نسخ شتّى فمتَى الفيتَ الاختلاف في نسخ البخاري فذلك من تشتت النسخة، فها انا اشرعُ في المقصود متوكلًا على الواهب الفيض والجود، قال الامام الهمام أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري[214] غفره الله الباري .

208- الوهد والوهدة: المطمئن من الأرض والجمع أوهد ووهاد. المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده، 4:413، المادة وه د

209- الثكم: اللزوم، قال الجوهري: وثكمت الطريق إذا لزمته. الصحاح للجوهري، 5:1881 ، المادة: ثكم. وفي تاج العروس ثكم الأمرثكما لزمه. تاج العروس من جواهرالقاموس، 31:356 ، المادة: ث ك م

210- الهزهاز: الصافي، قال المرتضى الزبيدي: هزهاز، بالفتح: صاف لماع كثيرالماء . تاج العروس من جواهرالقاموس، 15:384 ، المادة: هزز

211- البتك: هوالقطع. قالوا: بتكت الشيئ قطعته. معجم مقاييس اللغة، ابن فارس، أبوالحسين أحمد بن فارس القزويني، 1:195، المادة: بتك، دارالفكر، بيروت، بدون طبعة، 1399هـ/1979م

212- والفقاح: فغوالشجرمن أي شجركان وهوالورد. جمهرة اللغة، ابن دريد، أبوبكرمحمد بن دريدالأزدي، 1:553، المادة: فقح، دارالعلم للملايين، الطبعة الأولى، 1987م

213- التمثيل والمحاضرة، أبومنصور الثعالبى عبدالملک بن محمد،1:211،الدارالعربية للكتاب، بيروت، الطبعة الثانية،1402هـ، البيت الاول لأبى الفراس والثانى من المؤلف

214- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري :هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري' أمير المؤمنين في الحديث وإمام المحد ثين- ولد في شوال سنة أربع و تسعين ومائة- ذهبت عينا محمد بن إسماعيل في صغره فرآت والدته في المنام إبرهيم الخليل عليه السلام و قد رد الله عليه بصره- و من شيوخه خالد بن مخلد، وخالد بن يزيد المقرى وعلى بن عياش و أبو عاصم ومكي بن إبراهيم ونحوهم. روى عنه خلق كثير منهم أبو عيسى الترمذي و أبو حاتم ومسلم في غير صحيحه وأمم لايحصون- ومن مصنفاته الجامع الصحيح المعروف بصحيح البخاري، والأدب المفرد، والتاريخ الكبير، وخلق أفعال العباد وغيرهم - توفي بخرتنک من قرى سمرقند سنة 256هـ- سير أعلام النبلاء، الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان، 12: 416، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة، 1405هـ / 1985م

مقدمة "غنية القاري شرح صحيح البخاري":

الحمد لله الذي اتم قصر النبوة بلبنة مباركة فيها صلاح الدنيا والدين، ومنّ على المؤمنين بارسال الرسل مبشرين ومنذرين، والصلاة والسلام على خير الخلائق وصفوة الأنبياء، وهو الكنز الذي أخرج من معدن آل عدنان الأصفياء، وعلى آله وأصحابه الذين هم لطى الدين قد نشروا، فاشاعوا العلم وفتحوا البلاد فقد ظفروا:

مُقدمة: أريد ان أذكر فيها فصولاً سبعة، الفصل الأول في الامور اللتي يحتاج الشارع [215] في العلم إليها وهي ثلاثة امور، (1)موضوعات العلوم (2)ومباديها (3)ومسائلها كما قال الحافظ بدر الدين العيني: ان لكل علم موضوعًا ومبادي ومسائل، فالموضوع: مايبحث في ذلك العلم عن اعراضه الذاتية، والمبادي: هي الاشياء اللتي يبني عليها العلم وهي اما تصورات او تصديقات، فالتصورات حدود اشياء تستعمل في ذلك العلم، والتصديقات هي المقدمات اللتي منها يؤلف قياسات العلم، والمسائل: هي اللتي يشتمل العلم عليها.

فموضوع علم الحديث: هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله عليه الصلاة والسلام، ومباديه: هي اللتي يتوقف عليه المباحث وهو احوال الحديث وصفاته، ومسائله: هي الاشياء المقصودة منه، وقد قيل: لا فرق بين المقدمات والمبادي، وقيل: المقدمات اعم من المبادي لان المبادي ما يتوقف عليه دلائل المسائل بلا وسط، والمقدمة: ما تتوقف عليه المسائل بوسط او لا بوسط، وقيل المبادي ما يبرهن عليها والموضوعات يبرهن فيها، قلت: وجه الحصر ان ما لا بد للعلم ان كان مقصودًا منه فهو المسائل و غير المقصود ان كان متعلق المقاصد فهو الموضوع و الا فهو المبادي وهو حده وفائدته واستمداده، اما حده: فهو علم يعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله، واما فائدته: فهي الفوز بسعادة الدارين، واما استمداده: فمن اقوال الرسول عليه الصلاة والسلام وافعاله، واما اقواله: فهو الكلام العربي فمن لم يعرف الكلام العربي بجهاته فهو بمعزل عن هذا العلم وهي كونه حقيقة ومجازًا وكناية وصريحًا وعامًا وخاصًا ومطلقًا ومقيدًا ومحذوفًا ومضمرًا ومنطوقًا ومفهومًا واقتضاءً واشارةً وعبارة ودلالة وتنبيهًا وايماءً ونحوذلك مع كونه على قانون العربية الذي بينه النحاة بتفاصيله وعلى قواعد استعمال العرب وهو المعبر عنه بعلم اللغة، واما افعاله: فهو الامور الصادرة عنه اللتي أمرنا باتباعه ما لم يكن طبعًا ولاخاصة انتهى. [216]

---

(1) اي الشارع علم الحديث .

216- عمدة القارى شرح صحيح البخارى، بدرالدين العينى، أبو محمدمحمود بن أحمد، 11:1، دارإحياء التراث العربى، بيروت،سن الطباعة والطبع غيرموجود

اقول: قال العلامة التفتازاني[217]: وكان القدماء يذكرون في صدر الكتاب مايسمونه الرؤس الثمانية.

الأول: الغرض لئلا يكون طلبه عبثًا.

الثاني: المنفعة: اي ما يتشوقه الكل طبعًا لينبسط في الطلب ويحتمل المشقة.

والثالث: التسمية وهوعنوان العلم ليكون عنده اجمال ما يفصله.

الرابع: المؤلف ليسكن قلب المتعلم.

والخامس: انه من اي علم ليطلب فيه ما يليق به.

والسادس: انه في اي مرتبة ليقدم على ما يجب ويؤخر عما يجب.

والسابع: القسمة والتبويب ليطلب في كل باب ما يليق به.

والثامن: الانحاء التعليمية وهي التقسيم اعني التكثير من فوق والتحليل عكسه، والتحديد اي فعل الحد والبرهان اي الطريق الى الوقوف على الحق والعمل به، وهذا بالمقاصد اشبه انتهى.

فان قيل: مالفرق بين الغرض والمنفعة؟ قلنا: الفرق بينهما ان ما يترتب على الفعل ان كان باعثًا للفاعل على صدور ذلك الفعل منه يسمى غرضًا وعلة غائية والا يسمى فائدة ومنفعة فقالوا افعال الله تعالى لا يعلل بالاغراض وان اشتملت على غايات ومنافع لا تحصى.

اعلم: ان بعض هذه الرؤس مذكور في عبارة العيني المذكورة آنفًا وبعضها غير مذكورة فما كان منها محتاجًا إليه فساذكره انشاء الله تعالى.

الفصل الثاني: في منفعته وعلو شان حامليه وهي من الرؤس المذكورة.

اعلم: انه قد حدث في هذا الزمان قوم يسمون أهل القرآن وليسوا بأهله لأنهم ينكرون الأحاديث النبوية فكيف يكونون أهلا له وقد أمر الله تعالى باطاعة رسوله، قال عزوجل اسمه ﴿واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون﴾[218] وقال: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾[219] وقال: ﴿وما ينطق عن الهوى

217- التفتازاني: هومسعود بن عمر بن عبد الله سعد الدين الشهير بالتفتازاني- ولد في بلاد خراسان يقال لها التفتازان- عالم بالمنطق والبيان واللغة العربية- قال ابن حجر: " انتهت إليه معرفة علوم البلاغة والمعقول بالمشرق بل بسائر الأمصار، لم يكن له نظير في معرفة هذه العلوم- من كتبه حاشية على الكشاف في التفسير للزمخشري، وتهذيب المنطق، والمطول، والمختصر، وشرح العقائد النسفية. توفي بسمرقند، ودفن في سرخس- سلم الوصول إلى طبقات الفحول، كاتب جلبي، مصطفى بن عبد الله ، 3: 329، مكتبة أرسيكا، إستانبول، تركيا، 2010هـ / 1990م

218- سورة آل عمران 132:3

219- سورة الحشر 7:59

ان هو الا وحي يوحى﴾[220]وكيف ينكرون عنها وهي احدى الحجج القاطعة وهي مفسرة لكلام الله وثبوت أكثر الأحكام بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا الفين احدكم متكئًا على اريكته ياتيه الأمر من أمري مما أمرت به او نهيت عنه فيقول: لا ادري ما وجدنا في كتابه اتبعناه، رواه أبو داود[221]،[222] و الترمذي[223]،[224]

220- سورة النجم 53:3،4

221- أبو داؤد: هو أبو داؤد سليمان بن الأشعث بن شداد السجستاني- ولد سنة اثنا ومئتين- محدث البصرة، وشيخ السنة، والإمام في الحديث- سمع من حيوة بن شريح، ومسلم بن إبراهيم، وأحمد بن يونس اليربوعي' وأحمد بن حنبل' وطائفة لا يحصون- روى عنه أبو عيسى فى سنن الترمذي، والنسائي - ومن تصانيفه السنن، وكتاب الزهد، والمراسيل وغيرها- توفي سنة 275ھ في البصرة - سير أعلام النبلاء، 13: 203

222- سنن أبي داؤد، أبو داؤد، سليمان بن الأشعث السجستاني، 4:200 ، رقم الحديث: 4604، المكتبة العصرية، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

223- الترمذي: هوأبوعيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الضحاک- إمام أهل الحديث في زمانه، الحافظ، البارع مصنف الجامع - قيل ولد أعمى لكن الصحيح أنه أضر في كبره بعد رحتله و كتابته العلم- ولد السنة العاشربعد المائتين- من مشائخه قتيبة بن سعيد' وإسحاق بن راهويه' ومحمود بن غيلان وغيرهم- من تلامذته مكى بن نوح' ونصر بن محمد بن سبرة' وحماد بن شاكر الوراق وغيرهم، ومن مصنفاته السنن، وكتاب العلل وغير ذلک- توفي سنة تسع وسبعين ومائتين بترمذ- سير أعلام النبلاء، 13: 277

224 سنن الترمذي، الترمذي أبو عيسى محمد بن سورة، 5:37، رقم الحديث: 2663، شركة مكتبة و مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، 1395ھ / 1975م

و إبن ماجه[225]، [226] والبيهقي[227] في دلائل النبوة.[228]

وعن المقداد بن معديكرب[229] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا اني أوتيت القران ومثله معه الا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله الا لايحل لكم الحمار الأهلي ولا اكل ذي ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا ان يستغني عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم ان يقروه فان لم يقروه فله ان يعقبهم بمثل قراه. رواه أبو داود[230]، وروى الترمذي ايضًا[231] ،

225- ابن ماجة: هو أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني - المحدث، المفسر، واسع العلم، حافظ القزوين في عصره - ولد سنة تسع ومائتين، سمع من جبارة بن المغلس، وعلي بن محمد الطنافسي، ومصعب بن عبد الله وغيرهم. حدث عنه محمد بن عيسى الأبهري، وأبو الطيب أحمد بن روح، وغير ذلك- من مصنفاته: السنن، والتاريخ، والتفسير- مات في رمضان سنة ثلاث و سبعون و مائتين- وفيات الأعيان و أنباء أبناءالزمان، ابن خلكان، أبو العباس أحمد بن إبراهيم ، 4: 279، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى، 1971م

226- سنن ابن ماجة، ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، 6:1، رقم الحديث: 12، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

227- البيهقي: هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن على البيهقي- الفقيه الشافعي، الحافظ الكبير، إمام الحديث- ولد في شعبان سنة أربع وثمانين وثلاث مائة- من أشهر مصنفاته: السنن الكبير ، والسنن الصغير، ودلائل النبوة، والسنن والآثار، وشعب الإيمان، ومناقب الشافعي المطلبي، ومناقب أحمد بن حنبل وغير ذلك- توفي سنة ثمان و خمسين وأربع مائة بنسابور، ثم نقل إلى بيهق- وفيات الأعيان ، 75:1

228- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، أبو بكر البيهقي، أحمد بن حسين، 549:6، رقم الحديث: بدون رقم، دار الكتب العلمية، بيروت، 1405ھ / 1984م

حكم الحديث: قال الإمام الترمذي: "هذا حديث حسن" - سنن الترمذي،37:5

229- مقداد بن معديكرب: هو المقداد بن معديكرب بن عمرو بن يزيد بن معديكرب، يكنى أبا كريمة، وقيل كنيته أبو يحيى. صحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وروى عنه أحاديث، وعن خالد بن الوليد، ومعاذ، وأبي أيوب. ونزل حمص. وروى عنه ابنه يحيى وحفيده صالح بن يحيى، وخالد بن معدان، وحبيب بن عبيد، ويحيى بن جابر الطائي، والشعبي، وشريح بن عبيد، وعبد الرحمن بن أبي عوف، وآخرون. مات سنة سبع وثمانين، وهو ابن إحدى وتسعين سنة، وقال عثمان: مات سنة ثلاث. الإصابة في تمييز الصحابة، ابن حجر العسقلاني، أبوالفضل أحمد بن على بن محمد، 161:6، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1415ھ

230- سنن أبي داؤد،200:4، رقم الحديث: 4604

231- سنن الترمذي، 38:5، رقم الحديث: 2664

وكذا إبن ماجه الى قوله كما حرم الله.[232]

وعن العرباض بن سارية[233] قال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اَ يحسب احدكم متكئًا على أريكته يظن ان الله لم يحرم شيئًا الا ما في هذا القرآن، اَلا واني والله قد أمرت ووعظت ونهيت عن اشياء وانها لمثل القرآن او أكثر وان الله لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت أهل الكتاب الا باذن ولاضرب نسائهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم. رواه أبو داود[234] وفي اسناده اشعث بن شعبة المصيصي[235] قد تكلم فيه،

232- سنن ابن ماجة، 9:1، رقم الحديث: 21

حكم الحديث: قال الإم الترمذي:" هذا حديث حسن غريب"- سنن الترمذي، 38:5، رقم الحديث: 2664

233- عرباض بن سارية: هوالعرباض بن سارية السلمي يكنى أبا نجيح- صحابي- سكن الشام و روى عنه جماعة من تابعي أهل الشام- مات بالشام سنة خمس وسبعين، وقيل بل مات في فتنة ابن الزبير رضى الله عنه - الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد، 3 1239، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى: 1412هـ / 1992م

234- سنن أبي داؤد، 3:170، رقم الحديث: 3050

235- أشعث بن شعبة المصيصي: هو أبو أحمد أشعث بن شعبة المصيصى- في الأصل كوفي. سكن المصيصة وقال البعض إنه خراساني، ثم خرج الى المصيصة- قال ابو زرعة لين، و ذكره ابن حبان فى " الثقات"- روى عنه ابو داؤد. روى عن الربيع بن صبيح و حنش بن الحارث النخعى و إبراهيم بن أدهم وغيرهم- ومن تلامتذه يعقوب بن كعب الحلبي، ومحمد بن سفيان المصيصي وغيرهم- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، يوسف المزي، أبوالحجاج يوسف بن عبدالرحمٰن بن يوسف، 271:3، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، 1400هـ/1980م

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة، رواه أحمد[236]، [237] وأبوداود[238] و الترمذي[239] وإبن ماجه.[240]

وعن إبن مسعود[241] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نضر الله عبدًا سمع مقالتي فحفهظها ووعاها واداها فرب حامل فقهٍ غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه، رواه الشافعي[242]، [243] والبيهقي في

236- أحمد: هو أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني. مروزي الأصل - كان إمام المحدثين ولم يكن في عصره مثله فى العلم والورع- أخذ عنه الحديث جماعة: منهم أبو عبد الله محمدبن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج النيسابوري. توفي ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ومائتين ببغداد. حضر جنازته من الرجال ثمان مائة ألف ومن النساء ستين ألفا. وفيات الأعيان، 1: 64

237- مسند الإمام أحمد بن حنبل، الإمام أحمد، أبو عبد الله أحمد بن حنبل، 28:375، رقم الحديث: 17145، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1421هـ / 2001م

238- سنن أبي داؤد، 4:200، رقم الحديث: 4607

239- سنن الترمذي، 5:44، رقم الحديث: 2676

240- سنن ابن ماجة، 1:18، رقم الحديث: 46

حكم الحديث: قال الإمام الترمذي: "هذا حديث حسن صحيح"- سنن الترمذي، 5:44، رقم الحديث: 2676

241- إبن مسعود: هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل الهذ لي. من السابقين الأولين. هاجر هجرتين، و شهد بدرا، ولقب بصاحب نعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدّث عن النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم بالكثير، وعن عمر، وسعد بن معاذ وغير ذلك. روى عنه جابر، وأنس، وأبو أمامة، وأبو موسى وجماعة لا يحصون. الإصابة في تمييز الصحابة، 4 : 199

242- الشافعي: هوالإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس القرشي المطلبي الشافعي، يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف.

وكان الشافعي كثير المناقب جم المفاخر منقطع القرين، اجتمعت فيه من العلوم بكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم، وكلام الصحابة رضي الله عنهم وآثارهم، واختلاف أقاويل العلماء وغير ذلك من معرفة كلام العرب واللغة والعربية والشعر. مولده سنة خمسين ومائة، وقد قيل إنه ولد في اليوم الذي توفي فيه الإمام أبو حنيفة ، وكانت ولادته بمدينة غزة، وحمل من غزة إلى مكة وهو ابن سنتين فنشأ بها وقرأ القرآن الكريم، خرج إلى مصر، وكان وصوله إليها في سنة تسع وتسعين ومائة، وقيل سنة إحدى ومائتين. ولم يزل بها إلى أن توفي يوم الجمعة آخر يوم من رجب سنة أربع ومائتين، ودفن بعد العصر من يومه بالقرافة الصغرى. وفيات الأعيان، 4:163

243- المسند، الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس، 1:240، رقم الحديث: بدون رقم، دار الكتب العلمية، بيروت، 1400هـ / 1980م

المدخل[244] ورواه أبو داود[245] والترمذي[246] وإبن ماجه[247] والدارمي[248] عن زيد بن ثابت[249]، وعن مالك بن انس[250] مرسلاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله. رواه في الموطا.[251] وعن بلال بن الحارث[252] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من احيَ سنة من سنتي قد اميتت بعدي فان له من الاجر مثل اجور من عمل بها من غير ان ينقص

244- المدخل إلى علم السنن، البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين،67:1، دار اليسر للنشر والتوزيع، القاهرة، 1437هـ / 2017م

245- سنن أبي داؤد، 322:3، رقم الحديث: 3660

246- سنن الترمذي،33:5، رقم الحديث: 2656

247- سنن ابن ماجة، 86:1، رقم الحديث: 236

248- الدارمي: هو أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن التميمي الدارمي، صاحب "المسند" و "السنن" المشهور، الإمام الحبر. رحل وطوف، وسمع النضر بن شميل، ويزيد بن هارون وطبقتهما. توفي سنة خمس وخمسين ومائتين.

قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر، الهجراني، أبو محمد الطيب بن عبد الله بن أحمد، 454:2، دار المنهاج، جدة، الطبة الأولي، 1428هـ/2008م

249- سنن الدارمي، الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، 302:1، رقم الحديث: 234، دار المغني للنشر والتوزيع، السعودية، 1412هـ / 2000م

حكم الحديث: قال الإمام الترمذي: "هذا حديث حسن صحيح"- سنن الترمذي،33:5، رقم الحديث: 2656

250- مالك بن أنس: هو أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي الإمام المشهور إمام دار الهجرة. ولد سنة ثلاث-أو أربع أو خمس-وتسعين بعد أن مكث حملا في بطن أمه ثلاث سنين.

وسمع من نافع، والزهري، وهشام بن عروة، وغيرهم من كبار التابعين. وروى عنه عبد الله بن المبارك، وعبد الرحمن بن مهدي، ومعن بن عيسى القعنبي، وخلق من الأئمة، وأخذ القراءة عرضا على المقرئ نافع بن أبي نعيم. توفي رحمه الله تعالى بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة، ودفن بالبقيع. قلادة النحر فى وفيات أعيان الدهر، 250:2

251- المؤطا ، الإمام مالك، مالك بن أنس المدني، 899:2، رقم الحديث: 3، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1406هـ / 1985م

حكم الحديث: قال الألباني هذا حديث حسن- مشكاة المصأبيح، الخطيب التبريزي أبو عبد الله محمد بن عبد الله ، تحقيق: الألباني محمد ناصر الدين (المكتب الإسلامي بيروت، 1405هـ / 1985

252- بلال بن الحارث: هوبلال بن الحارث بن عصم بن سعيد بن قرة المزني، مدني، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد مزينة سنة خمس من الهجرة، وسكن موضعا يعرف بالأشعر وراء المدينة، يكنى أبا عبد الرحمن، وكان أحد من يحمل ألوية مزينة يوم الفتح توفي سنة ستين في آخر خلافة معاوية رحمه الله، وهو ابن ثمانين سنة. روى عنه ابنه الحارث بن بلال وعلقمة بن وقاص. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 183:1

من اجورهم شيئًا ومن ابتدع بدعةً ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه من الاثم مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزارهم شيئًا، رواه الترمذي[253] و رواه إبن ماجه[254] عن كثير بن عبد الله بن عمرو[255] عن أبيه عن جده، وعن عمرو بن عوف[256] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الدين ليارز الى الحجاز كما تارز الحية الى جحرها وليعقلن الدين من الحجاز معقل الاروية من رأس الجبل ان الدين بداَ غريبًا وسيعود كما بداَ فطوبَى للغرباء وهم الذين يصلحون ما افسد الناس من بعدي من سنتي. رواه الترمذي[257]، وكون السنة حجة وذا مرتبة علية وفائدة سنية لا ينكره الا الخاطئون الذين لا خلاق لهم في الآخرة ويتكبرون في الدنيا للمفاخرة وفي الأباطيل تهوكوا ونسوا حظًا مما ذكروا.

الفصل الثالث: في بعض احول المؤلف وهو الرأس الرابع من الرؤس الثمانية اللتي ذكرها العلامة، اعلم ان المؤلف هو شيخ الاسلام والمسلمين أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بَرَدِزبَة بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر الدال المهملتين وسكون الزاي المعجمة فالباء الموحدة فالهاء معناه الزراع عند أهل بخارىٰ، وبردزبة فارسي على دين المجوسيين وقضى نحبه عليه واسلم إبنه المغيرة على يد اليمان البخاري الجعفي والى بخارى، ويمان هو أبو عبد الله بن محمد بن جعفر بن يمان المسندي بفتح النون شيخ الامام

253- سنن الترمذي،45:5، رقم الحديث: 867

254- سنن ابن ماجة، 76:1، رقم الحديث: 42

حكم الحديث: قال الإمام الترمذي: "هذا حديث حسن"- سنن الترمذي،45:5، رقم الحديث: 867

255 - كثير بن عبد الله: هوكثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف بن يزيد المزني المدني اتفقوا على ضعفه وضرب على حديثه أحمد بن حنبل وقال الشافعي هو ركن من أركان الكذب وكذا قال أبو داود، وأما الترمذي فأخذ يملس عليه- توفي سنة ثلاث وستين ومائة- وروى له أبو داود والترمذي وابن ماجة. الوافي بالوفيات، الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبک بن عبدالله الصفدي، 244:24، دارإحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة، 1420هـ/2000م

256- عمرو بن عوف: هوعمرو بن عوف بن زيد بن مليحة وقيل: ملحة بن عمرو بن بكر بن أفرك بن عثمان بن عمرو بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر أبو عبد الله المزني. كان قديم الإسلام، يقال: إنه قدم مع النبي صلى الله عليه وسلم المدينة، ويقال: إن أول مشاهده الخندق، وكان أحد البكائين في غزوة تبوك، له منزل بالمدينة، ولا يعلم حي من العرب لهم مجلس بالمدينة غير مزينة.وهو جد كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف، حديثه عند أولاده. مات بالمدينة آخر أيام معاوية. أسد الغابة في معرفة الصحابة، ابن الأثير الجزري، أبوالحسن عزالدين علي بن أبي الكرم محمد بن محمد، 247:4، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1415هـ/1994م

257- سنن الترمذي،18:5، رقم الحديث: 2630

حكم الحديث: قال الإمام الترمذي: "هذا حديث حسن"- المرجع السا بق

البخاري، ولهذا قيل للامام البخاري جعفي لانه مولى يمان الجعفي ولاء اسلام، وقال حاشد بن اسماعيل[258]: كان البخاري يختلف معنا الى مشايخ البصرة وهو غلام فلا يكتب حتى اتى على ذلك أيام فلمسناه بعد ستة عشر يومًا فقال قد أكثرتم عليَ فاعرضوا عليَ ما كتبتم فأخرجناه فزاد على خمسة عشر الف حديث فقرأها كلها عن ظهر قلب حتى جعلنا نحكم [(259)] كتبنا عن حفظه، وكان نحيف الجسم ليس بالطويل ولا بالقصير وكان زاهدًا في الدنيا متورعًا وورث من أبيه مالاً كثيراً فكان يتصدق به، وكان قليل الأكل جدًا كثير الاحسان الى الطلبة مفرطًا في الجود والكرم، وولد بعد صلاة الجمعة لثلاث عشرة خلت من شهر شوال سنة ١٩٤ هـ اربع و تسعين ومائة وتوفي ليلة السبت عند صلاة العشاء ليلة عيد الفطر ودفن يوم الفطر بعد الظهر سنة ٢٥٦ ست و خمسين ومائتين و له اثنتان و ستون سنة ٦٢ هذا عمر قليل ولكن في عمر أولياء الله طي الزمان وكذا في الامكنة طي المكان (والمراد [(260)] منهما ان الله يأخذ من أوليائه عملا كثيرا في مدة قليلة ويوسع المكان الضيق حتى ياتي فيه كثير من الناس وهذان اللفظان كانا مما يتلفظ بهما الشارح (نور الله مرقده) وقت التدريس كثيرا، والصحابة الكرام رضي الله عنهم و الأنبياء العظام لا سيما محمدًا صلى الله عليه وسلم والحرمان مكة المكرمة ومدينة الطيبة مصاديق هذين الاصطلاحين، وان عبد الحي اللكنوي كان عمره اربعين سنة وتصانيفه تبلغ ثلاث مائة ومع ذلك يدرس الطلبة (مات عبد الحي لكن لم يمت فيضانه، انما مات المسمَى واسمه ما لا يموت) ، الا ثلاثة عشر يومًا و دُفن بخرتنگ قرية على فرسخين من سمرقند ولم يعقب ولدًا ذكرًا ولما صلي عليه ووضع في قبره فاح من تراب ضريحه ريح طيبة كالمسك، جعل الناس يختلفون الى قبره مدة يأخذون من تراب قبره ويتعجبون من ذلك، وعن محمد بن حَمدُوية[261] يقول سمعت محمد بن

258- حاشد بن اسماعيل: هو حاشد بن إسماعيل بن عيسى البخاري كان أحد من طوف،وعنى بهذا الشان سمع من عبيد الله بن موسى و مكي بن إبراهيم ومن بعدهما- وهو يروي عن محمد بن يوسف بن مطر الفربري وبكر بن منير ومحمد بن إسحاق السمرقندي وأحمد بن محمد بن آدم الشاشي، و آخرون- توفي بالشاش سنة إحدى أواثنتين وستين- انظر للتفصيل:تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام لشمس الدين الذهبي، 309:6، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، 1423هـ /2003 م

(1) نحكم من الاحكام محكم ومظبوط كردن

(2) من هذا الي واسمه ما لا يموت اضافة من اضعف تلاميذ الشيخ الضياء الكوثري الباجوري عفا الله عنه ولقد سها الكاتب في ايراد هذه العبارة وسط الشرح بل المناسب كتابتها في حاشية الكتاب .

261 - محمد بن حَمدُوية: هو محمد بن حمدويه بن موسى الإمام، المحدث- سمع من سويد بن نصر، و عتبه بن عبد الله و محمد بن عبد العزيز وغيرهم

وروى عنه:عبد الله بن أحمد الصديق، وأبو عصمة محمد بن أحمد بن عباد- توفي سنة ست و ثلاث مائة-انظر للتفصيل:سير أعلام النبلاء للذهبي، 254:14

اسماعيل يقول: احفظ مائة الف حديث صحيح ومائتي الف حديث غير صحيح، وقال عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي: قد رأيت بالحرمين والحجاز والشام والعراق فما رأيت اجمع من محمد بن اسماعيل رحمه الله تعالى، وقال: هو اعلمنا وافقهنا وأكثرنا طلبًا.

وسئل الدارمي عن حديث وقيل: له ان البخاري صححه فقال محمد بن اسماعيل: ابصر مني وهو اكيس خلق الله عَقَّلَ [اي علم وعرف] عن الله ما أمر به ونهى عنه من كتابه وعلى لسان نبيه اذا قرأَ محمد القرآن شغل قلبه وبصره وسمعه وتفكر في امثاله وعرف حلاله، وقال: له مسلم[262] اشهد انه ليس في الدنيا مثلك.

قيل: انه قدم بغداد فسمع به أصحاب الحديث فاجتمعوا له وارادوا امتحان حفظه فعمدوا الى مائة حديث فقلبوا متونها واسانيدها وجعلوا متن هذا الاسناد لاسناد آخر واسناد هذا المتن لمتن آخر ودفعوها الى عشرة انفس لكل رجل عشرة أحاديث وأمروهم اذا حضروا للمجلس ان يلقوا ذلك على البخاري ففعلوا حتى فرغوا كلهم من القاء تلك الأحاديث المقلوبة والبخاري لا يزيدهم على لا اعرفه فلما علم انهم قد فرغوا التفت الى الأول اما حديثك الأول فقلت كذا وصوابه كذا، وحديثك الثاني كذا وصوابه والثالث والرابع على الولاء حتى اتى على تمام العشرة فَرَد كل متنٍ الى اسناده وكل اسناد الى متنه وفعل بالآخرين مثل ذلك. قيل: لم يضع في كتابه حديثًا الا اغتسل عنده وصلَى ركعتين وانه صنفه عن ستمائة الف ٦٠٠٠٠٠ في ست عشرة سنة ١٦، وروي انه صنفه في المسجد الحرام ولم يدخل فيه حديثًا حتى استخار الله وصلى ركعتين وتيقن بصحته.

قال اسحاق بن راهويه[263]:

يا معشر أصحاب الحديث انظروا الى هذا الشاب واكتبوا عنه فانه لوكان في زمن الحسن البصري[264] لاحتاج إليه بمعرفة الحديث وفقهه، وعن الفربري[265] قال: سمع الصحيح عن البخاري تسعون الف ٩٠٠٠٠ رجلٍ

262- مسلم: هو مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري. الإمام الكبير، الحافظ ، المجود، الحجة الصادق،صاحب الصحيح . ولد سنة أربع ومائتين. سمع بالعراق والحرمين ومصر- روى عن إبراهيم بن خالد اليشكرى وإبراهيم التمار وإبراهيم بن زياد سبلان. من أشهر كتبه: المسند الكبير، والجامع الكنى والأسماء، وكتاب المخضرمين، وكتاب أولاد الصحابة، وأوهام المحدثين. توفي مسلم في شهر رجب سنة إحدى وستين ومائتين بنيسابور. انظر للتفصيل: سيرأعلام النبلاء للذهبي، 221:7

263- إسحاق بن راهويه: هوإسحاق بن راهويه الحنظلي المروزي النيسابوري الحافظ، عالم المشرق. قال: ما سمعت شيئا قط إلا وحفظته، ولا حفظت شيئا قط فنسيته. توفي سنة ثمان وثلاثين ومائتين. قلادة النحر، 497:2

فما بقي احد يرويه غيري، وقد روى عنه خلائق غير ذلك، وممن روى عنه الائمة الاعلام أبو الحسن مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح، وأبو عيسى الترمذي، وأبو عبد الرحمن النسائي[266]، وأبو حاتم[267] وأبو زرعة[268] الرازيان [صفة لأبي حاتم و أبي زرعة اي هما كانا من الري] وأبواسحاق ابراهيم بن اسحاق الحربي الامام[269]، وصالح بن محمد بن جزءة الحافظ[270]، وأبو بكر بن خزيمة[271] و يحيى بن محمد بن صاعد[272]

---

264 - حسن البصري: هو الحسن بن أبي الحسن يسار البصري التابعي أبو سعيد الأنصاري بالولاء، مولى زيد بن ثابت. وأمه: خيرة كانت مولاة لأم سلمة أم المؤمنين، وربما خرجت أمه في شغل فيبكي، فتعطيه أم سلمة ثديها فيدر عليه، وروي أن تلك الفصاحة والحكمة من ذلك. ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر، ونشأ بوادي القرى، وحضر خطبة عثمان، وشهد يوم الدار. ورأى طلحة بن عبيد الله وعائشة، ولم يصح سماعه منها، ولا رؤيته لعلي رضي الله عنه. وسمع جمعا من الصحابة: أنسا، وابن عمر، وسمرة، وأبا بكرة، وقيس بن عاصم وغيرهم. يقال: إنه أدرك مائة وثلاثين صحابيا. توفي الحسن سنة عشر ومائة. قلادة النحر، 33:2

265- الفربري: هوأبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر بن صالح بن بشر الفربري رواية صحيح البخاري عنه، رحل إليه الناس، وسمعوا منه هذا الكتاب. وكانت ولادته في سنة إحدى وثلاثين ومائتين؛ وتوفي في ثالث شوال سنة عشرين وثلثمائة، رحمه الله تعالى. ونسبته إلى فربر: بفتح الفاء والراء وسكون الباء الموحدة وفي آخرها راء ثانية، وهي بلدة على طرف جيحون مما يلي بخارا، وهو آخر من روى الجامع الصحيح عن البخاري . وفيات الأعيان، 290:4

266 - أبو عبد الرحمن النسائي: هو أحمد بن شعيب بن علي النسائي مصنف السنن ولد سنة خمس وعشرين ومائتين، وتوفى سنة ثلاث وثلاث مئة. سمع قتيبة وإسحاق بن راهويه وهشام بن عمار وعييسى بن حماد. وروى عنه أبوبشر الدولابي وأبو علي الحسين النيسابوري- من أشهر كتبه: السنن الكبرى، والسنن الصغرى، والضعفاء والمتروكون- انظر للتفصيل:الوافي بالوفيات للصفدي، 256:6

267 - أبو حاتم: هو أبو حاتم الرازي محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران وابنه الإمام، الحافظ، الناقد، شيخ المحدثين، الحنظلي الغطفاني، من تميم بن حنظلة بن يربوع. وقيل: عرف بالحنظلي لأنه كان يسكن في درب حنظلة، بمدينة الري.كان من بحور العلم، طوف البلاد، وبرع في المتن والإسناد، وجمع وصنف، وجرح وعدل، وصحح وعلل. مولده: سنة خمس وتسعين ومائة.وأول كتابه للحديث كان في سنة تسع ومائتين، وهو من نظراء البخاري، ومن طبقته، ولكنه عمر بعده أزيد من عشرين عاما. توفي في شعبان سنة سبع وسبعين ومائتين. سير أعلام النبلاء، 247:13

268 - أبو زرعة: هو أبو زرعة الرازي، واسمه: عبيد الله–بالتصغير–ابن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ القرشي مولاهم. كان أحد الأئمة الأعلام وحفاظ الإسلام. رحل وسمع من أبي نعيم، والقعنبي، ويحيى ابن بكير وغيرهم.

وروى عنه مسلم في «صحيحه» حديثا واحدا في الدعاء، وروى عنه غير مسلم من الأئمة الحفاظ. قال إسحاق بن راهويه: كل حديث لا يحفظه أبو زرعة فليس له أصل. قال أبو حاتم في أبي زرعة: لم يخلف مثله علما وفقها وصيانة وصدقا، قال: وهذا مما لا يرتاب فيه، ولا أعلم في المشرق والمغرب من كان يفهم هذا الشأن مثله.

و محمد بن عبد الله مطين[273] وكل هؤلاء حفاظ و آخرون من الحفاظ وغيرهم، وروى عنه قال رويتُ الحديث عن الف وثمان مائة محدث، وروى عنه خلق كثير، وقيل: روى عنه مائة الف محدث، قال النووي[274] في التهذيب: ومناقبه لا تستقصى لخروجها عن ان تحصى. [275]

توفي رحمه الله تعالى سنة أربع وستين ومائتين. قلادة النحر، 584:2

269 أبواسحاق: هو أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق ابن بشير الحربي الحافظ أحد الأئمة الأعلام. سمع أبا نعيم، وعفان، وطبقتهما، وتفقه على الإمام أحمد، وبرع في العلم والعمل، وصنف التصانيف الكثيرة، وكان يشبه بالإمام أحمد ابن حنبل في وقته. توفي سنة خمس وثمانين ومائتين وله سبع وثمانون سنة. قلادة النحر، 632:2

270 صالح بن محمد: هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب الأسدي جزرة.

الإمام الحافظ الكبير الحجة، محدث المشرق، أبو علي الأسدي البغدادي، الملقب جزرة – بجيم وزاي – نزيل بخارى. مولده: سنة خمس ومائتين ببغداد. ورد نيسابور سنة ثلاث وخمسين ومائتين، فاستوطنها مدة، فلما توفي الذهلي كان في نفسه من أحاديث يسمعها من محمد بن عبد الله بن قهزاذ، فرحل إليه، فذكر له بمرو أحاديث عن عمر بن محمد البخاري أفراد، فخرج إليه. قال: فثبطه الأمير إسماعيل بن أحمد ببخارى، وأقبل عليه، فتأهل وولد له. ومات: بها في آخر سنة ثلاث وتسعين ومائتين. سير أعلام النبلاء، 14:23-31

271 أبو بكر بن خزيمة: هو إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي النيسابوري الشافعي، المتوفى بها سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. جمع أشتات العلوم وتعالى على أبناء الزمان وأقام بنيسابور والطلبة تفد عليه والفتاوى تحمل عنه برا وبحرا. سمع بنيسابور إسحق بن راهويه ومحمد بن أسلم الزاهد وجماعة، وبمرو على علي بن خشرم، وبالزي وبغداد والبصرة والشام والجزيرة والكوفة ومصر وواسط وروى عنه جماعة من الأئمة، كالبخاري ومسلم. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 104:3

272 - يحي بن محمد بن صاعد: هوأبو محمد يحي بن محمد بن صاعد مولى بني هاشم ثقة إمام يفوق في الحفظ أهل زمانه ارتحل إلى مصر والشام والحجاز والعراق منهم من يقدمه في الحفظ على أقرانه منهم أبو الحسن الدارقطني الحافظ ومات ابن صاعد سنة ثمان عشرة وثلاثمائةَ- الإرشاد في معرفة علماء الحديث، يعلى الخليلي، خليل بن عبدالله بن أحمد، 611:2 مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، 1409هـ

273 - محمد بن عبد الله مطين: هومحمد بن عبد الله بن سليمان أبو جعفر الحضرمي الكوفي الحافظ المعروف بالمطين.

حافظ ثقة حدث عن أحمد بن عبد الله بن يونس وأبي نعيم صوار بن صرد وأحمد بن حنبل وأحمد بن الجعد وعبيد بن يعيش وطاهر بن أبي أحمد الزبيري في نحو من ثلاثمائة شيخ وجمع المسند. حدث عنه أبو بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي في صحيحه وأبو القاسم الطبراني توفي في ربيع الأول من سنة سبع وتسعين ومائتين. القتييد لمعرفة رواة السسن والمسانيد، ابن نقطة الحنبلي، أبوبكر محمد بن عبدالغني بن أبي بكر، 71:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1408هـ/1988م

الفصل الرابع: في احوال الجامع الصحيح للبخاري سَمى البخاري كتابه بالجامع المسند الصحيح المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه وسلم و سننه وأيامه، وهو أول كتاب صنف في الحديث الصحيح المجرد وصنفه في ست عشرة ١٦ سنة ببخارى قاله إبن طاهر[276]، وقيل بمكة قاله إبن البجير[277]، قال سمعته يقول ضفت في المسجد الحرام وما دخلت فيه حديثًا الا بعد ما استخرت الله تعالى وصليت ركعتين وتيقنت صحته كما مر في أحوال مؤلفه، وروى عن عبد القدوس بن همام قال سمعت عدة من المشائخ يقولون حول البخاري تراجم جامعه بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين. وقيل: صنفه بالبصرة ويجمع بانه كان يصنف فيه بمكة و المدينة والبصرة والبخارى، فانه مكث فيه ست عشرة سنة كذا في العيني،[278] واطلق العلماء على انه ليس بعد كتاب الله اصح من صحيحي البخاري ومسلم، فرجح البعض ومنهم المغاربة صحيح مسلم على صحيح البخاري، والجمهور على ترجيح البخاري على مسلم لانه أكثر فوائد من مسلم.

---

274 - النووي: هو الشيخ الإمام محيي الدين، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن النووي، ولد سنة إحدى وثلاثين وست مائة في العشر الأوسط من المحرم، وقدم دمشق في سنة تسع وأربعين- من أشهر مصنفاته: "الروضة" و "المنهاج" و "المناسك" و "تهذيب الأسماء واللغات" و"شرح مسلم" و "شرح المهذب". توفي رحمه الله في سنة ست وسبعين وست مائة. قلادة النحر ، 252:5

275- البداية والنهاية، ابن كثير، أبوالفداءإسماعيل بن عمربن كثيرالقرشى،11: 30-33، دارإحيا ء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى، 1408هـ/1988م

مرقاة المفاتيح شرح مشكوٰة المصابيح،ملاعلى القارى،أبوالحسن على بن (سلطان)محمدالملاالهروى القارى، 1: 14-17، دارالفكر، بيروت، الطبعة الأولى، 1422هـ/2002م

276 - إبن طاهر:هو محمد بن عبد الله بن طاهر كان جوادا ممدحا أديبا شاعرا ولاه المتوكل على بغداد- وله من المصنفات تكملة الصلة وتحفة القادم- قتل مظلوما بتونس فى سنة ثمان و خمسين و ستمائة- انظر للتفصيل: فوات الوفيات، صلاح الدين، محمد بن شاكربن أحمد، 3:405، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى، 1973م

277 - إبن البجير: هو الإمام الحافظ الثبت الجوال، مصنف "المسند"، أبو حفص عمر بن محمد بن بجير الهمداني، السمرقندي، محدث ما وراء النهر، ومصنف "التفسير" أيضا، و"الصحيح"، وغير ذلك. كان من أوعية العلم. ولد سنة ثلاث وعشرين ومائتين. حدث عن: عيسى بن حماد زغبة، وبشر بن معاذ العقدي، وعمرو بن علي الفلاس، ومحمد بن معاوية، وبندار، وطبقتهم. حدث عنه: محمد بن محمد بن صابر، ومحمد بن بكر الدهقان، ومحمد بن أحمد بن عمران الشاشي، وآخرون. توفي ابن بجير في سنة إحدى عشرة وثلاث مائة. سير أعلام النبلاء، 247:11

278-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، 5:1

وقال النسائي: ما في هذا الكتاب اجود منه، قال الاسماعيلي[279] و مما يرجح به انه لا بد من ثبوت اللقاء عنده وخالفه مسلم واكتفى بامكانه وشروطهما انهما لايذكران الا ما رواه صحابي مشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم له راويان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة له ايضًا روايان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه من اتباع الاتباع الحافظ المتقن المشهور على ذلك الشروط ثم كذلك كما ذكره الحافظ إبن حجر[280] العسقلاني[281] والحافظ بدر الدين العيني[282]

قال الحاكم[283]: الأحاديث المروية بهذه الشريطة لم يبلغ عددها عشرة آلاف حديث، وقد خالفا شرطهما فقد أخرجا في الصحيحين حديث عمر بن الخطاب[284] رضي الله عنه انما الأعمال بالنيات[285]، ولا يصح

---

279 - الإسماعيلي: هو الحافظ أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الجرجاني، الفقيه الإمام، الجامع بين الفقه والحديث والأخبار.كان حجة، كثير العلم، حسن الدين. توفي سنة إحدى وسبعين وثلاث مائة. كتب الحديث في سنة ثلاث وثمانين، وسمع من محمد بن يحيى المروزي، ويوسف القاضي، وأبي خليفة، وابن خزيمة، وخلق سواهم.روى عنه الحاكم، والبرقاني، وحمزة السهمي وغيرهم. قلادة النحر، 214:3

280 - ابن حجر العسقلاني: هوأحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني، أبو الفضل، شهاب الدين، ابن حجر: من أئمة العلم والتاريخ. أصله من عسقلان (بفلسطين) ومولده ووفاته بالقاهرة. ولد سنة 773هـ الموافق 1372م ، وتوفى سنة 852هـ الموافق 1449م- ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث، ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرهما لسماع الشيوخ، وعلت له شهرة فقصده الناس للأخذ عنه وأصبح حافظ الإسلام في عصره، وكان فصيح اللسان، راوية للشعر، عارفا بأيام المتقدمين وأخبار المتأخرين، صبيح الوجه. وولي قضاء مصر مرات ثم اعتزل. الأعلام للزركلي، 178:1

281- فتح البارى شرح صحيح البخارى،أبوالفضل أحمدبن على بن حجرالعسقلانى، 1: 9-11،دارالمعرفة، بيروت، 1379هـ

282-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، 5:1

283 - الحاكم: هو الحاكم بن البيع النيسابوري المعروف بالحاكم النيسابوري إمام أهل الحديث في عصره والمؤ لف فيه الكتب التي لم يسبق إلى مثلها - صنف في علومه ما يبلغ ألفا و خمسمائة جزء منها : الصحيحان، والعلل، والأمالى، والمد خل إلى علم الصحيح، و المستد على الصحيحين. توفى سنة ثلاث وأربعمائة- أنظر للتفصيل:وفيات الأعيان لابن خلكان، 281:4

284 - عمر بن الخطاب: هو أمير المؤمنين رضى الله عنه عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى. ولد عمر رضي الله عنه بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة. وروى أسامة بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن جده، قال: سمعت عمر يقول: ولدت بعد الفجار الأعظم بأربع سنين. أسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد أربعين رجلا وإحدى عشرة امرأة.

قال أبو عمر: فكان إسلامه عزا ظهر به الإسلام بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم، وهاجر، فهو من المهاجرين الأولين، وشهد بدرا وبيعة الرضوان، وكل مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو عنه راض، وولي الخلافة بعد أبي بكر، بويع له بها يوم مات أبو بكر رضى الله عنه باستخلافه له سنة ثلاث عشرة. قتل عمر

الا فردًا كما سياتي انشاء الله تعالى، وحديث المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي[286] في وفاة أبي طالب[287]،

ولم يروعنه غير إبنه سعيد[288]، وأخرج مسلم حديث حميد بن هلال[289] عن أبي رفاعة العدوي[290]، ولم يروعنه غير حميد، وقال إبن الصلاح[291]: وأخرج البخاري حديث الحسن البصري عن عمرو بن ثعلبة[292]

رضي الله عنه سنة ثلاث وعشرين من ذي الحجة، طعنه أبو لؤلؤة فيروز غلام المغيرة بن شعبة لثلاث بقين من ذي الحجة. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 1145:3- 1152

285- صحيح البخاري،الإمام البخاري، أبو عبدالله محمد بن إسماعيل، 6:1، رقم الحديث:1، دار الطوق النجاة، بيروت، 1422هـ / 2002م

286 - مسيب بن حزن: هوالمسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو أبو سعيد، روى عنه ابنه سعيد، وكان المسيب ممن بايع تحت الشجرة، وقتل حزن يوم اليمامة. معرفة الصحابة، أبو نعيم، بن عبدالله بن أحمد، 2598:5، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى، 1419هـ/1991م

287- أبى طالب: هو أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي، عمّ رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وسلّم شقيق أبيه، اشتهر بكنيته، واسمه عبد مناف على المشهور. وقيل عمران. وقال الحاكم: أكثر المتقدمين على أن اسمه كنيته. ولد قبل النبي بخمس وثلاثين سنة. ولما مات عبد المطلب أوصى بمحمد صلى اللَّه عليه وسلّم إلى أبي طالب، فكفله وأحسن تربيته، وسافر به صحبته إلى الشام، وهو شابّ، ولما بعث قام في نصرته وذبّ عنه من عاداه- الإصابة في تمييز الصحابة،196:7

288- سعيد: هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو، أبو محمد القرشي المخزومي، عالم أهل المدينة, وسيد التابعين في زمانه، ولد: لسنتين مضتا من خلافة عمر رضي الله عنه-. وقيل: لأربع مضين منها, بالمدينة. رأى عمر، وسمع عثمان، وعليا، وزيد بن ثابت، وأبا موسى، وسعدا، وعائشة، وأبا هريرة، وابن عباس، ومحمد بن سلمة، وأم سلمة، وخلقا سواهم، وقيل: إنه سمع من عمر. وروى عن أبي بن كعب مرسلا وبلال كذلك وسعد بن عبادة كذلك, وأبي ذرة, وأبي

الدرداء- مات سنة أربع وتسعين، وكان يقال لهذه السنة سنة الفقهاء لكثرة من مات منهم فيها.سير أعلام النبلاء، 124:5

289- حميد بن هلال: هو حميد بن هلال بن هبيرة ، ويُقال: ابن سويد بن هبيرة العدوي، عدي تميم، أَبُو نصر البَصْرِيّ. رَوَى عَن: الأَحنف بن قيس، وأسير بن جابر، وأنس بن مالك، وغيرهم-

روى عنه: أيوب السختياني، وجرير بن حازم، وحبيب بن الشهيد، وحجاج بن أَبي عثمان الصواف، وحماد بن سلمة، وخالد الحذاء- قال محمد بن سعد: مات فى ولاية خالد بن عبدالله على العراق- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 403:7

290- أبي رفاعة العدوي: هو أبو رفاعة العدوي، له صحبة. قيل: اسمه تميم بْن أسد.وقِيلَ: تميم بْن أسيد.وقال خليفة بن خياط: اسمه عبد الله بن الحارث بن عبد الحارث.روى عن: النبي صلى الله عليه وسلم.

اني لاعطي الرجل والذي ادع احب الي[293] ولم يروعنه غير الحسن، والظاهر ان شرطهما اتصال الاسناد بنقل الثقة عن الثقة من مبتدئه الى منتهاه من غير شذوذٍ ولا علة كذا ذكره في عمدة القاري ونقلته باختصار. [294]

اعلم: ان جملة ما في صحيح البخاري من الأحاديث المسندة سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون ٧٢٧٥ حديثًا بالأحاديث المكررة وبحذف المكررة نحو أربعة آلاف ٤٠٠٠ كذا ذكره النووي في التهذيب[295] والحافظ إبن حجر في مقدمة فتح الباري[296] وبدر الدين العيني في عمدة القاري[297]، وقال أبو حفص عمر بن عبد المجيد الميانشي[298] الذي اشتمل عليه كتاب البخاري من الأحاديث سبعة آلاف وست مائة ٧٦٠٠ ونيف،

روى عنه: حميد بن هلال، وصلة بن أشيم: العدويان البصريان.قال أبو عمر بن عبد البر: كان من فضلاء الصحابة، يعد في أهل البصرة، قتل بكابل سنة أربع وأربعين. تهذيب الكمال في أسماء الرجال ليوسف المزى، 314:33

291- إبن الصلاح: هو الإمام الحافظ العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبو عمرو عثمان ابن المفتي صلاح الدين عبد الرحمن بن عثمان بن موسى الكردي، الشهزوري، صاحب "علوم الحديث".

مولده في سنة سبع وسبعين وخمس مائة.

أفتى، وجمع وألف، وتخرج به الأصحاب، وكان من كبار الأئمة.

حدث عنه: الإمام شمس الدين ابن نوح المقدسي، والإمام كمال الدين سلار، والإمام كمال الدين إسحاق- توفي سنة ثلاث وأربعين وست مائة-سير أعلام النبلاء للذهبي، 362،361:16

292- عمرو بن ثعلبة: هو عمرو بن ثعلبة الجهني، ثم الزهري. قال ابن السّكن: له صحبة. وروى البغوي، وابن السكن، وابن مندة، من طريق الوضّاح بن سلمة الجهنيّ، عن أبيه، عنه، قال: لقيت رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلّم بالسّيالة، فأسلمت فمسح على وجهي، فمات عمرو بن ثعلبة عن مائة سنة، وما شابت منه شعرة.الإصابة في تمييز الصحابة لابن الحجر، 502:4

293- صحيح البخاري، 10:2، رقم الحديث: 923

294-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، 6:1

295- المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ،النووى أبوزكريا محى الدين يحى بن شرف النووى، 21:1، دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثانية، 1392هـ

296-فتح البارى ، ا بن الحجرالعسقلانى، 465:1

297-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، 6:1

298- أبو حفص عمر بن عبد المجيد الميانشي: هو عمر بن عبد المجيد بن عمر بن حسين القرشى العبدرى، تقى الدين أبو حفص، المعروف بالميانشى: نزيل مكة وشيخها وخطيبها. من تواليفه "المجالس المكية" و "إيضاح ما لا يسع المحدث جهله" وكتاب "الروضة، فى الرقائق".ذكره الذهبى فى تاريخ الإسلام، وترجمه بشيخ الحرم، وقال: كان محدثا متقنا صالحا. انتهى. توفى فى جمادى الأولى سنة إحدى وثمانين وخمسمائة بمكة- العقدا لثمين فى تاريخ البلد الأمين، الفاسي، تقي الدين محمد بن أحمد الحسني، 357:5، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1998م

قال واشتمل كتابه وكتاب مسلم على الف ومائتي ١٢٠٠ حديث من الأحكام فروت عائشة[299] رضي الله تعالى عنها من جملة الكتاب مائتين ونيفًا وسبعين ٢٧٠ حديثًا لم تخرج غير الأحكام منها الا يسيرًا، قال الحاكم: فحمل عنها ربع الشريعة، ومن الغريب ما في كتاب الجهر بالبسملة لإبن سعيد اسماعيل بن أبي القاسم البوشنجي[300] نقل عن البخاري انه صنف كتابًا اورد فيه مائة الف حديث صحيح كذا في عمدة القاري.[301]

واعلم: انهم اختلفوا في عدد أحاديث البخاري وما قلنا ههنا فهو مما قاله المحققون من الشراح، واختلفوا ان أحاديث الصحيحين تفيد القطع ام لا فالجمهور على انها لا تفيد، وذهب الحافظ إبن حجر من الشافعية وشمس الائمة[302] من الحنفية والحافظ إبن تيمية[303] من الحنابلة و الشيخ إبن الصلاح الى انها تفيد اذ ما

299- عائشة: هى عائشة بنت أبي بكر الصديق، الصديقة بنت الصديق أم المؤمنين، زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأشهر نسائه- تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خديجة بثلاث سنين. وكان عمرها لما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ست سنين، وقيل: سبع سنين. وبنى بها وهي بنت تسع سنين بالمدينة. وكان أكابر الصحابة يسألونها عن الفرائض، وقال عطاء بن أبي رباح: كانت عائشة من أفقه الناس وأحسن الناس رأيا في العامة.

وقال عروة: ما رأيت أحدا أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة. توفيت عائشة سنة سبع وخمسين. وقيل: سنة ثمان وخمسين ليلة الثلاثاء لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان، وأمرت أن تدفن بالبقيع ليلا. أسد الغابة في معرفة الصحابة،186:7

300- إبن سعيد اسماعيل بن أبي القاسم البوشنجي: هو إسماعيل بن عبد الواحد بن إسماعيل بن محمد أبو سعيد البوشنجي الفقيه الشافعي نزيل هراة كان عالما بالمذهب درس وأفتى وصنف قال ابن السمعاني: وكان كثير العبادة خشن العيش قانعًا باليسير، سمع أبا صالح المؤذن وأبا بكر بن خلف، ومحمد بن أحمد، وروى عنه أبو سعد السمعاني وأبو القاسم ابن عساكر- قال عبد الغافر: شاب نشأ في عبادة الله، مرضي السيرة على منوال أبيه، وهو فقيه مناظر مدرس زاهد، مات بهراة سنة ست وثلاثين وخمس مائة.

طبقات الشافعيين، ابن كثير، أبوالفداء إسماعيل بن عمر بن كثيرالدمشقي، 590:1، مكتبة الثقافة الدينية، بدون طبعة، 1413هـ/1993م

301-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، 6:1

302- شمس الائمة: هو الإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السَّرَخْسي الحنفي، المتوفى سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة. تفقّه على الإمام شمس الأئمة الحلواني وتخرج به وصار أنظر أهل زمانه وأخذ في التَّصنيف، فشرح "السّير الكبير" لمحمد بن الحسن، أملاه محبوسا بأوزجند بسبب كلمة كان فيها من الناصحين، وأتمّ في آخر المحنة بمرغينان سنة 480. وله "المبسوط" نحو خمسة عشر مجلدًا أملاه محبوسًا من خاطره بلا مطالعة كتاب، وله "شرح مختصر الطحاوي" و"شرح الجامع الكبير" و"شرح كتاب الكسب" لمحمد بن الحسن وغير ذلك. وكان علّامة، متكلما، فقيها، أصوليا، أوحد أهل عصره. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 70:3

فيهما من الآحاد اذا نظر في عدالة رواتها و ثقتهم و ضبطهم و جلالتهم وصدقهم وعلو مرتبهم يوجب الجزم لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد، وهي مرتبة من يميز القشر والخبث من اللباب و الحديد.

الفصل الخامس: في تراجم الصحيح قال الشراح انه لم ينقل عن المؤلف رحمه الله انه قال بلسانه او كتب ببنانه ان دأبي كذا وكذا لكن الذين اذهانهم وقادة استنبطوا من كتابه اصولاً وقواعد بها يحصل التطابق والتوافق بين التراجم وأحاديث الأبواب لقد استنبطها الحافظ إبن حجر العسقلاني والحافظ بدر الدين العيني والفاضل المحقق شيخ الهند مولانا محمود الحسن الديوبندي وغيرهم برد الله مضاجعهم:

فمنها: انه كثيرا ما ينعقد ترجمة الباب ولا تطابقها أحاديث الباب و وجهه انه لا يريد بها المدلول الصريحي المطابقي بل قصد بها المدلول الالتزامي والثابت بالاشارة فتطابق الأحاديث الغرض الذي اراده التزامًا واشارة الا ترى الى قوله في أول الكتاب باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج بعده ستة أحاديث وليست فيها كيفية بدء الوحي الا في حديث واحد وهوحديث حراء بل بعضها خال عن بيان الوحي فضلاً عن بدءه فاعترض الشراح عليه بان كثيرًا من أحاديث الباب لا يتعلق الا بالوحي لا ببدء الوحي وأجابوا عنه بتاويلات تسمعها الآذان ولا يسيغها الاذهان؟ والجواب التحقيقي: ان مراده ليس هو مدلول الترجمة صراحة بل اراد مدلولها التزامًا واشارة وهوان مراده من بدء الوحي جميع مباديه من عظمته و صداقته و كونه منزهًا عن الخطإ و السهو والغفلة و النسيان و كونه واجب الاتباع و كونه عامًا من المتلو وغيره كالالهام و كون المبدء زمانًا او مكانًا اخلاقًا او احوالاً فبهذا الأصل العام تطابق الأحاديث للترجمة كما سياتي وستطلع عليه انشاء الله تعالى.

ومنها: انه لا يكرر ترجمة ولا حديثًا وما روى من التكرار ظاهرًا فهوليس بتكرار حقيقة بل يكون بين المكررين تفاوتًا و لو بادنى شيءٍ الا ترى انه ذكر باب فضل العلم في كتاب العلم مرتين فالمراد من الفضل الأول الفضيلة ومن الثاني الفاضل من الحاجة.

ومنها: انه قد يذكر ترجمة مقيدة او مفصلة ولا يوجد في حديث الباب ذكر المقيد او المفصل فلا يكون الحديث في الظاهر دليلاً للترجمة مع ان المتقرر ان أحاديث الباب دلائل للترجمة وذلك لانه قد يكون في الحديث نوع اطلاق او اجمال فاراد ان تكون تلك الترجمة شرحًا و بيانًا للحديث المطلق او المجمل الذين فيهما احتمال المغالطة فيزيل المؤلف ذلك الاطلاق او الاجمال بتلك الترجمة و يظهر المراد الحقيقي للترجمة،

---

303 - ابن تيمية: هو تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحراني ابن تيمية الشيخ الإمام العالم العلامة المفسر الفقيه المجتهد الحافظ المحدث شيخ الإسلام نادرة العصر ذو التصانيف والذكاء والحافظة المفرطة - ولد بحران عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وتحول به أبوه إلى دمشق سنة سبع وستين وتوفي سنة ثمان وعشرين وسبع مائة- الوافي بالوفيات للصفدي، 11:7

او يكون الدلائل متعارضة في الظاهر فيقيد الترجمة لدفع ذلك التعارض الا ترى انه قيد باب الصفرة و الكدرة بقوله في غير أيام الحيض وأخرج فيه حديث ام عطية[304] رضي الله تعالى عنها وهولا نعد الكدرة والصفرة شيئًا[305] وليس ذكر ذلك القيد فأراد المؤلف بيان المطلب الصحيح للحديث بانا لا نعد الكدرة و الصفرة في غير أيام الحيض لا في أيام الحيض فانهما فيها من الحيض وايضًا ارتفع ههنا التعارض الظاهري بين حديث ام عطية المذكور وبين حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وهولا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء[306] لان هذا الحكم في أيام الحيض وذلك في غيرها.

ومنها: انه قد يكون للترجمة معنيان ظاهر و غير ظاهر و اراد المؤلف المعنى الغير الظاهري و اعترضوا عليه وأجابوا عنه بتاويلات بعيدة بعد جد و جهد الا ترى انه ذكر باب ما يقول بعد التكبير وأخرج بعده أحاديث منها حديث صلاة الكسوف وليس له تعلق بالمعنى الظاهر للترجمة وهو تعيين الدعاء بعد التكبير فاعترضوا عليه بان الحديث غير مطابق للترجمة لكنه مطابق للترجمة لان غرض المؤلف هوالمعنى الغير الظاهري وهو التوسع في الدعاء بان يقرأ و يترك وان قرأ جاز متصلًا ومنفصلا واي دعاء شاء فيحصل المطابقة بين الحديث و الترجمة وكذلك قوله باب فضل العلم فانه اراد في الباب الأول المعنى الظاهري وفي الثاني غير الظاهري.

ومنها: انه قد يذكر الترجمة ولا يذكر لها حكمًا ثم ينقل اثارًا مختلفة متعارضة و غرضه الاشارة الى الاختلاف و عدم ترجيحه احد الجانبين احتياطًا والاحالة الى المجتهد.

ومنها: انه قد يزيد لفظًا من جانبه يريد به تعميم الحديث عن مورده.

ومنها: تكرير الحديث ظاهرًا في أبواب متفرقة باعتبار المناسبات، واما مسلم فهوانما يخرج الحديث مرة واحدة في باب بجميع طرقه مع تغاير الفاظه و يورد الحديث أولا بالطريق الذي يصل الى راوٍ ثم يورد الآخر الذي يصل الى قرينه و هكذا، ويقول عند ذكر المتن مثله و نحوه ويتضح منه المتابعة على الكمال، قال النووي رحمه الله تعالى: لم يقصد البخاري رحمه الله تعالى في كتابه اخراج المسانيد فقط بل اراد التنبيه على المسائل

---

304 - أم عطية: هى أم عطية الأنصارية،إسمها نسيبة بنت الحارث. وقيل نسيبة بنت كعب.كانت من كبار نساء الصحابة، وكانت تغزو كثيرًا مع رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم، تمرض المرضى، وتداوي الجرحى، وشهدت غسل ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحكت ذلك فأتقنت. حديثها أصل في غسل الميت، وَكان جماعة من الصحابة وعلماء التابعين بالبصرة يأخذون عنها غسل الميت، ولها عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث روى عنها أنس بن مالك، ومحمد بن سيرين، وحفصة بنت سيرين. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 1947:4

305-صحيح البخاري، 72:1، رقم الحديث: 326

306- صحيح البخاري، 71:1، بدون رقم

فلزمه ان يخرجها مكررًا في الأبواب وقلما يورد حديثًا في موضعين باسناد واحد ولفظ واحد فمن اراد ان يأخذ حديثًا بريئًا من العلل فليأخذه عن البخاري ومن اراد ان يطلع على الفرق برواية اللفظ والمعنى فليأخذ عن مسلم فانه اهتم لهذا المهم كذا في فيض الباري.

ومنها: انه قد يذكر ترجمة ولا يوجد في الحديث شئ يطابقها وقد يوجد في بعض أحاديث الباب ما يدل على الترجمة وليس في بعضها ما يدل عليها فيتأولون تاويلات بعيدة لكن المؤلف ذكر حديثًا في باب آخر فيه لفظ يدل على ترجمة الباب ويتركه هنا عمدًا تعمية وامتحانًا على الطالب و الغازًا او اعتمادًا، وربما يختصر الحديث ولم يذكر اللفظ الدال على الترجمة لهذه الاوجه الثلاثة بل وربما لا يكون ذلك اللفظ في البخاري بل كان في كتاب آخر فيترجم الباب نظرًا الى ذلك اللفظ كما قال المؤلف رحمه الله تعالى في باب السمر في العلم وأخرج فيه حديث إبن عباس[307] رضي الله تعالى عنهما بت في بيت خالتي ميمونة[308] وليس فيه بيان السمر لكن إبن حجر أخرج،[309] وفي رواية في كتاب التفسير كلمة تدل على تلك الترجمة وهي قوله تتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رقد.[310]

ومنها: انه ربما يذكر مع الترجمة آثار الصحابة واقوال التابعين رضي الله عنهم اما لانها دلائل للترجمة واما لان فيها تكثير الفائدة فلا حاجة الى التكلف البارد للتطابق.

ومنها: انه قد يذكر بابًا مجردًا ولا يذكر له ترجمة اما لانه مرتبط ومتعلق بالباب السابق كما قال الترمذي كثيرًا (باب منه) واما لانه يشحذ اذهان الطالبين بكثرة التوجهات ويوقظ طبائع الناظرين عن وسناة الغفلات لانه لا يستطاع العلم براحة الجسم فكان غرضه التمرين والتشحيذ بان يستنبط الناظر من الحديث حكمًا آخر غير ما استخرجه وان يقدر له ترجمة مناسبة للباب السابق فلا يحتاج الى التاويلات البعيدة بانه ترك الترجمة

---

307 - ابن عباس: هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، أبو العباس القرشي الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كني بابنه العباس، وهو أكبر ولده.

وكان يسمى البحر، لسعة علمه، ويسمى حبر الأمة، ولد والنبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته بالشعب من مكة، فأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فحنكه بريقه، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وقيل غير ذلك، ورأى جبريل عند النبي صلى الله عليه وسلم- وروى ابن عباس: عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمر، وعلي، ومعاذ بن جبل، وأبي ذر. وكان له لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة، وقيل: خمس عشرة سنة، وتوفي سنة ثمان وستين بالطائف، وهو ابن سبعين سنة - أسدالغابة لابن الأثير، 291:3

308- صحيح البخاري، 34:1، رقم الحديث: 117

309-فتح البارى ، ا بن الحجرالعسقلانى،213:1

310-صحيح البخارى، 135:9

اما خطا او سهوًا اوانتظارًا الى ما سيبين له ترجمة مناسبة فكلا وحاشا فللناظر ان ينظر في الحديث فان كان له تعلق بالباب السابق يحمل على الأول و الا فعلى الثاني وقد يجتمعان فيكون مراده بترك الترجمة تجديد الفائدة و تكثيرها فلذا لا يعين ترجمة خاصة، وقد يترك الترجمة لاشكال في الأبواب السابقة فيذكر الحديث الذي يدفع به ذلك الاشكال وقد يتركها احتياطًا لا يرى التصريح بها مناسبًا.

ومنها: انه قد ينعقد ترجمة ولا يذكر معها حديثًا مسندًا فهي على نوعين: نوع يذكر في ذيلها آية اوحديثا غير مسند او قولًا قابلًا للاحتجاج مثل الاثر، و نوع لا يذكر معها تلك الدلائل فالأولى هي الترجمة المجردة الغير المحضة و امثلتها كثيرة في الكتاب، والثانية: هي الترجمة المجردة المحضة و نظائرها قليلة فيه جدًا، والثانية تنقسم الى قسمين: قسم تكون الترجمة آية القرآن ولا يذكر معها شيئًا وقسم تكون الترجمة قول المؤلف فقط فالأولى هي الترجمة المحضة الصورية، والثانية هي الترجمة المحضة الحقيقية فالقسم الأول من التقسيم الأول كاف للاحتجاج وكذلك القسم الأول من التقسيم الثاني لان القرآن أول اصول الشرع وانما لا يورد المؤلف في هذين القسمين حديثًا مسندًا مع ان عادته مستمرة بايراده اما لان أول اصول الشرع كتاب الله تعالى فاكتفى به او لانه لم يجد حديثًا على شرطه اوكان وجده لكنه ذكره في باب آخر فاكتفى به حذرًا عن التكرار او تمرينًا وتشحيذًا للانظار كما ذكر في كتاب المكاتب في بعض النسخ باب اثم من قذف مملوكه المكاتب ولم يذكر فيه حديثًا اصلاً وقد ذكره في كتاب الحدود في باب قذف العبيد[311] و القسم الثاني من التقسيم الثاني لا يحتج به وهو اقل من قليل لا يبلغ عدده كثرة اعداد في الكتاب وانما لم يذكره لانه مذكور في الباب السابق او يذكره في الباب اللاحق فتركه لهذين الوجهين ويكتفي بالترجمة المحضة فهي ايضًا مدللة بالحديث المذكور في موضع آخر.

ومنها: انه قد يترجم بلفظ الاستفهام كقوله هل يكون كذا اومن قال كذا وذلك لا يتجه له الجزم باحد الجانبين وغرضه هل ثبت هذا الحكم أولا لان فيه احتمالين و ربما يكون احد الاحتمالين اظهر و غرضه ان يبقى للناظر مجالاً و ينبه ان هناك مجالاً او تعارضًا يوجب التوقف حيث يعتقد ان فيه اجمالاً او يكون المدرك مختلفًا في الاستدلال.

ومنها: انه قد يترجم بترجمتين ولا يكون لحديث الباب تعلق باحدهما لان مقصوده اثبات الجزء الواحد و الجزء الآخر مسلم الثبوت وانما ذكره تبعًا واحتياطًا.

ومنها: انه قد يذكر حديثين أولهما يطابق الترجمة دون الثاني لانه يكون في الأول نوع خفاء وحاجة الى البيان لذا يذكر الثاني لتكميل الأول.

311-صحيح البخارى، 175:8

ومنها: انه قد يكون الترجمة مطلقة وبعض افراد المطلق مختلفة فيه بين العلماء فعليك بالجد والجهد بان تقيدها بقيد يوافق الحديث المذكور في الباب.

ومنها: انه قد يذكر ترجمة ولا يكون لها في بادي الراي جدوي ولكنها

اجدى بعد تعمق النظر لانها للرد على قول احد كقوله باب قول الرجل ما صلينا[312] فانه اشارة الى رد قول من كرهه.

ومنها: انه يخرج أحاديث و آثارًا وغيرهما بغير اسناد فان ذكرها بصيغة الجزم كقال ورَوَىٰ ونحوهما يحكم بالصحة وان ذكرها بصيغة التمريض كقيل ورُوِىَ ونحوهما فلا يحكم بصحتها وليس بواهية لانها لوكانت واهية لما درجها في كتابه، وقال الحميدي[313] و الدارقطني[314] وجماعة من المتاخرين ان كان هذا بصيغة الجزم يسمى تعليقًا تشبيهًا له بتعليق الجدار بقطع الاتصال وانما سمى تعليقًا لانه انقطع من أول اسناده واحد او أكثر لا ما انقطع من وسطه او آخره اوما كان بصيغة التمريض ذكره إبن الصلاح كذا في عمدة القاري. [315]

ومنها: انه قد يذكر مع الترجمة آية اوحديثا او اثرًا اما بعنوان الاستدلال كقوله لقول الله تعالى، واما بواو العطف نحو و قول الله تعالى، وعلى كل تقدير يكون غرضه الاستدلال على الترجمة المذكورة والتائيد لها.

ومنها: انه قد يذكر مع الترجمة بعض الآية اوبعض الحديث ولا يصلح ذلك البعض دليلًا للترجمة بل يكون مراده البعض الغير المذكور منهما وانما يذكره ذلك تمرينًا او تشحيذًا او اعتمادًا على الاذهان الوقادة.

312-صحيح البخارى، 130:1

313 - الحميدى: هو عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبيد الله بن أسامة بن عبد الله بن حميد، الإمام, الحافظ، الفقيه، شيخ الحرم، أبو بكر القرشي، الأسدي، الحميدي، المكي، صاحب "المسند".

حدث عن: إبراهيم بن سعد، وفضيل بن عياض، وسفيان بن عيينة ، وعبد العزيز بن عبد الصمد العمي، وعبد العزيز بن أبي حازم، والوليد بن مسلم، ومروان بن معاوية، ووكيع، والشافعي. حدث عنه: البخاري والذهلي وهارون الحمال وأحمد بن الأزهر وسلمة بن شبيب وأبو زرعة الرازي وأبو حاتم ويعقوب بن شيبة، وخلق سواهم.سير أعلام النبلاء للذهبي، 31:9

314 - الدارقطني: هوالإمام الحافظ المجود, شيخ الإسلام, علم الجهابذة, أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار بن عبد الله البغدادي, المقرئ المحدث, من أهل محلة دار القطن ببغداد.

ولد سنة ست وثلاث مائة.وسمع وهو صبي من أبي القاسم البغوي، ويحيى بن محمد بن صاعد، وأبي بكر بن أبي داود، ومحمد بن نيروز الأنماطي، وأبي حامد محمد بن هارون الحضرمي،ومحمد بن القاسم بن زكريا المحاربي.كان من بحور العلم، ومن أئمة الدنيا، انتهى إليه الحفظ ومعرفة علل الحديث ورجاله، مع التقدم في القراءات وطرقها، وقوة المشاركة في الفقه والاختلاف والمغازي وأيام الناس، وغير ذلك. سير أعلام النبلاء للذهبي، 414:12

315-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، 10:1- معرفة أنواع علوم الحديث، ابن الصلاح، أبوعمروعثمان بن عبدالرحمٰن ، 70:1، دارالفكر، بيروت، 1406هـ/1986م

ومنها: انه اذا وجد الاختلاف يذكره معلقًا كما في حديث إبن مسعود في كتاب الدعوات انه اورد حديث إبن شهاب[316] لَله افرح بتوبة عبده الحديث[317] موصولاً واورد حديث إبن اسامة[318]

316 - إبن شهاب : هو محمد بن مسلم بن عبد الله بن عبيد الله بن شهاب الزهري المدني، أحد أئمة التابعين والفقهاء المحدثين.

رأى عشرة من الصحابة، وسمع سهل بن سعد، وأنس بن مالك، ومحمود بن الربيع، وغيرهم من الصحابة والتابعين. وروى عنه عمرو بن دينار، وصالح بن كيسان، ومالك بن أنس، والليث بن سعد، وغيرهم من الأئمة. وكان من أحفظ الناس في وقته وأحسنهم سياقا للمتون، حفظ علم الفقهاء السبعة.وتوفي يوم سابع عشر رمضان سنة أربع وعشرين ومائة. قلادة النحر ، 77:2

317- صحيح البخاري، 68:8 رقم الحديث: 6308

318 - ابن أسامة: هو أبو أسامة: حماد بن أسامة بن زيد، الكوفي الحافظ، الثبت مولى بني هاشم. ولد في حدود العشرين ومائة. وحدث "عن": هشام بن عروة، والأعمش، وابن أبي خالد، وإدريس بن يزيد الأودي وشعبة وسفيان وسليمان بن المغيرة ومساور الوراق وخلق كثير. وكان من أئمة العلم. حدث عنه: عبد الرحمن بن مهدي والشافعي وقتيبة والحميدي، وأحمد وإسحاق وأبو خيثمة وخلق سواهم. مات في شوال سنة إحدى ومائتين، وصلى عليه محمد بن إسماعيل بن علي العباسي، وكبر عليه أربعا. سير أعلام النبلاء للذهبي، 46:8

و شعبة[319] و أبي معاوية[320] معلقًا.[321]

ومنها: انها اذا كانت عنده جزئيات من باب واحد يترجم على كل واحد منها احصاءً لها ثم يترجم على كل ما ناسب لفظه.

ومنها: ان دابه بل داب كل المحدثين انه اذا كان للحديث اسنادان او أكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسنادٍ آخر كلمة ح وهي حاء مهملة مفردة ماخوذة من التحول لتحوله من اسناد الى اسناد آخر فاذا انتهى إليه القارئ يقول ح لئلا يتركب الاسناد الثاني مع الأول وبعدها يستمر في قراءة ما بعدها، اوقيل انها من حال بين الشيئين اذا حجز لكونها حالة بين الاسنادين وان لا يلفظ عند الانتهاء بشيءٍ وليست من الرواية، وقيل انها رمز الى قوله الحديث وأهل المغرب كلهم اذا وصلوا إليها قالوا الحديث وكتب جماعة من الحفاظ موضعها رمز صح مركب من الصاد و الحاء لئلا يتوهم انه سقط متن الاسناد الأول وهذه في كتاب البخاري قليلة.[322]

ومنها: ان من داب المحدثين انه اذا ذكر لفظة مثله ارادوا ان الحديث الثاني متحد مع الأول لفظًا ومعنًى واذا ذكروا كلمة نحوه ارادوا ان الثاني متحد مع الأول معنى لا لفظًا.

ومنها: ان دابه ان أكثر ما يخرجه أولا الحديث المجمل المختصر ثم المفصل ثانيًا و لعله نظر الى ان التفسير بعد الاجمال اوقع في الذهن.

---

319 - شعبة : هو شعبة بن الحجاج بن الورد الواسطي، سمع الحسن وطلحة بن مصرف، روى عنه الثوري ويحيى القطان، قال لي حفص بن عمر: مات سنة ستين ومائة، وقال لنا علي: شعبة أكبر من سفيان بعشر سنين - التاريخ الكبير، الإمام البخاري، أبوعبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، 244:4، دائرة المعارف الإسلامية، حيدرآباد دكن، بدون طبعة وبدون تاريخ

320 - الشيخ الإمام الحافظ أبو معاوية محمد بن خازم الضّرير الكوفي، المتوفى سنة خمس وتسعين ومائة، عن اثنتين وثمانين سنة.

حدث عن هشام بن عروة والأعمش. وعنه أحمد بن حنبل وابن معين، لزم الأعمش عشرين سنة وكان أعرف الناس بحديثه مضطربا في غيره، وكتب عن ابن المدني عن الأعمش ألفا وخمسمائة حديث، وكان يرى الإرجاء، ويقال إن وكيعا لم يحضر جنازته لذلك فكان ... الرشيد يبجله وسمع منه الحديث. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 136:3

321-صحيح البخارى،68:8

322-المنهاج شرح مسلم بن الحجاج(شرح النووى)، 38:1- عمدة القارى، 75:1

ومنها: ان مِن دابه انه قد يكرِر ترجمة مع الحديث لفائدةٍ كما ذكر ترجمة باب من لم يتم سجوده مع حديثها،[323] واللتي تليها وهي باب يبدي ضبعيه ويجافي جنبيه في السجود[324] مع حديثها في كتاب الصلاة ثم كررهما مع حديثهما في صفة الصلاة بعد باب فضل السجود.[325]

ومنها: ان من جملة صنيعه في جامعه انه قد ينضم الى الترجمة شيئًا من غيرها لادنى ملابسة بها كما ذكر في باب فضل العمل في أيام التشريق حديث عشر ذي الحجة بقوله ما العمل في أيام افضل منها في هذه[326] و المناسبة بينهما ان أيام التشريق تتلو [اي تتبع] عشر ذي الحجة فتشرفت بشرافة ذي الحجة.

ومنها: ان من دابه انه اذا وقف على كلمة غريبة تطابق كلمة في القرآن ينقل تفسير تلك الكلمة اللتي في القرآن تكثيرا للفائدة و تنبيهًا على ما وقع منه في القرآن كما وقع في باب زكاة البقر لا اَعرفن ما جاء الله رجل ببقرة لها خوار ويقال جؤار ثم ذكر قوله يجاَرون[327] (328) وهذه الكلمة مذكورة في سورة المؤمنين[329] وفسره المؤلف بقوله يرفعون اصواتهم كما تجاَر البقرة.

ومنها: ان من دابه ان صيغة التمريض ليست اشارة الى ضعف الاسناد في كل موضع بل قد تكون اشارة الى التغيير من حيث النقل بالمعنى او من حيث الاختصار كما ذكر في باب خوف المؤمن ان يحبط عمله.[330]

ومنها: ان من دابه ان الحديث اذا اشتمل على جزءٍ مخصوص وكان الحكم عاما عنده فيذكر كلمة نحوه وغيره افادة لتعميم الحكم ثم لا يخرج له دليلاً كما في قوله باب الفتيا على الدابة وغيرها[331] فالمصنف افاد من الحديث مسألة جواز الفتيا على الدابة فقط وزاد قوله وغيرها ليفيد تعميم الحكم اي جواز الفتيا على كل احواله سواء كان ماشيًا او راكبًا او واقفًا على الدابة اوغيرها ولم يخرج لهذا التعميم دليلاً.

323-صحيح البخارى، 87:1

324-صحيح البخارى، 87:1

325-صحيح البخارى، 87:1

326-صحيح البخارى، 20:2

327-صحيح البخارى، 119:2

(1) من جأر يجأر . (الضياءالكوثري)

329- ليست هذه الكلمة فى سورة المؤمنين، بل هى فى سورة النحل 53:16

330-صحيح البخارى، 18:1

331-صحيح البخارى، 28:1

ومنها: ان من دابه ان الحديث اذا كان قويًا وفيه لفظ تردد فيه يخرج ذالك الحديث ولايترجم على ذالك اللفظ الذي فيه تردد كما حديث رأيت النبي صلي الله عليه وسلم يمسح على عمامته وعلى خفيه[332] فانه متردد في لفظ على عمامته ولم يتردد على خفيه فاورد باب المسح على الخفين[333] ولم يضع باب المسح على العمامة.

ومنها: ان من دابه انه يذكر في الباب حديثًا و يكون اصل ذلك الحديث مما يحتاج إليه في الباب ولم يذكره يكل [من وكل يكل بوزن وعد يعد] الناظر الى البحث والنظر.

ومنها: ان من دابه انه اذا قال قال لي فلان ولم يقل حدثنا فلان او نحوه فانه أخذه منه مذاكرة.

ومنها: انه اذا ذكر آية مناسبة للمقصود يذكر معها بعض متعلقات تلك السورة اللتي فيها تلك الآية مما ثبت عنده تفسيره و نحوه على سبيل التبعية.

ومنها: انه يترجم بشيءٍ ثم يورد في الباب ما يؤخذ منه الحكم بطريق القياس كما ذكر في كتاب الصيد باب آنية المجوس و اورد في الباب حديث أبي ثعلبة الخشني[334] حيث قال قلت يا رسول الله انا بأرض أهل الكتاب فناكل في آنيتهم[335] فذكر في الترجمة آنية المجوس و اورد في الباب آنية أهل الكتاب فقاس المجوس على أهل الكتاب لاشتراك العلة وهي عدم توقيهم عن النجاسة.

الفصل السادس في اقسام الحديث والالفاظ اللتي يتداولها المحدثون فيما بينه

اعلم: ان الحديث والخبر في المشهور بمعنى واحد وخص بعضهم الحديث بما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، والخبر بما جاء عن الملوك والسلاطين الخالية و الأيام الماضية ولهذا يقال لمن يشتغل بالأول محدِث ولمن يشتغل بالثاني اخباري. [336]

والحديث ينقسم الى قولي وفعلي وتقريري:

332- صحيح البخاري، 52:1، رقم الحديث: 205

333-صحيح البخارى، 51:1

334 - أبو ثعلبة الخشني: هوأبو ثعلبة الخشني نسبة إلى خشين بن النمر بطن من قضاعة، وفي اسمه واسم أبيه خلاف، وهو: جرهم أو جرثوم بن ناشر، أو ناشب بالموحدة، أو ناشم بالميم، أو ناشج بالجيم. روى أبو ثعلبة عن النبي صلّى الله عليه وسلم أحاديث، وبايعه بيعة الرضوان سنة ست، وتوفي في ولاية عبد الملك سنة خمس وسبعين، وقيل: في خلافة معاوية، وقيل: في أيام يزيد. قلادة النحر، 429:1

335- صحيح البخاري، 7: 90، رقم الحديث: 5496

336- نزهة النظرفى توضيح نخبة الفكرفى مصطلح أهل الأثر، أبوالفضل أحمدبن على ابن الحجرالعسقلانى، 35:1 ، مطبعة سفير، الرياض، الطبعة الأولى،1422ه

فالأول مثل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا.

والثاني: مثل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كذا وكذا.

والثالث: مثل فعل فلان كذا وكذا عند حضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلها مقبول الا عند التعارض، فالقولي يرجح على الفعلي وهو يرجح على التقريري لان القولي للتشريع العام، والفعلي قد يكون مختصًا به وقد يكون طبعيًا له وترجيحهما على التقريري ظاهر.

والحديث اما متصل او غير متصل لانه ان سقط واحد من رواته او أكثر فهو غير متصل والا فهو متصل، والسقوط اما ان يكون من أول الاسناد فهو يسمى معلقًا و التعليقات كثيرة في تراجم البخاري ولها حكم الاتصال لانه قد التزم على نفسه ان لا يذكر في هذا الكتاب الا الصحيح وللمسانيد مزية عليها الا اذا ذكره مسندًا في موضع آخر، وان كان السقوط من آخر السند فان كان بعد التابعي فيعد مرسلاً كقول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كذا اوفعل كذا اوفعل بحضرته كذا او نحوذلك فمرأسيل القرن الثاني والثالث مقبولة عند الحنفية والمالكية لانه وضح للراوي الأمر واستبان له الاسناد وهو فوق المسند عندهم فان من لم يتضح له الأمر نسبه الى من سمعه منه ليجمعه ما تحمل عنه لكن هذه مزية يثبت بالاجتهاد فلم يجز النسخ بمثله.

واما مرأسيل من دون هؤلاء فقد اختلفوا فيه الا ان يروى الثقاة مرسله كما رووا مسنده مثل ارسال محمد بن الحسن[337] هذا مذهب الحنفية والمالكية، واما مذهب جمهور المحدثين فقد توافقوا في قبول المرسل، ورده لان المحذوف يحتمل ان يكون صحابيا او تابعيًا، وعلى الثاني يحتمل ان يكون ضعيفًا او ثقة، وعلى الثاني يحتمل ان يكون حمل عن صحابي اوعن تابعي وعلى الثاني يحتمل ان يكون ضعيفًا او ثقة، وعند الشافعي يقبل ان اعتضد بمجيئه من وجه آخر يباين الطريق الأولى مسندًا كان او مرسلًا ليترجح احتمال كون الساقط ثقة في نفس الأمر وان كان السقوط من اثناء الاسناد فان كان الساقط اثنين او أكثر مع التوالي يسمى معضلاً على صيغة المفعول من الاعضال وهو الاعياء، وان كان الساقط اثنين فصاعدًا بدون التوالي يسمَى منقطعًا وعلى هذا الاصطلاح يكون المنقطع قسمًا من غير المتصل، ثم ان السقوط قد يكون واضحًا وقد يكون خفيًا.

337 - محمد بن الحسن: هو أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني : مولى لبني شيبان، مات بالري سنة سبع وثمانين ومائة وهو ابن ثمان وخمسين سنة. حضر مجلس أبي حنيفة سنتين ثم تفقه على أبي يوسف، وصنف الكتب الكثيرة ونشر علم أبي حنيفة. قال الشافعي رحمه الله: حملت من علم محمد وقر بعير . وقال الشافعي: ما رأيت أحداً يسأل عن مسألة فيها نظر إلا تبينت في وجهه الكراهة إلا محمد بن الحسن. ومات هو والكسائي بالري فقال الرشيد: دفنت الفقه والعربية بالري. طبقات الفقهاء، أبوإسحاق الشيرازي، أبوإسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي، 1:135، دارالرائد العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 1970م

فالأول: يعلم بعدم التلاقي بين الراوي و شيخه بكونه لم يدرك عصره او ادركه لكن لم يجتمعا وليست له منه اجازة ولا وجادة ومن ثم احتيج الى التاريخ. الثاني: المدلس على صيغة المفعول من التدليس. قيل: هو من الدَلَس بالتحريك وهو اختلاط الظلام بالنور سمي بذلك لاشتراكهما في الخفاء، وقيل: التدليس كتمان عيب السلعة في البيع، والباعث على التدليس قد يكون لبعض الناس غرض فاسد مثل اخفاء السماع من الشيخ لصغر سنه او عدم شهرته وجاهه عند الناس فيذكر الشيخ الذي عُرِفَ والذي وقع لبعض الاكابر ليس لهذا الوجه بل من جهة وثوقه لصحة الحديث و استغناء بشهرة الحال، والفاظ التدليس: مثل ان يقول المدلِس بصيغة اسم الفاعل قال فلان اوعن فلان او ما اشبه ذلك مما يوهم السماع عنه.

واختلف العلماء: في قبول رواية المدلس فعند فريق من أهل الحديث والفقه رواية المدِلس غير مقبولة لان التدليس جرح، وقال الجمهور: يقبل تدليس من عرف انه لا يدلس الا من ثقة كإبن عيينة[338]، ولا يقبل تدليس من يدلس عن الضعفاء حتى ينص على السماع نحو سمعت او حدثنا او أخبرنا، وروي عن وكيع[339] انه قال لا يحل تدليس الثوب فكيف بتدليس الحديث و بالغ شعبة في ذمه.

ومن اقسام الحديث المسند: وهو ما اتصل اسناده وكان مرفوعًا وهذا التعريف هو المشهور فيما بين المحدثين.

واعلم: ان الحديث اما ان يكون له طرق كثيرة اي اسانيد كثيرة، والاسناد حكاية طريق المتن، و المتن هو غاية ما ينتهى إليه الاسناد اذا وردت تلك الطريق بلا حصر عدد معين بل تكون العادة قد احالت تواطؤهم على الكذب فهو المتواتر وعرفوه بانه هوما يرويه قوم لا يحصى عددهم ولا يتوهم تواطؤهم على الكذب لكثرتهم و عدالتهم و تباين اماكنهم ويدوم هذا الحد الى ان يتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك

338 - إبن عيينة: هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم، أخي الضحاك بن مزاحم، الإمام الكبير، حافظ العصر، شيخ الإسلام، أبو محمد الهلالي، الكوفي، ثم المكي. مولده: بالكوفة، في سنة سبع ومائة. وطلب الحديث وهو حدث، بل غلام، ولقي الكبار، وحمل عنهم علما جما، وأتقن، وجود، وجمع، وصنف، وعمر دهرا، وازدحم الخلق عليه، وانتهى إليه علو الإسناد، ورحل إليه من البلاد، وألحق الأحفاد بالأجداد. ومن كبار أصحابه المكثرين عنه: الحميدي، والشافعي، وابن المديني، وأحمد، وإبراهيم الرمادي. قال الإمام الشافعي: لولا مالك وسفيان بن عيينة، لذهب علم الحجاز. مات: سنة ثمان وتسعين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 7:414 - 424

339 - وكيع: هو وكيع بن الجراح بن مليح بن عدي الرؤاسي من قيس عيلان الكوفي، قيل: إن أصله من أستوا من أعمال نيسابور.سمع الأعمش، والثوري، وشعبة وغيرهم. وروى عنه إسماعيل بن أبي خالد، وعبد الله بن المبارك، وإسحاق الحنظلي وغيرهم. وقال الإمام أحمد: ما رأيت أوعى للعلم ولا أحفظ من وكيع. كان يصوم الدهر، ويختم القرآن كل ليلة- ولد وكيع سنة تسع وعشرين ومائة، ومات بفيد منصرفا من الحج في المحرم سنة سبع وتسعين ومائة.

قلادة النحر الدهر، 330:2

مثل نقل القرآن والصلوات الخمس واعداد الركعات و مقادير الزكاة و نحوذلك، وانه يوجب علم اليقين بمنزلة العيان علمًا ضرويًا، و اذا وردت بحصر عدد بما فوق الاثنين فهو المشهور عند المحدثين، واذا وردت بحصر اثنين فقط فهو العزيز وان تفرد برواية شخصٍ واحدٍ في اي موضع وقع التفرد به من السند فهو الغريب وهذه الثلاثة الاخيرة كلها آحاد.

و الخبر الواحد: في اللغة ما يرويه شخص واحد، وفي اصطلاح أهل اصول الحديث ما لم يجمع فيه شروط التواتر.

ومن الآحاد المقبول وهوما يجب العمل به، ومنها المردود وهوالذي لم يرجح صدق المخبر به.

ومن الآحاد الحديث الصحيح وهوما نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ فان كان هذه الصفات على وجه الكمال يقال له الصحيح لذاته والمراد بالعدل من له ملكة تحمله على ملازمة التقوى والمروة والمراد بالتقوى اجتناب الاعمال السيئة من شرك او فسقٍ او بدعة.

والضبط: اما ان يكون ضبط قلب وحفظه و اتقانه وهوان يثبت ما سمعه بحيث

ان يتمكن من استحضاره متى شاء، واما ان يكون ضبط كتاب وهو صيانته لديه مذ سمع فيه و صححه الى ان يؤديه منه.

والتقيد: بالتام اشارة الى المرتبة العليا في الضبط، والمراد بالمتصل ما سلم اسناده من سقوط فيه بحيث يكون كل من رجاله سمع ذلك المروي من شيخه، والسند: طريق الحديث وهو رجاله الذين رووه، والاسناد: بمعناه وقد يجئ بمعنى ذكر السند والحكاية عن طريق المتن.

والمعلل: ما فيه اسباب خفية غامضة قادحة والظاهر السلامة و يستعان على ادراكها بتفرد الراوي و مخالفة غيره له مع قرائن تنبه العارف على ارسال في الموصول و وقف في المرفوع او دخول حديث في حديث او وهم واهم بحيث يغلب على ظنه ذلك فيحكم به او يتردد فيتوقف وكل ذلك مانع عن الحكم بصحة ما وجد ذلك فيه

وحديث يعلى بن عبيد[340] عن الثوري[341] عن عمرو بن دينار[342] عن إبن عمر[343] رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار اسناده متصل عن العدل الضابط وهومعلل والمتن صحيح لان عمرو بن دينار وضع موضع اخيه عبد الله بن دينار[344] هكذا رواه الائمة من أصحاب الثوري فوهم يعلى، وقد يطلق اسم العلة على الكذب والغفلة وسوء الحفظ ونحوها وبعضهم اطلقوا على مخالفة لا يقدح كارسال

340 - يعلى بن عبيد: هو يعلى بن عبيد بن أبي أمية الطنافسي أبو يوسف الحنفي مولاهم الكوفي. سمع الأعمش، وإسماعيل بن أبي خالد، وزكريا بن أبي زائدة وغيرهم.

روى عنه إسحاق الحنظلي، ومحمد بن مقاتل، ومحمد بن عبد الله بن نمير وغيرهم.وتوفي لخمس خلون من شوال سنة تسع ومائتين. قلادة النحر ، 398:2

341 - الثورى: هو سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب بن رافع بن عبد الله شيخ الإسلام أبو عبد الله الثوري الفقيه الكوفي- مولده سنة سبع وتسعين ووفاته سنة إحدى وستين ومائة- سمع من عمرو بن مرة وسلمه بن كهيل وحبيب بن أبي ثابت وعمر بن دينار وابن إسحق وأبيه سعيد بن مسروق-

وروى عنه ابن عجلان وأبو حنيفة وابن جريج وابن إسحاق ومسعر وهم من شيوخه وشعبة والحمادان ومالك وابن المبارك- قال ابن عيينة كان العلم ممثلا بين يدي سفيان وقال شعبة وابن معين وجماعة سفيان أمير المؤمنين في الحديث وقال ابن المبارك لا أعلم على وجه الأرض أعلم منه- الوافي بالوفيات، 174:15

342 - عمرو بن دينار: هو عمرو بن دينار اليمني الصنعاني المكي.

تفقه بابن عباس، وابن عمر، وجابر بن عبد الله، وجابر بن زيد، وطاوس، والزهري، وسعيد بن جبير.وسكن مكة، وعده الشيخ أبو إسحاق هو وعطاء في فقهاء التابعين بمكة. أخذ عنه سفيان بن عيينة، وعبد الملك بن جريج.

توفي في أوائل سنة ست وعشرين ومائة، عن ثمانين سنة، قال سفيان: وكان عمرو بن دينار يقول: جاوزت السبعين. قلادة النحر، 84:2

343 - ابن عمر: هو عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي، الصحابي ابن الصحابي، شقيق حفصة أم المؤمنين. أسلم مع أبيه قبل بلوغه، وهاجر قبل أبيه، واستصغر يوم أحد فلم يشهدها، وأول مشاهده الخندق.

وهو أحد العبادلة الأربعة، وأحد الستة الذين هم أكثر الصحابة رواية عن النبي صلّى الله عليه وسلم. وكان شديد الاتباع للنبي صلّى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله، زاهدا في الدنيا ومقاصدها، غير متطلع لرئاسة وغيرها.

قال وهو ساجد في الكعبة: قد تعلم يا رب؛ ما يمنعني من مزاحمة قريش إلا خوفك، واعتزل الفتن رضي الله عنه. توفي رضي الله عنه بمكة سنة أربع وسبعين–وقيل: ثلاث وسبعين–بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر. قلادة النحر، 424:1

344 - عبد الله بن دينار: هو عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب. سمع مولاه، وسليمان بن يسار، وأبا صالح السمان، ونافعا وغيرهم.

وروى عنه مالك، وسليمان بن بلال، وشعبة، وموسى بن عقبة وغيرهم.

ومات سنة سبع وعشرين ومائة.قلادة النحر، 90:2

ما وصله الثقة الضابط حتى قال من الصحيح ما هو صحيح معلل كما قال آخر من الصحيح ما هو صحيح شاذ و يدخل في هذا حديث يعلى البيعان بالخيار[345] هكذا ذكره السيد السند رحمه الله تعالى.

والشاذ والمنكر: ما رواه الثقة مخالفًا لما رواه الناس من الثقاة، وقيل ان وقعت مخالفة الحديث القوي مع الضعيف فالراجح يقال له المعروف ويقال لمقابله المنكر قال في شرح النخبة مثاله ما رواه إبن أبي حاتم[346] من طريق حبيب بن حبيب وهو اخو حمزة بن حبيب الزيات المقري[347] عن أبي اسحاق[348]

345- صحيح البخاري، 3: 58، رقم الحديث: 2079

346 - ابن أبي حاتم: هو عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران أبو محمد ابن أبي حاتم التميمي الحنظلي الإمام ابن الإمام الحافظ ابن الحافظ- سمع أباه وغيره وقال يحيى بن منده صنف ابن أبي حاتم المسند في ألف جزء وكتاب الزهد وكتاب الكنى والفوائد الكبير وفوائد الرازيين وتقدمة الجرح والتعديل وصنف في الفقه واختلاف الصحابة والتابعين وعلماء الأمصار وله الجرح والتعديل في عدة مجلدات تدل على سعة حفظه وإمامته وكتاب الرد على الجهمية في مجلد كبير وله تفسير كبير- توفي في المحرم سنة سبع وعشرين وثلاث مائة رحمه الله تعالى- الوافي بالوفيات للصفدي، 135:18

347 - حبيب بْن حبيب أخو حمزة الزيات، روى عنهُ ابْن أَبِي شيبة، مولى بني تيم اللَّه من ربيعة. حمزة بن حبيب الزيات المقري، وحمزة بن حبيب الزيات مولى تيم الله أخو حبيب بن حبيب كنيته أبو عمارة وكان من قراء القرآن والمتورعين في السر والاعلان مات سنة ست وخمسين ومائة- التاريخ الكبيرللبخاري، 126:3

مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، أبوحاتم، محمد بن حبان بن أحمد، 266:1، دارالوفاء للطباعة، المنصورة، الطبعة الأولى، 1411هـ/1991م

348 - أبو إسحاق: هو إبراهيم بن عبد الصمد بن موسى بن محمد أبو إسحاق الهاشمي العباسي أمير الحاج، روى الموطأ عن أبي مصعب، قال ابن أم شيبان القاضي: رأيت سماعه بالموطأ سماعا قديما صحيحا. وقال أبو الحسن علي بن لؤلؤ الوراق: رحلت إليه إلى سامرا، لاسمع منه الموطأ، فلم أر له أصلا صحيحا، فتركته، وخرجت. مات سنة خمس وعشرين وثلاثمائة. يروى عنه الدارقطني وأبو جعفر الكتاني وطائفة آخرهم أبو الحسن بن الصلت المجبر.

ميزان الاعتدال في نقدالرجال، شمس الدين الذهبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان ، 46:1، دارالمعرفة، بيروت، 1382هـ/1963م

عن العيدار بن حريق عن إبن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقام الصلاة و آتى الزكاة وحج البيت وصام وقرى الضيف دخل الجنة[349] قال أبو حاتم هومنكر لان غيره من الثقاة رواه عن أبي اسحاق موقوفًا وهو المعروف، وعرف بهذا ان بين الشاذ و المنكر عمومًا و خصوصًا من وجه لان بينهما اجتماعًا وان كانت هذه الصفات المذكورة في الصحيح فيها نوع قصور لكن وجد ما يجبر ذلك القصور ككثرة الطرق فهو الصحيح لغيره لان صحته ليست لذاته بل لامرخارج عنه ككثرة الطرق فان لم يكن ضبط الراوي تامًا بل قل مع بقية الشروط المتقدمة فهو الحسن لذاته وما فقد فيه الشرائط المعتبرة في الصحيح كلا اوبعضا فهو ضعيف، والضعيف: ان تعددت طرقه بحيث يقوي بعضها بعضًا فهو الحسن لغيره، وقال الترمذي: الحسن هوما لا يكون في اسناده مُتَهَم ولا يكون شاذًا و يروى من غير وجهٍ، وقال الخطّابي[350]: ما عرف مخرجه و اشتهر رجاله و عليه مدار أكثر الحديث.

ومن الالفاظ اللتي يتدأولها أهل الحديث: المرفوع: وهوما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة من قول اوفعل او تقرير سواء كان متصلاً او منقطعًا،

ومنها الموقوف: وهوما روي عن الصحابي كنا نفعله في حياة النبي صلى الله عليه وسلم اوفي زمنه اوهوفينا اوفي اظهرنا او نحوذلك فهو مرفوع لانه اذا فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر اطلاعه عليه و تقريره صلى الله عليه وسلم اياه وهذا هو المذهب الصحيح، وقيل: ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالبًا فمرفوع

349- نص الرواية: المعجم الكبير للطبراني (12/ 136)

حدثنا عبيد بن غنام، ومحمد بن عبد الله الحضرمي، قالا: ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ح، وحدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة قال: ثنا أبي، قالا: ثنا حبيب بن حبيب أخو حمزة الزيات، عن أبي إسحاق، عن العيزار بن حريث، عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أقام الصلاة، وآتى الزكاة، وحج البيت، وصام رمضان، وقرى الضيف دخل الجنة"- المعجم الكبير، الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد،12: 136، رقم الحديث: 12692، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، 1415هـ / 1994م

حكم الحديث: قال الإمام الهيثمي: "وفي إسناده حبيب بن حبيب أخو حمزة بن حبيب الزيات وهو ضعيف"- مجمع الزوائد و منبع الفوائد، الهيثمي أبو الحسن نور الدين على بن أبي بكر، 45:1، رقم الحديث: 131، مكتبة القدسي، القاهرة، 1414هـ / 1994م

350 -: الخطّابى: هو أبو سليمان، حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي الخطابي ، نسبة إلى بست-بضم الموحدة، وسكون السين المهملة، ثم مثناة من فوق-مدينة من بلاد كابل بين هراة وغزنة.كان فقيها أديبا محدثا، كان يشبه في عصره بأبي عبيد القاسم بن سلام علما وأدبا، وزهدا وورعا، وتدريسا وتأليفا. سمع أبا علي الصفار، وأبا جعفر وغيرهما. روى عنه الحاكم أبو عبد الله ابن البيّع النيسابوري، وعبد الغفار بن محمد الفارسي، وأبو القاسم عبد الوهاب بن أبي سهل الخطابي. توفي سنة ثمان وثمانين وثلاث مائة. قلادة النحر، 270:3

والا كان موقوفًا، وكذا اذا قال الصحابي أمرنا بكذا او نُهينا عن كذا او من السنة كذا هذا كله مرفوع ايضًا على المذهب الصحيح، واذا قال التابعي من السنة كذا فهو موقوف على الصحيح من المذهب و المتصل قد يكون مرفوعًا وقد يكون غير مرفوع، والمرفوع قد يكون متصلاً وقد يكون غير متصل.

ومنها المعنعن: وهو ما يقال في سنده فلان عن فلان قال السيد السند والصحيح انه متصل اذا امكن اللقاء مع البراءة من التدليس وقد اودع في الصحيحين قال إبن الصلاح كثر في عصرنا وما قاربه استعمال عن في الاجازة، و اذا قيل فلان عن رجل عن فلان فالاقرب انه منقطع وليس بمتصل.

ومنها المسلسل: وهوما تتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند روايته على حالة واحدة او في الراوي قولاً نحو سمعت فلانًا يقول سمعت فلانًا الى المنتهى، او أخبرنا فلان والله قال أخبرنا فلان والله الى المنتهى اوفعلا كحديث التشبيك باليد و كحديث اللهم اعني على ذكرك و شكرك وحسن عبادتك[351]، وفي رواية أبي داود وأحمد والنسائي قال الراوي اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال اني لاحبك فقل اللهم اعني على ذكرك الخ[352]، واما على صفة كحديث الفقهاء فقيه عن فقيه المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا[353]، واما في الرواية كالمسلسل باتفاق اسماء الرواة واسماء آبائهم وكُنَاهُم [جمع كنيةٍ] او انسابهم او بلدانهم.

ومنها المضطرب: ما اختلف الرواية فيه من غير ترجيح احدهما وهو نحو حديث مشهور عن راوٍ وجعل عن راوٍ آخر ليصير بذلك غريبًا ومرغوبًا فيه وكما قلب الاسانيد مشائخ بغداد حين امتحنوا المؤلف.

351- سنن أبي داؤد، 2:86، رقم الحديث: 1522

حكم الحديث: إسناده صحيح وصححه ابن خزيمة وابن حبان- صحيح أبي داؤد، الألباني، محمد ناصرالدين، 5:253، مؤسسة غراس، الكويت، الطبعة الأولى، 1423هـ/2002م

352- سنن أبي داؤد، 2:86، رقم الحديث: 1522

حكم الحديث: إسناده صحيح وصححه ابن خزيمة وابن حبان- صحيح أبي داؤد، الألباني، محمد ناصرالدين، 5:253، مؤسسة غراس، الكويت، الطبعة الأولى، 1423هـ/2002م

353- سنن أبي داؤد، 3:273، رقم الحديث: 3456

حكم الحديث: قال الإمام المزي: "هذا حديث حسن"- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، المزي، أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن، 6:636، رقم الحديث: 8797،المكتب الإسلامي، السعودية، 1403هـ / 1983م

ومنها المدرج: وهوما ادرج في الحديث من كلام بعض الرواة فيظن انه من الحديث او ادرج متنان باسنادين كرواية سعيد بن أبي مريم[354] لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا[355]، ادرج إبن أبي مريم فيه ولا تنافسوا من متن آخر، او عند الراوي طرف من متن واحد بسند شيخ هو غير سند المتن فيرويهما عنه بسندٍ واحد فيصير الاسنادان اسنادًا واحدًا او يسمع حديثًا واحدًا من جماعة مختلفين في سنده او متنه فيدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذكر الاختلاف وتعمد كل ذلك من الثلاثة حرام.

ومنها الموضوع: وقال في النخبة الطعن اما ان يكون لكذب الراوي او تهمته بذلك او فحش غلطه او غفلته او فسقه او وهمه او مخالفته او جهالته او بدعته او سوء حفظه، والأول هو الموضوع والثاني هو المتروك والثالث المنكر وكذا الرابع والخامس، ثم الوهم ان اطلع عليه بالقرائن وجمع الطرق فهذا هو المعلل، ثم المخالفة ان كانت بسبب تغيير السياق فالواقع فيه مدرج الاسناد او بدمج [وهو الدخل في الخفاء] موقوف فهو مدرج المتن، وان كانت المخالفة بتقديم وتاخير فهذا هو المقلوب، وان كانت بزيادة راوٍ فهذا هو المزيد في متصل الاسانيد وان كانت بابداله اي الراوي الي مرجوح فهذا هو المضطرب، وقد يقع الابدال عمدًا، وان كانت بتغيير حرف او حروف مع بقاء في السياق فالمصحف انتهى.

قال السيد الخبر الموضوع اما ان يجب تصديقه وهوما نص الائمة على صحته، واما ان يجب تكذيبه وهوما نصوا على وضعه او يتوقف فيه لاحتمال الصدق والكذب كسائر الاخبار ولا يحل رواية الموضوع للعالم بحاله في اي معنى كان الا مقرونًا ببيان الوضع ويعرف باقرار وضعه او ركاكة الفاظه او بالوقوف على غلطه كما وقع لثابت بن موسى الزاهد[356]

---

354 - سعيد بن أبي مريم: هو سعيد بن الحكم أبي مريم بن محمد الجمحي مولاهم المصري أبو محمد. سمع سليمان بن بلال، ومحمد بن جعفر بن أبي كثير، ويحيى بن أيوب وغيرهم. وروى عنه البخاري بواسطة وبغير واسطة، وروى عنه حسن الحلواني، ومحمد الصغاني وغيرهما. ولد سنة أربع وأربعين ومائة، وتوفي سنة أربع وعشرين ومائتين.قلادة النحر، 459:2

355- صحيح مسلم، الإمام المسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجاج القشيري، 1986:4، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

356 - ثابت بن موسى الزاهد: هو ثابت بن موسى بن عبد الرحمن بن سلمة الضبي، أبو يزيد الكوفي الضرير العابد. روى عن: سفيان الثوري، وأبي داود سليمان بن عمرو بن عبد الله بن وهب النخعي، وشريك بن عبد الله النخعي.

روى عنه: أبو شيبة إبراهيم بن أبي بكر بن أبي شيبة، وأحمد بن إسحاق بن موسى الكوفي الحمار، وأبو عمرو أحمد بن حازم، وهناد بن السري.

وسمع منه: أبو زرعة، وأبو حاتم، وأمسكا عن الرواية عنه.

قال الحسين بن الحسن الرازي، عن يحيى بن معين: ثابت أبو زيد كذاب.

وقال أبو حاتم: ضعيف. تهذيب الكمال، 377:4

في حديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار[357]، قيل كان شيخ يحدث في جماعة فدخل رجل حسن الوجه فقال الشيخ في اثناء حديثه من كثرت الخ، فوقع لثابت انه من الحديث فرواه.

والواضعون للحديث اصناف: واعظمهم ضررًا من انتسب الى الزهد فوضع احتسابًا و وضعت الزنادقة ايضًا جُملاً ثم نهضت جهابذة بكشف عوارها و محو عارها والحمد لله، وقد ذهبت الكرامية و الطائفة المبتدعة الى جواز وضع الحديث في الترغيب والترهيب.

ومنها ما روي عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم[358] انه قيل له من اين لك عن عكرمة[359]

357- سنن ابن ماجة،422:1، رقم الحديث: 1333

حكم الحديث: قال ابن الجوزي: "هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و ذكره من الموضوعات- الموضوعات، ابن الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن بن علي، 109:2، المكتبه السلفية، المدينة المنورة، 1386ه / 1966م

358 - أبي عصمة نوح بن أبي مريم: هو أحد الأعلام الشيخ الإمام أبو عصمة نوح بن أبي مريم يزيد بن جعونة الخراساني المروزي، الحنفي الملقب بالجامع، المتوفى سنة ثلاث وسبعين ومائة- كان على قضاء مرو وإنما لُقِّب به لأنه أول من جمع فقه أبي حنيفة بمرو. قال ابن حبان: جمع كل شيء إلا الصدق وكان مرجئيًا، شديدًا على الجهمية. أخذ الفقه عن أبي حنيفة وابن أبي ليلى والحديث عن حَجَّاج بن أرطأة والتفسير عن ابن الكلبي ومقاتل والمغازي عن أبي إسحق. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 374:3

359 - عكرمة: هوعكرمة مولى ابن عباس. أصله من البربر من أهل المغرب، وهب لابن عباس، فاجتهد في تعليمه القرآن والسنن، وسماه بأسماء العرب.حدث عن مولاه، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن عمرو، وأبي هريرة، وأبي سعيد وغيرهم. ووثقه العلماء، وإنما أنكر عليه مالك ويحيى بن سعيد لرأيه، ولما مات ابن عباس باعه ولده علي بن عبد الله بن عباس من خالد بن يزيد بن معاوية بأربعة آلاف دينار، فقيل له: بعت علم أبيك بأربعة آلاف دينار؟ ! فاستقاله فأقاله، ثم أعتقه. روى الواقدي بسنده: أنه مات عكرمة وكثير عزة في يوم واحد، وصلي عليهما جميعا، فقال الناس: مات أعلم الناس وأشعر الناس، توفيا بالمدينة سنة خمس ومائة. قلادة النحر، 26:2

عن إبن عباس رضي الله تعالى عنهم في فضائل القرآن سورة سورة فقال اني رأيت الناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه أبي حنيفة[360]

ومغازي محمد إبن اسحاق[361] فوضعتُ هذه الأحاديث، وقد اخطأَ المفسرون في ايداعها في تفاسيرهم الا من عصمه الله ومما او دعوا فيها انه قال صلى الله عليه وسلم حين قرأَ ﴿ومناة الثالثة الاخرى﴾ تلك العرانيق العلى وان شفاعتهم لترجى.

ومن الالفاظ المتدأولة بين المحدثين: حدثنا و أخبرنا وانبأَنا وغيرها، قال النووي: من مذهب مسلم الفرق بين حدثنا وأخبرنا ان حدثنا لا يجوز اطلاقه الا لما سمعه من لفظ الشيخ خاصة، وأخبرنا على ما قرئ على الشيخ وهذا الفرق هو مذهب الشافعي رحمه الله وأصحابه وجمهور أهل العلم بالمشرق وهو مذهب أكثر أهل الحديث،

---

360 - أبي حنيفة: هو أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطا بن ماه، مولى لتيم الله ابن ثعلبة: ولد سنة ثمانين ومات ببغداد سنة خمسين ومائة وهو ابن سبعين سنة. قال الشافعي: قيل لمالك: هل رأيت أبا حنيفة؟ قال: نعم، رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية أن يجعلها ذهبا لقام بحجته. وروى حرملة عن الشافعي قال: من أراد الحديث الصحيح فعليه بمالك، ومن أراد الجدل فعليه بأبي حنيفة، ومن أراد التفسير فعليه بمقاتل بن سليمان. وروى حرملة أيضا قال: سمعت الشافعي يقول: من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال علي أبي حنيفة.

وأخذ الفقه عن حماد بن أبي سليمان راوية إبراهيم وقد كان في أيامه أربعة من الصحابة: أنس بن مالك وعبد الله بن أبي أوفى الأنصاري وأبو الطفيل عامر ين واثلة وسهل بن سعد الساعدي وجماعة من التابعين كالشعبي والنخعي وعلي بن الحسين وغيرهم، وقد مضى تاريخ وفاتهم، ولم يأخذ أبو حنيفة عن أحد منهم، وقد أخذ عنه خلق كثير. طبقات الفقهاء لأبي إسحاق الشيرازي، 86:1

361 - محمد إبن اسحاق: هو محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي مولاهم،أبو بكر، أو أبو عبد الله المدني. سمع إبراهيم بن عبد الله بن حنين، ويزيد بن أبي حبيب، وعبيد الله بن عبد الله بن عمر وغيرهم. روى عنه عبدة بن سليمان، وإبراهيم بن سعد، ويزيد بن هارون. وكان بحرا من بحور العلم، حافظا ذكيا، عالما بالسير والأخبار والأنساب، ومن كتبه أخذ ابن هشام سيرة رسول الله صلّى الله عليه وسلم، وكذلك كل من تكلم في هذا الباب، فعليه اعتماده وإليه استناده.ويحكى: أن يحيى بن معين، وأحمد ابن حنبل، ويحيى بن سعيد القطان وثقوا محمد بن إسحاق، ووثقه البخاري أيضا، وإنما لم يخرج عنه، وكذلك مسلم لم يخرج له إلا حديثا في الرجم ، من أجل طعن مالك بن أنس فيه.توفي ببغداد سنة إحدى وخمسين–أو سنة خمسين–ومائة - قلادة النحر، 173:2

وذهب الزهري ومالك[362] وسفيان بن عيينة و يحيى بن سعيد القطان[363] وآخرون من المتقدمين و البخاري وجماعة من المحدثين ومعظم الحجازيين والكوفيون الى انه يجوز فيما قرئ على الشيخ حدثنا و أخبرنا، وقال العيني: قال القاضي عياض[364]: لا خلاف انه يجوز في السماع من لفظ الشيخ ان يقول السامع فيه حدثنا و أخبرنا وانبأنا و سمعتُ يقول وقال لنا وذكر لنا فلان، انتهى.

****

362 - مالك: هومالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي، أبو عبد الله الإمام المشهور إمام دار الهجرة. ولد سنة ثلاث–أو أربع أو خمس–وتسعين بعد أن مكث حملا في بطن أمه ثلاث سنين. وسمع من نافع، والزهري، وهشام بن عروة، وغيرهم من كبار التابعين.

وروى عنه عبد الله بن المبارك، وعبد الرحمن بن مهدي، ومعن بن عيسى القعنبي، وخلق من الأئمة، وأخذ القراءة عرضا على المقرئ نافع بن أبي نعيم. وكان لا يركب في المدينة مع كبره وضعف سنه؛ تعظيما لها. وتوفي رحمه الله تعالى بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة، ودفن بالبقيع- قلادة النحر، 2:250،251

363 - يحيى بن سعيد القطان: هو الشيخ الإمام الحافظ أبو سعيد يحيى بن سعيد بن فروح القطان الأحول البصري الحنفي، المتوفى بها في ربيع الأول سنة ثمان وتسعين ومائة، عن سبعين سنة. كان أحد الأعلام والعلماء العاملين. سمع هشام بن عروة وسليمان الأعمش وابن جريج وسفيان الثوري وشعبة ومالكا. وعنه عبد الرحمن بن مهدي وعلي بن المديني ومسدد وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وأبو خيثمة. وحدث ببغداد وكان يفتي بقول أبي حنيفة ويختم القرآن في كل يوم وليلة.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 3:402

364 - القاضي عياض: هو الإمام أبو الفضل القاضي عياض بن موسى بن عَيَاض اليَحْصُبي السَّبْتي المالكي، المتوفى بمرّاكش في جمادى الآخرة سنة أربع وأربعين وخمسمائة، عن ثمان وستين سنة. نشأ في طلب العلم وأخذ عن أبي علي بن سُكَّرة وتفقّه بأبي عبد الله التّميمي وغيره ورحل إلى الأندلس، فسمع بها وبَرَعَ في العلوم، وصنّف التصانيف المفيدة، منها: "كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى" و"كتاب إكمال المعلم بشرح مسلم" و"كتاب التنبيهات المستنبطة على المدونة والمختلطة" و"كتاب ترتيب المدارك وتقريب المسالك بمعرفة أعلام مذهب مالك" وغير ذلك.

سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 2:432

الفصل السابعُ في بيان الاسناد منى الى المؤلف رحمه الله

الحمد لله والشكر لله والصلاة والسلام الاتمان على سيد المرسلين و آله و أصحابه اجمعين، اما بعد: فيقول العبد الفقير الى رحمة ربه القدير محمد عبد الخالق بن المولوي سيد مير الباجوري الكواتوي [بالكاف الفارسية] غفر الله لهما ولوالديهما واحسن الله إليه ورحم الله عليهما أُريد ان أبين الاسناد مني الى الامام الهمام ملك العلماء العظام حجة الله الباري محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله تعالى.

اعلم: اني قرات الصحاح على رأس المحدثين حجة الله على العالمين مولانا المولوي عبد العلي الدهلوي افاض الله عليه سجال العفو الخفي والجلي وحصل لي الاجازة منه وهومن تلامذة الازكياء والأولياء صاحب القوة القدسية علامة الفنون العقلية والنقلية المحدث الحافظ الحاج مولانا المولوي محمد قاسم النانوتوي ورأس الفقهاء والمحدثين مولانا الحافظ الحاج المحدث المولوي أحمد على السهارنفوري والزاهد المتقي المحدث مولانا المولوي قطب الدين الدهلوي المهاجر وكلهم [365] من تلامذة الشيخ المشهور بين الآفاق مولانا المحدث المولوي محمد اسحاق الدهلوي وهو من تلامذة الشيخ الذي فاق بين الاقران بالتمييز اعني مولانا المولوي عبد العزيز[366] وهو من تلامذة والده الشيخ ولي الله[367] بن الشيخ عبد الرحيم الدهلوي قال الشيخ ولي الله أخبرنا الشيخ أبو طاهر محمد بن ابراهيم الكردي المدني قال أخبرنا والدي الشيخ ابراهيم الكردي المدني قال

---

(1) اى محمد قاسم واحمدعلى وقطب الدين . (الضياءالكوثري الباجوري)

366 - عبد العزيز: هو الشيخ عبد العزيز بن أحمد ولي الله الدهلوي بن عبد الرحيم العمري الفاروقي، الملقب سراج الهند: مفسر عالم بالحديث من أهل " دهلي " بالهند. ارخ مولده بقوله " غلام حليم " له تصانيف، منها " فتح العزيز " في التفسير، لم يتمه، و " بستان المحدثين " و " التحفة الاثنا عشرية – ط " مختصرها، ورسائل- ولد سنة ألف ومائة وتسع وخمسون من الهجرة، وتوفي رحمه الله تعالى سنة ألف ومائتين وتسع وثلاثون. الأعلام للزركلي، 14:4

حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر، البيطار، عبدالرزاق بن حسن بن إبراهيم، 1041:1، دارصادر، بيروت، الطبعة الثانية، 1413هـ/1993م

367 - ولي الله: هو شاه ولي الله أحمد بن عبد الرحيم بن وجيه الدين بن معظم بن منصور الفاروقي الدهلوي الهندي، أبو عبد العزيز، الملقب شاه ولي الله،:محدث، مفسر، من فقهاء الحنفية. من أهل دهلي بالهند- ولد السنة العاشر بعد المائة وألف من الهجرة، و نشأ بدهلي وتعلم. زار الحجاز سنة 1143 – 1145 هـ، ولقي جماعة من العلماء، ثم عاد إلى الهند، ودرس. من كتبه "الفوز الكبير في أصول التفسير" و "فتح الخبير بما لا بد من حفظه في علم التفسير" وترجم القرآن إلى الفارسية على شاكلة النظم العربي، وسمى كتابه "فتح الرحمن في ترجمة القرآن". توفي في دهلي سنة ألف ومائة وست وسبعون- معجم المفسرين" من صدر الإسلام وحتئ العصرالحاضر"، عادل نويهض، 43:1، مؤسسة النويهض الثقافية، بيروت، الطبعة الثالثة، 140هـ/1988م

قراتُ على الشيخ أحمد القشاشي[368]، قال أخبرنا أحمد بن عبد القدوس أبو المواهب الشناوي[369] قال أخبرنا الشيخ شمسُ الدين محمد بن أحمد بن محمد الرملي[370] عن الشيخ أحمد زكريا بن محمد أبي يحيى الانصاري قال قراتُ على الشيخ الحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني عن ابراهيم بن أحمد التنوخي[371] عن أبي العباس أحمد بن أبي طالب الحجار[372]

---

368 - أحمد القشاشي: هو أحمد بن محمد بن يونس، صفي الدين الدجاني (بتخفيف الجيم) القشاشي: متصوف فاضل. أصله من القدس من آل الدجاني: انتقل جده (يونس) إلى المدينة وكان متصوفا متقشفا فاحترف بيع القُشَاشة وهي سقط المتاع فعرف بالقشاشي. وولد حفيده صاحب الترجمة بالمدينة، وبها اشتهر وتوفي. وكان مالكيّ المذهب وتحول شافعيا، فصار يفتي في المذهبين. وله نحو سبعين كتابا أكثرها في التصوف- توفى سنة ألف وإحدى وسبعون من الهجرة- الأعلام للزركلي، 239:1

369 - أحمد بن عبد القدوس أبو المواهب الشناوي: هو أحمد بن علي بن عبد القدّوس، أبو المواهب الشناوي: متصوف فاضل، مصري، نسبته إلى (شنُّو) وهي قرية بالغربية من مصر. ولد فى قريته سنة خمس وسبعين وتسع مائة- ومات في المدينة سنة ثمانية وعشرين بعد الألف من الجهجرة. له كتب منها "الإقليد الفريد في تجريد التوحيد" ورسالة في "وحدة الوجود" وكتابان في "المدائح النبويّة". الأعلام للزركلي، 181:1

370 - شمسُ الدين محمد بن أحمد : هوشمس الدين محمد بن أحمد بن حمزة، شمس الدين الرمليّ: فقيه الديار المصرية في عصره، ومرجعها في الفتوى. يقال له: الشافعيّ الصغير. نسبته إلى الرملة (من قرى المنوفية بمصر) ومولده ووفاته بالقاهرة. ولد سنة تسع عشرة وتسع مائة بعد الهجرة، وتوفى فى السنة الرابع بعدالألف- ولي إفتاء الشافعية. وجمع فتاوى أبيه. وصنّف شروحا وحواشي كثيرة، منها (عمدة الرابح) شرح على هدية الناصح في فقه الشافعية، و (غاية البيان في شرح زبد ابن رسلان) و (غاية المرام) في شرح شروط الإمامة لوالده، و (نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج). الأعلام للزركلي، 7:6

371 - ابراهيم بن أحمد التنوخي: هو برهان الدين إبراهيم بن أحمد بن عبد الواحد بن عبد المؤمن التنوخي البعلي الأصل ثم الدمشقي، نزيل القاهرة الضرير المقرئ المسند الكبير، مات في جمادى الأولى سنة ثمانمائة عن تسعين سنة، وهو شيخ ابن حجر وغيره. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 53:5

372 - أبي العباس أحمد بن أبي طالب الحجار: هو الإمام الحافظ شهاب الدين أبو العباس أحمد بن أبي طالب بن نعمة بن الحسن بن علي بن بيان، المعروف بابن الشحنة الحجَّار الدّيرمَقرني الدمشقي ثم الصالحي، مسند الوقت وشيخ الرواية العالية المتوفى بها يوم الاثنين الخامس والعشرين من صفر سنة ثلاثين وسبعمائة وعاش مائة سنة وأزيد متمتعًا بحواسه وقواه ودفن بتربة له.سمع عليه أمم لا يحصون، منهم المزّي والذهبي والبرزالي وابن تيمية وكان رحلة عصره وفريد دهره. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 122:1

عن السراج الحسين بن المبارك الزبيدي[373] عن الشيخ أبي الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب السنجري الهروي[374] عن الشيخ أبي الحسن عبد الرحمن بن مظفر الداودي[375] عن أبي محمد عبد الله بن أحمد السرخسي[376] عن أبي عبد الله محمد يوسف بن مطر بن صالح بن بشر الفربري عن مؤلفه امير المؤمنين في الحديث الشيخ أبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري رحمهم الله، فالحمد لله أولا و آخرًا و سبحان الذي بيده ملكوت كل شيءٍ و إليه ترجعون.

وايضًا قراتُ الترمذي وبعض الصحاح على الفاضل الزكي و العالم التقي محمد الشفيع الديوبندي ختن الشيخ الامام الهمام و تلميذه شيخ الهند محمود حسن الديوبندي وهومن تلامذة الامام محمد قاسم النانوتوي المذكور الى آخرالسند.

---

373 - السراج الحسين بن المبارك الزبيدي: هو الحسين بن المبارك بن محمد بن الزبيدي أبو عبد اللّه أخو الحسن: سَمِعَ أبا الوقت وأبا زرعة وأبا جعفر الطائي وأبا حامد الغرناطي. ولد سنة خمس وأربعين وخمسمائة.

كان أبو عبد اللّه حنبليا مدرس مدرسة الوزير ابن هبيرة ومات ببغداد بعد رجوعه من دمشق بأيام فِي صفر سنة إحدى وثلاثين وستمائة.

تاريخ بغداد وذيوله، الخطيب البغدادي، أبوبكر أحمد بن علي بن ثابت، 173:15، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1417ھ

374 - أبي الوقت عبد الأول: هو عبد الأول بن عيسى بن شعيب بن إبراهيم بن إسحاق السجزي، أبو الوقت بن أبي عبد الله الصوفي: ولد بهراة ونشأ بها، وحمله والده إلى بوشنج، فأسمعه من أبي الحسن عبد الرحمن ابن محمد بن المظفر الداودي جميع صحيح البخاري ومسند الدارمي- وسافر إلى العراق، فحدث بأصبهان وهمذان ونهاوند، وقدم بغداد في شوال سنة اثنتين وخمسين وخمسمائة ومعه أصوله، فحدث بها بجميع مروياته.

تاريخ بغداد وذيوله للخطيب البغدادي، 113:21

375 - أبي الحسن عبد الرحمن بن مظفر الداودي: هو الشيخ الإمام جمال الإسلام أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفّر بن محمد الداودي البُوشَنْجِي الشافعي ، المتوفى بها في شوال سنة سبع وستين وأربعمائة، عن ثلاث وتسعين سنة.وكان شيخ عصره ووحيد دهره، وكان سماعه للصحيح في صفر سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة وهو ابن ست وستين. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 266:2

376 - أبي محمد عبد الله بن أحمد السرخسي: هو الشيخ أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حَمُّويه بن أحمد بن يوسف بن عين السرخسي، المتوفى سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة، عن ثمانٍ وثمانين سنة.كان عالمِا، ثقة، صاحب أصول حسان. روى البخاري عن الفِرْبَري وعنه الإمام أبو الحسن الداودي. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 201:2

صُورة ما كتب لي من الاجازة

الحمد لله نحمده ونستعينه و نستغفره ونؤمن به و نتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مُضل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و نشهد ان محمدًا عبده ورسوله:

اما بعد: فان أخانا في الدين المولوي محمد عبد الخالق بن المولوي سيد مير الباجوري الكواتوي قد دخل في المدرسة الواقعة في بلدة دهلي اعني مدرسة الاسلام المعروف بمدرسة عبد الرب المرحوم فقرأَ فيها الكتب الدرسية من علوم الدين لا سيما الصحاح الستة والتفسير البيضاوي وقصيدة البردة وشمائل الترمذي.

فلما فرغ من تحصيل هذه الكتُب كُتِب له هذا السند ليكون له مستندًا عند الحاجة وتذكرة لما مضى من زمن التعلم والاستفادة واوصيه (والله حسيبه) ان يتقي في السر والعلن ويجتنب المعاصي ما ظهر منها وما بطن ويتنحَى ما احدَثه المبتدعة من البدعات لأَن كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار، ويتقلد قلادة التقليد في الجيد ويتوقَى صحبة اقوام شعارهم سب السلف وترك التقليد وان لا يسئ الظن بشيوخنا ويشركهم وايانا في دعائه الخير ويدعو لمن اعان هذه المدرسة وبانيها وان لا يجعل هذه العلوم ذريعة لحصول الدنيا بل يتوكل على الله، ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولا يباهي به العلماء ولا يماري به السفهاء ولا يتخير به المجالس، ولا ياتي الأمراء ليصيب من دنياهم بل يعتزلهم بدينه لانه لا يجتني من قربهم الا الخطايا كما لا يجتني من القتاد الا الشوك.

اللهم امطر شأبيب رحمتك علينا و عليه وعلى معاوني هذه المدرسة وبانيها وبدد جمع مخالفيها وشتت شمل مناويها، واجزناه بالتعليم والتحديث والوعظ بشرط الضبط والاتقان وامتثال الوصية المذكورة،

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

مهر مدرسه: مدرسة الاسلام دهلي.

حرره في سنة ١٣٣٤ ﻫ الف وثلاثمائة واربع وثلاثين من الهجرة المقدسة

العبد عبد العلي عفى عنه.

بنده محمد شفيع عفى عنه سنة ١٣٣٤هـ.

فصلي الله علي الصادق المصدوق الذي لايخبر عن شيئ الا وجاء مثل فلق الصبح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الشرح: ويرد عليه ان البخاري رحمه الله عزوجل لِمَ لم يفتتح كتابه بحمد الله تعالى امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم: كل كلام لا يُبدء فيه بحمد الله فهو اجذم، أخرجه أبو داود[377] والنسائي وفي رواية إبن ماجه: كل أمر ذي بال لم يبدء فيه بالحمد فهو اقطع[378]، واجاب عنه الحافظ إبن حجر العسقلاني رحمه الله ان هذا الحديث ليس على شرطه بل فيه مقال فان في سنده قرة بن عبد الرحمن[379] قال: انه صدوق وله مناكير ذكره في التقريب، ولئن سلمنا صلاحيته للحجة لكن ليس فيه ان ذلك بالنطق و الكتابة معًا ولعله حمد نطقًا ولم يكتب ذلك اقتصارًا على البسملة،[380] ورده الحافظ بدر الدين العيني رحمه الله وقال: هذا كلام واهٍ جدًا لان الحديث صحيح صححه[381]

إبن حبان[382] وأبو عوانة[383] وقد تابع سعيدُ بنُ عبد العزيز[384] قرةَ بن عبد الرحمن كما أخرجه النسائي[385] ولان سلمنا ان الحديث ليس على شرطه فلا يلزم من ذلك ترك العمل به مع المخالفة لسائر المصنفين ولو

377- سنن أبي داؤد، 261:4، رقم الحديث: 4840

حكم الحديث: قال ابن الملقن: "هذا حديث حسن"- ورواه ابن حبان في صحيحه مرسلا و موصولا ورواية الموصول إسنادها جيد على شرط مسلم وادعى النسائي أن رواية الإرسال أولى بالصواب"- البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير، ابن الملقن أبو حفص، عمر بن علي الشافعي، 528:7، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الرياض، 1425هـ / 2004م

378- نص الرواية: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، ومحمد بن يحيى، ومحمد بن خلف العسقلاني، قالوا: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن الأوزاعي، عن قرة، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كل أمر ذي بال، لا يبدأ فيه بالحمد، أقطع"- سنن ابن ماجة ، 610:1، رقم الحديث: 1894

حكم الحديث: قال النووي: " حديث حسن"- أنيس الساري، أبو حذيفه، نبيل بن منصور البصارة، 3986:6، مؤسسة الريان، بيروت، 1426هـ / 2005م

379 - قرة بن عبد الرحمن: هوقرة بن عبد الرحمن بن حيويل المعافري المصري ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم ليس بقوي وهو كاسر الصاع الذي أرسله هشام بن عبد الملك إلى مصر- توفي سنة سبع وأربعين وروى هل الأربعة ومسلم مقرونا- الوافي بالوفيات للصفدي، 173:24

380-فتح البارى لإبن الحجر، 8:1

381 - صحيح ابن حبان، أبوحاتم، محمدبن حبان بن أحمد البستى، 173:1، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولىٰ

382 - إبن حبان: هو محمد بن حبان–بكسر المهملة، وتشديد الموحدة–ابن أحمد بن حبان بن معاذ بن حاتم التميمي البستي الحافظ، الإمام العلامة. سمع النسائي، وابن خزيمة، وأبا خليفة الجمحي وغيرهم أكثر من ألفي شيخ من عدة بلدان. وحدث عنه الحاكم، ومنصور بن عبد الله الخالدي وغيرهما.

فرضنا ضعف الحديث وقطعنا النظر عن وروده فلا يلزم من ذلك ترك التحميد المتوج به كتاب الله عزوجل والمفتتح به في اوائل السور والكتب والخطب والرسائل.[386]

واجاب الحافظ بدر الدين العيني رحمه الله عن اصل الاعتراض بقوله والاحسن فيه ما سمعته من بعض اساتذتي الكبار انه ذكر الحمد بعد التسمية كما هو داب المصنفين في مسودته كما ذكره في باقي مصنفاته وانما سقط ذلك عن بعض المبيضين فاستمر على ذلك[387] و رده الحافظ إبن حجر رحمه الله بقوله وابعد من ذلك كله قول من ادعى انه ابتداَ الخطبة فيها بحمد و شهادة فحذفهما بعض من حمل عنه الكتاب وكان قائل هذا ما رأى تصانيف الائمة من شيوخ البخاري و شيوخ شيوخه وأهل عصره كمالك رحمه الله في الموطا وعبد الرزاق[388] في المصنف وأحمد في المسند، وأبي داود في السنن الى ما لا يحصى مما لم يقدم في ابتداء

كان أحد أوعية العلم حديثا وفقها ولغة ووعظا حتى الطب والنجوم والكلام، ولي قضاء سمرقند، ثم قضاء نسا، وغاب دهرا عن وطنه، ثم رجع إلى بست، وتوفي بها سنة أربع وخمسين وثلاث مائة.من مصنفاته: "كتاب الأنواع" وهو كتاب جليل، و "كتاب التاريخ"، وكتابان في الجرح والتعديل، وله أوهام تتبّع بعضها الحافظ ضياء الدين. قلادة النحر، 152:3

383 - أبو عوانة: هو الإمام الحافظ أبو عَوَانة يعقوب بن إسحق بن إبراهيم بن يزيد النيسابوري، الشافعي، صاحب "المسند"، المتوفى سنة ست عشرة وثلاثمائة وقيل ثلاث عشرة. أخذ عن الربيع والمزني وسمع بخراسان مسلم بن الحجاج وغيره وبالري أبا زرعة وأبا حاتم وبفارس يعقوب بن سفيان ويحيى بن خلاد. وببغداد صالح بن أحمد. وبالبصرة والكوفة والحجاز ومصر والشام والجزيرة واليمن وأصبهان وجرجان خلقا، روى عنه أبو بكر الإسماعيلي وغيره، وكان أول من أدخل مذهب الشافعي وتصانيفه إلى إسفرايين. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 418:3

384 - سعيدُ بنُ عبد العزيز: هو سعيد بن عبد العزيز أبو محمد التنوخي الدمشقي الإمام، فقيه أهل دمشق.قرأ القرآن على ابن عامر، وحج فسأل عطاء بن أبي رباح، وسمع مكحولا، ونافعا، وربيعةَ بنَ يزيد والزهري، وقتادة، وبلال بن سعد، وعدة. وعنه: ابن المبارك، وابن مهدي وعبد الرزاق، ويحيى الوحاظي، وأبو عاصم، وأبو المغيرة الحمصي، وأبو مسْهر الغسّاني، وأبو نصر التمار، ويحيى بن بشر الجريري، وآخرون. مولده سنة تسعين. وكان يقول: ما كتبت حديثا قط. قال ابن معين: هو حجة.وقال أحمد: ليس بالشام أصح حديثا منه.

طبقات علماء الحديث، الصالحي، أبو عبدالله محمد بن أحمد، 323:1، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، 1417هـ/1996م

385 - السنن الكبرىٰ، للنسائی، 184:9

386 -عمدة القارى، 12:1

387 -عمدة القارى، 13:1

388 - عبد الرزاق: هو عبد الرزاق بن همام بن نافع أبو بكر الحميري مولاهم اليمني الصنعاني الحافظ العلامة المرتحل إليه من الآفاق. روى عن معمر، وابن جريج، والأوزاعي، وطبقتهم. ورحل إليه الأئمة إلى اليمن، منهم: الإمام أحمد، وسفيان بن

تصنيفه ولم يزد على التسمية ا فيقال في كل هؤلاء ان الرواة عنه حذفوا ذلك كلا بل يحمل ذلك على صنيعهم من انهم حمدوا لفظاً[389] وله اجوبة اخرى مذكورة في الشرحين فتح الباري وعمدة القاري كلها ضعيفة من اراد الاطلاع عليها فليرجع الى ذينك الشرحين.

عيينة، ويحيى بن معين، وإسحاق بن راهويه، وعلي بن المديني، ومحمود بن غيلان. قيل: ما رحل الناس إلى أحد بعد رسول الله صلّى الله عليه وسلم مثل ما رحلوا إليه.توفي للنصف من شوال سنة إحدى عشرة ومائتين.قلادة النحر، 402:2

389 -فتح البارى،لإبن الحجر،8:1

الفصل الثاني من الجزء الثانى:

من كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلي كتاب الإيمان(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول من الفصل الثاني:

(باب) هكذا في رواية الجمهور وفي رواية أبي ذر[390] والاصيلي[391] بغير لفظة باب فحكى عياض ومن تبعه فيه التنوين و تركه، وقال الكرماني[392]: يجوز فيه الاسكان على سبيل التعداد للأبواب فلا يكون له اعراب، هكذا ذكر في فتح الباري،[393] و اصل باب بوب قلبت الواو الفًا لتحركها وانفتاح ما قبله يجمع على أبواب، وقيل على أبوبة، قال إبن السكيت[394]: البابة عند العرب الوجه والمراد ههنا النوع و الفرق بين الكتاب والباب ان الكتاب يشتمل على أبواب وفصول والباب على فصل او فصول وهذا الباب مشتمل على فصل واحد فلذا لم يقل كتاب[395] (كيف) للاستفهام ههنا، وقوله (بدء الوحي) اما على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال مهموز اللام من بدء يبدءُ بمعنى الابتداء كما قالوا، او بمعنى المبدء كما سنبينه ان شاء الله تعالى، اوعلى وزن فعول بضم الباء والدال وبالواو المشددة ناقص واوي من بدا يبدو كدعا يدعو بمعنى

---

390 - أبي ذر: هو الإمام الحافظ أبو ذر عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن السّماك الهَرَوي الأنصاري المالكي، شيخ الحرم، المتوفى بمكة سنة ست وثلاثين وأربعمائة وله تسع وسبعون سنة. جاور بمكة وصنّف التصانيف. وسمع أبا إسحق المستملي والكشميهمني وابن حَمُّويه، وعنه الخطيب وابن عبد البّر. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 198:2

391 - الاصيلي: هو عبد الله بن إبراهيم بن محمد الأندلسي الأصيلي–ويقال: الأزيلي، بالزاي المشوبة بالصاد–أبو محمد القاضي. حدث عن وهب بن ميسرة، وأبي بكر الشافعي، وأبي زيد المروزي، وأبي إسحاق بن شعبان وغيرهم، وعنه الدارقطني–وذكر أنه لم ير مثله–وغيره من الأعيان.

وكان ذا فقه وحديث مع حفظ وإتقان. توفي سنة اثنتين وتسعين وثلاث مائة. قلادة النحر، 277:3

392 - الكرماني: هوالإمام العلامة شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن سعيد الكَرْمَاني ثم البغدادي، المتوفى بروض مهنا منزل في طريق الحج، في محرم سنة ست وثمانين وسبعمائة فنقل إلى بغداد ودفن بقرب الشيخ أبي إسحق الشّيرازي. ولد سنة سبع عشرة وسبعمائة وقرأ على والده بهاء الدين، ثم انتقل إلى كَرْمَان وأخذ عن العضد ولازمه اثني عشر سنة وغيره ومَهَرَ وفاق على أقرانه وطاف البلاد. دخل دمشق ومصر والحجاز والعراق وسمع من جماعة وحجّ ورجع إلى بغداد واستوطنها وتصدى لنشر العلم بها ثلاثين سنة وصنّف "شرح البخاري" و"شرح المواقف" و"شرح مختصر ابن الحاجب" سمّاه "السبعة السيارِة" "شرح الفوائد الغياثية في المعاني والبيان" "شرح الجواهر أنموذج الكشاف". سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 291:3

393 -فتح البارى،لإبن الحجر،8:1

394 - ابن السكيت: هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، المعروف بابن السكيت، صاحب كتاب " إصلاح المنطق " وغيره، ذكره الحافظ ابن عساكر في " تاريخ دمشق " فقال: حكى عن ابي عمرو إسحاق بن مرار الشيباني ومحمد بن مهنا ومحمد بن صبح بن السماك الواعظ، حكى عنه أحمد بن فرح المقرئ ومحمد بن عجلان الأخباري وأبو عكرمة الضبي وأبو سعيد السكري وميمون بن هارون الكاتب وغيرهم. وكان يؤدب أولاد المتوكل. مات سنة أربع وأربعين ومائتين. وفيات الأعيان، 395:6

395 - عمدة القارى، 13:1

الظهور هكذا قاله عياض، ورده الحافظ إبن حجر العسقلاني رحمه الله بقوله: وقلت لم اره مظبوطًا في شيءٍ من الروايات اللتي اتصلت لنا الا انه وقع في بعضها كيف كان ابتداء الوحي فهذا يرجح الأول وهوالذي سمعناه من افواه المشائخ، وقد استعمل المصنف كثيرًا كبدء الحيض وبدء الاذان وبدء الخلق،[396] والحافظ العيني يقول بكلتا النسختين، وقال بعضهم: الهمزة احسن لانه يجمع الأمرين، وقيل: الظهور احسن لانه اعم هذا ما قالوا في هذا المقام، واصل الوحي الاعلام في خفاء[397] وله معان متعددة اخرى:

منها: الكتاب قال لبيد رضي الله عنه[398]:

فمدافع الريان عرى رسمها   خلقا كما ضمن الوحي سلامها[399]

الوحي بضم الواو وكسر الحاء وتشديد الياء جمع وحي بفتح الواو وسكون الحاء بمعنى الكتاب و بمعنى الكتابة يقال وحيت الكتاب اي كتبته و بمعنى الالهام كما في قوله تعالى ﴿واوحى ربك الى النحل ﴾[400] اي الهمها وكما في قوله تعالى ﴿ واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه﴾[401] اي الهمناها، وبمعنى الاشارة كما في قوله تعالى ﴿ فاوحى إليهم ان سبحوا بكرة و عشيًا﴾[402] اي اشار إليهم ، وبمعنى كل ما القيته الى غيرك نحو وحيت إليه الكلام و اوحيته، و بمعنى الصوت كما يقال: وحاة الرعد اي صوته، واستوحيناهم اي

---

396 - فتح الباری،لإبن الحجر، 9:1

397 - عمدة القاری، 14:1

398 - لبيد رضي الله عنه: هو لبيد بن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن صعصعة الكلابي الجعفري، أبو عقيل الشاعر المشهور.

قال المرزبانيّ في "معجمه" : كان فارسا شجاعا شاعرا سخيا، قال الشعر في الجاهلية دهرا، ثم أسلم، ولما كتب عمر إلى عامله بالكوفة: سل لبيدا والأغلب العجليّ ما أحدثا من الشعر في الإسلام، فقال لبيد: أبدلني اللّه بالشعر سورة البقرة وآل عمران، فزاد عمر في عطائه، قال: ويقال: إنه ما قال في الإسلام إلا بيتا واحدا: ما عاتب المرء اللبيب كنفسه ... والمرء يصلحه الجليس الصالح

ويقال: بل قوله:الحمد لله إذ لم يأتني أجلي ... حتى لبست من الإسلام سربالا

ولما أسلم رجع إلى بلاد قومه، ثم نزل الكوفة حتى مات في سنة إحدى وأربعين لما دخل معاوية الكوفة، إذ صالح الحسن بن علي. الإصابة في تمييزالصحابة، 501:5

399- شرح المعلّقات السبع، الزوزنى أبوعبدالله حسين بن أحمد، 171:1، داراحياء التراث العربى، بيروت،الطبعة الأولىٰ، 1423هـ،هذاالشعر: للبيد رضى الله عنه

400- سورة النحل 68:16

401- سورة القصص 7:28

402- سورة مريم 11:19

استصرخناهم، وبمعنى السرعة يقال تَوَح يا هذا اي اسرع ووحَاه توحِيَةً اي عجلة وموت وِحِي على وزن فعيل اي سريع،[403] وفي قوله تعالى ﴿يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورًا﴾[404] ايضًا بمعنى السرعة، وكما في قول أبي الطيب المتنبي[405] شعر:

يمر من السم الوحي بعاجز   و يعبر من افوههن على درُد

اي السم السريع التاثير، وحاصل الشعر ان من استصحب سمه عجز سم الافاعي عن التاثير فيه ومر على افواه الاسود من غير ان تفره [(406)] فكأنَها بلا انياب، وبمعنى الوسوسة

كما في قوله تعالى﴿وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم﴾[407] اي وان الشياطين ليوسوسون الى المشركين، وبمعنى الأمر كما في قوله تعالى ﴿بان ربك اوحى لها﴾[408] فاذا عرفت هذا:

فاعلم: ان وحي الله عزوجل الى انبيائه عليهم السلام علم يخصهم به من غير كسب منهم ولا تعلم من غيرهم بل شئ يجدونه في انفسهم من غير تفكر ولا استنباط مقترنًا بعلم وجداني ضروري بان الذي القاه في قلوبهم هو الرب القادر على كل شيءٍ، وقد يتمثل لهم الملك فيلقيهم ذلك العلم وقد يكون بغير واسطة ملك

---

403 - انظرللتفصيل: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، أبونصر إسماعيل بن حماد الجوهرى، 6:2519، مادة:وحى،دارالعلم للملايين،بيروت، الطبعة الرابعة، 1407هـ/1987م

404- سورة الأنعام 6:112

405 - أبي الطيب المتنبي: هو أبو الطيب أحمد بن الحسين بن الحسن الجعفي نسبا، الكوفي، ثم الكندي–نسبة إلى محلة بالكوفة تسمى كندة، لا إلى القبيلة المشهورة المعروفة–المعروف بالمتنبي، قيل: لأنه ادعى النبوة في بادية السماوة، وتبعه خلق كثير في تلك الناحية من كلب وغيرهم، فخرج عليه لؤلؤ أمير حمص نائب الإخشيذية فأسره، وتفرق أصحابه، وحبسه طويلا، ثم استتابه وأطلقه.

قدم الشام في صباه، وجال في أقطاره، واشتغل بفنون الأدب ومهر فيها-

ومدح الملوك وغيرهم، وأجزلوا صلته- ودخل مصر في سنة ست وأربعين، فمدح كافورا الإخشيذي- فكر راجعا حتى قتل، وقتل قبله ابنه محسد–بضم الميم، وفتح الحاء، والسين المشددة بين المهملتين–وقتل معه غلامه مفلح بالقرب من النعمانية في موضع يقال له:الصافية، وذلك يوم الأربعاء لست بقين من شهر رمضان سنة أربع وخمسين وثلاث مائة، وكان ميلاده بالكوفة في محلة تسمى كندة سنة ثلاث وثلاث مائة. قلادة النحر، 3:153-155

(1) انظر ديوان المتنبي . (الضياءالكوثري)

407- سورة الأنعام 6:121

408- سورة الزلزال 99:5

وسياتي لك زيادة تحقيق في حديث الحارث بن هشام[409] انشاء الله تعالى من قريب، ويرد عليه ان البخاري اورد في هذا الباب ستة أحاديث وليس فيها بيان كيفية بدء الوحي الا في حديث واحد وهوحديث حراء، والجواب: ان المراد حاله مع كل ما يتعلق به ايَ تعلق كان اذ قد ذكرت في المقدمة ناقلًا عن رئيس المحدثين محمود الحسن الهندي برد الله مضجعه ان المصنف ربما يترجم ولا يطابقها حديث الباب لانه قد لا يريد المدلول الصريحي المطابقي بل يكون مراده المدلول الالتزامي والثابت بالاشارة فيطابق الحديث المطلوب الذي اراده وهذه الترجمة من هذا القبيل اذ بدء الوحي بمعنى مبدء الوحي اعم من عظمته وصداقته وكونه منزها عن الخطا والغفلة والسهو والنسيان وكونه حجة قاطعة لا يعارضه احد ولو باقصر سورة وكونه زمانًا او مكانًا او اخلاقًا او احوالاً بل المراد جميع مباديه ومتعلقاته لهذا الأمر العام فينطبق جميع الأحاديث المذكورة في هذا الباب للترجمة كما سنبين انشاء الله تعالى وجه التطبيق في كل حديث ولهذا المعنى الالتزامي والثابت بالاشارة قدم باب الوحي على سائر الأبواب حتى على باب الايمان وباب العلم اذ صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم واثبات جميع احكام الاسلام اصولها وفروعها موقوفة على الوحي.

و الحاصل: ان غرض البخاري ان مدار الامور الاسلامية على الوحي وهومنزه عن الخطا والغفلة والسهو والنسيان وهو حجة قاطعة لا يعارضه احد وجب تقديمه على سائر الأبواب.

وقول الله جل ذكره: {إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده}

---

409 - حارث بن هشام: هو الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، أبو عبد الرحمن القرشي المخزومي. وشهد بدرا كافرا، فانهزم، وعير بفراره ذلك، فمما قيل فيه ما قاله حسان:

إن كنت كاذبة بما حدثتني فنجوت منجى الحارث بن هشام

ترك الأحبة أن يقاتل دونهم ونجا برأس طمرة ولجام

فاعتذر الحارث عن فراره بما قال الأصمعي: إنه لم يسمع أحسن من اعتذاره في الفرار، وهو قوله:الله يعلم ما تركت قتالهم حتى رموا فرسي بأشقر مزبد

وأسلم يوم الفتح، وكان استجار يومئذ بأم هانئ بنت أبي طالب، فأراد أخوها علي قتله، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: قد أجرنا من أجرت، هذا قول الزبير، وغيره. ولما أسلم الحارث حسن إسلامه، ولم ير منه في إسلامه شيء يكره، وأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة من الإبل من غنائم حنين، كما أعطى المؤلفة قلوبهم، وشهد معه حنينا. وخرج إلى الشام مجاهدا أيام عمر بن الخطاب بأهله وماله، فلم يزل يجاهد حتى استشهد يوم اليرموك في رجب من سنة خمس عشرة، وقيل: بل مات في طاعون عمواس سنة سبع عشرة، وقيل: سنة خمس عشرة. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 643:1

(و قولِ الله) يجوز فيه الجر عطفًا على كيف بدء الوحي باضافة الباب إليه، والرفع اما لانه مبتدا وخبره ﴿ انا اوحينا اليك﴾الآية[410]، واما لانه مبتدء وخبره محذوف تقديره وفيه قول الله، وانما ذكر الآية استدلالا على الترجمة و تاكيدًا لها لانه قد ذكرنا في المقدمة ان من دابه انه ربما يذكر مع الترجمة آيةً اما بعنوان الاستدلال نحو لقول الله او بعنوان العطف على الترجمة وعلى ايِ تقدير كان غرضه الاستدلال على الترجمة والتاكيد لها قال الفخر الرازي[411]: في تفسيره في شان نزول هذه الآية، اعلم انه تعالى لما حكى ان إليهود سألوا الرسول صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابًا من السماء وذكر تعالى انهم لا يطلبون ذلك لاجل الاسترشاد ولكن لاجل العناد واللجاج، وحكى انواعًا كثيرة من فضائحهم وقبائحهم وامتد الكلام الى هذا المقام شرع الآن في الجواب عن تلك الشبهة فقال ﴿ انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح و النبيين من بعده﴾[412] والمعنى ان توافقنا على نبوة نوح[413] و ابراهيم[414]

410- سورة النساء 163:4

411 - الفخر الرازي: هو الإمام العلامة فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن التّيمي البكري الطبرستاني الرازي، إمام الدنيا في العلوم العقلية والشرعية، صاحب "التفسير الكبير" المتوفى بهراة يوم عيد الفطر سنة ست وستمائة، عن ثلاث وستين سنة.وله تصانيف كثيرة، منها " المحصول في الأصول" و"المعالم" و"المطالب" و"الكافية" و"الأربعين" و"الخمسين" و"الملخص" و"المباحث المشرقية" و"طريقه في الخلاف" و"مناقب الشافعي" سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 211:3

412- سورة النساء 163:4

413 - نوح: هو نوح عليه السلام بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ- وهو إدريس عليه السلام- بن يارد بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم. وقالوا: لما قتل قائين بن آدم أخاه هابيل، ولد لآدم شيث. فقال آدم: هذا هبة من الله، وخلف صدق من هابيل. فسمي شيث: هبة الله.

وقال بعض أهل المدينة:هو نوح بن سلكان بن مثوبة بن إدريس عليه السلام بن الزائد بن مهلهل بن قنان بن الطاهر بن هبة الله بن آدم، وزعم أن ذلك عن الزهري. والأول أثبت وأشهر. أنساب الأشرف، البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر، 3:1، دارالفكر، بيروت، الطبعة الأولى، 1417هـ/1996م

414 - إبراهيم: هو أبو الأنبياء الكرام إبراهيم خليل الله بن آزر وهو تارخ بن ناحور بن ساروغ بن راغو بن فالع بن عابر بن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح، صلوات الله على نبينا وعليه ويُكنى أبا الضِّيفان

ولد -عليه السلام- ببابل سنة ثلاثة آلاف وثلاثمائة وعشرين من الهبوط وقُبض إلى رحمة الله سنة ثمان وتسعين وأربعمائة منه أيضًا على ما هو محرَّر عند المهرة، فيكون عمره الشريف مائة وخمسًا وسبعين سنة ويكون مولده قبل الهجرة النبوية بالفين وثمانمائة وثلاث وتسعين سنة.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 20:1

و اسماعيل[415] وجميع المذكورين في هذه الآية وعلى ان الله تعالى اوحى إليهم ولا طريق الى العلم بكونهم انبياء الله ورسله الا ظهور المعجزات عليهم ولكل واحد منهم نوع آخر من المعجزات على التعيين وما انزل الله على هؤلاء المذكورين كتابًا بتمامه مثل ما انزل على موسى[416] عليه السلام فلما لم يكن عدم انزال الكتاب على هؤلاء دفعة واحدة قادحًا في نبوتهم بل كفى في اثبات نبوتهم ظهور نوع واحد من انواع المعجزات عليهم علمنا ان هذه الشبهة زائلة وان اصرار إليهود على طلب هذه المعجزة باطل [417]انتهى.

اعلم: ان في الآية تشبيهًا وهوعلى ما قاله الشيخ عبد القاهر[418] هو الدلالة على اشتراك شيئين في وصف هومن اوصاف الشئ خاصة كالشجاعة في الاسد و النور في الشمس انتهى. وفي التلخيص: التشبه الدلالة على مشاركة أمر لأمر آخر في معنى انتهى الأمر الأول هو المشبه، والثاني هو المشبه به، والمعنى هو وجه الشبه و يسمى الجامع ايضًا، ولا بد من اداة التشبيه ايضًا كلفظة الكاف او المثل اوغيرهما مما يدل على المشاركة واذا عرفت هذا فالمشبه في الآية ايحاء الله الى نبينا صلى الله عليه وسلم، والمشبه به ايحاء الله تعالى الى نوح و النبيين من بعده، واداته الكاف بقي الأمر في وجه الشبه، ويعلم من كلام الرازي المذكور ان وجه الشبه نفس الايحاء من غير ان ينزل عليهم كتابًا من السماء كاملاً دفعةً، وقال العيني رحمه الله: وجه الشبه

---

415 - إسماعيل: هو إسماعيل بن إبراهيم صلّى الله عليه وسلم. أمر الله إبراهيم بالمسير إلى مكة بإسماعيل وأمّه، وأخبره أنه قد بوّأه البيت الحرام، وأنه يقضى على يديه عمارته، وينبط لإسماعيل سقايته فسار به وبأمه وتركهما هناك. وجاءت رفقة من جرهم فنزلوا شعاب مكة، وأعطوا إسماعيل سبعة أعنز، فكانت أصل ماله.

فنشأ إسماعيل مع أولادهم وتعلّم الرّمى، ونطق بلسانهم، ثم خطب إليهم، فزوّجوه امرأة منهم. وعاش إسماعيل مائة وسبعا وثلاثين سنة، ودفن في الحجر، وفيه دفنت أمه هاجر. المعارف، ابن قتيبة، أبومحمد عبدالله بن قتيبة الدينوري، 34:1، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، الطبعة الثانية، 1992م

416 - موسى عليه السلام: هو موسى بن عمران بن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. وكان موسى عليه السلام آدم جعدا طوالا، كأنه من رجال شنوءة. المعارف لابن قتيبة الدينوري، 43:1

417 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، فخرالدين الرازى، أبوعبدالله محمدبن عمربن الحسن،266:11، دارإحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثالثة، 1420هـ

418 - الشيخ عبد القاهر: هو الشيخ أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن الجُرْجَاني النحوي المتكلم الشافعي، المتوفى سنة إحدى وسبعين وأربعمائة وقيل أربع وسبعين.

أخذ النحو بجُرجان عن أبي الحسين محمد بن الحسن الفارسي ابن أخت أبي علي الفارسي، ولم يخرج من بلده، وكان إمامًا في الأدب وصنّف "المغني في شرح الإيضاح" في نحو ثلاثين مجلدًا و"المقتصد" في شرحه أيضًا في ثلاث مجلدات و"إعجاز القرآن" و"دلائل الإعجاز" و"أسرار البلاغة" و"كتاب المفتاح" و"شرح الفاتحة" و"الجُمل" المشهور. وكان من كبار أئمة العربية. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 293:2

وحي رسالة حيث قال ووجه الشبه هو كونه وحي رسالة لا وحي الهامٍ لان الوحي ينقسم على وجوه والمعنى انا اوحينا اليك وحي رسالة كما اوحينا الى الأنبياء عليهم السلام وحي رسالة لا وحي الهام[419] انتهى.

وعند الشيخ محمود الحسن الهندي قدس سره العزيز: وجه الشبه وحي التكليف والمعنى على هذا انا اوحينا اليك وحي تكليف كما اوحينا الى الأنبياء عليهم السلام وحي تكليف وهو الوحي الذي اطاعته واجبة ومخالفوه يستحقون العذاب ففيه تهديد لهم بانكم ان لم تعتقدوا نبوته ولم تؤمنوا به يعذبكم كما عذب قوم نوح و النبيين من بعده اذ لم يؤمنوا بهم ويؤكد هذا التوجيه بقوله تعالى ﴿ الى نوح و النبيين من بعده ﴾[420] لان الايحاء الى الأنبياء عليهم السلام قبل نوح عليه السلام ايحاء في الامور التكوينية كامور الزراعة و الغرس و الطحن و الطبخ و نحوها مما يتعلق بامور المعاش، قيل ان آدم[421] عليه السلام لما هبط من الجنة اعطى بذورًا للزرع فتعليم الأنبياء عليهم السلام اياهم قبل نوح عليه السلام كتعليم الآباء أولادهم وتربيتهم اياهم لا تعليم التكليف هذا ما ذهب إليه محمود الحسن رحمه الله.

وذكر في التفاسير انه لم يكن في أولاده كافر الى زمان نوح عليه السلام وكفروا في زمانه، وقال الرازي: في تفسيره في(٥٥٧\١٤) تحت قوله تعالى في سورة يونس ﴿ وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا﴾[422] ثلاثة اقوال في قول بعضهم انهم كانوا امة واحدة في الكفر وفي آخرين انهم خلقوا على فطرة الاسلام ثم اختلفوا في الاديان و إليه الاشارة بقوله عليه السلام: كل مولود يولد على الفطرة الحديثَ[423]، وفي قول البعض الآخر انهم كانوا امة واحدة على الايمان، واحتجوا عليه بامور ثلاثة ولولا مخافة التطويل لاتيت بها، ثم

---

419 - عمدة القارى، 16:1

420- سورة النساء 163:4

421 - آدم عليه السلام: هوآدم نبي الله صلى الله عليه وسلم

يكنى: أبا محمد، ويقال: أبو البشر جاء في بعض الآثار أنه كان يسكن بيت أبيات، ومسجدها إليه ينسب.

عن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، فجاء منهم الأحمر والأسود والأبيض وسوى ذلك، والسهل والحزن، والخبيث والطيب ".

وعن ابن عباس، قال: إن الله عز وجل خلق آدم يوم الجمعة بعد العصر، من أديم الأرض، فسمي آدم، ألا ترى أن من ولده الأبيض والأسود، والطيب والخبيث، ثم عهد إليه فنسي، فسمي الإنسان، قال: فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى أهبط.مختصرتاريخ دمشق لابن عساكر، ابن منظورالأفريقي، أبوالفضل محمد بن مكرم بن علي، 215:4، دارالفكر، بيروت، الطبعة الأولى، 140هـ/1984م

422- سورة يونس 19:10

423- صحيح البخاري، 100:2، رقم الحديث: 1385

اختلف القائلون بهذا القول انهم متى كانوا كذلك فقال إبن عباس ومجاهد[424] رضي الله عنهم: كانوا على دين الاسلام في عهد آدم وفي عهد ولده، واختلفوا عند قتل احد إبنيه الإبن الثاني، وقال قوم: انهم بقوا على دين الاسلام الى زمن نوح عليه السلام وكانوا عشرة قرون، ثم اختلفوا على عهد نوح عليه السلام فبعث الله تعالى إليهم نوحًا عليه السلام، وقال آخرون: كانوا على دين الاسلام في زمن نوح عليه السلام بعد الغرق (لا بد ههنا من مطالعة الاصل ا والتفسير الكبير) الى ان ظهر الكفر فيهم.

وقال آخرون: كان على دين الاسلام من عهد ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى ان غَيرَه عمرو بن لحي[425] هذا ما لخصته من تفسيره الكبير، ومن اراد زيادة التفصيل فليطالع هناك،[426] وقال الرازي: في تفسيره تحت قوله تعالى في سورة نوح عليه السلام ﴿وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودًا ولا سواعًا﴾[427] الآية، وعبادة الاوثان دين كان موجودًا قبل مجئ نوح عليه السلام[428] انتهى والله اعلم.

---

424 - مجاهد: هو مجاهد بن جبر–ويقال: جبير بالتصغير–المكي المخزومي مولاهم، مولى عبد الله بن السائب المخزومي، التابعي الكبير المشهور. سمع ابن عباس، وابن عمر، وجابر بن عبد الله، وغيرهم من الصحابة وطاووسا، وابن أبي ليلى، وغيرهم من التابعين. وروى عنه طاوس أيضا، وعطاء، وعكرمة وغيرهم، واتفقوا على جلالته، ورئاسته في الفقه والتفسير والحديث وتوثيقه. توفي سنة ثلاث–أو اثنتين أو إحدى–ومائة، وقيل: سنة مائة، وهو ابن ثلاث وثمانين سنة. قلادة النحر، 18:2

425 - عمرو بن لحي: هو عمرو بن ربيعة وهو لحى بن حارثة ابن عمرو بن عامر الأزد وهو أبو خزاعة، وكان الحارث هو الذي يلي أمر الكعبة فلما بلغ عمرو بن لحي نازعه في الولاية وقاتل جرهما ببني إسماعيل فظفر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت بعدهم ثم إنه مرض مرضا شديدا فقيل له إن بالبلقاء من الشام حمة إن أتيتها برأت فأتاها فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو فسألهم أن يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة- كتاب الأصنام، ابن السائب الكلبي، أبوالمنذرهشام بن محمد، 8:1، دارالكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الرابعة، 2000م

426 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، لفخرالدين الرازى، 228:17

427- سورة النوح 23:71

428 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، لفخرالدين الرازى، 656:30

واعترض العيني رحمه الله تعالى بانا لا نسلم ان نوحًا عليه السلام أول مُشَرِعٍ بل أول مشرع هو آدم عليه السلام فانه أول نبي أرسل الى بنيه وشرع لهم الشرائع ثم قام بعده باعباء الرسالة شيث[429] عليه السلام وكان نبيًا مرسلاً وبعده ادريس[430] عليه السلام بعثه الله تعالى الى ولد قابيل[431] ثم رفعه الله الى السماء[432] انتهى.

اقول: على ما قاله محمود الهندي قدس الله سره العزيز لا يرد الاعتراض فافهم، فان قيل: ما وجه المناسبة بين الترجمة والآية؟ قلنا: المناسبة من وجهين: الأول انها يوردها للاستدلال على الترجمة كما سبقت الاشارة إليه، والثاني انه لما كان المراد ببدء الوحي اعم من جميع المبادي فالمذكور في الآية موح [(433)] وهو الله تعالى وموحى إليه وهو نبينا صلى الله عليه وسلم وهما مبدءان للوحي، وايضًا يعلم من الآية عظمة الوحي وصداقته بوجوه ثلاثة:

الأول: انه وحي الله تعالى لا وحي الغير.

---

429 - شيث عليه السلام: هو شيث بن آدم عليهما السلام، ووصيه وهو اسم سرياني معناه هبة الله لمجيئه بعد قتل هابيل، وكان أحب أولاده إليه وأجملهم، وهو أول من تكلم بالعبرانية، وأول من رأى اللحية، وفي نبوته حديث رواه ابن حبان مرفوعان أنه أنزل عليه خمسون صحيفة. ولما حضرت آدم الوفاة أوصى إليه، ويقال أن أنساب بني آدم كلها تنتهي إلى شيث، وسائر أولاده انقرضوا، وكانت ولادته بعد قتل هابيل بنحو خمس سنين، وعاش نحو تسعمائة أو أكثر ومات لمضي 1142 سنة من الهبوط.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 169:2

430 - إدريس عليه السلام: هو أخنوخ – ادريس – ابن اليارد بن مهلاييل بن قينان ابن أنوش بن شيث بن آدم النبي عليه السّلام. ويقال له: هرمس الهرامسة، قالت اليهود: ولد ليارد أخنوخ وهو ادريس ونبّأه الله وقد مضى من عمر آدم ستّمائة سنة واثنان وعشرون سنة وأنزل عليه ثلاثين صحيفة، وهو أوّل من خطّ بالقلم وخاط الثياب ولبسها، ولم يكن للناس من قبله ملبس غير الجلود، وتوفّي آدم بعد ان مضى من عمر إدريس ثلاثمائة وثمان وستّون سنة، وسمّي إدريس لدراسته الكتب الإلهيّة، ولما رفع إلى السماء كان عمره ثلاثمائة وخمس وستّون سنة، وذلك في حياة أبيه، وعاش أبوه بعده ثلاثين سنة، وقيل: إنّه نبّئ بعد آدم عليه السلام بمائتي سنة- مجمع الآداب في معجم الألقاب، ابن الفوطي الشيباني، أبوالفضل عبدالرزاق بن أحمد، 355:4، مؤسسة الطابعة والنشر، إيران، الطبعة الأولى، 1416هـ

431 - قابيل: هو قابيل بن آدم أبي البشر الذي قتل أخاه. قيل أنه كان يسكن قينية خارج باب الجابية، وإنه قتل أخاه في جبل قاسيون عند مغارة الدم. قال أبو بكر الخطيب: قاين – بياء منقوطة باثنتين من تحتها – هو قاين بن آدم أبي البشر المعروف بقابيل، قاتل أخيه هابيل. وقد ذكر الله قصتهما في كتابه، فقال: " واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق " الآيات كلها إلى آخر القصة. مختصرتاريخ دمشق لابن عساكر، 7:21

432 - عمدة القارى، 16:1

(1) اصله مُوحِيٌ ثم أُعلَّ بقواعد علم الصرف فصار مُوحٍ فتفكر

والثاني: انه وحي رسالةٍ او وحي تكليف لا وحي الهام ا ولا1 وحي التربية ففي هذين الوجهين ما لا يخفى من عظمته وصداقته ووجوب اطاعته وتهديد مخالفيه.

والوجه الثالث: انه ليس غرض المؤلف منحصرًا في هذه القطعة من الآية بل غرضه منتهٍ الى آخر السورة، والمذكور في هذين الركوعين ما لا يخفى من صداقته وعظمته وتهديد مخالفيه كما قال عز اسمه ﴿ لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون و كفى بالله شهيدًا﴾[434] كفى هذا في صداقته وعظمته ووجوب طاعته وكفى في تهديد مخالفيه وتخويف مناويه قوله تعالى﴿ان الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقًا الا طريق جهنم خالدين فيها ابدًا﴾[435].

---

1 – حدثنا الحميدي عبد الله بن الزبير، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري، قال: أخبرني محمد بن إبراهيم التيمي، أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي، يقول: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها، أو إلى امرأة ينكحها، فهجرته إلى ما هاجر إليه»

(حدثنا الحميدي عبد الله بن الزبير) وفي نسخة باسقاط عبد الله بن الزبير قوله الحميدي بضم الحاء و فتح الميم هوأبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن عبد الله بن حميد بن اسامة بن زهير بن الحارث بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصي ومع خديجة[436] رضي الله عنها بنت خويلد بن اسد زوج النبي صلى الله عليه وسلم في اسد بن عبد العزى[437]

434- سورة النساء 166:4

435- سورة النساء 137:4

436 - خديجة رضي الله عنها: هى خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصيّ القرشية الأسدية. زوج النبي صلّى اللّه عليه وسلّم، وأول من صدقت ببعثته مطلقا. وكان تزويج النبي صلّى اللَّه عليه وسلّم خديجة قبل البعثة بخمس عشرة سنة. وولدت من رسول اللَّه صلّى اللَّه عليه وسلّم أولاده كلهم إلا إبراهيم. الإصابة في تمييزالصحابة، 99:8

437 - أسد بن عبد العزى: هو أسد بن عبد العزى بن قصي: من أجداد العرب في الجاهلية. بنوه حيّ كبير من قريش، منهم حكيم بن حزام الصح أبي وخديجة (أم المؤمنين) وورقة بن نوفل. وكانت تلبية (بني أسد) في الجاهلية إذا حجوا: (لبيك اللّهم لبيك، يا رب أقبلت بنو أسد، أهل الوفاء والجلد، إليك). الأعلام للزركلي، 298:1

توفي سنة ٢١٩ تسع عشرة ومائتين[438] وليس هو بالحميدي[439] المتاخر صاحب الجمع بين الصحيحين اذ هوأبو عبد الله محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله بن فتوح بن يصل بكسر الياء والصاد الاندلسي الامام.

قوله (سفيان) مثلثة السين [أي بحركات ثلاث للسين هكذا سُفيان] وضمها اشهر وهو تابعي مكي جليل القدر وهو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم احد مشايخ الشافعي ولد سنة ١٠٧ هـ سبع ومائة ومات غرة رجب سنة ١٩٨ هـ ثمان وتسعين ومائة،

قوله (يحيى بن سعيد) وهو يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهيل بن ثعلبة بن الحارث بن زيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار الانصاري التابعي المدني المشهور مات سنة ١٤٣ ثلاث واربعين ومائة وقيل سنة ١٤٤ اربع واربعين ومائة،[440]

---

438 - الحميدي: هو الإمام أبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن حميد الحميدي الأسدي القرشي الشافعي، المتوفى سنة تسع عشرة ومائتين. وهو صاحب "المسند" وشيخ البخاري وتلميذ الشافعي. سمع سفيان بن عيينة. روى عنه البخاري وأبو زرعة وأبو حاتم وخلق. وكان ثقة، كثير الحديث وهو رئيس أصحاب ابن عيينة. روى عنه "مسنده" أبو علي بشر بن موسى الآمدي. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 209:2

439 - الحميدي المتاخر: هو أبو عبد الله، محمدُ بنُ أبي نصر، فتوح بنِ عبدِ الله بنِ حُميد بن يصل، الأزديُّ، الحميديُّ، الأندلسي الميورقيُّ، الحافظ المشهور. أصله من قرطبة من ربض الرصافة، وهو من أهل جزيرة ميورقة، روى عن أبي محمد علي بن حزم الظاهري، واختص به، ولازمه، وأكثر من الأخذ عنه، وقرأ عليه، وشهر بصحبته، وصار على مذهبه، إلا أنه لم يكن يتظاهر به، وسمع عن أبي عمر يوسف بن عبد البر صاحب كتاب "الاستيعاب"، وعن غيرهما من الأئمة، ورحل إلى المشرق سنة 448، فحج. كانت ولادته قبل العشرين وأربع مئة، وتوفي ليلة الثلاثاء سابع عشر ذي الحجة سنة 488 ببغداد.

التاج المكلل من جواهرمآثرالطرازالآخر والأول، أبوالطيب، محمد صديق خان بن حسن، 103:1، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، قطر، الطبعة الأولى، 1428هـ/2007م

440 - يحي بن سعيد: هو يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو الأنصاري النجاري المدني أبو سعيد قاضي المدينة، أخو سعد وعبد ربه ابني سعيد. سمع أنس بن مالك، وأبا سلمة بن عبد الرحمن وغيرهما.

روى عنه مالك، وابن عيينة، وسليمان بن بلال وغيرهم. قال أيوب: ما رأيت بالمدينة أفقه منه. وكان يحيى القطان يقدمه على الزهري. قال الثوري: كان من الحفاظ.

ولي قضاء المنصور. ومات بالهاشمية قبل أن تبنى بغداد في سنة ثلاث وأربعين ومائة. قلادة النحر، 153:2

قوله (محمد بن ابراهيم) وهو محمد بن ابراهيم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة كان كثير الحديث توفي سنة ١٢٠ عشرين ومائة روى له الجماعة[441]، قوله (علقمة) هو علقمة بن وقاص الليثي بفتح الواو وتشديد القاف وقاص يكنى بأبي واقد[442] ذكره أبو عمرو بن منده[443] في الصحابة، وذكره الجمهور في التابعين مات بالمدينة في أيام عبد الملك بن مروان.[444]

قوله (عمر بن الخطاب) هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي اخي مرة وهصيص إبني كعب بن لؤي العدوي القرشي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

---

441 - محمد بن إبراهيم: هو محمد بن إبراهيم بن الحارث بن خالد، أبو عبد الله التيمي القرشي المديني سمع علقمة بن وقاص وأبا سلمة وعروة بن الزبير وعسى بن أبي أويس بن سعيد روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري ويحيى بن كثير ويزيد بن الهاد- قال الواقدي توفي سنة عشرين ومائة-

الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، الكلاباذي، أبوالنصرأحمد بن محمد بن الحسين البخاري الكلاباذي، 636:2، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1407هـ

442 - علقمة:هو علقمة بن وقاص الليثي المديني سمع عمر بن الخطاب وعائشة روى عنه الزهري ومحمد بن إبراهيم وابن أبي ملكية في بدء الوحي وغير موضع قال الواقدي توفي بالمدينة في خلافة عبد الملك- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 575:2

443 - أبو عمرو بن مندة: هو الشيخ المحدث الثقة المسند الكبير أبو عمرو عبد الوهاب بن الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن مندة العبدي الأصبهاني أحد الإخوة وكان أصغر من أخويه الحافظ عبد الرحمن وعبيد الله. سمع: أباه وأبا إسحاق بن خرشيذ وأبا عمر بن عبد الوهاب السلمي وجعفر بن محمد الفقيه ومحمد بن إبراهيم الجرجاني وأبا بكر بن مردويه وخلقا بأصبهان وأبا سعيد محمد بن موسى الصيرفي وطبقته بنيسابور وسمع: بشيراز وهمذان ومكة والري. ولد سنة ثمان وثمانين وثلاث مائة- قال يحيى: مات أبي في تاسع عشر جمادى الآخرة سنة خمس وسبعين وأربع مائة. سيرأعلام النبلاء، 509:13- 510

444 - عبد الملك بن مروان: هو أبوالوليد، عبد الملك بن مروان بن الحكم، بويع بالخلافة بعد موت أبيه. مولده سنة 26 وكان عابدا ناسكًا بالمدينة قبل الخلافة واستعمله معاوية على المدينة وهو ابن ست عشرة. قيل إنه كان فقيهًا دينًا فلما أتته الخلافة تغير واستفتحها بقتال مصعب بن الزُّبير في سنة 71 والتقى معه غير مرة حتى قتله في جمادى الأولى بعد سنين ثم أرسل الحجاج إلى عبد الله بن الزبير بمكة فتوجه وحاصر ورمى البيت بالمنجنيق وأحرقه ولا يزال حتى ظفر بابن الزُّبير وقتله في جمادى الآخرة سنة 73. توفي في شوال سنة 86 بدمشق وله ثلاث وستون وكانت خلافته إحدى وعشرين سنة وخمسة عشر يومًا. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 308:2

في كعب الاب التاسع[445] وامه حمنة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر اخي عامر و عمران إبني مخزوم إبن يقظة بن مرة بن كعب، وقيل بنت هشام فتكون اخت أبي جهل[446]، والصحيح هو الأول.

اعلم: ان من لطائف اسناد هذا الحديث انه اتَى فيه بانواع الرواية فاتى بحدثنا ثم بلفظ عن ثم باخبرني ثم بسمعت فكأنه يقول هذه الالفاظ كلها تفيد السماع و الاتصال كما سياتي عنه في باب العلم، والجمهور قالوا ان اعلى الدرجات لسمعت [اقول والله اعلم بالصواب:

الأولى في التحرير هكذا لفظ سمعت ثم لفظ حدثنا ثم لفظ أخبرنا] ثم لحدثنا ثم لأخبرنا.

ومنها: انه اتى في هذا الحديث بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا وفي الهجرة والنذور وترك الحيل وايضًا اتى بلفظ عن في باب العتق و بلفظ ان في باب الايمان وبلفظ قال في النكاح اشارة الى ان الاسناد المتصل بالصحابي لا فرق فيه بين هذه الالفاظ وهذا حكم اتفاقي بينه وبين الجمهور.

ومنها: ان رجال اسناده ما بين مكي ومدني اذ الأول مكيان والباقون مدنيون. ومنها: رواية تابعي عن تابعي وهما يحيي ومحمد التيمي، اوفيه ثلاثة تابعيين على قول من عد علقمة من التابعين.

ومنها: رواية صحابي عن صحابي على قول من عده صحابيا.

قوله (على المنبر) من النبر بمعنى الارتفاع[447] صيغة ظرف على وزن الاله على خلاف القياس وليس بآلة لان الآلة ما يعالج بها الفاعل المفعول وهذا موضع العلو والارتفاع فلا يصح ما قيل انه بلفظ الآلة لانه آلة الارتفاع.

---

445 - كعب الأب التاسع: هوكعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر. يقال إنه أول من قال أما بعد. وبين موت كعب بن لؤي وبين الفيل خمسمائة سنة وعشرون سنة. معجم الشعراء، المرزباني، أبوعبدالله محمد بن عمران المرزباني، 341:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1402هـ/1982م

446 - أبو جهل: هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي، كان يكنى أبو الحكم فكناه النبي –عليه السلام– أبا جهل فغلب عليه، وكان فرعون هذه الأمة. قتل كافرًا يوم بدر في السنة الثانية من الهجرة. قتله عبد الله بن مسعود. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 343:4

447 - الصحاح، للجوهرى، 821:2

قوله (بالنيات) جمع نية من نوى ينوى من حد ضرب يضرب، قال الجوهري[448] : نويت نية ونواة اي عزمت وانتويت مثله قال الشاعر شعر:

صرمت اميمة خلتي وصلاتي ونوت ولما تنتو كنواتي[449]

اي لم تنوفي كما نويت فيها وفي مودتها،[450] والمشهور في النيات تشديد الياء، وحكى النووي تخفيفها قيل النية هو القصد والعزم، وقيل: النية والارادة والقصد والعزم بمعنى واحد،[451] وكذا ازمعت على الشئ وعمدت إليه قال أمرؤ القيس[452] شعر:

افاطم مهلا بعض هذا التدلل وان كنت ازمعت صرمي فاجمل[453]

اي ان عزمت على قطعي، قوله (أمرئٍ) كزِبْرِجٍ و يجئ مرء كفلس وهو الرجل وحركة الراء فيه تابعة لحركة الهمزة تقول جاءني أمرء و رأيت أمرءًا و مررت بأمرئٍ وفي مؤنثه ايضًا لغتان أمراة ومراة، وفائدة قوله عليه السلام وانما لكل أمرئ ما نوى تاكيد للجملة الأولى.

وقيل بل تاسيس لانه يفيد غير ما افاده الأولى وهو أولى لان الأولى افادت ان العمل يتبع النية و يصاحبها فيترتب الحكم على ذلك.

---

448 - جوهري: هو أبو نصر إسمعيل بن حمّاد الجوهري الفارابي اللغوي ، صاحب "الصِّحَاح" المتوفى بنيسابور سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة. وكان إمامًا في اللغة والأدب، حسن الخط وهو مع ذلك من فرسان الكلام والأصول. وله "مقدمة في العروض" و"مقدمة في النحو". روي أنه صعد سطح الجامع وزعم أنه يطير، فوقع فمات وبقي آثاره في المسودة فبيضه تلميذه إبراهيم بن صالح الوراق.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 314:1

449- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية،الجوهرى، أبونصر اسماعيل بن حمادالفارابى، 2516:6، دارالعلم للملايين، بيروت،الطبعة الرابعة، 1987م

450 - الصحاح، للجوهرى، 2516:6

451 - عمدة القارى، 23:1

452 - امرؤ القيس: هو امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار: أشهر شعراء العرب على الإطلاق. يماني الأصل. مولده بنجد نحو 130 قبل الهجرة الموافق 497 من الميلاد، أو بمخلاف السكاسك باليمن. اشتهر بلقبه، واختلف المؤرخون في اسمه، فقيل حندج وقيل مليكة وقيل عدي. وكان أبوه ملك أسد وغطفان. وأمه أخت المهلهل الشاعر، فلقنه المهلهل الشعر، فقاله وهو غلام، وجعل يشبب ويلهو ويعاشر صعاليك العرب. ظهرت في جسمه قروح، إلى أن مات في أنقرة نحو 80 قبل الهجرة الموافق 545 من الميلاد. وقد جمع بعض ما ينسب إليه من الشعر في ديوان صغير وكتب الأدب مشحونة بأخباره. الأعلام للزركلي، 11:2

453-شرح المعلقات السبع ، الزوزنى،45:1،والشعرالمذكورلإمرؤ القيس

والثانية دلت على ان العامل لا يحصل له الا ما نواه، وقيل: فيه دلالة على ان الاعمال الخارجة عن العبادة قد تفيد الثواب اذا نوى فاعلها القربة كالأكل والشرب اذا نوى به التقوي على الطاعة، والبعال اذا نوى به التعفف عن الفاحشة كما في الحديث،[454] والنوم اذا نوى به ترويح البدن للطاعة، وقيل: فائدته ان الافعال اللتي ظاهرها القربة اذا فعلها العبد عادة لا يترتب الثواب على مجرد الفعل.[455]

قوله (هجرته) الهجرة من الهجر ضد الوصل ثم غلب ذلك على الخروج من ارض الى ارض، ويقال الهجرة الترك والمراد ههنا ترك الوطن والانتقال إلى غيره، وفي الشرع: مفارقة دار الكفر الى دار الاسلام خوف الفتنة و طلب اقامة الدين،[456] والمهاجر في الحقيقة من هاجر ما نهى الله عنه.[457]

قوله (الى دنيا) مؤنث في اسم التفضيل غير منونة لعدم الصرف لان الفه قائمة مقام السببين وضم الدال اشهر، وحكي الكسر ولدنوها من الزوال سميت بهذا الاسم وهي في الأصل صفة كما في قوله تعالى ﴿وما الحياة الدنياالا متاع الغرور﴾[458] فتركوا موصوفها لغلبة الاسمية على الوصفية وحقيقتها كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الآخرة[459] وهو متعلق بالهجرة ان كانت كلمة كانت تامة وخبرها ان كانت ناقصة.

قوله (يصيبها) من الاصابة بمعنى الحصول والوجدان و الارادة و ارادة الكل ههنا صحيحة وهي صفة الدنيا، قوله (ينكحها) وفي نسخة يتزوجها وهي صفة أمراة، قوله (فهجرته الى ما هاجر إليه) اعلم ان المؤلف ذكر هذا الحديث في ستة مواضع اخرى:

---

454 - الصحيح، لإبن حبان، 475:9، رقم الحديث:4167، ولفظه:"قَالَ: "فِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ". قَالُوا: يَا رَسُولَ أَيَأْتِي أَحَدُنَا شَهْوَتَهُ، وَيَكُونُ لَهُ فِيهِ أَجْرٌ؟. فَقَالَ: "أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي الْحَرَامِ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهِ وِزْرٌ، فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ، كَانَ لَهُ أَجْرٌ"

455 - عمدة القارى، 27:1

456 - لسان العرب، إبن منظورالأفريقى، أبوالفضل محمدبن مكرم بن على، 250:5، دارصادر، بيروت، الطبعة الثالثة، 1414هـ-

457 - الصحيح، لإبن حبان، 467:1، رقم الحديث:230

458- سورة آل عمران 185:3

459 - عمدة القارى،24:1

الأول: في الايمان في باب ما جاء ان الاعمال بالنية عن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاعمال بالنية ولكل مرءٍ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها او أمراة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر إليه[460]

والثاني: في العتق في باب الخطا والنسيان في العتاقة والطلاق عن علقمة قال: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الاعمال بالنية ولأمرءٍ ما نوى فمن كانت هجرته الحديثَ. [461]

والثالث: في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم عن علقمة قال سمعت عمر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: الاعمال بالنية فمن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او أمراة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر إليه ومن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله . [462] (463)

والرابع: في النكاح في باب من هاجر او عمل خيرًا لتزويج أمراة فله ما نوى عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العمل النية وانما لأمرئٍ ما نوى الحديثَ، بلفظه في الايمان الا انه قال ينكحها بدل يتزوجها.[464]

والخامس: في الايمان و النذور في باب النية في الايمان عن علقمة يقول قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنية وانما لأمرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او الى أمراة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر إليه.[465]

والسادس: في ترك الحيل عن علقمة قال سمعت عمر يخطب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس انما الاعمال بالنية وانما لأمرئٍ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله،[466] أخرجه كل من أصحاب الكتب المعتبرة غير مالك في موطئه فانه أخرجه مسلم في آخر كتاب

---

460 - صحيح البخارى،1:20، رقم الحديث:54

461 - صحيح البخارى،3:145، رقم الحديث:2529

462 - صحيح البخارى،5:56، رقم الحديث:3898

(1) (ههنا لابد من مطالعة باب هجرة النبي صلي الله عليه وسلم)

464 - صحيح البخارى،7:3، رقم الحديث:5070

465 - صحيح البخارى،8:140، رقم الحديث:6689

466 - صحيح البخارى،9:22، رقم الحديث:6953

الجهاد،[467] و رواه الترمذي في الحدود و النسائي في أربعة أبواب في الأيمان[468] والطهارة[469] والعتاق والطلاق،[470] وإبن ماجه في الزهد[471] والدارقطني[472] وإبن حبان[473] والبيقهي[474] رحمه الله[475] وانما تركنا الأحاديث مع الاسانيد ههنا وفي ما قبل الاسانيد فقط اختصارًا فمن اراد الاطلاع عليها فليراجعها، وانما ذكر المؤلف ههنا مختصرًا وترك مطوله لانه لما اراد ان ينبه على انه قصد به وجه الله وانه سيجزي بحسب نيته ابتداً بالمختصر الذي فيه اشارة الى ان الشخص يُجزى بقدر نيته فان كانت نيته وجه الله تعالى يُجزى بالثواب و الخير في الدارين، وان كانت نيته لوجهٍ من وجوه الدنيا فليس له حظ من الثواب ولا من خير الدنيا و الآخرة.

قوله (الى ما هاجر إليه) قال الكرماني يحتمل ان يكون قوله الى ما هاجر إليه متعلقًا بالهجرة فيكون الخبر محذوفًا والتقدير قبيحة او غير صحيحة مثلًا ويحتمل ان يكون الخبر فهجرته والجملة خبر المبتدا الذي هو من كانت انتهى. قال في الفتح وهذا الثاني هو الراجح لان الأول يقتضي ان تلك الهجرة مذمومة مطلقًا وليس

---

467 - صحيح مسلم، أبوالحسن، مسلم بن الحجاج القشيرى، 1515:3، رقم الحديث:6953، دارإحياء التراث العربى،الطبع وسن الطباعة غيرموجود

468 - السنن الصغرى(سنن النسائى)،أبوعبدالرحمٰن، أحمدبن شعيب النسائى، 13:7، رقم الحديث:3794، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، الطبعة الثانية، 1406ھ/1986م

469 - سنن النسائى،58:1، رقم الحديث:75

470 - سنن النسائى،158:6، رقم الحديث:3437

471 - سنن إبن ماجة، ابن ماجة، أبوعبدالله محمدبن يزيد القزوينى، 1413:2، رقم الحديث:4227، دارإحياء الكتب العربية، حلب،الطبع وسن الطباعة غيرموجود

472 - سنن الدارقطنى، الدارقطنى، أبوالحسن على بن عمربن أحمد، 76:1، رقم الحديث:131، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، 1424ھ/2004م

473 - الصحيح لإبن حبان،115:2، رقم الحديث:389

474 - البيقهي: هو الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي النيسابوري، الفقيه الشافعي، المتوفى بنيسابور في جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة، عن أربع وسبعين سنة. غلب عليه الحديث واشتهر به.من أشهر مصنّفاته "السنن الكبير" و"السنن الصغير" و"كتاب معرفة السنن والآثار" و"دلائل النبوة" و"شعب الإيمان" و"مناقب الشافعي" و "مناقب أحمد بن حنبل" و "كتاب المدخل" وغير ذلك.أقام بنيسابور مدة وحدَّث بتصانيفه وأخذ عنه خلق. وكان زاهدًا صائم الدهر، قائمًا بنصرة مذهب الشافعي. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 139:1

475 - السنن الكبرى، أبوبكرالبيهقى، أحمد بن الحسين بن على، 68:1، رقم الحديث:181، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، 1424ھ/2003م

كذلك الا ان يحمل على تقدير شيءٍ يقتضي التردد او القصور عن الهجرة الخالصة كمن نوى بهجرته مفارقة دار الكفر وتزوج المراة معًا فلا تكون قبيحةً ولا غير قبيحة بل هي ناقصة بالنسبة الى من كانت هجرته خالصةً وانما اشعر السياق بذم من فَعَلَ ذلك بالنسبة الى من طلب المرأة بصورة الهجرة الخالصة، فاما من طلبها مضمومة الى الهجرة فانه يثاب على قصد الهجرة لكن دون ثواب من اخلص[476] انتهى.

اقول: هذان التركيبان يجريان ايضًا في الجزء المتروك من الحديث اعني ومن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله بان يحذف الخبر وهوقوله مقبولة او صحيحة او يكون قوله فهجرته الى الله ورسوله خبر المبتدا، فان قيل: لا نسلم ان الاحتمال الثاني راجح بل الاحتمال الأول راجح لانه لابد من التغاير بين المبتدا والخبر في المفهوم كما قيل في تعريف الحمل وهو اتحاد المتغايرين في نحومن التعقل بحسب نحو آخر من الوجود والاحتمال الثاني يستلزم الاتحاد بينهما بل بين الشرط والجزاء لان كلمة من مبتدا متضمنة معنى الشرط وذلك الاتحاد باطل اما بين الأولين فلانه حمل أولى وهو لغو واما بين الاخيرين فلما قالوا ان الشرط و الجزاء اما ان يكون احدهما علة للآخر اوكلاهما معلولي علة ثالثة وقد اتحدا ههنا فالاحتمال الأول راجح، قلنا: الحمل الأولى ليس بلغوٍ مطلقًا كما قال المولوي حمد الله في شرح السلم انه مقصور على انحاء أربعة:

الأول ان لا يتعدد الشئ الواحد اصلاً حتى يتعدد الالتفات و الادراك ويحمل على نفسه.

الثاني: ان يتعدد الالتفات إليه ولا يكون تكثر الالتفات حيثية تقيدية للموضوع و المحمول.

والثالث: ان يكون تعدد الالتفات والادراك قيدا لكليهما او احدهما.

الرابع: ان يعني به ان المحمول بعينه عنوان حقيقة الموضوع بعد ان يلاحظ اثنينية الالتفات والادراك، والأول باطل ضرورة و اجماعًا، والثالث والرابع صحيح اجماعًا لكن الأول منها غير مفيد والثاني مفيد بل قد يكون نظريًا كما في المفهومات المتغايرة في جلي النظر الخ، فاقول هذا التركيب من قبيل الثالث وقوله غير مفيد غير مفيد لانه يفيد التعظيم مثل انا انا وشعري شعري ولئن سلم انه غير مفيد فالجزاء او الخبر محذوف اي فلا ثواب له و المذكور سبب دال على المسبب المحذوف فهومن اقامة السبب مقام المسبب، وشان ورود هذا الحديث: في مهاجر ام قيس[477]

---

476 - فتح البارى لإبن حجر، 17:1

477 - أم قيس: هي من المهاجرات، غير منسوبة. روى الأعمش، عن أبي وائل، عن ابن مسعود، قال: كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها: أم قيس، فأبت أن تزوجه حتى يهاجر، فهاجر فتزوجها، فكنا نسميه: مهاجر أم قيس. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 369:7

روي عن سعيد بن منصور[478] قال أخبرنا أبومعاوية عن الاعمش[479] عن شقيق[480] عن عبد الله هو إبن مسعود قال من هاجر يبتغي شيئًا فانما له ذلك هاجر رجل ليتزوج أمراة يقال لها ام قيس فكان يقال له مهاجر ام قيس،[481] قال إبن دقيق العيد[482]: نقلوا ان رجلاً هاجر من مكة الى المدينة لا يريد بذلك فضيلة الهجرة وانما هاجر لتيزوج أمراة تسمى ام قيس فلهذا خص في الحديث ذكر المراة دون سائر ما ينوى به[483] انتهى.

---

478 - سعيد بن منصور: هو سعيد بن منصور بن شعبة، أبو عثمان، الخراساني الحافظ الحجة، صاحب "السنن"، المتوفى سنة سبع وعشرين ومئتين. نشأ ببلخ ورحل وطوف وصار من الحفاظ المشهورين والعلماء المتقنين. وجاور بمكة وسمع مالكا والليث وخلقا. وروى عنه مسلم وأبو داؤد. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 134:2

479 - الأعمش:هو سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي مولاهم أبو محمد المعروف بالأعمش لعمش كان به، أصله من دباوند قرية بطبرستان، وحمل أبوه إلى الكوفة صغيرا، فاشتراه رجل من بني كاهل من بني أسد فأعتقه.

روى عن ابن أبي أوفى، وأبي وائل، وإبراهيم النخعي، وإبراهيم التيمي، ومجاهد، وخلق كثير. ورأى أنس بن مالك ولم يسمع منه؛ فما يرويه عنه مرسل. وروى عنه شعبة، والسفيانان، وحفص بن غياث، وعالم سواهم.

قيل: إنه ولد يوم قتل الحسين يوم عاشوراء سنة إحدى وستين، وتوفي سنة ثمان وأربعين ومائة. قلادة النحر، 189:2

480 - شقيق: هو أبو وائل، شقيق بن سلمة، صاحب ابن مسعود، أدرك الجاهلية قال: بعث النبي صلى الله عليه وسلم، وأنا شاب ابن عشر حجج، أرعى إبلا لأهلي، وروى أبو معاوية عن الأعمش قال: قال لي شقيق بن سلمة: يا سلمان، لو رأيتنا، ونحن هراب من خالد بن الوليد يوم براخة، فوقعت عن البعير، فكادت عنقي تندق، فلو مت يومئذ كانت لي النار. قال: وكنت يومئذ ابن إحدى وعشرين سنه. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 710:2

481 - فتح البارى لإبن حجر، 10:1

482 - إبن دقيق العيد: هو أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري الشافعي، المعروف بابن دقيق العيد، المتوفى بالقاهرة في صفر سنة اثنتين وسبعمائة، عن سبع وسبعين سنة. وكان حافظا، زاهدا ورعا، مجتهدا، جامعا بين العلم والدين، سمع من والده مجد الدين والحافظ المنذري وتفقه على عز الدين بن عبد السلام . كان مالكي المذهب. وهو الذي كان على رأس القرن السابع من المشار إليهم بالتجديد وهو القائل: لي أربعون سنة ما تكلمت كلمة إلا وأعددت لها جوابا بين يدي الله. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 204:3

483 - شرح الأربعين النووية فى الأحاديث الصحيحة النبوية، إبن دقيق العيد، أبوالفتح محمد بن على بن وهب،27:1، مؤسسة الريان، الطبعة السادسة، 1424هـ/2003م

ورواه الطبراني[484] قال كان فينا رجل خطب أمراة يقال لها ام قيس فابت ان تتزوجه حتى يهاجر فهاجر فتزوجها فكنا نسميه مهاجر ام قيس وهذا اسناد صحيح على شرط الشيخين لكن ليس فيه ان حديث الاعمال سيق بسبب ذلك ولم ار في شيءٍ من الطرق ما يقتضي التصريح بذلك ذكره في الفتح،[485] قال إبن مهدي الحافظ[486] من اراد ان يصنف كتابًا فليبدا بهذا الحديث وقال لو صنفت كتابًا لبدات في كل باب منه بهذا الحديث،[487] وقال أبو بكر بن داسة[488] سمعت ابا داود يقول كتبت عن النبي صلى الله عليه وسلم خمس مائة الف ٥٠٠٠٠٠ حديث انتخبت منها أربعة آلاف ٤٠٠٠ حديث و ثمانمائة ٨٠٠ حديث في الأحكام، فاما حديث الزهد و الفضائل فلم أخرجها ويكفي الانسان لدينه من ذلك أربعة أحاديث: الاعمال بالنيات، والحلال بين والحرام بين[489]، ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه[490]، ولا يكون المؤمن

---

484 - الطبراني: هو الإمام أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن نصر اللّخمي الطبراني، المتوفى في ذي القعدة سنة ستين وثلاثمائة وله مائة سنة وعشرة أشهر، لأنه ولد في صفر سنة 260.

وسمع الحديث سنة 273 وحدّث عن أكثر من ألف شيخ، طاف البلاد وانفرد في عصره بعلو الإسناد وألّف "المعجم الكبير" و"الأوسط" و"الصغير" و"كتاب الدُّعاء" و"الأوائل".سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 142:2

485 - فتح البارى لإبن حجر، 10:1

486 - إبن مهدي الحافظ: هو الإمام أبو جعفر أحمد بن مهدي بن رستم الأصفهاني المديني الحافظ، المتوفى في شوال سنة ثلاث وسبعين ومائتين. رحل في طلب الحديث وسمع عن جماعة وحدث وصنّف "المسند" قال ابن منده: ثقة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 260:1

487 - عمدة القارى، 22:1

488 - أبو بكر بن داسة: هو أبو بكر، محمد بن بكر بن محمد بن عبد الرزاق ابن داسة التمار، البصري. حدث عن: أبي داود السجستاني، وأبي جعفر محمد بن الحسن الشيرازي، وإبراهيم بن فهد، وغيرهم.

وعنه أبو الحسن الدارقطني، وأبو سليمان الخطابي، وابن جميع، وأبو بكر بن المقريء ، وأبو نعيم الأصبهاني. مات سنة ست وأربعين وثلاثمائة. الدليل المغني لشيوخ الإمام أبي الحسن الدارقطني، المنصورى، أبوالطيب نايف بن صلاح، 360:1، دارالكيان للطباعة والنشر، السعودية، الطبعة الأولى، 1428هـ/2007م

489- صحيح البخاري، 20:1، رقم الحديث: 52

490- سنن الترمذي، 558:4، رقم الحديث: 2318

حكم الحديث: قال الإمام الترمذي: "هذا الحديث أصح عندنا من حديث أبي هريرة- سنن الترمذي، المرجع السابق

مؤمنًا حتى يرضى لاخيه ما يرضى لنفسه[491]، [492] قيل هذا الحديث ثُلُثُ الاسلام، وقيل ربعه وجه الأول انه قول وفعل ونية، شعر:

عمدة الدين عندنا كلمات اربع من كلام خير البرية

اتق (1)الشبهات (2)و ازهد (3)ودع ما ليس يعنيك (4)واعملن بنية[493]

وانما بدا البخاري كتابه به لما ان قصده وجه الله بتاليفه كما ذكرنا ختمه بحديث التسبيح اذ هو كفارة لما وقع في المجالس انتخبته من العيني،[494] ثم اعلم انه قد اتفقت الائمة الثلاثة في وجوب النية في كل عمل من اعمال الدين و استدلوا بعموم هذا الحديث و حصروه بوجهين الأول انه متروك الظاهر لان الذوات غير منتفية بل المراد نفي احكامها كالصحة و الفضيلة و الثواب و الحمل على نفي الصحة أولى من غيرها لانه اشبه بنفي الشئ نفسه ولما منع دلالته على نفي الذات بقيت على نفي جميع الصفات فيكون تقديره صحة الاعمال بالنيات و اللام فيه لاستغراق الجنس فيدخل فيه جميع الاعمال الدينية فرضها و واجبها و سنتها و مباحها و مستحبها مثل الصلاة والصوم والزكاة والحج والغسل والوضوء والطلاق والعتاق ونحوها. [495]

وقال النووي: تقديره انما الاعمال تحسب اذا كانت بنية ولا تحسب اذا كانت بلا نية.[496]

والثاني: ان انما للحصر وهو اثبات الحكم للمذكور و نفيه عما عداه، وقال أهل المعاني ومن طرق القصر انما والقصر تخصيص احد الأمرين بالآخر وحصره فيه وانما يفيد انما معنى القصر لتضمنه معنى ما والا من وجوه ثلاثة:

491- نص الرواية: حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب الأهوازي، ثنا إسماعيل بن أبي أويس، حدثني حسين بن عبد الله بن ضميرة، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ليس منا من لم يرحم صغيرنا، ولم يعرف حق كبيرنا، وليس منا من غشنا، ولا يكون المؤمن مؤمنا حتى يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه"- المعجم الكبير للطبراني، 308:8، رقم الحديث: 8154

حكم الحديث: قال الإمام الهيثمي: "وفي إسناده حسين بن عبد الله بن ضمبيرة و هو كذاب"- مجمع الزوائد و منبع الفوائد، الهيثمي، 16:8

492 - معالم السنن، الخطابى، أبوسليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم، 365:4، المطبعة العلمية، حلب، الطبعة الأولىٰ، 1351هـ/1932م

493-شرح الأربعين النووية ،ابن دقيق العيد، أبوالفتح محمدبن على بن وهب القشيرى،22:1، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة السادسة، 2003م

494 - عمدة القارى، 22:1

495 - عمدة القارى، 30:1

496 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 54:13

الأول: قول المفسرين في قوله تعالى [انما حرم عليكم الميتة] [497] بالنصب معناه ما حرم عليكم الا الميتة.

الثاني: قول النحاة ان انما لاثبات ما يذكر بعده و نفي ما سواه.

الثالث: صحة انفصال الضمير معه كصحته مع ما و الا فلولم تكن متضمنةً لمعنى ما و الا لم يصح انفصال الضمير معه كما في قول الفرزدق[498] شعر:

انا الذائد الحامي الذمار وانما   يدافع عن احسابهم انا او مثلي[499]

حيث قال انا ولم يقل ادافع كما فصل عمرو بن معديكرب[500] مع الا في قوله شعر:

قد علمت سلمى وجاراتها   ما قطر الفارس الا انا[501]

(التقطير صرع الشئ على الظهربحيث تكون اطرافها الأربعة لاصقة بالارض فتفكر).

قال النحاة: ولا يسوغ المنفصل الا لتعذر المتصل وعدوا من انواعه الفصل لغرض وهو التخصيص ههنا اي في ما والا فلولم تكن متضمنة لمعناهما لم يصح ذلك الانفصال وما والا للحصر فكذا ما هو متضمن لمعناهما وهو انما

497- سورة البقرة 173:2

498 - الفرزدق: هو أبو فراس همام أو خميم بن غالب الفرزدق وكنيته أبو الأخطل، التميمي، الشاعر المشهور بالفرزدق، صاحب جرير. توفي بالبصرة سنة عشر ومائة قبل جرير بأربعين أو بثمانين يوما. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 394:3

499-نهاية الأرب فى فنون الأدب،النويرى، أحمدبن عبدالوهاب بن محمد، 85:7، دارالكتب والوثائق القومية،القاهرة،الطبعة الأولىٰ، 1423هـ

500 - عمرو بن معديكرب الزبيدي: هو عمرو بن معديكرب بن عبد الله بن عمرو. قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد مراد ، فأسلم معهم. وكان إسلامه سنة تسع. وقال الواقدي: سنة عشر. فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ارتد مع الأسود العنسي. ثم أسلم، وعاد إلى المدينة فسيره أبو بكر إلى الشأم، فشهد اليرموك. ثم سيره عمر إلى سعد بن أبي وقاص بالعراق، وكتب إلى سعد أن يصدر عن مشورته في الحرب. وشهد القادسية، وله فيها بلاء حسن، وقتل يوم القادسية، وقيل: بل مات عطشا يومئذ، وقيل: بل مات سنة إحدى وعشرين بعد أن شهد وقعة نهاوند مع النعمان بن مقرن. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 770:3

501- جمهرة اللغة،الأزدى، أبوبكرمحمدبن الحسن بن دريد ، 758:2، دارالعلم للملايين، بيروت،الطبعة الأولىٰ، 1987م، والشعر :لعمرو بن معدى كرب

ومن شواهده قول الاعشى[502]. شعر:

و لست بالأكثر منهم حصى وانما العزة للكاثر[503]

يعني ما ثبتت العزة الا لمن كان أكثر حصى[504] انتهى، هذا ما لخصته وحصلته من العيني،[505] وذهب امامنا أبو حينفة وأبو يوسف[506] ومحمد و زفر[507]

---

502 - الأعشى: هو أبو بصير، ميمون بن قيس بن جندل، من بني قيس بن ثعلبة الوائلي، المعروف بأعشى من شعراء الطبقة الأولى في الجاهلية، وأحد أصحاب المعلقات. كان كثير الوفود على الملوك من العرب والفرس، غزير الشعر، يسلك فيه كل مسلك، وليس أحد ممن عرف قبله أكثر شعرا منه. عاش عمرا طويلا، وأدرك الإسلام ولم يسلم. ولقب بالأعشى لضعف بصره. وعمي في أواخر عمره. مولده ووفاته في قرية منفوحة باليمامة قرب مدينة الرياض وفيها داره، وبها قبره مات في السنة السابعة من الهجرة. الأعلام للزركلي، 340:7

503- صبح الأعشى فى صناعة الإنشاء، أحمدبن على بن أحمدالفزارى، 444:1، دارالكتب العلمية، بيروت،الطبعة وسن الطباعة غيرموجود،هذاالشعر:للأعشى

504 - فتح البارى لإبن حجر، 12:1

505 - عمدة القارى، 25:1

506 - أبو يوسف: هو قاضي القضاة أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي، قاضي القضاة، وهو أول من دعي بذلك. جالس ابن أبي ليلى، وجماعة من الكبار، وتفقه على الإمام أبي حنيفة، وسمع عطاء بن السائب وطبقته، وروى عنه محمد بن الحسن الشيباني الحنفي، والإمام أحمد ابن حنبل، ويحيى بن معين وغيرهم من الأئمة. ولي القضاء للمهدي، ثم لابنيه الهادي والرشيد، وكان الرشيد يجله ويكرمه، وهو أول من نشر علم أبي حنيفة في أقطار الأرض، وكان مع معرفته بالفقه يحفظ التفسير والمغازي وأيام العرب، ولم يكن في أصحاب أبي حنيفة مثله. قال يحي بن معين: كان القاضي أبو يوسف يصلي بعد ما ولي القضاء كل يوم مائتي ركعة. توفي سنة اثنتين وثمانين ومائة، وعمره قريب من سبعين سنة. قلادة النحر، 275:2

507 - زفر: هو الإمام زفر بن الهذيل بن قيس العنبري البصري الحنفي، المتوفى بالبصرة سنة ثمان وخمسين ومائة وله من العمر ثمان وأربعون سنة.صاحب الإمام أبي حنيفة. وكان يفضله ويقول: هو أقيس أصحابي، وثقه يحيى بن معين. تولى قضاء البصرة. وتزوج فحضره أبو حنيفة، فقال له زفر تكلم، فقال أبو حنيفة في خطبته: هذا زفر بن الهذيل إمام من أئمة المسلمين وعلم من أعلامهم في شرفه وحسبه وعلمه. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 111:2

والثوري والاوزاعي[508] والحسن بن حي[509] رحمهم الله ومالك رحمه الله في رواية الى ان الوضوء لا يحتاج الى نية وكذا الغسل وزاد الاوزاعي والحسن التيمم وزاد عطاء[510] ومجاهد صيام رمضان اذا لم يكن مسافرًا او مريضًا فقالوا تقديره ثواب الاعمال او كمالها او فضلها او نحوه بالنيات لانه الذي يطرد فان كثيرًا من الاعمال يوجد و يعتبر بدونها شرعًا كالبيع والنكاح ولان اضمار الثواب متفق بيننا وبينهم على ارادته ولانه يلزم من انتفاء الصحة انتفاء الثواب دون العكس فكان هذا اقل اضمارًا فهو أولى ولان اضمار الجواز والصحة يؤدي الى نسخ الكتاب بخبر الواحد وهو ممتنع لانه ذكر في الكتاب غسل الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس دون النية فاشتراط النية بخبر الواحد رفع الاطلاق وتقيده وما هو الا نسخ ولان العامل في قوله بالنيات مفرد باجماع النحاة فلا يجوز ان يتعلق بالاعمال لانه مبتدا وما بعده خبره وعلى هذا بقي بلا خبر فتقديره اما مثيبة او مجزئة او صحيحة وتقدير الأول أولى بوجهين:

الأول انه لا يبطل اصل العمل عند عدم النية وعلى تقدير الآخرين يبطل فلا يبطل بالشك.

---

508 - الأوزاعي: هو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي.

روى عن الزهري، وعطاء، وخلق من التابعين. وروى عنه الثوري، وابن المبارك، وخلق كثير. كان رأسا في العلم والعمل، كثير المناقب، بارعا في الكتابة والرسائل، قيل: إنه أجاب في سبعين ألف مسألة.

وقال الوليد بن مسلم: ما رأيت أكثر اجتهادا في العبادة من الأوزاعي، كان يحيي الليل صلاة وبكاء وقرآنا. قال رجل لسفيان الثوري: رأيت البارحة ريحانة رفعت إلى السماء من ناحية المغرب حتى توارت إلى السماء، فقال له سفيان: إن صدقت رؤياك .. فقد مات الأوزاعي، فوجده قد مات في تلك الليلة. قلادة النحر، 192:2

509 - الحسن بن حي: هو الحسن بن صالح بن حي، الإمام الكبير، أحد الأعلام، أبو عبد الله الهمداني، الثوري، الكوفي، الفقيه، العابد، أخو الإمام علي بن صالح. قال وكيع: ولد سنة مائة. روى عن: أبيه، وسلمة بن كهيل، وعبد الله بن دينار، وسماك بن حرب، وإسماعيل السدي، وعاصم الأحول، وبكير بن عامر، وقيس بن مسلم، وليث بن أبي سليم، وعطاء بن السائب، وعدة. روى عنه: ابن المبارك، ووكيع، وأبو نعيم، ويحيى بن آدم، ويحيى بن أبي بكير، وخلق سواهم. قال البخاري: قال أبو نعيم: مات الحسن بن صالح سنة تسع وستين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 7:52- 58

510 - عطاء: هو عطاء بن أبي رباح-واسمه: أسلم-المكي أبو محمد القرشي الفهري مولاهم. ولد في آخر خلافة عثمان، ونشأ بمكة. وسمع العبادلة الأربعة: ابن عباس، وابن الزبير، وابن عمر، وابن عمرو بن العاصي، ومن عائشة، وأبي هريرة، وغيرهم من الصحابة.وروى عنه الزهري، وعمرو بن دينار، وقتادة، وخلق من التابعين.قال ابن جريج: كان المسجد فراش عطاء عشرين سنة، وكان لا يفتر من ذكر الله تعالى-

توفي سنة خمس عشرة ومائة- قلادة النحر، 44:2

والثاني: ان قوله ولكل مرءٍ ما نوى يدل على الثواب و الاجر لان اللام للانتفاع و ههنا اسئلة و اجوبة ذكرها العيني رحمه الله،[511] تركناها خوفًا للاطناب وقال صاحب شرح الوقاية وجوابنا ان الثواب منوط بالنية اتفاقًا فلا بد ان يقدر الثواب او يقدر شئ يشمل الثواب فهو حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فهو نوعان دنيوي كالصحة واخروي كالثواب والاخروي مراد بالاجماع فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويراد به الثواب صدق الكلام فلا دلالة على الصحة.

فان قيل: مثل هذا الكلام ياتي في جميع العبادات فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات و ذا باطل فان المتمسك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث.

قلنا: نقدر الثواب لكن المقصود في العبادات المحضة هو الثواب فاذا خلت عن المقصود لا يكون لها صحة لانها لم تشرع الا مع كونها عبادة بخلاف الوضوء اذ ليس هو عبادة مقصودة بل شرع شرطًا لجواز الصلاة فاذا خلا عن الثواب انتفى كونه عبادة لكن لا يلزم من هذا انتفاء صحته اذ لا يصدق عليه انه لم يشرع الا عبادة فبقي صحته بمعنى انه مفتاح الصلاة كما في سائر الشروط كتطهير الثوب والمكان وستر العورة فانها لا تشترط النية في شئٍ منها انتهى.

قال العيني رحمه الله: ثم نقول ان الحديث عام مخصوص عنه البعض فان اداء الدين ورد الودائع والاذان و التلاوة و الاذكار وهداية الطريق واماطة الاذى عبادات كلها تصح بلا نية اجماعًا فتضعف دلالته حينئذٍ و يخفى عدم اعتبارها ايضًا في الوضوء ثم قال ثم التحقيق في هذا المقام هوان هذا الكلام لما دل عقلاً على عدم ارادة حقيقته اذ قد يحصل العمل من غير نية بل المراد بالاعمال حكمها باعتبار اطلاق الشئ على اثره وموجبه.

والحكم نوعان: نوع يتعلق بالآخرة وهو الثواب في الاعمال المفتقرة الى النية و الاثم في الاعمال المحرمة، ونوع يتعلق بالدنيا وهو الجواز و الفساد و الكراهة والاساءة و نحوذلك والنوعان مختلفان بدليل ان مبنى الأول على صدق العزيمة وخلوص النية فان وجد وجد الثواب والا فلا، ومبنى الثاني على وجود الاركان والشرائع المعتبرة في الشرع حتى لو وجدت صح و الا فلا سواء اشتمل على صدق العزيمة اولا واذا صار اللفظ مجازًا عن النوعين المختلفين كان مشتركا بينهما بحسب الوضع النوعي، فلا يجوز ارادتهما جميعًا اما عندنا فلان المشترك لا عموم له واما عند الشافعي رحمه الله فلان المجاز لا عموم له بل يجب حمله على احد النوعين فحمله الشافعي على النوع الأول اي ثواب الاعمال لا يكون الا بالنية وذلك لوجهين:

الأول: ان الثواب ثابتة اتفاقًا اذ لا ثواب بدون النية فلو اريد الصحة ايضًا يلزم عموم المشترك او المجاز.

---

511 - عمدة القارى، 30:1

الثاني: انه لو حمل على الثواب لكان باقيًا على عمومه اذ لا ثواب بدون النية اصلاً بخلاف الصحة فانها قد تكون بدون النية كالبيع و النكاح انتهى، وللشافعية تفريعات على اصلهم ذكرها العيني رحمه الله تعالى عليه من اراد الاطلاع عليها فليراجعه.[512]

اعلم: انه لا يظن ظان ان الخلاف بيننا وبين الشافعية في ان المقاصد والوسائط كلها تحتاج فيها الى النية عندهم و الوسائط كلها ليست كذلك عندنا كلا وحاشا فان بعض الوسائط ايضًا تحتاج فيها كالتيمم وغيره الى النية عندنا فاعرفه (وجه مناسبة الحديث بالترجمة) ذكروا فيه وجوهًا:

الأول: ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب بهذا الحديث لما قدم المدينة حين وصل الى دار الهجرة وذلك كان بعد ظهوره و نصره و استعلائه فالأول مبدء النبوة والرسالة والاصطفاء وهوقوله باب بدء الوحي.

والثاني: بدء النصر والظهور و مما يؤيده ان المشركين كانوا يؤذون المؤمنين بمكة فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسالوا ان يغتالوا من امكنهم ويغدروا به فنزلت ﴿ ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور﴾[513] فنهوا عن ذلك وأمروا بالصبر الى ان هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿ اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا﴾الآية[514]، فاباح الله قتالهم فكان اباحة القتال مع الهجرة اللتي هي سبب النصرة والغلبة وظهور الاسلام.

الثالث: انه كان الحديث مشتملا على الهجرة وكانت مقدمة النبوة في حقه عليه السلام هجرته الى الله تعالى ومناجاته في غار حراء فهجرته إليه كانت ابتداء فضله باصطفائه و نزول الوحي عليه مع التائيد الالهي و التوفيق الرباني.

والرابع: انه انما اتى به على قصد الخطبة و الترجمة للكتاب، وقال محمد بن اسماعيل التيمي لما كان الكتاب معقودًا على اخبار النبي صلى الله عليه وسلم طلب المصنف تصديره بأول شان الرسالة وهو الوحي ولم ير ان يقدم عليه شيئًا لا خطبة ولا غيرها بل اورد حديث انما الاعمال بالنيات بدلا من الخطبة ذكره العيني.[515]

اقول: يمكن المناسبة بينهما بان الوحي كما هو مبدء الأحكام الشرعية حتى ان النبوة موقوفة عليه كذلك النية مبدء للاعمال الشرعية اما صحة واما ثوابًا وللقوم توجيهات كثيرة ههنا تركناها خوفًا من الاطناب

---

512 - عمدة القارى، 32:1

513- سورة الحج 38:22

514- سورة الحج 39:22

515 - عمدة القارى، 17:1

شعر:

من مذهبي حب الديار لأهلها و للناس فيما يعشقون مذاهب[516]

2 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، أن الحارث بن هشام رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علي، فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال، وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول» قالت عائشة رضي الله عنها: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا

قوله (عبد الله بن يوسف) وهو المصري التنسي من اجل من روى الموطا عن مالك و اتقنهم[517]، قوله (مالك) وهوامام المدينة مالك بن انس بن مالك أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن غيمان بن خثيل بن عمرو بن الحارث وهو ذو اصبح الاصبحي الحميري أبو عبد الله المدني و عدادهم في بني تميم بن مرة من قريش حلفاء عثمان بن عبيد الله التميمي[518] اخي طلحة بن عبيد الله[519]، وقال أبو القاسم الدولقي احذ

516- التمثيل والمحاضرة، أبومنصور الثعالبى عبدالملك بن محمد،211:1،الشعر: لأبى الفراس

517 - عبد الله بن يوسف: هو أبو محمد، عبد الله بن يوسف التنيسي، أصله من دمشق. سمع مالكا، والليث، ويحيى بن حمزة، وعبد الله بن سالم الحمصي وغيرهم. وروى عنه البخاري في مواضع من "صحيحه".

قال البخاري: "لقيته بمصر سنة سبع عشرة ومائتين، قال: وقال لي الحسن بن عبد العزيز: مات عبد الله بن يوسف سنة سبع–أو ثمان–عشرة ومائتين". قلادة النحر، 428:2

518 - عثمان بن عبيد الله التميمي: هو عثمان بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي،

أخو طلحة بن عبيد الله، أسلم، وهاجر وصحب النبي صلى الله عليه وسلم، ولا أحفظ له رواية. ومن ولده محمد بن طلحة بن محمد بن عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله، كان أعلم الناس بالنسب والمغازي، وقد روى عنه الحديث. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1037:3

519 - طلحة بن عبيد الله: هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي، أحد العشرة، وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام، وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبي بكر، وأحد الستة أصحاب الشورى.

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعنه بنوه: يحيى، وموسى، وعيسى بنو طلحة، وقيس بن أبي حازم، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، والأحنف، ومالك بن أبي عامر، وغيرهم. وكان عند وقعة بدر في تجارة في الشام، فضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره، وشهد أحدا، وأبلى فيها بلاء حسنا، ووقى النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه، واتقى النبل عنه بيده حتى شلت إصبعه. رماه مروان بن الحكم بسهم فوقع في عين ركبته، فما زال الدم يسيح إلى أن مات، وكان ذلك في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين من الهجرة. الإصابة في تمييزالصحابة، 430:3

مالك عن تسعمائة شيخ منهم ثلاث مائة من التابعين وستمائة من تابعيهم ممن اختاره وارتضى دينه و فهمه وقيامه بحق الرواية وشروطها وسكنت النفس إليه و ترك الرواية عن أهل دين و صلاح لا يعرفون الرواية، وقالوا في طبقات الفقهاء وفي مناقب أبي حنيفة رحمه الله: اَن مالك بن انس كان يسأل ابا حنيفة رحمه الله و يأخذ بقوله وذكر بعضهم انه ربما سمع مستنكرًا وذكروا ايضًا ان ابا حنيفة سمع منه ايضًا، وروى الشافعي رحمه الله ايضًا عنه، وقال اذا جاءك الحديث عن مالك فشد به يديك، وقال محمد بن الحسن الشيباني: اقمت عند مالك بن انس ثلاث سنين وكسرا [قوله وكسرا اي زائدًا على ثلاث سنين قليلا] وكان يقول انه سمع منه لفظًا أكثر من سبعمائة حديث وكان اذا حدثهم عن مالك امتلا منزله و كثر الناس عليه حتى ضاق بهم الموضع، قال إبن الجوزي ضُرِبَ مالك بن انس سبعين سوطًا لاجل فتوى لم توافق غرض السلطان وهومن الذين ابتلوا في دين الله حتى قيل انه جرد من الثياب وضرب حتى انخلع كتفه وهذه سنة الله في بعض عباده كأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة وغيرهم من الائمة الكبار في تواريخهم و توفي مالك رحمه الله ليلة اربع عشرة من صفر، وقيل من ربيع الأول سنة ١٧٩ تسع و سبعين ومائة و له مناقب كثيرة من اراد الاطلاع عليها فليرجع الى ميزان الامام الشعراني[520] رحمه الله فانه اطرى في مدح الائمة الأربعة،

قوله (عن هشام بن عروة عن أبيه) وهو هشام بن عروة بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي التابعي المدني راى إبن عمر و جابرًا[521]

---

520 - الشعراني: هو (898 – 973 هـ) (1493 – 1565 م) عبد الوهاب بن احمد بن علي بن احمد بن محمد بن موسى الشعراني، الأنصاري، الشافعي، الشاذلي، المصري، فقيه، اصولي، محدث، صوفي، مشارك في انواع من العلوم. ولد في قلقشنده بمصر في 27 رمضان 898 من الهجرة الموافق 1493الميلادية، ونشأ بساقية ابي شعرة من قرى المنوفية، وتوفي بالقاهرة سنة 973 من الهجرة الموافق 1565 الميلادية.

من تصانيفه: الكثيرة: الجوهر المصون والسر المرقوم فيما تنتجه الخلوة من الاسرار والعلوم، والدرر المنثورة في زبد العلوم المشهورة، لواقح الانوار في طبقات الأخيار، والمقدمة النحوية في علم العربية، وشرح جمع الجوامع للسبكي في اصول الفقه. معجم المؤلفين، عمربن رضا بن محمد راغب، 218:6، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

521 - جابر: هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السّلمى، من بني سلمة. اختلف في كنيته، فقيل: أبو عَبْد الرحمن، وأصح ما قيل فيه أبوعبد الله. شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صغير، ولم يشهد الأولى، ذكره بعضهم في البدريين، ولا يصح، لأنه قد روى عنه أنه قَالَ: لم أشهد بدرًا، ولا أحدًا، منعني أبي. وذكر البخاري أنه شهد بدرًا، وكان ينقل لأصحابه الماء يومئذ، ثم شهد بعدها مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمان عشرة غزوة. توفي سنة أربع وسبعين. وقيل سنة ثمان وسبعين. وقيل سنة سبع وسبعين بالمدينة. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 219:1

رضي الله تعالى عنهما وغيرهما ولد مقتل الحسين[522] سنة ٩١ احدى و تسعين ومات ببغداد سنة ١٤٥ خمس و اربعين ومائة وضمير أبيه راجع الى هشام وأبوه عروة[523] تابعي جليل وهو احد الفقهاء السبعة[524] وهم: (1)هو، (2)وسعيد بن المسيب[525]، (3)وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود[526]، (4)و

---

522 - الحسين: هو الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي، أبو عبد الله سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحانته. قال الزّبير وغيره: ولد في شعبان سنة أربع. وقيل سنة ست وقيل سنة سبع، وليس بشيء. وقد حفظ الحسين عن النبي صلى الله عليه وسلم، وروى عنه. وروى عن أبيه وأمه وخاله هند بن أبي هالة، وعن عمر. وروى عنه أخوه الحسن وبنوه: علي زين العابدين وفاطمة وسكينة، وحفيده الباقر والشعبيّ وعكرمة وسنان الدؤلي وكرز التيمي، وآخرون.قتل الحسين يوم عاشوراء سنة إحدى وستين. الإصابة في تمييزالصحابة، 2:67-72

523 - عروة: هو عروة بن الزبير بن العوام القرشي أخو عبد الله بن الزبير أمهما أسماء بنت أبي بكر الصديق من فقهاء المدينة وأفاضل التابعين وعباد قريش كان يقرأ كل يوم ربع القرآن في المصحف نظرا بالتدبر والتفكر فيذهب فيه عامة يومه ثم يقوم تلك الليلة به على التدبر والتفكر حتى يذهب عامة ليله به ما ترى ورده من الليل الا ليلة قطعت رجله وذاك أن الاكلة وقعت فيها فنشرت فما زاد على أن قال الحمد لله توفى سنة تسع وتسعين- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 1:105

524 - هشام بن عروة: هو هشام بن عروة بن الزبير بن العوام، كان من المكثرين من الحديث، المعدودين في أكابر العلماء وجلة التابعين. رأى جابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وسهل بن سعد، وابن عمر، وقال: إنه مسح برأسه، وقيل: إنه سمع من عمه عبد الله بن الزبير، ومن ابن عمر. روى عنه يحيى بن سعيد القطان، ووكيع، وغيرهم من جلة التابعين. قدم الكوفة في أيام المنصور، فسمع منه الكوفيون، وقدم بغداد على المنصور، فتوفي بها سنة ست وأربعين ومائة، ودفن بمقبرة الخيزران. قلادة النحر، 2:161

525 - سعيد بن المسيب: هو سعيد بن المسيّب بن حزن القرشي المخزومي التابعي الجليل، المتفق على إمامته وجلالته وتقديمه على أهل عصره في العلم والفضيلة ووجوه الخير. ولد لسنتين مضت من خلافة عمر، ورأى عمر وسمع منه ومن عثمان وعلي وسعد بن أبي وقاص وابن عباس وابن عمر، وغيرهم من الصحابة. وروى عنه جمع من أعلام التابعين، وكان يقال له: فقيه الفقهاء، وهو أحد الفقهاء السبعة المشهورين. وحج أربعين حجة، ولم تفته تكبيرة الإحرام منذ خمسين سنة، بل كان ملازما الصف الأول، ويقال: إنه صلّى الصبح بوضوء العشاء خمسين سنة. توفي سنة أربع وتسعين، وقيل: ثلاث.قلادة النحر، 1:490

526 - عبيد الله بن عبد الله: هو عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود الهُذَلي، أبو عبد الله المدني الإمام التابعي، أحد فقهاء المدينة السبعة، سمع ابن عباس وابن عمر وأبا هريرة وأبا سعيد الخدري وأبا الواقد الليثي وزيد بن خالد والنعمان بن بشير وعائشة وفاطمة بنت قيس وغيرهم من الصحابة –رضي الله عنهم–. توفي سنة تسع وتسعين وقال البخاري سنة خمس أو أربع وتسعين، وقال الترمذي سنة ثمان وتسعين. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 2:322

القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق[527]، (5)و سليمان بن يسار[528]، (6)وخارجة بن زيد بن ثابت[529]، (7)والسابع قيل أبوسلمة بن عبد الرحمن[530]، وقيل سالم بن عبد الله بن عمر[531]، وقيل أبو بكر بن عبد

---

527 - قاسم بن محمد: هو القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق ، الإمام، القدوة، الحافظ، الحجة، عالم وقته بالمدينة مع سالم وعكرمة، أبو محمد، وأبو عبد الرحمن القرشي، التيمي، البكري، المدني. ولد: في خلافة علي رضي الله عنه، وربي القاسم في حجر عمته أم المؤمنين عائشة، وتفقه منها، وأكثر عنها. مات في آخر سنة ست أو أول سنة سبع. وقال الهيثم بن عدي، ويحيى بن بكير: مات سنة سبع. وقال يحيى بن معين، وعلي بن المديني، والواقدي، وأبو عبيد، والفلاس: سنة ثمان ومائة. سيرأعلام النبلاء، 53:5

528 - سليمان بن يسار: هو سليمان بن يسار الهلالي، أخو عطاء وعبد الملك وعبد الله موالي ميمونة بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين، ويقال: إن سليمان بنفسه كان مكاتبا لها. سمع ابن عباس، وابن عمر، وجابرا، وحسان بن ثابت، وغيرهم من الصحابة والتابعين. وروى عنه عمرو بن دينار، ونافع، والزهري، وجماعة من التابعين. وكان فقيها كثير الحديث، فاضلا عابدا، اتفقوا على جلالته وكثرة علمه، وهو أحد فقهاء المدينة السبعة. توفي سنة سبع ومائة. قلادة النحر، 30:2

529 - خارجة بن زيد: هو خارجة بن زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد الأنصاري النجاري المدني أبو زيد التابعي الكبير. أدرك عثمان، وسمع أباه زيدا، وعمه يزيد، وأم العلاء الأنصارية. وروى عنه سالم بن عبد الله، والزهري، وأبو الزناد وغيرهم. وكان إماما بارعا في العلم، اتفقوا على توثيقه وجلالته، وهو أحد فقهاء المدينة السبعة. توفي خارجة بالمدينة سنة مائة عن سبعين سنة. قلادة النحر، 513:1

530 - أبوسلمة بن عبد الرحمن: هو أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزّهري المدنيّ الحافظ. اسمه كنيته، قاله مالك، وقيل: عبد الله. روى عن أبيه يسيرًا، وعن عثمان، وأبي قتادة، وأبي أسيد، وعائشة، وأبي هريرة، وحسّان بن ثابت، وغيرِهم. وعنه سالم أبو النّضر، وسعد بن إبراهيم القاضي، وأبو الزّناد، والزّهري، ويحيى بن سعيد، ويحيى بن أبي كثير، ومحمد بن عمرو، وخلق. وكان من كبار أئمة التّابعين يناظر ابن عباس ويراجعه.

قال الزّهري: أربعةٌ وجدتهم بحورا: عروة، وابن المسيّب، وأبو سلمة، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة. مات سنة أربع وتسعين، وقيل: سنة أربع ومئة. رحمه الله. طبقات علماء الحديث، 126:1

531 - سالم بن عبد الله: هو سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي أبو عمر-أو أبو عبد الله- المدني، التابعي الكبير، الإمام الفقيه الزاهد. سمع أباه، وأبا أيوب الأنصاري، وأبا هريرة، وعائشة، وغيرهم من الصحابة، وجماعات من التابعين. وروى عنه نافع مولى أبيه، والزهري، وعمرو بن دينار وغيرهم. وكان أشبه ولد عبد الله به، قال الإمام مالك بن أنس: لم يكن أشبه بمن مضى من الصالحين في الزهد والقصد في العيش من سالم، كان يلبس الثوب بدرهمين، وقد عد في الفقهاء السبعة المدنيين. توفي سنة ست ومائة-وقيل: خمس، وقيل: ثمان ومائة-بالمدينة. قلادة النحر، 28:2

الرحمن بن الحارث بن هشام[532]، و ام عروة اسماء بنت أبي بكر الصديق[533] رضي الله عنه اخت عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها.

قوله (عن عائشة ام المؤمنين) ماخوذة من العيش بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة في شوال قبل الهجرة بسنتين، وقيل غير ذلك وهي بنت ست سنين، وقيل سبع و بنى بها في شوال ايضًا بعد وقعة بدر في السنة الثانية من الهجرة اقامت في صحبته صلى الله عليه وسلم ثمانية سنة و خمسة اشهر و توفي عنها وهي بنت ثماني عشرة سنة و عاشت خمسا و ستين [فعاشت بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم سبعًا و اربعين] سنة وكانت من اكبر فقهاء الصحابة ماتت بعد الخمسين و دفنت بالبقيع الاصح ان خديجة افضل منها وهي افضل من فاطمة[534] وقيل بالعكس.

قوله (ام المؤمنين) ماخوذ من قوله تعالى ﴿وازواجه امهاتهم﴾[535]

---

532 - أبو بكر بن عبد الرحمن: هو الإمام أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي أحد الفقهاء السبعة، المتوفى بالمدينة سنة أربع وتسعين.كان من كبار التابعين ويسمى راهب قريش لفضله وعبادته وأبوه الحارث أخو أبي جهل، من أجلاء الصحابة. ولد في خلافة عمر وأكثر أحاديثه في الأقضية والأحكام وكان قد ذهب بصره. ودخل يوماً إلى مغتسله فمات فجأة في سنة الفقهاء. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 82:1

533 - أم عروة أسماء: هي أسماء بنت أبي بكر الصديق، القرشية التيمية، زوج الزبير بن العوام، وهي أم عبد الله بن الزبير، وهي ذات النطاقين. وكانت أسن من عائشة وهي أختها لأبيها. ولدت قبل التاريخ بسبع وعشرين سنة، وأسلمت بعد سبعة عشر إنسانا، وهاجرت إلى المدينة وهي حامل بعبد الله بن الزبير، فوضعته بقباء. عاشت وطال عمرها، وعميت وبقيت إلى أن قتل ابنها عبد الله سنة ثلاث وسبعين، وعاشت بعد قتله قيل: عشرة أيام، وقيل: عشرون يوما، وقيل: بضع وعشرون يوما. حتى أتى جواب عبد الملك بن مروان بإنزال عبد الله ابنها من الخشبة، وماتت ولها مائة سنة- أسد الغابة في معرفة الصحابة، 7:7

534 - فاطمة: هي فاطمة الزّهراء بنت إمام المتقين رسول اللَّه: محمد بن عبد اللَّه بن عبد المطلب بن هاشم، الهاشميّة. كانت تكنى أم أبيها،وتلقّب الزهراء. روت عن أبيها. روى عنها ابناها، وأبوهما، وعائشة، وأم سلمة، وسلمى أم رافع، وأنس. وأرسلت عنها فاطمة بنت الحسين وغيرها. قال العبّاس: ولدت فاطمة والكعبة تبنى، والنّبي صلّى الله عليه وآله وسلّم ابن خمس وثلاثين سنة، وبهذا جزم المدائنيّ. وقد ثبت في الصّحيح عن عائشة أنّ فاطمة عاشت بعد النبيّ صلّى اللَّه عليه وآله وسلّم ستة أشهر. الإصابة في تمييزالصحابة، 262:8

535- سورة الأحزاب 6:33

في وجوب احترامهن وبرهِن وتحريم نكاحهن لا في جواز الخلوة و المسافرة وتحريم نكاح بناتهن وكذا النظر في الاصح وبه جزم الرافعي[536] ومقابله حكاه الماوردي[537]. [538] والهاء في لفظ امهات زائدة.[539]

قوله (ان الحارث بن هشام) هو اخو أبي جهل من أبيه و امه مخزومي اسلم يوم الفتح وكان من فضلاء الصحابة رضي الله عنهم و اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم مائة من الابل يوم حنين و استشهد باليرموك سنة خمس عشرة هو شريف في قومه وأولاده اثنان و ثلاثون منهم أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث سابع الفقهاء على قول، قوله (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) اما لان عائشة حضرته فالحديث ظاهر الاتصال واما ان الحارث اخبرها فهو مرسل صحابي وحكمه حكم المسند.

قوله (كيف ياتيك الوحي) في نسبة الاتيان الى الوحي اما مجاز عقلي او لغوي او مجاز بالحذف لان المسئول عنه اما صفة الوحي او صفة حامله فعلى الأول يكون المجاز عقليًا وهو اسناد فعل اومعناه الى ملابس له غير ما هو له بتأول، لان الاتيان صفة الحامل لا للوحي كما في قوله:

اشاب الصغير و افنى الكبير　　　كر الغداة و مر العشي[540]

---

536 - الرافعي: هو الإمام العلامة أبو القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم الرافعي القزويني، محيي مذهب الشافعي ومصنّف "شرح الوجيز الكبير" المسمى بـ "الغرر" و"شرح الوجيز الصغير" و"التذنيب للوجيز" و"المحرِّر في الفقه" و"التدوين في تاريخ قزوين"، المتوفى بها في حدود سنة ثلاث وعشرين وستمائة عن ست وستين سنة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 296:2

537 - الماوردي: هو الإمام الجليل أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي الشافعي، المتوفى ببغداد في ربيع الأول سنة خمسين وأربعمائة، عن ست وثمانين سنة. تفقه بالبصرة على الصّيمري وارتحل إلى الشيخ أبي حامد الإسفرايني ودرّس بالبصرة وبغداد سنين كثيرة. وله مصنّفات كثيرة في الفقه والتفسير والأصول، منها "الحاوي" و"الأحكام السلطانية" و"أعلام النبوة" و"أدب الدّنيا والدّين" وغير ذلك. قال الخطيب: جُعل إليه ولاية القضاء ببلدان وحدّث وكان ثقة. ذكره السبكي وقال تحققنا من أنه ليس بالمعتزلي المحض، ولكنه يوافق المعتزلة على القول بالقدر.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 381:2

538 - النكت والعيون(تفسيرالماوردى)، الماوردى، أبوالحسن على بن محمد بن محمد، 374:4، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود

539 - عمدة القارى، 38:1

540- شرح ديوان الحماسة، أبوزكريا يحى بن على الشيبانى التبريزى، 56:2، دارالقلم، بيروت،الطبعة وسن الطباعة غيرموجود،هذاالشعر:لصلتان العبدى

وعلى الثاني اما بتقدير المضاف اي كيف ياتيك حامل الوحي اوالمراد من الوحي حامله فعلى الأول يكون المجاز بالحذف بان يحذف بعض اجزاء الجملة نحو ﴿واسئل القرية﴾[541] اي أهلها وعلى الثاني يكون لغويًا وهو استعمال اللفظ في غير ما وضع كاستعمال الاسد في الرجل الشجاع، والعيني خصه بالعقلي[542] وذكر في الفتح مطلقًا غير مقيد باحد انواعه[543] و لعل الحق لايجاوز ما قلنا.

اقسام الوحي ثلاثة:

احدها سماع الكلام القديم كسماع موسى عليه السلام بنص القرآن و سماع نبينا صلى الله عليه وسلم بصحيح الآثار.

الثاني: وحي رسالة بواسطة الملك.

الثالث: وحي تلقٍ بالقلب كقوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث في روعي.[544]

وصوره سبعة:

الأولى المنام.

الثانية مثل صورة الجرس.

الثالث: النفث في الروع.

الرابع: ان يتمثل له الملك رجلاً.

الخامس: ان يترااى له جبريل عليه السلام في صورته اللتي له ستمائة جناح ينتشر منها اللؤلؤ و الياقوت.

السادس: ان يكلمه الله من وراء حجاب اما في اليقظة كما في الاسراء او في النوم كما في قوله: اتاني ربي في احسن صورة، الحديثَ.[545]

541- سورة يوسف 82:12

542 - عمدة القارى، 43:1

543 - فتح البارى، 19:1

544- كنز العمال، 19:4، رقم الحديث: 9285

حكم الحديث: صححه الألباني- صحيح الجامع الصغيرللألباني، 419:1

545- سنن الترمذي، 367:5، رقم الحديث: 3234

حكم الحديث: قال الترمذي: "هذا حديث حسن غريب"- المرجع السابق

السابع: وحي اسرافيل[546]: كما روي انه وُكِلَ به [اي بمحمد صلى الله عليه وسلم] فكان يترااى له ثلاث سنين وياتيه بالكلمة من الوحي والشئ ثم وكل به جبريل عليه السلام.

قوله (احيانًا) الحين مطلق الوقت قليله او كثيره حتى يطلق على اللحظة وما فوقها.

قوله (مثل صلصلة الجرس) قيل هي الصوت المتدارك الذي لا يفهم أول وهلة، وقيل: هو في الأصل صوت وقوع بعض الحديد ببعض ثم اطلقت على كل صوت له طنين، و الجَرَس الجلجل الذي يعلق في رؤس الدواب ومشتق من الجرس باسكان الراء وهو الحس والصوت، وفي الكرماني الجرس ناقوس صغير او سطل في داخله قطعة نحاس يعلق منكوسًا على البعير فاذا تحرك تحركت النحاسة فاصابت السطل فحصلت الصلصلة او هو[(547)] تطويل وجاء في حديث مسلم[548] و أبي داود[549] بانه لا تصحبهم الملائكة[550] ولا يلزم في التشبيه التساوي في جميع الوجوه حتى يقال انه تشبيه محمود بمذموم ووجه الشبه فيها هو الصوت المسلسل بدون مبدا ومقطع.

قوله (وهو اشده علي) لان الفهم من هذا النوع اشد من الفهم من النوع الثاني. قوله

(فيفصم) اما من الثلاثي المجرد واما من مزيده، فعلى الأول صيغته اما معلومة وهو الافصح واما مجهولة، وعلى الثاني صيغته معلومة فعلى الأول من الفصم بمعنى القطع من حد ضرب يضرب، وعلى الثاني من الافصام، وقيل انه الصدع بلا ابانة لان الفاء من الحروف الرخوة و بالقاف بابانة لان القاف من الشديدة فذكره بالفاءاشارة الى ان الملك فارقه ليعود إليه.

---

546 - إسرافيل: هو إسرافيل عليه السلام. أخرج الديلمي عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اسم جبريل عبد الله، واسم ميكائيل عبيد الله، واسم إسرافيل عبد الرحمن. وأخرج ابن أبي زمنين في السنة عن كعب قال: إن أقرب الملائكة إلى الله إسرافيل، وله أربعة أجنحة: جناح بالمشرق، وجناح بالمغرب، وقد تسرول بالثالث، والرابع بينه وبين اللوح المحفوظ، فإذا أراد الله أن يوحى أمرا جاء اللوح المحفوظ حتى يصفق جبهة إسرافيل فيرفع رأسه فينظر فإذا الأمر مكتوب فينادي جبريل فيلبيه فيقول: أمرت بكذا، أمرت بكذا، فلا يهبط جبريل من سماء إلى سماء إلا فزع أهلها مخافة الساعة حتى يقول جبريل: الحق من عند الحق، فيهبط على النبي فيوحى إليه.

الحابک في أخبارالملائک، جلال الدين السيوطي، عبدالرحمٰن بن أبى بكر، 32:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1405ھ/1985م

(1) هکذا فی اصل المسودة ولایتحصل منه المرام . (الضياءالكوثري)

548 - الصحيح مسلم، 1672:3، رقم الحديث:103

549 - سنن أبی داؤد، 25:3، رقم الحديث:2554

550- صحيح مسلم، 3: 1672، رقم الحديث: 2113

قوله (وقد وعيتُ منه ما قال) من باب ضرب معتل الفاء و اللام من الوعي بمعنى الفهم و الجمع و الحفظ اي فهمتُ و جمعتُ و حفظت القول الذي جاء به.

قوله (و احيانًا يتمثل لي الملك رجلاً) التمثل مشتق من المثال وهو كون الشئ مثالاً لشئ آخر بالتكلف لان التفعل للتكلف اي يتصور لي الملك المعهود وهو ماخوذ من الأُلوكة وهي الرسالة يقال الكنى إليه اي أرسلني وهو ايضًا رسول من الله تعالى.[551]

قال المتكلمون: هو جسم علوي يتشكل باشكال مختلفة، وقالت الفلاسفة: الملائكة جواهر روحانية قائمة بانفسها ليست بمتحيزة.

قوله (رجلاً) منصوب بالمصدرية اي يتمثل مثل رجل وهو أولى و بالتمييز او بالحال اي هيئة رجل وفي اللباب الرجل خلاف المراة و يطلق من هذه المادة على المؤنث ايضًا، قال أبو علي شعر:

خرقوا جيب فتاتهم　　　　لم يراعوا حرمة الرجلة[552]

وقولهم الرجل كل مذكر من بني آدم جاوز حد البلوغ منقوض به وباطلاق بني آدم ايضًا وبقوله تعالى﴿يعوذون برجال من الجن﴾[553] باطلاق الرجل على الصغير ايضًا بقوله تعالى ﴿وان كان رجل يورث كلالة﴾[554] قوله (فيكلمني) هذا الكلام على تقدير المجاز بالحذف او اللغوي يطابق السؤال ظاهرا لانه كان السؤال عن كيفية الوحي والجواب عنها ايضًا، وعلى تقدير المجاز العقلي السؤال عن كيفية الوحي والجواب عن كيفية حامله فظاهره لا يطابق السؤال والجواب عنه: انه حصل الجواب بقوله احيانًا ياتيني مثل صلصلة الجرس وزاد صلى الله عليه وسلم على الجواب بيان كيفية حامل الوحي لئلا يحتاج السائل الى سوال بيانها بل قد يبسط الكلام مع الاحباء ويزاد على قدر الجواب كما في قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام﴿قال هي عصاي اتوكا بها و اهش بها على غنمي و لي فيها مآرب اخرى﴾[555]

قوله (فاعي ما يقول) بفتح الهمزة وكسر العين وسكون الياء بلفظ المضارع، وانما اورد في الأول بصيغة الماضي و ههنا بصيغة المضارع لانه في الأول لم يتمثل الملك له رجلاً فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متلبسًا بالصفات الملكية ليحصل المناسبة بينهما فاذا عاد الى حالته الجِبلية اي حالته اللتي خلق عليها وهي

---

551 - لسان العرب، 393:10

552- شرح ديوان المتنبى، أبوالبقاء عبدالله بن الحسين العكبرى البغدادى، 275:3، دارالمعرفة، بيروت،الطبعة وسن الطباعة غيرموجود،هذاالشعر:أنشده أبوعلى

553- سورة الجن 6:72

554- سورة النساء 12:4

555- سورة الطٰهٰ 18:20

الانسانية كان واعيًا له وفي الثاني كان صلى الله عليه وسلم على حالته البشرية او نقول ان الأول بعد الفصم والثاني حالة المكالمة،

قوله (و لقد رأيته) الواو للقسم و اللام للتاكيد و الرؤية بصرية تقتضي مفعولًا واحدًا، قوله (ينزل عليه الوحي) حال من المفعول به في رأيته و المضارع المثبت اذا وقع حالًا لا يجوز فيه الواو بخلاف المنفي فانه يجوز فيه الأمران الواو و تركه.

قوله (وان جبينه) هو طرف الجبهة و للانسان جبينان يكتنفان الجبهة ويقال الجبين غير الجبهة وهو فوق الصدغ و هما جبينان عن اليمين و الشمال، فالحاصل انه صلى الله عليه وسلم في شدة البرودة يسيل منه العرق لكثرة معاناته صلى الله عليه وسلم التعب و الكرب عند نزول الوحي كما قال تعالى﴿انا سنلقي عليك قولًا ثقيلًا﴾[556] ويدل عليه آثار كثيرة كما ذكر البخاري في حديث يعلى بن امية[557]، فادخل رأسه فاذا رسول الله صلى الله محمر الوجه وهو يغط ثم سري عنه[558] و كما في حديث عبادة بن الصامت[559] رضي الله عنه كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى كرب لذلك و تربد وجهه[560] و كما في حديث الافك قالت عائشة رضي الله عنها فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي حتى انه لينحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتي من ثقل القول الذي انزل عليه.[561]

556- سورة المزمّل 5:73

557 - يعلى بن أمية: هو أبو صفوان، يعلى بْن أمية التميمي، ويقال يعلى ابن منية ينسب حينا إلى أبيه وحينا إلى أمه، وهو يعلى بْن أمية بْن أبي عبيدة التميمي الحنظلي. أسلم يوم الفتح، وشهد حنينًا والطائف وتبوك. قال أبو عمر: كان يعلى بن أمية سخيا معروفا بالسخاء. وقتل يعلى بن أمية سنة ثمان وثلاثين بصفين مع علي بعد أن شهد الجمل مع عائشة، وهو صاحب الجمل، أعطاه عائشة، وكان الجمل يسمى عسكرا، ويقال: إنه تزوج بنت الزبير وبنت أبى لهب.الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 1587-1585:4

558 - صحيح البخارى، 136:2، رقم الحديث:1536

559 - عبادة بن الصامت: هو عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم الأنصاري السالمي، يكنى أبا الوليد. وكان عبادة نقيبا، وشهد العقبة الأولى والثانية والثالثة.وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبى مرثد الغنوي، وشهد بدرا والمشاهد كلها، ثم وجهه عمر إلى الشام قاضيا ومعلما، فأقام بحمص، ثم انتقل إلى فلسطين، ومات بها، ودفن بالبيت المقدس، وقبره بها معروف إلى اليوم. وقيل: إنه توفي بالمدينة، والأول أشهر وأكثر. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 807:2

560- صحيح المسلم، 4: 1817، رقم الحديث: 2334

561- نص الرواية:"فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء، حتى إنه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق في يوم شات"- صحيح البخاري،173:3، رقم الحديث: 2661

قوله (ليتفصد عرقًا) ماخوذ من الفصد وهو قطع العرق لاسالة الدم شبه جبينه بالعرق المفصود مبالغة في كثرة العرق و نصب عرقًا على التمييز.

وقال الغزالي[562]: في كيفية سماع النبي صلى الله عليه وسلم و الملك الوحي من الله تعالى وسماع النبي والملك عليهما السلام الوحي من الله تعالى بغير واسطة يستحيل ان يكون بحرف او صوت لكن يكون بخلق الله تعالى للسامع علما ضروريًا بثلاثة امورٍ (1)بالمتكلم (2)وبما ان ما سمعه كلامه (3)وبمراده من كلامه والقدرة الازلية لا تقتصرُ عن اضطرار النبي صلى الله عليه وسلم و الملك عليه السلام الى العلم بذلك وكما ان كلامه تعالى ليس من جنس كلام البشير فسماعه الذي يخلقه لعبده ليس من جنس سماع الاصوات ولذلك عسر علينا فهم كيفية سماع موسى عليه السلام لكلامه تعالى الذي ليس بحرف ولا صوت كما يعسر على الاكمه كيفية ادراك البصر للالوان اما سماع النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان يكون بحرف وصوت دالٍ على معنى كلام الله تعالى فالمسموع الاصوات الحادثة وهي فعل الملك دون نفس الكلام ولا يكون هذا سماعًا لكلام الله تعالى من غير واسطة وان كان يطلق انه سماع كلام الله تعالى وسماع الامة من الرسول عليه الصلاة والسلام كسماع الرسول عليه السلام من الملك و طريق الفهم فيه تقديم المعرفة بوضع اللغة اللتي تقع بها المخاطبة.[563]

---

562 - الغزالي :هو الإمام حجّة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي الشافعي، المتوفى بها في سنة 505 خمس وخمسمائة، عن خمس وخمسين سنة. كان والده يغزل الصوف ويبيعه في دكانه بطوس ولما حضرته الوفاة وصى به وبأخيه أحمد إلى صديق له متصوف، فأقبل على تعليمهما الخط والقراءة، ثم لما نفد مالهما أدخلهما المدرسة ليحصّل لهما قوتهما وكان هو السبب في سعادتهما. صنّف في كل فنٍّ من العلوم كتبًا فأجاد وكان شديد الذكاء، عجيب الفطرة، غوّاصا على المعاني الدقيقة. ومن تصانيفه "البسيط" و"الوسيط" و "الوجيز" و "الخلاصة" و "المستصفى" و "المنخول" و "تحصين المأخذ" و"شفاء العليل" و "شرح الأسماء الحسنى " و"منهاج العابدين" وغير ذلك. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 245:3

563 - عمدة القارى، 45:1

فان قيل: اذا لقي جبريل على صورة دحية[564] فروحه لا يخلو واما ان يكون في صورته الأصلية اللتي جبل عليها وهي ذات ستمائة جناح، اوفي هذه الصورة اللتي هي كصورة دحية فعلى الأول ليس الآتي جسد جبريل ولا روحه وعلى الثاني هل يموت جسده الأصلي ام يبقى خاليًا من الروح و يكون حيًا؟

اجيب: باختيار الشقين الاخيرين في الترديدين وهذا ليس بمحال عقلاً بل مثله واقع قطعًا كما في انتقال ارواح الشهداء الى اجواف طير خضر مع بقاء الحياة واما ما روي من موت الحيوانات بزهوق الارواح فهومن عادة الله تعالى فيها ولا يلزم اطراده في الملك و استنبط من حديث الباب اثبات الملائكة لا كما قال بعض الملاحدة و الفلاسفة وان الملك يقدر على اي تشكل اراد وتخصيصه ههنا بصورة دحية رضي الله عنه لانه كان من احسنهم واجملهم صورة، وان السؤال جائز عن الأنبياء عليهم السلام عن احوالهم من الوحي وغيره وان المسئول عنه اذا كان ذا اقسام فالافضل ان يذكره المجيب في أول جوابه وان السؤال عن الكيفية اذا كان لطمانينة القلب لا يقدح في اليقين كما قال ابراهيم عليه السلام ﴿رب اربي كيف تحيي الموتى قال ا ولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾[565] ومناسبة الحديث للترجمة بانه يعلم في هذا الحديث حامل الوحي وهو الملك وهوايضًا مبدا الوحي اذ لا بد في الوحي عن المرسِل و المرسَل إليه وقد عُلم من الآية ان المرسل هوالله و المرسل إليه هو النبي صلى الله عليه وسلم ومن حامل الوحي وهو السفير بينهما وهو قد علم ههنا بانه الملك وايضًا قد علم منه عظمة الوحي و شدته وكونه من الله تعالى.

---

564 - دحية: هو دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس بن الخزرج الكلبي. كان من كبار الصحابة، لم يشهد بدرا، وشهد أحدا وما بعدها من المشاهد وبقي إلى خلافة معاوية. وهو الذي بعثه رسول الله صَلّى الله عليه وسلّم إلى قيصر رسولا في الهدنة، وذلك في سنة ست من الهجرة، فآمن به قيصر، وأبت بطارقته أن تؤمن، فأخبر بذلك دحية رسول الله صلّى الله عليه وسلّم، فقال: ثبت ملكه. وذكر موسى بن عقبة، عن شهاب، قَالَ: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشبه دحية الكلبي بجبريل عليه السلام. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 461:2

565- سورة البقرة 260:2

المبحث الثاني من الفصل الثاني:

3 – حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير، عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حبب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه – وهو التعبد – الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزود لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ، قال: «ما أنا بقارئ» ، قال: " فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ، قلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ، فقلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني، فقال: {اقرأ باسم ربك الذي خلق. خلق الإنسان من علق. اقرأ وربك الأكرم} [العلق: 2] " فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، فقال: «زملوني زملوني» فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: «لقد خشيت على نفسي» فقالت خديجة: كلا والله ما يخزيك الله أبدا، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق، فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة وكان امرأ تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخا كبيرا قد عمي، فقالت له خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك، فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى، فقال له ورقة: هذا الناموس الذي نزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذعا، ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أو مخرجي هم» ، قال: نعم، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرا مؤزرا. ثم لم ينشب ورقة أن توفي، وفتر الوحي

قوله (حدثنا يحيى بن بكير) هوأبو زكريا يحيى بن عبد الله بن بكير القرشي المخزومي المصري نسبه البخاري لجده لشهرته هذا من تدليسه وهومن كبار حفاظ المصريين واثبت الناس[566] .

---

566 - يحيى بن بكير:هو الإمام الحافظ الثّقة، محدّث مصر، أبو زكريّا يحيى بن عبد الله بن بكير المصري، مولى بني مخزوم، صاحب مالك واللّيث، أكثر عنهما. روى عنه: البخاري، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وخلق. وكان من أوعية الحديث مع الصّدق والْأمانة. توفي في صفر سنةَ إحدى وثلاثين ومئتين. طبقات علماء الحديث، 66:2

قوله (ليث) بن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث الفهمي المصري عا لم أهل مصر من تابعي التابعين ولد سنة ثلاث او اربع و تسعين ومات في شعبان سنة خمس و سبعين ومائة و دفن في قرافة مصر يزار قبره امام كبير على مذهب أبي حنيفة[567].

قوله (عن عقيل) بضم العين مصغرًا بن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي مات سنة احدى و اربعين ومائة بمصر فجاَة وليس في الكتب الستة من اسمه عُقيل بضم العين غيره[568].

قوله (عن إبن شهاب) هو (1)محمد بن (2)مسلم بن (3)عبيد الله بن (4)شهاب بن (5)عبيد الله بن (6)الحارث بن (7)زهرة بن (8)كلاب بن (9)مرة بن (10)كعب بن (11)لؤي الزهري المدني التابعي نسب الى جد ابيه في إبن شهاب و الى جده الاعلى في الزهري لكونهما اشهرين من رهط آمنة ام النبي صلى الله عليه وسلم ومات سنة اربع و عشرين ومائة في رمضان و دفن على الطريق في قرية شقب و بداَ، بوصيته[569].

قوله (أول ما بدئ به) الأول اذا جعلته صفة فهو غير منصرف (لوزن الفعل والصفة)تقول عام أول و اذا لم تجعله اياها تقول عامًا أولا.

قوله (بدئ به) من بدات بالشئ اذا فعلته ابتدا و بدء و ابداَ بمعنى واحد.

قوله (من الوحي) وقد مر تفسير الوحي مستوفي يجوز ان يكون من للبيان اي من جنس الوحي لان الرؤيا جزء من النبوة و يجوز ان يكون للتبعيض وعلى اي تقدير ثبت تصريحًا ان رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم من اقسام الوحي.

---

567 - ليث بن سعد: هو الإمام الفقيه الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي الحنفي القاهري، المتوفى بها في منتصف شعبان سنة خمس وسبعين ومائة، عن ثلاث وثمانين سنة. قال النووي: هو من تابعي التّابعين. سمع عطاء بن أبي رباح وابن أبي مُليكة ونافعا وسعيد المقبري والزهري وخلائق، وصار إمام أهل مصر في زمانه وأجمع الأئمة على إمامته وعلو مرتبته، في الحديث والفقه وكان ثقةً، كثير الحديث. وقال الشافعي: هو أفقه من مالك إلّا أن أصحابه لم يقوموا به. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 42:3

568 - عقيل: هو عقيل بن خالد ابن عقيل، الحافظ الحجة، أبو خالد، الأمويّ الأيليّ، من موالي عثمان، رضي الله عنه. حدّث عن: القاسم، وسا لم، وعكرمة، وعراك بن مالك، وعمرو بن شعيب، وأكثر عن الزّهري.
روى عنه: ابن أخيه سلامة بن روح، ويحيى بن أيّوب، واللّيث، ومفضّل بن فضالة، وابن لهيعة، والمصريّون.مات بمصر فجأة في سنة أربع وأربعين ومئة، وقيل: سنة اثنتين. رحمه الله. طبقات علماء الحديث، 250:1

569 - آمنة أم النبي صلى الله عليه وسلم: هي آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة، المتوفاة بالأبواء بين مكة والمدينة، تزوجها عبد الله بن عبد المطلب فولدت له النبي –عليه السلام–. ماتت قبل البعثة ولذلك اختلف في إيمانها. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 344:1

قوله (الرؤيا الصالحة) وهي مصدر كالرُجعىٰ على وزن فُعلىٰ كحُبلىٰ بلا تنوين وجمعه رؤي على وزن دعي بالتنوين وهي مختصة بالمنام كما ان الراي بالقلب والرؤية بالبصر و الصالحة اما صفة موضحة لان الحلم ليست صالحة واما مخصصة احتراز عن السيئة او الكاذبة و الصلوح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها على سبيل منع الخلو، قال القاضي يحتمل ان يكون معنى الرؤيا الصالحة و الحسنة حسن ظاهرها ويحتمل ان يكون المراد صحتها و رؤيا السوء تحتمل الوجهين ايضًا، سوء الظاهر وسوء التاويل[570] وفي رواية جاء لفظ الصادقة مقام الصالحة،[571] قال العيني والنووي معناها: وهوما لم يسلط عليه ضغث ولا تلبس شيطان،[572] قيل رؤيا الأنبياء كلها صادقة وبعضها غير نافعة ولها امثلة كثيرة كرؤيا النبي صلى الله عليه وسلم ذكرها البخاري في باب التعبير، ورأيت فيها بقرًا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احد،[573] قال إبن عباس رضي الله عنه: رؤيا الأنبياء عليهم السلام وحي.[574]

اقول: و لذا تقدم ابراهيم عليه السلام لذبح ولده حين راى في المنام انه يذبحه و اطاع ولده اياه و الا فكيف جاز له التقدم بأمر غير مشروع قطعًا في دين الله حتى لوكان ظنيا لم يجز له ذلك وانما ابتدا صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لئلا يفجاه الملك وياتيه صريح النبوة بغتة فلا يحتملها القوى البشرية فبد باوائل خصال النبوة وتباشير الكرامة من صدق الرؤيا و رؤية الضوء و سماع الصوت وسلام الحجر والشجر عليه كما في الأحاديث ستاتي ليكون تمهيدًا و توطئة لليقظة.

قوله (في النوم) لزيادة الايضاح و التاكيد مثل امس الدابر وظل ظليل وابد الاباد ويحتمل ان يكون للاحتراز عن رؤيا العين في اليقظة لصحة الاطلاق عليها مجازًا. قوله (مثل فلق الصبح) الفلق اما بمعنى الصبح ولما تغاير اللفظان صحت الاضافة او بمعنى الانفلاق وهو الانشقاق فالفلق ضياء الصبح وكذا الفرق لكن الثاني ابلغ من الأول كذا قيل وهومنصوب اما بالحالية اي مشبهة بضياء الصبح اوانشقاقه، او مجيئة مثل مجئ الصبح في الظهور واما بالمصدرية بان يكون صفة لمحذوف تقديره مجيئًا مثل الصبح شبهت الرؤيا الصالحة بالصبح في الظهور والوضوح البين،

---

570 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، القاضى العياض، أبوالفضل عياض بن موسىٰ، 207:7، دارالوفاء، مصر، الطبعة الأولىٰ، 1419هـ/1998م

571 - صحيح البخارى، 173:6، رقم الحديث:4953

572 - عمدة القارى، 53:1

573 - صحيح البخارى، 203:4، رقم الحديث:3622

574 - صحيح البخارى، 39:1، رقم الحديث:138

قوله (ثم حبب إليه الخلاء بغار حراء) الخلاء مصدر خلا يخلو بمعنى الخلوة وهي شان الصالحين و العارفين لان معها فراغ القلب وهي معينة على التفكر و البشر لا ينتقل عن طبعه الا بالرياضة البليغة و بها ينقطع عن مالوفات البشر و يتخشع قلبه فيجد الوحي مرادًا سهلاً لا حزنا، و الغار معروف وهو نقب في الجبل، الحراء بكسر الحاء و فتح الراء المخففة و المد وهو جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة اميال فاما ان يراد به المذكر اي الجبل او الموضع اوالمكان ونحوها فهومنصرف واما ان يراد به المؤنث وهي البقعة او الجهة فهي غير منصرف لوجود العلتين العلمية والتانيث، وصحح النووي الأول،[575] وقال القاضي بهما لكن قال التذكير أكثر[576] وهذه القاعدة جارية في جميع اسماءالامكنة لانك ان اردت المقام و الموضع فهومنصرف وان اردت البقعة و الارض فهو غير منصرف لوجود العلتين.

قوله (فيتحنث فيه) وفي رواية مسلم يتحنث بدون الفاء[577] وهومن الافعال اللتي معناها سلب المصدر اي اجتناب فاعلها المصدر مثل تأثّم و تحرّج و تحوّب و تهجّد وتنجّس [578] و تقذّر، فالمعنى يتقي و يسلب الحنث و يتنحى عنه و يطرح الحنث عن نفسه بفعل البر و الحنث هو الاثم كما فسره الراوي بالتعبد وهومعنى صحيح لان التعبد لازم لسلب الاثم عن نفسه، وقال الحافظ إبن الحجر العسقلاني بمعنى يتحنف اي يتبع الحنيفية وهي دين ابراهيم عليه السلام و الفاء تبدل ثاءً في كثير من كلامهم[579] وقد وقع في رواية إبن هشام[580] في السيرة يتحنف بالفاء.[581]

قوله (وهو التعبد) هذا مدرج في حديث عائشة رضي الله عنها من تفسير الزهري الراوي فهي جملة معترضة بين يتحنث ومعموله وهو الليالي لانه بالنصب مفعول فيه ليتحنث وضمير هو راجع الى التحنث المذكور معنى في يتحنث.

---

575 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 189:2

576 - إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضى العياض، 480:1

577 - الصحيح للمسلم، 139:1، رقم الحديث:252

(1) هذا اللفظ اكثر استعماله في الصيرورة اي صار نجسا فتفكر.

579 - فتح البارى لإبن الحجر، 23:1

580 - ابن هشام: هو عبد الملك بن هشام البصري الحميري الأصل، اليمني المعافري، صاحب المغازي، الذي هذب سيرة ابن إسحاق ولخصها، كان أديبا أخباريا.سكن مصر، وبها توفي في شهر رجب سنة ثمان عشرة ومائتين. قلادة النحر، 427:2

581 - السيرة النبوية لإبن هشام، ابن هشام، أبومحمد عبدالملک بن هشام بن أيوب الحميرى، 235:1، شركة ومطبعة مصطفى البابى الحلبى، مصر،الطبعة الثانية، 1375هـ/1955م

قوله (ذوات العدد) بالنصب لانه صفة الليالي و النصب تابع للجر لانه جمع المؤنث والمراد مع أيامهن تغليبًا و ابهام العدد لاختلافه بالنسبة الى المدة اللتي يتخللها مجيئه الى أهله و الَا فاَصلُ الخلوة معلوم وهو الشهر وذلك شهر رمضان رواه إبن اسحاق في السيرة[582] ونقل في روح المعاني عن الصفيري بالفاء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يذهب الى حراء في رمضان و يمكث الى اربعين يومًا، اقول: ان صحت هذه الرواية وحال راويها غير معلومة فلعل اعتكاف الصوفية ماخوذة من هذه الرواية مع انه ماخوذ من اربعين ليلة موسى عليه السلام فيكون سنتهما عليهما السلام وان لم تصح كان سنة موسى عليه السلام فقط لان مدة النبي عليه السلام كانت في حراء شهرًا قبل البعثة و بعدها على الاشهر و واظب على اعتكاف العشر الاواخر من رمضان فكان الاخير سنة بيقين وهذا هو المذكور في الفقه.

قوله (ينزع) اي يرجع وزنا ومعنًى وفي رواية مسلم فيرجع.[583]

قوله (الى أهله) وهوفي اللغة العيال و آل الرجل أهله و عياله وكذا اتباعه، قال انس[584]رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد صلى الله عليه وسلم قال كل تقي[585]، و الآل اخص من الأهل لان الآل يستعمل في الاشراف فقط بخلاف الأهل.

قوله (و يتزود لذلك) اي للتعبد عطف على قوله يتحنث لا على ان ينزع لفساد المعنى.

---

582 - سيرة ابن إسحاق، محمد بن إسحاق بن يسارالمطلبى، 1:120، دارالفكر، بيروت، الطبعة الأوليى، 1398ھ/1978م

583 - الصحيح مسلم، 1:139، رقم الحديث:252

584 - أنس رضي الله عنه: هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام الأنصاري الخزرجي النجاري. خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتسمى به، ويفتخر بذلك، وداعبه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له: يا ذا الأذنين. واختلف في وقت وفاته، ومبلغ عمره، فقيل: توفي سنة إحدى وتسعين، وقيل: سنة اثنتين وتسعين، وقيل: سنة ثلاث وتسعين، وقيل: سنة تسعين. قيل: كان عمره مائة سنة وثلاث سنين. وهو آخر من توفي بالبصرة من الصحابة، وكان موته بقصره بالطف، ودفن هناك على فرسخين من البصرة، وصلى عليه قطن بن مدرك الكلابي- أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 1:294

585- المعجم الأوسط ، الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد ، 3 : 338، رقم الحديث: 3332، دار الحرمين، القاهرة، الطبعة الثانية، 1414ھ / 1994م

حكم الحديث: قال أبو الخير الإمام السخاوي: "أسانيد هذه الرواية ضعيفة ولكن شواهده كثيرة منها في الصحيحين قوله صلى الله وسلم: "إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله و صالح المومنين"-

المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، السخاوي أبو الخير محمد بن عبد الرحمن، 1 : 40، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 1405ھ / 1985م

قوله (لمثلها) اي لمثل تلك الليالي، و يستنبط من الحديث ان اتخاذ الزاد لا ينافي التوكل والحديث يعقب مذهب الصوفية.

قوله (حتى جاءه الحق) اي الأمر الحق وهو الوحي الكريم وفي تفسير البخاري[586] وكذا في رواية مسلم في باب الايمان[587] حتى فجئه الحق بكسر الجيم و الفجاَة البغتة.

قوله (فجاءه الملك) اللام للعهد وهو جبريل عليه السلام ان كان المراد من الحق الوحي كما فسرناه به فالفاء تفسيرية لا تعقيبية لان مجيئ الملك ليس بعد مجئ الوحي بل هو نفسه ولا يلزم من ذلك تفسير الشئ بنفسه لان المفسر بالفتح مجمل و المفسر بالكسر مفصل فتغايرا من تينك الجهتين وان كان المراد من الحق الالهام او سماع هاتف فالفاء للتعقيب لان مجئ الوحي على هذا التقدير عقيب الالهام او سماع هاتف و الفاء في قوله فقال اقرء للتعقب وهو ظاهر.

قوله (ما انا بقارئ) معناه لا احسن القراءة الصواب ان ما نافية لدخول الباء في خبرها ولا يجوز دخولها في الاستفهام وان جوزه الاخفش[588] في رواية شاذة عنه ومن قال انها استفهامية تمسك برواية ما اقرء ولعل ما اي لفظ ما ههنا ايضًا نافية فكان الصواب هو الأول ومثل هذا التركيب يفيد الاختصاص، ورده الطيبي[589] بانه انما يفيد التقوية والتاكيد والتقدير لست بقارئ البتة.

---

586 - صحيح البخارى، 173:6، رقم الحديث:4953

587 - الصحيح للمسلم، 139:1، رقم الحديث:252

588 - الأخفش: هو أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط النحوي، المتوفى سنة إحدى وعشرين ومائتين. كان من أهل بلخ، سكن البصرة، وكان أجلع لا تنطبق شفتاه. قرأ النحو على سيبويه وكان أسنّ منه وكان معتزليا، حدّث عن الكلبي والنخعي، وروى عنه أبو حاتم وأقام ببغداد مدّة. وكان الأخفش أعلم الناس بالكلام وأحذقهم بالجدل، صنف "الأوساط" في النحو، "معاني القرآن" و"المقاييس في النحو" و"الاشتقاق" و"المسائل" و"الكبير الصغير" و"العروض" و"القوافي".سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 133:2

589 - الطيبي: هو حسين بن محمد بن عبد الله الطيبي، صاحب "شرح المشكاة". إمام مشهور، وعالم مبرور، وكان في مبادىء عمره صاحبَ ثروة عظيمة، بذل المال في وجوه الخيرات حتى صار فقيرًا في آخر عمره. شرع في جمع كتاب في التفسير، وعقد مجلسًا عظيمًا لقراءة كتاب البخاري، فكان يقرأ في التفسير من بكرة إلى ظُهر، ومن ثَمَّ إلى العصر لإسماع البخاري، إلى أن كان يوم وفاته، فرغ عن قراءة التفسير، وتوجه إلى مجلس الحديث، فدخل مسجدًا عند بيته، فصلى قاعدًا، وجلس ينتظر الإقامة للفريضة، فقضى نحبه متوجهًا إلى القبلة في شعبان سنة 743. التاج المكلل من جواهرمآثرالطرازالآخر والأول، 365:1

قوله (فغطني) اي ضغطني وعصرني وغمزني وخنقني وفي مسند أبي داود الطيالسي[590] بسند حسن فاخذ بحلقي[591] والمعنى غطني والغط حبس النفس ومنه غط الماء وغطيط النائم ترديد النفس اذا لم يجد مساغًا عند انضمام الشفتين، قال الخطابي[592] والغط في الحديث الخنق وفي رواية الطبري[593] فغتني[594] والغت بالغين و التاء حبس النفس مرة وامساك اليد والثوب على الفم والانف

قوله (الجهد) و بضم الجيم و فتحها وهو الغاية و المشقة وفي المحكم الجهد والجهد الطاقة، وقيل الجهد المشقة والجهد الطاقة وهو اما مرفوع اومنصوب اما الأول فبانه فاعل بلغ مفعوله محذوف تقديره بلغ مني الجهد مبلغه.

واما الثاني فلان فاعل بلغ اما ضمير الملك او للغط المستفاد من غطني والجهد مفعوله فيكون تقديره بلغ الملك او الغط مني الجهد اي غاية والحكمة في الغط شغله عن الالتفات و المبالغة في أمره باحضار قلبه لما يقول له وكرره ثلاثا مبالغة في التثبيت، قوله (ثم أرسلني) اي اطلقني، قوله (فقال اقرا باسم ربك)[595] وفيه دليل لمن قال انه أول ما نزل من القرآن وهو الارجح ومن قال ان أول ما نزل من القرآن ﴿ يا ايها

---

590 - أبي داود الطيالسي: هو أبو داود سليمان بن داود الطيالسي القرشي مولى آل الزبير بن العوام، أصله فارسي، وأمه مولاة لهذيل البصري، الحافظ، صاحب "المسند".سمع شعبة، وهشاما الدستوائي، وحبيب بن يزيد وغيرهم. روى عنه محمد بن بشار، ومحمد بن المثنى وغيرهما. وتوفي سنة أربع ومائتين، وولد سنة ثلاث وستين ومائة. قيل: كان يسرد من حفظه ثلاثين ألف حديث.قلادة النحر، 378:2

591 - مسند أبى داؤالطيالسى، أبوداؤدالطيالسى، سليمان بن داؤد بن الجارود، 125:3، رقم الحديث:1643، دارهجر، مصر، الطبعة الأولیٰ، 1419ھ/1999م

592 - عمدة القارى، 176:1

593 - الطبري: هو الإمام الجليل أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري الشافعي، المتوفى ببغداد في 28 شوال سنة عشر وثلاثمائة، عن ست وثمانين سنة.

سمع ابن أبي الشوارب وأحمد بن منيع ومحمد بن حميد وأبا سعيد الأشج وخلقاً. حدَّث عنه أحمد بن كامل وجماعة وأخذ الفقه عن الزّعفراني والربيع المرادي. صنّف كتباً منها: "تاريخ الأمم والملوك" وكتاب في "التفسير" وكتاب سمّاه "تهذيب الآثار" ولم يتممه وله في أصول الفقه وفروعه كتب كثيرة. ولما مات صُلّي على قبره عدة شهور. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 114:3

594 - تاريخ الرسل والملوك(تاريخ الطبرى)، أبوجعفر الطبرى، محمدبن جريربن يزيد، 298:2، دارالتراث، بيروت، الطبعة الثانية، 1387ھ

595- سورة العلق 1:96

المدثر﴾[596] استدلالا بما في حديث الصحيحين عن أبي سلمة عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه بينما امشي سمعت صوتًا من السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء و الارض فرجعت فقلت زملوني فدثروني[597] فانزل الله﴿يا ايها المدثر﴾[598] فالجواب عنه ان نزولها أولا بعد فترة الوحي وهو الأولية الاضافية اما أولية اقرا باسم ربك هي الأولية الحقيقية وايضًا يدل عليه، قوله في الحديث فاذ الملك الذي جاءني بحراء، الحديثَ، وبعضهم قالوا أول ما نزل هي الفاتحة وله مرسل عند البيهقي وهو قال ان كان محفوظًا فيحتمل ان يكون خبرًا عن نزولها بعد ما نزلت عليه اقرا والمدثر وفي الحديث دليل للحنفية على جواز الصلاة بغير الفاتحة فاغتنم.

قوله (الذي خلق) [599] صفة لربك و مشعر بالعلية للقراءة وانما لم يذكر مفعول خلق لانه من قبيل فلان يعطي و يمنع يعني خلقه ليس بمختص بشيءٍ دون شيءٍ وايضًا هو توطية لقوله ﴿ خلق الانسان﴾[600] بانه اشرف المخلوقات ثم الامتنان عليه بقوله ﴿علم الانسان ﴾[601] بان العلم اجل النعم ﴿ علم بالقلم﴾[602] اشارة الى العلم التعليمي.

وقوله﴿علم الانسان ما لم يعلم﴾[603] اشارة الى العلم اللدني وضمير بها في قوله (فرجع بها) راجع الى الآيات او الى القصة قاله في الفتح و جزم العيني بالأول و رد الثاني، وقال الكرماني: فرجع بها اي صار بسبب تلك الضغطة يرجف فؤاده.[604]

قوله (يرجف فؤاده) جملة حالية لا حاجة فيها الى الواو ولما مر من ان المضارع المثبت لا حاجة له إليها اي يضطرب ويخفق و يرعد فؤاده وهو مرادف للقلب، وقيل عين القلب، وقيل باطن القلب وقيل غشاء القلب،

596- سورة المدّثّر 1:74

597- نص الرواية: عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي، فقال في حديثه: " فبينا أنا أمشي إذ سمعت صوتا من السماء"- صحيح البخاري، 6 :162، رقم الحديث: 4925

598- سورة المدّثّر 1:74

599- سورة العلق 1:96

600- سورة العلق 2:96

601- سورة العلق 5:96

602- سورة العلق 4:96

603- سورة العلق 5:96

604 - الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى، الكرمانى، محمد بن يوسف بن سعيد، 34:1، دارإحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثانية، 1401هـ/1981م

وقال الليث القلب مضغة من الفؤاد معلقة بالنياط و سمى قلبا لتقلبه[605] وفي رواية مسلم بوادره[606] ايضًا موضع فؤاده وهي اللحمة اللتي بين المنكب والعنق تضطرب عند فزع الانسان والروع والواو في (و اخبرها الخبر) للحال ومعنى زملوني اي غطوني في الثياب و لفوني فيها.

قوله (لقد خشيت على نفسي) اللام لتاكيد القسم المحذوف اي والله لقد خشيت وهذه الخشية حصلت له من مجئ الملك، و اختلفوا فيها على اثني عشر قولا:

أولها: الجنون بان ما يراه من جنس الكهانة و ابطله أبو بكر و لعل هذا قبل حصول العلم الضروري له بمجئ الملك وانه من عند الله.

ثانيها: الهاجس مثل الوسوس وهوايضًا باطل لانه لا يستقر

ثالثها: الموت من شدة الرعب.

رابعها: المرض و به جزم إبن أبي جمرة[607].

خامسها: دوام المرض وهذه الثلاثة الاخيرة اسلمها من الارتياب.

سادسها: العجز عن حمل اعباء النبوة.

سابعها: العجز عن النظر الى الملك من الرعب.

ثامنها: عدم الصبر على اذى قومه.

تاسعها: ان يقتلوه.

عاشرها: مفارقة الوطن.

حادي عشر: تكذيبهم اياه.

ثاني عاشرها: تعييرهم اياه.[608]

---

605 - عمدة القارى، 50:1

606 - الصحيح للمسلم، 139:1، رقم الحديث:160

607 - إبن أبي جمرة: هو عبد الله بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الملك ابن أبي جمرة الأزدي من أهل مرسية، نزيل غرناطة، يكنى أبا محمد. كان من أعلام وقته فضلا وعدالة وصلاحا ووقارا، طاهر النشأة، عفّ الطّعمة،كثير الحياء، مليح التّخلّق.توفّي عندما صعد أوّل درج من أدراج المنبر، يوم الجمعة الثالث والعشرين لشوال من عام أحد عشر وسبعمائة، فكان يوما مشهودا لا عهد بمثله، ما رئي أكثر باكيا منه، وأكثر الناس من الثناء عليه.

الإحاطة في أخبارغرناطة، لسان الدين ابن الخطيب، أبوعبدالله محمد بن عبدالله الغرناطي، 316:3، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1424ھ

608 - فتح البارى، 466:6

قوله (كلا والله لا يخزيك الله ابدًا) كلا بمعنى النفي و الردع ومعناها ههنا التنزيه عن ذلك الكلام وقد جاء بمعنى حقًا و اَلا[اي وقد جاء بمعنى الا] هي اللتي للتنبيه وقد تكون حرف جواب بمنزلة اي و نعم نحو ﴿ كلا و القمر﴾[609] قوله ما يخزيك بضم الياء من الاخزاء والخزي الفضيحة و الهوان، وفي رواية لا يحزنك بفتح الياء و بالزاء و النون هو الغم، وقيل الهم والحزن بمعنًى، وقيل معناهما متقاربان الهم على ما يتوقع والحزن على ما وقع والقائلون بالأول هم الأكثرون والحزن اذا وقع منصوبًا فتحت الحاء مثل﴿واعينهم تفيض من الدمع حزنًا﴾[610] واذا وقع مرفوعًا او مجرورًا ضمت يقال حُزني عليك، وفي القرآن﴿و أبيضت عيناه من الحزن ﴾[611] وفي الحديث اللهم اني اعوذ بك من الهم و الحزن[612]، وفي الصراح حزن بالضم و حزن بفتحتين اندوه خلاف السرور، وانما اجابت خديجة بجواب فيه قسم وتاكيد بان واللام في صورة الجملة الاسمية ازالة لخشيته و حيرته ودهشته وهذا اخراج الكلام على خلاف مقتضى الظاهر لان الواقعة المذكورة اورثته حيرة و دهشة وانه ظن انه عرض له شبه جنون وقد تمكن الخشية المذكورة في قلبه كما دل عليه دخول اللام وقد فاورثته حيرة بانها كيف تزال فاجابت بالكلام المؤكد من نفي تلك بانك مجمع مكارم الاخلاق وكل ما هذا شانه فهوما يخزيه الله فانك ما يخزيك الله اشارة الى كبرى القياس وصغراه بديهي دليل الصغرى انه عليه السلام جمع فيه جميع اصول المكارم وامهاتها لان الاحسان اما الى الاقارب او الاجانب، واما بالبدن او بالمال واما على من يستقل بأمره اوعلى غيره وجميع ذلك فيه موجود، واستنبط منه ان من كان محسنًا بهذه الصفات لا يخزيه الله واستنبط منه ايضًا من حصل له مخافة و دهشة ينبغي تبشيره وتانيسه وايضًا من نزل به عاهة يستحب له ان لا يستنكف عن ان يطلع عليه من ينصحه و يصلح رايه وايضًا، ينبغي للمجيب ان يقيم الدليل على كلامه اذا اقتضاه المقام وايضًا فيه جواز ذكر العاهة اللتي بالشخص اذا كان بيانًا للواقع او للتعريف كالاعرج و الاعمش اذا لم يكن للتنقيص و التعيير ولا يكون غيبةً.

قوله (انك لتصل الرحم) وهي القرابة اي تحسن الى قرابتك بحسب حال الواصل و الموصول إليه فتارة تكون بالمال و تارة تكون بالخدمة و تارة تكون بالزيارة والسلام وفي رواية مسلم بزيادة و تصدق الحديث[613] بعد قوله لتصل الرحم.

قوله (و تحمل الكل) بفتح الكاف و تشديد اللام و اصله الثقل ومنه قوله تعالى

609- سورة المدّثّر 32:74

610- سورة التوبة 92:9

611- سورة يوسف 84:12

612- صحيح البخاري، 4 : 36، رقم الحديث: 2893

613 - الصحيح للمسلم، 139:1، رقم الحديث:252

﴿ وهوكل على مولاه﴾[614] و اصله من الكلال وهو الاعياء كما في قول محمد البوصري:

تعمى العقول كلالا عند رؤيته كانما نظرت للشمس من امم

وكما في قول الآخر:

فعين الرضا عن كل عيب كليلة ولكن عين الساخط تبدي المساويا[615]

فالمعني ترفع الثقل والغرامات عن الضعيف المنقطع وتعينه ويدخل في حمل الكل الانفاق على الضعيف واليتيم والعيال وغير ذلك لان الكل من لا يستقل بأمره، وقال الداودي الكل المنقطع.[616]

قوله (و تكسب المعدوم) بفتح التاء هذا هو الصحيح المشهور و نقله القاضي عن رواية الأكثرين قال ورواه بعضهم بضمها[617] قال أبو العباس ثعلب[618] وأبو سليمان الخطّابي وجماعات من أهل اللغة كسبت الرجل مالا واكسبته لغتان افصحهما باتفاقهم كسبته بحذف الالف،[619] واما معنى تكسب المعدوم فمن رواه بالضم فمعناه تكسب غيرك المال المعدوم اي تعطيه اياه تبرعًا فحذف احدى المفعولين، وقيل معناه تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الاخلاق، واما رواية الفتح فقيل معناه كمعنى الضم، وقيل معناها تكسب المال المعدوم و تصيب منه ما يعجز غيرك عنه ثم تجود به في وجوه الخير وأبواب المكارم كما ذكر من حمل الكل و صلة الرحم و قرى الضيف و الاعانة على نوائب الحق فهذا هو الصواب في معنى هذا الحرف، واما صاحب التحرير فجعل المعدوم عبارة عن الرجل المحتاج المعدوم العاجز عن الكسب وسماه معدومًا لكونه كالمعدوم الميت حيث لم يتصرف في المعيشة كتصرف غيره، قال وذكر الخطّابي ان صوابه المعدم

614- سورة النحل 76:16

615- الكامل فى اللغة والأدب، أبوالعباس، محمدبن يزيدالمبرد، 172:1، دارالفكرالعربى، القاهرة،الطبعة الثالثة، 1997م، هذاالشعر:لعبدالله بن معاوية

616 - عمدة القارى، 51:1

617 - إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضى العياض، 486:1

618 - أبو العباس ثعلب: هو ثعلب أبو العباس أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني العلامة، المحدث، إمام النحو، أبو العباس أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني مولاهم، البغدادي. ولد: سنة مائتين، وكان يقول: ابتدأت بالنظر وأنا ابن ثماني عشرة سنة، ولما بلغت خمسا وعشرين سنة، ما بقي علي مسألة للفراء، وسمعت من القواريري مائة ألف حديث. وله: كتاب "اختلاف النحويين" ، وكتاب "القراءات" ، وكتاب "معاني القرآن" ، وأشياء. وعمر، وأصم، صدمته دابة، فوقع في حفرة، ومات منها في جمادى الأولى، سنة إحدى وتسعين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 5:14

619 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى، الخطابى، أبوسليمان أحمد بن محمد، 129:1، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى، 1409هـ/1988م

بحذف الواو وقال ليس كما قال الخطّابي بل ما رواه الرواة صواب[620] قال وقيل معنى تكسب المعدوم اي تسعى في طلب عاجز تنعشه [621]

والكسب هو الاستفادة، وهذا الذي قاله صاحب التحرير وان له بعض الاتجاه كما حررت لفظه فالصحيح المختار ما قدمته ذكره النووي،[622]

قوله (و تقري الضيف) بفتح أوله من قرى يقري كرمى يرمي و مصدره قرى وقراء مقصورًا و ممدودًا بكسر القاف وفتح الراء وهو الطعام المتخذ للضيف وهو يطلق على المفرد والتثنية والجمع.

قوله (و تعين على نوائب الحق) جمع نائبة وهي الحادثة وفي اضافته الى الحق تخصيص لان النائبة قد تكون خيرًا وقد تكون شرًا كما في قول لبيد شعر:

نوائب من خير و شر كلاهما　　　　فلا الخير ممدود ولا الشر لازب[623]

وهذه الكلمة جامعة لجميع مكارم الاخلاق مما تقدم أولم يتقدم (فانطلقت به خديجة)الباء للمصاحبة لان الفعل اللازم اذا عدي بالباء يلزم منه المصاحبة اي ذهبت معه بخلاف ما اذا عدي بالهمزة نحو اذهبته.

قوله (إبن عم خديجة) بنصب إبن و يكتب بالالف وهو بدل من ورقة[624] او صفة او بيان له ولا يجوز جره فانه يصير صفة عبد العزى وليس كذلك ولا كتبه بغير الف لانه لم يقع بين علمين،

---

620 - الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى للكرمانى، 37:1

(1) يعني نيك كردن حال اورا پس از درويشى و تنگدستى

622 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 202:2

623- تاج العروس من جواهرالقاموس، أبوالفيض، محمدبن محمد ،الملقب بمرتضى الزَّبيدى، 318:4، دارالهداية، الطبع وسن الطباعبة غيرموجود، هذاالشعر:للبيد رضى الله عنه

624 - ورقة: هو ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشيّ الأسديّ، ابن عم خديجة زوج النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم. قال ابن مندة: اختلف فى إسلامه، والأظهر أنه مات قبل الرسالة، وبعد النبوة.

العقدالثمين في تاريخ البلدالأمين، الفاسي، تقي الدين محمد بن أحمد الحسنى الفاسي، 191:6، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1998م

قوله (تنصّر في الجأهلية) اي صار نصرانيًا وكان قد خرج هو و زيد بن عمرو بن نفيل[625] لما كرها عبادة الاوثان الى الشام وغيرها يسالون عن الدين، فاما ورقة فاعجبه دين النصرانية فتنصر وكان لقي من بقي من الرهبان على دين عيسى عليه السلام[626] ولم يبدل ولهذا اخبر بشان النبي صلى الله عليه وسلم و البشارة به الى غير ذلك مما افسده أهل التبديل، واما زيد بن عمرو فسياتي خبره في المناقب انشاء الله ذكره إبن حجر في الفتح[627]

قوله (فكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الانجيل بالعبرانية) وفي رواية يونس[628] ومعمر[629] و يكتب من الانجيل بالعربية،[630] ولمسلم فكان يكتب الكتاب العربي[631]،[632] و الجميع صحيح لان ورقة تعلم اللسان العربي و الكتابة العبرانية فكان يكتب الكتاب العربي لتمكنه من الكتأبين و اللسانين وانما وصفته

---

625 - زيد بن عمرو بن نفيل: هو زيد بن عمرو بن نفيل القرشى العدوى، والد سعيد بن زيد، أحد العشرة، وهو ابن عم عمر ابن الخطاب، رضى الله عنه. كان يتعبد فى الجاهلية، ويطلب دين إبراهيم الخليل عليه السلام، ويوحد الله تعالى ويقول: إلهى إله إبراهيم، ودينى دين إبراهيم الخليل عليه السلام، وكان يعيب على قريش ذبائحهم، ويقول: الشاة خلقها الله تعالى، وأنزل لها من السماء ماء وأنبت لها من الأرض، ثم تذبحونها على غير اسم الله تعالى! إنكارا لذلك واستعظاما. وكان لا يأكل ما ذبح على النصب، واجتمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم، بأسفل بلدح، قبل أن يوحى إليه، وكان يحيي الموءودة. العقدالثمين في تاريخ البلدالأمين، 151:4

626 - عيسى عليه السلام: هو عيسى بن مريم بنت عمران روح الله، المسيح، من أُولي العزم من المرسلين. أنزل الله عليه الإنجيل وأرسله وله ثلاثون سنة، ورفعه إلى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة. وكان بين مولده والهجرة ستمائة وثلاثون سنة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 435:2

627 - فتح البارى، 25:1

628 - يونس: هو يونس بن يزيد بن أبي النجاد–ويقال: يزيد بن مشكان بن أبي النجاد–القرشي مولى معاوية بن أبي سفيان الأيلي أبو يزيد. سمع الزهري، ونافعا، والحسن وغيرهم. وروى عنه عبد الله بن وهب، وابن المبارك، والليث بن سعد وغيرهم. توفي بمصر سنة اثنتين وخمسين ومائة. قلادة النحر، 179:2

629 - معمر: هو معمر بن راشد الحداني أبو عروة، يقال: إنه مولى المهلب بن أبي صفرة، البصري، سكن اليمن. وسمع الزهري، وهمام بن منبه، وهشام بن عروة. روى عنه عبد الرزاق فقيه اليمن، وهشام بن يوسف قاضي صنعاء. وارتحل إليه الثوري، وابن عيينة، وابن المبارك، وله كتاب الجامع المشهور في السّير، وهو أقدم من "الموطأ". توفي معمر سنة ثلاث–أو اثنتين–وخمسين ومائة. قلادة النحر ، 180:2

630 - صحيح البخارى، 173:6، رقم الحديث:4953

631 - في نسخة الكاتب يكتب العربي وهو خطأ وفي نسخة المؤلف يكتب الكتاب العربي وهو الصواب. انظر للتفصيل صحيح مسلم، 139:1، رقم الحديث: 252

632 - صحيح مسلم، 139:1، رقم الحديث:252

بكتابة الانجيل دون حفظه لان حفظ التوراة والانجيل لم يكن متيسرًا كتيسير حفظ القرآن الذي خصت به هذه الامة فلهذا جاء في صفتها اَناجِيلها صدورها من الفتح،[633] قوله (يا إبن عم) وهو الصحيح لانه إبن عمها و وقع في رواية لمسلم يا عم[634]،[635] و اعترض الفتح بالرواية الثانية وقال هذا وهم لانه وان كان صحيحًا لارادة التوقير لكن القصة لم تتعدد و مخرجها متحد فلا يحمل على انها قالت مرتين فتعين الحمل على الحقيقة،[636] واجاب عنه العيني بقول قلت هذا ليس بوهم بل هو صحيح لانها سمته عمها مجازًا وهذا عادة العرب يخاطب الصغير الكبير بيا عم احترامًا له ورفعًا لمرتبته ولا يحصل هذا الغرض لقولها يا إبن عم فعلى هذا تكلمت باللفظين و كون القصة متحدة لا ينافي التكلم باللفظين انتهى.[637]

اقول: يمكن الخطا من احد الرواة فلعل احدى الروايتين قد وقعت من خطاء الراوي وهذا لا ينافي كون الكتاب من الصحاح كما ان القرآن مشتمل على الفاظ عجيبة ولا يخرج به عن كونه غريبًا والله اعلم، قوله (قد عمي) حال ولا بد في الماضي المثبت اذا وقع حالاً من قد لفظًا او تقديرًا،

قوله (من إبن اخيك) وانما قال هذا لان الاب الثالث لورقة وهو عبد العزى هو الاخ للاب الرابع للرسول صلى الله عليه وسلم وهو عبد مناف[638] ولانه ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى بن قصي واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي كانه قال إبن اخي جدك على سبيل الاضمار اوفي ذكر لفظ الاخ استعطاف او جعلته عما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ايضًا احترامًا له على سبيل التجوز، قوله (ماذا ترى) في اعرابه ستة اوجهٍ:

الأول: كون ما استفهامية و ذا اسم اشارة نحوما ذا التواني [(639)]

الثاني: ان تكون ما استفهامية وذا موصولة كما في قول لبيد رضي الله عنه:

---

633 - فتح البارى، 25:1

634 - في نسخة الكاتب ياعم وهو خطأ وفي نسخة المؤلف أى عم وهو الصواب. انظر صحيح مسلم، 139:1، رقم الحديث:

635 - الصحيح للمسلم، 139:1، رقم الحديث:252

636 - فتح البارى، 25:1

637 - عمدة القارى، 54:1

638 - عبد مناف: هو عبد مناف بن قصي بن كلاب، من قريش، من عدنان من أجداد رسول الله صلّى الله عليه وسلم كان يسمى قمر البطحاء. وكان له أمر قريش، بعد موت أبيه. قيل: اسمه " المغيرة " وعبد مناف لقبه. بنوه المطلب، وهاشم و، عبد شمس، ونوفل، وأبو عمرو، وأبو عبيد. والنسبة إليه منافيّ. مات بمكة. الأعلام للزركلي، 166:4

(1) التواني سستى وكأهلى

[الا تسئلان المرء ماذا يحاول] فما مبتدا بدليل ابداله المرفوع منها وذا موصولة بدليل افتقاره للجملة بعده وهو ارجح الوجهين في ﴿ويسئلونك ماذا ينفقون﴾[640]

الثالث: ان يكون ماذا كله استفهامًا على التركيب كقولك لماذا جئت.

الرابع: ان يكون ماذا كله اسم جنس بمعنى شئ او موصولاً.

الخامس: ان يكون ما زائدة و ذا للاشارة.

السادس: ان يكون ما استفهامية و ذا زائدة، اجازه جماعة منهم إبن مالك في نحوماذا صنعت،

قوله (هذا الناموس) الناموس في اللغة صاحب سر الخير و الجاسوس صاحب سر الشر،[641]

واتفقوا ان المراد هنا هو جبريل عليه السلام سمي بذلك لانه خص بالغيب و الوحي، والجاروس الكثير الأكل والناعوس اللِحيَةُ والبابوس الصبي الرضيع والراموس القبر والقاموس وسط البحر، والقأبوس الجميل الوجه، والناطوس دابة يتشاءم الناس بها، والجاموس من البقر، وقيل: اعجمي تكلمت به العرب، وقيل: الحاسوس بالحاء المهملة الذي يتجسس الاخبار، وناقوس بلدة من بلاد مصر، وانما قال على موسى ولم يقل على عيسى مع انه كان نصرانيًا لان كتاب موسى مشتمل على أكثر الأحكام ككتاب نبينا عليه السلام بخلاف كتاب عيسى عليه السلام، أولان موسى عليه السلام بعث بالنقمة إلى فرعون وأشياعه كذلك وقعت النقمة على يد نبينا عليه السلام بفرعون هذه الأمة وهوأبو جهل بن هشام ومن معه يوم بدر بخلاف عيسى، أولان نزوله على موسى عليه السلام باتفاق أهل الكتاب بخلاف عيسى عليه السلام فان أكثر إليهود ينكرون نبوته.

قوله (يا ليتني فيها) المنادى محذوف أي يا محمد وضمير فيها الى أيام النبوة والدعوة.

قوله (جذعًا) اي شابًا قويًا بالنصب على رواية الجمهور على تقدير اكون جذعًا، اوعلى الحال و خبر ليت فيها و بالرفع كما وقع لإبن ماهان[642] في صحيح مسلم[643] و الأكثرون فيه ايضًا بالنصب، ووجه رفعه

640- سورة البقرة 219:2

641 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 130:1

642 - ابن ماهان: هو الإمام المحدث, أبو العلاء, عبد الوهاب بن عيسى بن عبد الرحمن بن عيسى بن ماهان الفارسي ثم البغدادي. سمع: إسماعيل الصفار, وأبا بكر العباداني، وعثمان بن السماك, وأبا الفوارس بن السندي، وأبا حامد أحمد بن الحسن النيسابوري, وأبا أحمد الجلودي، وعدة, وأكثر الأسفار. حدث عنه: علي بن بشرى الليثي, وعلي بن القاسم الخياط، والمطهر بن محمد الأصبهاني، ومحمد بن يحيى بن الحذاء, وأحمد بن فتح بن الرسان، وآخرون.قال الحبال: مات سنة سبع وثمانين وثلاث مائة. سيرأعلام النبلاء، 468:12

643- المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 203:2- عمدة القارى، 55:1

ظاهر لانه اما مبتدا مؤخر وفيها خبره المقدم لنكارة المبتدا، اوهو فاعل الظرف اوهو فاعل الفعل المتعلق للظرف، هذا ما قاله البصريون وعند الكوفيين ليتني تعمل عمل تمنيت فيكون جذعًا منصوبًا بليتني كما في قوله الشاعر:

ياليت أيام الصبا رواجعًا[644]

وهذا صدر البيت وعجزه :

او كنت في وادي العقيق رواتعًا

وغلبة تعلق ليت بالمستحيل و تعلقُه بالممكن على القلة و لذا تحسر ورقة بان يكون في تلك الأيام شابًا ليكون امكن الى نصره و هل يعود أيام الشباب كما قال المتنبي شعر:

وما ماضي الشباب بمسترد　　　　ولا يوم يمر بمستعاد[645]

قال الحافظ إبن حجر ويظهر ان التمني ليس مقصودًا على بابه بل المراد من هذا التنبيه على صحة ما اخبر به والتنويه بقوة تصديقه فيما يجئ به.[646]

قوله (اذ يخرجك قومك) فيه استعمال اذ في المستقبل كما ان اذا يستعمل في الماضي وكلاهما موجودان في القرآن اما استعمال اذ في المستقبل ففي قوله تعالى﴿يومئذٍ تحدث اخبارها﴾[647] وفي قوله تعالى﴿فسوف يعلمون اذ الاغلال في اعناقهم﴾[648] وقال بعضهم ان الماضي اعم من الماضي لفظًا ومعنًى ومن الماضي معنًى فقط وفي هذه المواضع وجد الماضي معنى لان فيها تنزيل المستقبل الواجب الوقوع منزلة ما قد وقع فتكون كلمة اذ مستعملة في محله فهذا لا يجري في قوله تعالى ﴿ فسوف يعلمون اذ الاغلال في اعناقهم﴾[649] لان يعلمون مستقبل لفظًا ومعنًى لدخول سوف المختصة بالمستقبل فلا يكون مطردًا، واما استعمال اذا في الماضي ففي قوله تعالى﴿اذا ما اتوك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه﴾[650] وفي قوله﴿واذا راوا تجارة او

644-تاج العروس من جواهرالقاموس،مرتضى الزَّبيدى، 82:5 ، هذاالشعر:للعجاج

645- المصنف للسارق والمسروق منه، أبومحمدحسن بن على التنيسى المعروف بابن وكيع، 434:1 ،جامعة قات يونس، بن غازى،الطبعة الأولى،1994م، هذاالشعر:لأبى طيب لمتنبى

646 - فتح البارى لإبن حجر، 26:1

647- سورة الزلزال 4:99

648- سورة المؤمن 71،70:40

649- سورة المؤمن 71،70:40

650- سورة التوبة 92:9

لهوًا انفضوا إليها وتركوك قائمًا﴾[651] لان الآيتين نزلتا بعد وقوع هاتين المعنيين، وايضًا وقع في الاشعار كما في الحماسة:

ونديمان يزيد الكاس طيبًا   سقيتُ اذا تغورت النجوم

و بعده:

رفعت برأسه و كشفت عنه   بمعرفة ملامه من يادم

نطوف ما نطوف ثم ياوي   ذو الاموال مناو العديم

الى حفر اسافلهن جوف   واعلاهن صفاح مقيم[652]

فالصواب ان اذ وان وضعت للماضي وان اذا وان وضعت للمستقبل لكن كل واحدة منها يستعمل مقام الآخر مجازًا والله اعلم،

قوله (اَو مخرجي هم) بتشديد الياء المفتوحة اصله مخرجون فلما اضيف الى الياء سقطت النون و اجتمعت الواو والياء أوليهما ساكنة ابدلت الواو ياء و ادغمت الياء في الياء فصار مخرجيَ، فقوله هم مبتدا مؤخر و مخرجي خبره المقدم عليه وعكسه لا يجوز لان مخرجي نكرة اذ الاضافة لفظية فيلزم تعريف الخبر وتنكير المبتدا ويجوز ان يكون مخرجي مبتدا من القسم الثاني وهو الصفة الواقعة بعد حرف النفي والف الاستفهام مسندًا به ويكون هم فاعلاً سد مسد الخبر مسند إليه

651- سورة الجمعة 11:62

652-شرح ديوان الحماسة، التبريزى، 86:2 ،هذاالشعر:لبرج بن مسهرالطّائى

على لغة اكلوني البراغيث[653] ولو روي مخرجي لصيغة المفرد جاز كونه مبتدا مسند له وهم فاعلا مسندًا إليه سادًا مسد الخبر الواو فيه للعطف على مقدر لانه لما اريد مزيد استبعاد وتعجب لانه لم يكن سبب يقتضي الاخراج لانه مجمع مكارم الاخلاق زيد العاطفة والمذكور لا يصلح للعطف عليه فيكون المعطوف عليه مقدارًا تقديره اَ معاديَ هم و مخرجي هم وهو جواب قوله اذ يخرجوك على سبيل الاستبعاد و التعجب.

قوله (الا عودي) وفي رواية الا اوذي[654] يعني ان العلة في ذلك مجيئه لهم بالانتقال عن مالوفهم ولانه علم من الكتب انهم لا يجيبونه الى ذلك فيلزم بينهم العداوة.

قوله (مؤزرًا) بالهمزة من الازر وهو القوة كما في قوله تعالى ﴿ فآزره ﴾[655] اي قواه وكما في قوله تعالى ﴿ اشدد به ازري ﴾[656] اي قوتي اي قوة بليغًا،

قوله (ثم لم ينشب ورقة ان توفي) اي لم يثبت واصل النشوب التعلق اي لم يتعلق بشيءٍ من الامور حتى مات.

653- هذه اللّغة يسمّيها النّحاة لغة (أكلوني البراغيث) وتُنسب إلى طيّء، وأزد شنوءة، وبلحارث بن كعب. اللمحة فى شرح الملحة، إبن الصائغ، محمد بن حسن بن سباع، 312:1 عمادة البحث العلمى بالجامة الإسلامية، المدينة المنورة، الطبعة الأولیٰ، 1424ھ/2004م

والمراد من هذه اللغة " الواو التي هي علامة الجمع في لغة أكلوني البراغيث. وهي لغة ثابتة، خلافاً لمن أنكرها، وأصحاب هذه اللغة يلحقون الفعل المسند إلى ظاهر، مثنى أو مجموع، علامة كضميره. فيقولون: قاما الزيدان، وقاموا الزيدون، وقمن الهندات. فالألف والواو والنون في ذلك حروف، لا ضمائر، لإسناد الفعل إلى الاسم الظاهر. فهذه الأحرف عندهم كتاء التأنيث في نحو: قامت هند. ومن شواهد هذه اللغة، في الواو، قول الشاعر:

بني الأرض قد كانوا بني، فعزني ... عليهم، لإخلال المنايا، كتابها

أنشده ابن مالك. قال: وقد تكلم بهذه اللغة النبي، صلى الله عليه وسلم، قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار. وقال السهيلي: ألفيت، في كتب الحديث المروية الصحاح، ما يدل على كثرة هذه اللغة وجودتها. وذكر آثاراً منها: يتعاقبون فيكم ملائكة". الجنى الدانى فى حروف المعانى، أبومحمد، حسن بن قاسم المرادى، 170، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولیٰ، 1413ھ/1992م

"إلحاق علامة الجمع والتأنيث والتثنية بالفعل، ويعبر بعض النحويين عن هذه اللغة بلغة: أكلوني البراغيث؛ لأن البراغيث فاعل أكلوني". ابن هشام، أبومحمدعبدالله بن يوسف، أوضح المسالک إلى ألفية ابن مالک، 89:2، دارالفکرللنشروالطباعة، بيروت، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود

654 - صحيح البخارى، 173:6، رقم الحديث:4953

655- سورة الفتح 29:48

656- سورة الطٰهٰ 31:20

قوله (و فتر الوحي) اي احتبس و سكن و ضعف بعد متابعته و توإليه و حدته و قوته قال إبن حجر في فتح الباري و فتور الوحي عبارة عن تاخيره مدة من الزمان ليذهب ما كان صلى الله عليه وجده من الروع و ليحصل له التشوف الى العود فقد روى المؤلف في التعبير ما يدل على ذلك[657] اقول: هوقوله في اوائل كتاب التعبير و فتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنًا غدا منه مرارًا كي يتردى من رؤس شواهق الجبال الحديث كلما اوفي بذورة جبل لكي يلقي نفسه تبدى له جبريل عليه السلام فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك، جاشه وتقر نفسه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي عاد لمثل ذلك فاذا اوفى بذورة الجبل تبدى له جبريل عليه السلام فقال له مثل ذلك،[658] فهذه العبارت تدل على تشوفه الى العود.

فائدة: وقع في تاريخ أحمد بن حنبل عن الشعبي[659] ان مدة فترة الوحي كانت ثلاث سنين و به جزم إبن اسحاق و حكى البيهقي ان مدة الرؤيا كانت ستة اشهر وعلى هذا فابتداء النبوة بالرؤيا وقع من شهر مولده وهو ربيع الأول بعد اكماله اربعين سنة و ابتداء وحي اليقظة وقع في رمضان وليس المراد بفترة الوحي المقدرة بثلاث سنين وهي ما بين نزول اقرا و يا ايها المدثر عدم مجئ جبريل إليه بل تاخر نزول القرآن فقط ثم راجعت المنقول عن الشعبي من تاريخ الامام أحمد و لفظه من طريق داود بن أبي هند[660] عن الشعبي انزلت عليه النبوة وهو إبن اربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة و الشئ ولم ينزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة

657 - فتح البارى لإبن حجر، 27:1

658 - صحيح البخارى، 29:9، رقم الحديث:6982

659 - الشعبي: هو عامر بن شراحيل أبو عمرو الشعبي من شعب همدان علامة أهل الكوفة ولد في وسط خلافة عمر بن الخطاب وروى عن علي يسيرا وعن المغيرة بن شعبة وعمران بن حصين وعائشة وأبي هريرة وجرير البجلي وعدي بن حاتم وابن عباس ومسروق وخلق كثير . قال الشعبي ولدت عام جلولاء وقال أدركت خمسمائة من الصحابة أو أكثر. قال أبو أسامة كان عمر في زمانه وكان بعده ابن عباس وكان بعده الشعبي وكان بعده الثوري وعلى الجملة فكان متسع العلم وتوفي سنة أربع ومائة- الوافي بالوفيات للصفدي، 336:16

660 - داود بن أبي هند: هو داود بن أبي هند–واسم أبي هند: دينار–القشيري مولاهم أبو محمد البصري. كان من خيار أهل البصرة المتقنين في الروايات حافلا نبيلا سيدا جليلا. سمع سعيد بن المسيب، والشعبي، والحسن، ومحمد بن سيرين وغيرهم. وروى عنه حماد بن سلمة، وحفص بن غياث، والثوري، وابن علية وغيرهم. وتوفي سنة أربعين–وقيل: أربع وثلاثين– ومائة بطريق مكة. قلادة النحر، 129:2

وأخرجه إبن أبي خيثمة[661] من وجه آخر مختصرًا عن داود بلفظ بعث لاربعين و وُكل به اسرافيل ثلاث سنين، ولا يتعلق ذلك بقدر مدة الفترة والله اعلم، وقد حكى إبن التين[662] هذه القصة لكن وقع ميكائيل بدل اسرافيل وانكر الواقدي[663] هذه الرواية المرسلة وقال لم يقرن به الملائكة الا جبريل انتهى.[664]
ولا يخفى ما فيه فان المثبت مقدم على النافي الا ان صحب النافي دليل نفيه فيقدم والله اعلم، هذا من فتح الباري،[665] واختلفوا في اسلام ورقة والصحيح انه مسلم وفي مستدرك الحاكم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا ورقة فانه كان له جنة او جنتان ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين[666] وفيه أحاديث اخرى من اراد الاطلاع عليها فليطلب من العيني[667] وهو من علماء قريش وشعرائهم ومن اشعاره:

فان يك حقا يا خديجة فاعلمي بحديثك ايانا فأحمد مرسل
وجبريل ياتيه وميكال معهما من الله وحي يشرح الصدر منزل

---

661 - إبن أبي خيثمة: هو أحمد بن أبي خيثمة واسم أبي خيثمة زهير النسائي ثم البغداذي الحافظ صاحب التاريخ المشهور كان ثقة عالما متقنا حافظا بصيرا بأيام الناس راوية للأدب أخذ علم الحديث والنسب عن مصعب الزبيري وأيام الجمحي وله كتاب التاريخ الذي أحسن في تصنيفه وأكثر فوائده قال الشيخ شمس الدين ولا أعرف أغزر فوائد منه قال الدارقطني ثقة مأمون توفي في جمادى الأولى سنة تسع وسبعين ومائتين وقد بلغ أربعا وتسعين سنة وقيل دونها- الوافي بالوفيات، 332:6

662 - ابن التين: هو عبد الواحد بن عمر بن عبد الواحد بن ثابت المعروف بابن التين الصفاقسي، أبو عمرو، وأبو محمد، المحدث، الفقيه. توفي بصفاقس. له شرح على صحيح البخاري سمّاه المخيّر الفصيح الجامع لفوائد مسند البخاري الصحيح، وعن هذا الشرح ينقل الحافظ ابن حجر في فتح "الباري" مناقشا له غالبا، ونقل عنه الزركشي في "التنقيح". تراجم المؤلفين التونسيين، محمد محفوظ، 209:1، دارالغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، 1994م

663 - الواقدي: هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن واقد الواقدي الأسلمي المدني العلامة. كان إماما عالما، صاحب تصانيف في المغازي والردة وغير ذلك. سمع ابن أبي ذئب، ومعمر بن راشد، ومالك بن أنس، والثوري وغيرهم.
وروى عنه كاتبه محمد بن سعد الزهري وغيره من الأئمة، وضعفه أهل الحديث. ولي القضاء بشرقي بغداد، وكان المأمون يكرمه، ويبالغ في رعايته. توفي الواقدي سنة سبع ومائتين. قلادة النحر، 389:2

664 - فتح البارى لإبن حجر، 27:1

665 - فتح البارى لإبن حجر، 27:1

666 - المستدرک على الصحيحين، الحاكم، أبوعبدالله الحاكم محمدبن عبدالله ، 666:2، رقم الحديث:4211، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولیٰ، 1411ھ/1990م

667 - أنظرللتفصيل:عمدة القارى، 63:1

يفوز به من فاز عزا لدينه ويشقى به الغوي المضلل

فريقان منهم فرقة في جنابه واخرى باغلال الجحيم تغلل[668]

بقي ههنا شئ وهوان عبادة النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة هل كانت شريعة احد ام لا فيه قولان:

احدهما ليست شريعة احد و به قال الجمهور انه كان يتعبد بما يلقى إليه من نور المعرفة فقيل ينتفي ذلك منه عقلا لان من كان تابعًا كيف يكون متبوعًا وذلك خطا كما قال المازري[669] فان العقل لا يحيل ذلك، وقيل ينتفي ذلك منه نقلا لانه لو فعل لنقل لانه مما تتوفر الدواعي على نقله ولا فتحزبه أهل تلك الشريعة، وقال به حذاق أهل السنة.

وثانيهما انها شريعة احد من الأنبياء، واختلفوا فيه على ثلاثة اقوال:

احدها انه يتعبد بشريعة ابراهيم.

وثانيها: بشريعة موسى.

وثالثها: بشريعة عيسى.

ورابعها: بشريعة نوح.

وخامسها: بشريعة آدم عليه السلام.

وسادسها: بشريعة من قبله من غير تعين.

وسابعها: ان جميع الشرائع شرع له حكاه بعض المالكية.

668- شرح حديث المقتفى فى مبعث النبى المصطفى،أبوشامة عبدالرحمٰن بن إسماعيل المقدسى، 172:1،مكتبة العمرين العلمية، الأمارات،الطبعة الأولى، 1999م، هذه الأشعار:لورقة بن نوفل

669 - المازري: هو محمد بن علي التميمي المازري، المالكي الإمام، أحد الأئمة الأعلام، الفقيه المحدث، الأصولي الأديب. شرح "صحيح مسلم" شرحا جيدا سماه: كتاب "المعلم بفوائد مسلم" وعليه بنى القاضي عياض كتاب "الإكمال"، وله في الأدب كتب عديدة، وكان فاضلا متقنا. توفي ثامن عشر ربيع الأول، وقيل: ثاني الشهر من سنة ست وثلاثين وخمس مائة بالمهدية وعمره ثلاث وثمانون سنة. قلادة النحر، 116:4

وثامنها: الوقوف في ذلك وهو مذهب أبي المعالي الامام[670]، واختاره الآمدي[671]، اقول: وهذا احوط لانه لم يتعلق به حكم شرعي حتى يختار احد الاقوال للعمل به ويرد عليه انه قال تعالى﴿ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم﴾[672] قيل المراد في توحيد الله وصفاته اوالمراد اتباعه في المناسك كما علم جبريل عليه السلام ابراهيم عليه السلام وهل كلف بعد البعثة بشرع احد فيه قولان:

احدهما: نعم فان شرع من قبلنا شرع لنا اختاره إبن الحاجب.

وثانيهما: لا و اختاره الأكثرون،[673] اقول: قوله تعالى ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾[674] يؤيد الأول لان الأمر للوجوب وكذلك قوله تعالى﴿يريد الله ليبين لكم سنن الذين من قبلكم﴾[675] لان غايته البيان و الهدى العمل بسنتهم، قال الرازي: لتجتنبوا الباطل و تتبعوا الحق و هل هذا الا العمل بها[676] وايضًا قال تعالى﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحًا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ﴾[677] والله اعلم.

---

670 - أبي المعالي: هو محمد بن إسماعيل بن محمد الشيخ الثقة، الجليل، المسند، أبو المعالي محمد بن إسماعيل بن محمد بن حسين بن القاسم الفارسي، ثم النيسابوري. قال السمعاني: ثقة مكثر، سمع "السنن الكبير" من أبي بكر البيهقي، و (صحيح البخاري) من سعيد العيار، وسمع من أبي حامد الأزهري، وسمع أيضا كتاب "المدخل إلى السنن" من البيهقي. مولده: سنة ثمان وأربعين، في شعبانها، وتوفي في ثالث جمادى الآخرة، سنة تسع وثلاثين وخمس مائة.سيرأعلام النبلاء، 93:20

671 - الآمدي: هو الإمام العلاّمة سيف الدين أبو الحسن علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التغلبي الآمدي ، الأصولي المتكلم الشافعي، المتوفى بدمشق سنة إحدى وثلاثين وستمائة.كان فاضلًا ذكيًا. وكان أولًا حنبليًا فتشفّع واشتغل على ابن فضلان وغيره، ودخل مصر وتصدّر للإقراء، ثم وقع التعصب عليه، فخرج من القاهرة مستخفيًا وقدم إلى حماة ثم إلى دمشق، ودرَّس بالمدرسة العزيزية ومصنّفاته فوق العشرين، منها "الأحكام في أصول الفقه" و"المحصول" فيه أيضًا و"أبكار الأفكار" في الكلام و"المنتهى" و"منائح القرائح" وغير ذلك، ومؤلفاته كلها في غاية التنقيح والتحرير. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 346:2

672- سورة النحل 123:16

673 - أنظرللتفصيل:عمدة القارى، 61:1

674- سورة الأنعام 90:6

675- سورة النساء 26:4

676 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) للرازى، 54:10

677- سورة الشورىٰ 13:42

4 – قال ابن شهاب: وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن، أن جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه: " بينا أنا أمشي إذ سمعت صوتا من السماء، فرفعت بصري، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض، فرعبت منه، فرجعت فقلت: زملوني زملوني " فأنزل الله تعالى: {يا أيها المدثر. قم فأنذر} [المدثر: 2] إلى [ص:8] قوله {والرجز فاهجر} [المدثر: 5] . فحمي الوحي وتتابع تابعه عبد الله بن يوسف، وأبو صالح، وتابعه هلال بن رداد، عن الزهري، وقال يونس، ومعمر بوادره

قوله (قال إبن شهاب: واخبرني أبوسلمة بن عبد الرحمن) الخ إبن شهاب هو الزهري قال الكرماني: "مثل هذا اي ما لم يذكر من أول الاسناد واحدا او أكثر يسمَى تعليقًا ولا يذكره البخاري الا اذا كان مسندًا عنده اما بالاسناد المتقدم كأنه قال حدثنا يحي بن بكير حدثنا الليث عن عقيل انه قال قال إبن شهاب او باسنادٍ آخر وقد ترك الاسناد ههنا لغرض من الاغراض المتعلقة بالتعليق ككون الحديث معروفًا من جهة الثقات او لكونه مذكورًا في موضع آخر او نحوه" قال الحافظ إبن حجر:" انما اتى بحرف العطف ليعلم انه معطوف على ما سبق كانه قال اخبرني عروة بكذا او اخبرني أبوسلمة بكذا وأبوسلمة هو إبن عبد الرحمن بن عوف و اخطاَ من زعم ان هذا معلق وان كان صورته صورة التعليق ولولم يكن في ذلك الا ثبوت الواو العاطفة فانها دالة على تقدم شيءٍ عطفته وقد تقدم قوله عن إبن شهاب عن عروة فساق الحديث الى آخره ثم قال قال إبن شهاب اي بالسند المذكور و اخبرني أبوسلمة بخبرٍ آخر وهوكذا"،[678] قال العيني:" يعرض بذلك للكرماني ولا معنى للتعريض لان الحديث صورته في الظاهر من التعليق وان كان مسندًا عنده في موضع آخر فانه أخرجه ايضًا في الادب و التفسير[679] اتم من هذا"[680] قيل هذا النوع من التحويل بان يتحد السند في الأول

678 - فتح البارى لإبن حجر، 28:1

679 - صحيح البخارى، 161:6، رقم الحديث:4922، والحديث بتمامهاهكذا:" حدثنا يحيى، حدثنا وكيع، عن علي بن المبارك، عن يحيى بن أبي كثير، سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن، قال:{يا أيها المدثر}[المدثر: 1] قلت: يقولون:{اقرأ باسم ربك الذي خلق}[العلق: 1] فقال أبو سلمة: سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن ذلك، وقلت له مثل الذي قلت: فقال جابر: لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: " جاورت بحراء، فلما قضيت جواري هبطت فنوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئا، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا، ونظرت أمامي فلم أر شيئا، ونظرت خلفي فلم أر شيئا، فرفعت رأسي فرأيت شيئا، فأتيت خديجة فقلت: دثروني وصبوا علي ماء باردا، قال: فدثروني وصبوا علي ماء باردا، قال: فنزلت: {يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر} [المدثر: 2] "

680 - أنظرللتفصيل:عمدة القارى، 65:1

ويتغاير في الآخر وهذا قليل الوجود و الموجود ههنا هذا، واما النوع الآخر وهوان يتغاير الاسناد في الأول و يتحد في الآخر وهو كثير الوجود وهوليس بموجود ههنا.

قوله (قم فانذر) [681] اي احذر من العذاب من لم يؤمن بك (وربك فكبر) [682] اي عظم قاله في الفتح،[683] وقال الكلبي[684] عظم ربك مما يقوله عبدة الاصنام وقال مقاتل[685]: هوان يقال الله اكبر،[686] وقيل معناه عن اللغو والعبث، وقيل لما أمره بالانذار فكان سائلًا قال بماذا ينذر فقال ان يكبر ربه عن الشركاء و الاضداد و الانداد و مشابهة الممكنات والمحدثات، وقيل المراد منه التكبير في الصلاة.

فان قيل: هذه السورة نزلت في أول البعث وما كانت الصلاة واجبة في ذلك الوقت؟

اجيب عنه: لعله كانت عليه صلاة تطوعية فأمر بان يكبر ربه فيها[687] و استدل بعض الحنفية على عدم فرضية الله اكبر مخصوصة في التحريمة بل اي لفظ فيه تعظيم الله يكفي للتحريمة لان معنى كبر عظم، اقول: استدلاله مستقيم لوكان وروده في الصلاة وكان معنى كبر عظم و هما يحتملان كما عرفت الآن،

681- سورة المدّثّر 2:74

682- سورة المدّثّر 3:74

683 - فتح البارى لإبن حجر، 28:1

684 - الكلبي: هو أبو النضر محمد بن السائب بن بشر، وقيل مبشر، بن عمرو الكلبي، الكوفي، صاحب التفسير وعلم النسب؛ كان إماما في هذين العلمين. وكان الكلبي المذكور من أصحاب عبد بن سبأالذي يقول إن علي بن أبي طالب رضي الله عنه لم يمت وإنه راجع إلى الدنيا. وروى عنه سفيان الثوري ومحمد بن إسحاق، وكانا يقولان: حدثنا أبو النضر حتى لايعرف؛ وشهد الكلبي المذكور دير الجماجم مع عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي، وتوفي محمد الكلبي المذكور سنة ست وربعين ومائة بالكوفة- وفيات الأعيان، 310:4

685 - مقاتل: هو مقاتل بن سليمان الأزدي مولاهم أبو الحسن الخراساني المشهور صاحب التفسير والحديث. أخذ الحديث عن مجاهد بن جبر، وعطاء بن أبي رباح، وأبي إسحاق السبيعي، والزهري، والضحاك بن مزاحم وغيرهم. روى عنه بقية، وعبد الرزاق الصنعاني، وعلي بن الجعد، وحرمي بن عمارة وغيرهم، وكان من العلماء الأجلاء. حكي عن الشافعي أنه قال: الناس كلهم عيال على ثلاثة: على مقاتل بن سليمان في التفسير، وزهير بن أبي سلمى في الشعر، وأبي حنيفة في الفقه. واختلف العلماء في مقاتل بن سليمان؛ فمنهم من وثقه، وأكثرهم طعن فيه ونسبه إلى الكذب. توفي سنة خمسين ومائة. قلادة النحر، 169:2

686 - تفسيرمقاتل بن سليمان، أبوالحسن، مقاتل بن سليمان البلخى، 490:4، دارإحياء التراث، بيروت،الطبعة الأولىٰ، 1423هـ

687 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) للرازى، 697:30

قوله (و ثيابك فطهر) [688] اي من النجاسة، قيل المراد منه الاعلام بان الصلاة لا تجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس، وقيل كان المشركون لا يصونون ثيابهم من النجاسات فأمره الله تعالى بان يصون ثيابه من الانجاس، وقيل لما القى عليه سلاجزور [يقال له في الافغانية [689]وفي العربية المشيمة وهي اللتي حفظ الله فيها الجنين في بطن امه و لفه فيها] رجع الى بيته حزينًا وتدثر فانزل ﴿يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر وثيابك فطهر﴾[690]عن تلك النجاسات وقيل الثياب [691] على الحقيقة وطهر على المجاز اما بمعنى فقصر لان العرب يطولون ثيابهم ويجرون اذبالهم(أذيالهم) [692] فكانت تتنجس فنهى عن ذلك واما بمعنى فطهر ثيابك من ان تكون مغصوبة او محرمة ويحتمل ان يكون على عكس هذا بان يكون المراد من الثياب الجسد لأنهم ما كانوا يتنظفون وقت الاستنجاء فأمر بالتنظيف واما بان يكون منها النفس كما في قول إبن عنترة بن معاوية بن شداد العبسي[693]:

[فشككت بالرمح الاصم ثيابه] [694] اي نفسه.

ولذا قيل:

ليس الكريم على القنا بمحرم،[695]

688- سورة المدّثّر 4:74

(1) پيروان

690- سورة المدّثّر 1:74،2،3،4

691 - في نسخة الكاتب الثبات وهو خطأ وفي نسخة المؤلف الثياب وهو الصواب

692 - في نسخة الكاتب الأذبال وهو خطأ وفي نسخة المؤلف الأذيال وهو الصواب

693 - عنترة بن معاوية: هو عنترة بن شداد بن عمرو بن معاوية ابن قراد العبسيّ: أشهر فرسان العرب في الجاهلية، ومن شعراء الطبقة الأولى. من أهل نجد. وكان مغرما بابنة عمه " عبلة " فقل أن تخلو له قصيدة من ذكرها. اجتمع في شبابه بامرئ القيس الشاعر، وشهد حرب داحس والغبراء، وعاش طويلا، وقتله الأسد الرهيص أو جبّار ابن عمرو الطائي. و " قصة عنترة" خيالية يعدها الإفرنج من بدائع آداب العرب، وقد ترجموها إلى الألمانية والفرنسية، ولم يعرف واضعها. توفي نحو22 قبل الهجرة الموافق 600 الميلادية. الأعلام للزركلي، 91:5

694- جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 347:1، نهضة مصرللطباعة والنشر، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود، هذاالشعر:لعنترةبن شداد

695- جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 347:1، نهضة مصرللطباعة والنشر، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود، هذاالشعر:لعنترةبن شداد

وتطهيرها اجتناب النقائص ويحتمل ان يكون كلاهما اعلى المجاز اما بان المراد من الثياب القلب اي فطهر قلبك عن الصفات المذمومة، واما بان المراد منها الخُلُق اي خُلقك فحسن،[696]

قوله ﴿و الرجز فاهجر﴾[697] الرجز العذاب قال الله تعالى ﴿ لئن كشفت عنا الرجز﴾[698] اي العذاب ثم سمى كيد الشيطان رجزًا لانه سبب العذاب و سميت الاصنام رجزًا لانها سبب العذاب ايضًا فيكون المعنى على الاحتراز من جميع المعاصي ههنا اما مجاز بالحذف اي ذا الرجز فاهجر اي كل ما يؤدي الى العذاب و اهجر واما مجاز مرسل من قبيل تسمية الشئ باسم ما يجاوره و يتصل به ويحتمل ان المراد من الرجز القبيح المستقذر وهومعنى الرجز فهوكلام جامع لجميع مكارم الاخلاق كأنه قيل له اهجر الجفاء و السفه وكل شئٍ قبيح ولا تتخلق باخلاق تلك المشركين المستعملين للرجز فمعناه دم على الهجر كما في قولنا ﴿اهدنا الصراط المستقيم ﴾[699] اذ ليس على معنى انا كنا ضالين فاهدنا فلا يستدل بهذه الآية على جواز المعاصي على الأنبياء عليهم السلام معاذ الله بانه لولم يكن مشتغلاً بها فما الفائدة في الهجر عن الرجز، اذا المراد الاستدامة عليه، قال الحافظ إبن حجر والرجز ههنا الاوثان،[700] كما سياتي من تفسير الراوي[701] عند المؤلف في التفسير.[702]

قوله (فحمي) معناه كثر وجوده و تتابع اي تواتر كما في رواية موقع حمى تتابع[703] اي يتلوبعضه بعضًا من غير خلل وانقطاع، ورد العيني قول الحافظ من كونه تاكيدًا لان اللفظي تكريرا للفظ الأول والمعنوي بالفاظ محصورة وان اريد غير الاصطلاحي فهوانما يصح اذا كان معنى اللفظين متحدين و ههنا ليس كذلك انتهى،[704] وهذا تتميم للتمثيل الذي مثلت به عائشة رضي الله عنها أولا وهو كونها جعلت الرؤيا كمثل فلق

---

696 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) للرازى، 698:30

697- سورة المدّثّر 5:74

698- سورة الأعراف 134:7

699- سورة الفاتحة 6:1

700 - فتح البارى لإبن حجر، 28:1

701 - في نسخة الكاتب من تفسير الرازي وهو خطأ وفي نسخة المؤلف من تفسير الراوي وهو الصواب

702 - ولفظه:قال أبو سلمة: وهي الأوثان التي كان أهل الجاهلية يعبدون،انظرللتفصيل: صحيح البخارى، 174:6، رقم الحديث:4954

703 - انظرللتفصيل: صحيح البخارى، 174:6، رقم الحديث:4954

704 - أنظرللتفصيل:عمدة القارى، 66:1

الصبح فان الضوء لا يشتد الا مع قوة السحر والحق ذلك بتتابع لئلا يقع التمثيل بالشمس من كل الجهات لان الشمس يلحقها الافول والكسوف ونحوهما وشمس الشريعة باقية على حالها لا يلحقها نقص،

قوله (تابعه عبد الله بن يوسف وأبو صالح) ضمير تابعه راجع الى يحيى بن بكير المذكور شيخ البخاري و فاعل تابع عبد الله بن يوسف وأبو صالح[705] معطوف عليه كاتب الليث وقد أكثر البخاري عنه من المعلقات و علق عن الليث جملة كثيرة من افراد أبي صالح، فالحاصل ان عبد الله بن يوسف و ابا صالح تابعا يحيى بن بكير في الرواية عن الليث بن سعد فرواه عن الليث ثلاثة يحيى بن بكير و عبد الله بن يوسف وأبو صالح، اما متابعة عبد الله ليحيى بن بكير في روايته عن الليث بن سعد فمذكورة في تفسير البخاري[706] و الادب، وفي مسلم في الايمان عن محمد بن رافع[707] عن عبد الرزاق به،[708] وفي الترمذي في التفسير عن عبد الله بن حميد[709] عن عبد الرزاق به وقال حسن صحيح،[710] وفي النسائي في التفسير ايضًا عن محمود بن

---

705 - أبو صالح: هو عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الإمام المحدث شيخ المصريين أبو صالح الجهني مولاهم المصري كاتب الليث بن سعد. مولده في سنة سبع وثلاثين ومائة. سمع من: موسى بن علي بن رباح، ومعاوية بن صالح، ويحيى بن أيوب وعبد العزيز بن الماجشون، والليث بن سعد وخلق سواهم.

حدث عنه: الليث شيخه، ويحيى بن معين والبخاري، وأبو حاتم وأبو إسحاق الدارمي الجوزجاني، وأبو محمد الدارمي، وأبو زرعة الدمشقي، ومحمد بن إسماعيل الترمذي، وإبراهيم بن ديزيل وعدد كثير. نقل ابن يونس، وغيره موت أبي صالح: في يوم عاشوراء سنة ثلاث، وعشرين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 8:450-455

706 - صحيح البخارى، 6:161، رقم الحديث:4922، والحديث بتمامهاهكذا:" حدثنا يحيى، حدثنا وكيع، عن علي بن المبارك، عن يحيى بن أبي كثير، سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن، قال:{يا أيها المدثر}[المدثر: 1] قلت: يقولون:{اقرأ باسم ربك الذي خلق}[العلق: 1] فقال أبو سلمة: سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن ذلك، وقلت له مثل الذي قلت: فقال جابر: لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: " جاورت بحراء، فلما قضيت جواري هبطت فنوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئا، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا، ونظرت أمامي فلم أر شيئا، ونظرت خلفي فلم أر شيئا، فرفعت رأسي فرأيت شيئا، فأتيت خديجة فقلت: دثروني وصبوا علي ماء باردا، قال: فدثروني وصبوا علي ماء باردا، قال: فنزلت: {يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر} [المدثر: 2] "

707 - محمد بن رافع: هو محمد بن رافع بن أبي زيد القشيري النيسابوري. سمع شبابة بن سوار وغيره. وروى عنه البخاري ومسلم في "صحيحيهما". وتوفي سنة خمس وأربعين ومائتين. قلادة النحر، 2:535

708 - الصحيح للمسلم، 1:143، رقم الحديث:256

709 - هكذا في "غنية القاري" و"عمدة القاري" ولكن الصحيح عبد بن حميد كما في الترمذي، 5:428، رقم الحديث:3325

710 - سنن الترمذى، أبوعيسىٰ محمد بن عيسى بن سورة الترمذى، 5:428، رقم الحديث:3325، شركة مكتبة ومطبعة مصطفىٰ البابى الحلبى، مصر، الطبعة الثانية، 1395هـ/1975م

خالد[711] عن عمرو بن عبد الواحد[712] عن الاوزاعي به وعن محمد بن رافع عن محمد بن المثنى[713] عن الليث عن إبن شهاب، واما رواية أبي صالح عن الليث لهذا الحديث فأخرجها يعقوب بن سفيان[714] في تاريخه مقرونًا بيحيى بن بكير،

قوله (و تابعه هلال بن رواد عن الزهري) ضمير تابعه راجع الى عُقيل والدليل عليه قوله عن الزهري لانه تلميذ إبن شهاب الزهري فكما ان عقيلا روى من إبن شهاب الزهري فكذلك روى عنه هلال بن رواد[715]

---

711 - محمود بن خالد: هو محمود بن خالد بن أبي خالد، واسمه يزيد السلمي، أبو علي الدمشقي. روى عن أحمد بن علي النمري، وأبيه خالد بن أبي خالد السلمي، وخالد بن عبد الرحمن الخراساني، وسليمان ابن عبد الرحمن الدمشقي. روى عنه: أبو داود، والنّسائي، وابن ماجه وغيرهم.

قال أبو زرعة الدمشقي: حدَثني محمود بن خالد، قال: ولدت في شهر رمضان سنة ست وسبعين يعني ومئة، ومات في شوال سنة تسع وأربعين ومئتين. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 295:27

712 - عمرو بن عبد الواحد: هو عمر بن عبد الواحد بن قيس السلمي، أبو حفص الدمشقي، أخو أَبِي بكر محمد بن عبد الواحد الأفطس. ولد سنة ثماني عشرة ومئة، وتوفي سنة مئتين. روى عَن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، والربيع بن حظيان، وروح بن محمد، وعبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي وغيرهم- روى عنه: إبراهيم بن عتيق بن حبيب العنسي، وإبراهيم ابن موسى الرازي، وأبو عتبة أحمد بن الفرج وغيرهم. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 448:21

713 - محمد بن المثنى: هو الحافظ الحجّة، أبو موسى العنزيّ البصريّ الزَّمِن، محدث البصرة. سمع: يزيد بن زريع، ومعتمر بن سليمان، وابن عيينة، وغندرا. وعنه الجماعة، والنّسائي أيضا بواسطة، وابن صاعد، وابن خزيمة، والمحاملي، وخلق. مات سنةَ اثنتين وخمسين. طبقات علماء الحديث، 184:2

714 - يعقوب بن سفيان: هو الإمام الحافظ الثبت، أبو يوسف الفارسيّ الفسوي، صاحب التاريخ الكبير والمشيخة. سمع: أبا عاصم الأنصاري، ومكي بن إبراهيم، وعبيد الله بن موسى، وأبا مسهر، وحبّان بن هلال، وسعيد بن أبي مريم، وطبقتهم. وعنه: التّرمذي، والنّسائي، وابن خزيمة، وأبو عوانة، وابن أبي حاتم، وغيرهم.قال أبو زرعة الدّمشقي: قدم علينا من نبلاء الرّجال يعقوب بن سفيان، يعجز أهل العراق أن يروا مثله.مات قبل أبي حاتم الرّازي بشهر في وسط سنة سبع وسبعين ومئتين. طبقات علماء الحديث، 279:2

715 - هلال بن رداد: هو هلال بن رداد عن الزهري. لا يدري من هو. روى عنه ولده محمد، ويعرف بحماد بن هلال. ميزان الاعتدال في نقدالرجال، شمس الدين الذهبي، أبوعبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، 313:4، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1382هـ/1963م

وحديثه في الزهريات للذهلي[716]، قال العيني: وهذا أول موضع جاء فيه ذكر المتابعة و الفرق بين المتابعتين ان المتابعة الأولى اقوى لانها متابعة تامة والثانية ادنى لانها ناقصة فاذا كان احد الراويين رفيقًا للآخر من أول الاسناد الى آخره تسمى المتابعة التامة و اذا كان رفيقًا لا من الأول تسمى متابعة ناقصة، ثم النوعان ربما يسمى بذكر المتابع عليه فيهما وربما لا يسمى فالبخاري في المتابعة الأولى لم يسم المتابع عليه وهو الليث، وفي الثانية سمى وهو الزهري وقد اورد في هذا الحديث كل قسم من الاقسام الأربعة للمتابعة.

فالأول: مثال للمتابعة التامة وعدم ذكر المتابع عليه.

والثاني: مثال المتابعة الناقصة وذكر المتابع عليه، وقال النووي ومما يحتاج إليه المعتنى بصحيح البخاري فائدة نبه عليها به تارة يقول تابعه مالك عن ايوب[717] و تارة يقول تابعه مالك ولا يزيد فاذا قال مالك عن ايوب فظاهر، واما اذا اقتصر على تابعه مالك فلا يعرف لمن المتابعة الا من يعرف طبقات الرواة ومراتبهم، وقال الكرماني فعلى هذا لا يعلم ان عبد الله يروى عن الليث او غيره، قلت: الطريقة في هذا ان تنظر طبقة المتابِع بكسر الباء فتجعله متابعًا لمن هوفي طبقته بحيث يكون صالحًا لذلك الا ترى كيف يسمي البخاري المتابع عليه في المتابعة الأولى و سماه في الثانية فافهم انتهى.[718]

قوله (وقال يونس) اي إبن يزيد الايلي (ومعمر) هو إبن راشد، قوله (بوادره) يعني ان يونس ومعمرا رويا هذا الحديث عن الزهري فوافقا عقيلا عليه الا انهما قالا بدل قوله ترجف فؤاده بوادره وقد بينا معناه فيما سبق وكلتا الروايتين دالة على الفزع والروع فيكون مؤداهما واحد اوهذا الحديث صريح في ابتداء الوحي فلا حاجة فيه الى التاويل، واما غرض المصنف رحمه الله من الترجمة صداقة الوحي و عظمته و كونه منزهًا عن السهو و

---

716 - ذهلي: هو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي النيسابوري أبو عبد الله، الحافظ الكبير. كان الإمام أحمد يجله ويعظمه. وقال أبو حاتم: كان إمام أهل زمانه. أكثر الترحال، وصنف، وروى عن عبد الرحمن بن مهدي، وعبد الرزاق وغيرهما، وروى عنه البخاري في "صحيحه" في نحو ثلاثين موضعا، تارة يقول: حدثنا محمد ولا ينسبه، وتارة يقول: حدثنا محمد ابن عبد الله فينسبه إلى جده، وتارة يقول: محمد ابن خالد فينسبه إلى جد أبيه. توفي بقديد سنة ثمان–أو سبع–وخمسين ومائتين. قلادة النحر، 562:2

717 - أيوب: هو أيوب بن أبي تميمة–واسمه: كيسان–السختياني أبو بكر العنزي مولاهم البصري الإمام الحافظ الحجة، أحد الأعلام. قال شعبة: كان سيد الفقهاء. وقال ابن عيينة: لم ألق مثله. وقال حماد بن زيد: كان أفضل من جالسته، وأشد اتباعا للسنة. سمع عمرو بن سلمة، وأبا عثمان النهدي، والحسن البصري، ومحمد بن سيرين، وغير واحد. روى عنه شعبة، ومالك، وابن جريج، وابن علية، والسفياناں وغيرهم. ولد سنة ثمان وستين قبل الجارف، ومات في شهر رمضان يوم الجمعة سنة إحدى وثلاثين ومائة سنة الطاعون وهو ابن ثلاث وستين سنة. قلادة النحر، 102:2

718 - أنظرللتفصيل:عمدة القارى، 68:1

النسيان وكونه واجب الاتباع فيدل عليه الفاظ كثيرة فانها قالت انك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فهذه الالفاظ تدل على انه صلى الله عليه وسلم مجمع مكارم الاخلاق ومجمع الملكات الفاضلة وصاحب الدرجات العالية وحائز للاخلاق الجميلة ومنبع للخصال الحميدة وهذه مبادي النبوة ومناشيها وخشيته ثم تدثّره تدل على عظمة الوحي وتصديق ورقة نبوته يدل على اتباعه، فالحاصل ان من نظر في هذا الحديث عن أوله الى آخره يعرف كثيرًا من المبادي والاعمال والاقوال والاحوال والرياضات والشدائد فعلم منها صداقة الوحي، وعظمته ومن ان المرسل بالكسر هوالله تعالى وان المرسل بالفتح هو النبي صلى الله عليه وسلم وان حامل الوحي هو الملك فتامل فيه ولا تعجل فان العجلة من الشيطان.

---

5 – حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا أبو عوانة، قال: حدثنا موسى بن أبي عائشة، قال: حدثنا سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله تعالى: {لا تحرك به لسانك لتعجل به} قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة، وكان مما يحرك شفتيه – فقال ابن عباس: فأنا أحركهما لكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما، وقال سعيد: أنا أحركهما كما رأيت ابن عباس يحركهما، فحرك شفتيه – فأنزل الله تعالى: {لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه} قال: جمعه لك في صدرك وتقرأه: {فإذا قرأناه فاتبع قرآنه} قال: فاستمع له وأنصت: {ثم إن علينا بيانه} ثم إن علينا أن تقرأه، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا أتاه جبريل استمع فإذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه

قوله (حدثنا موسى بن اسماعيل) هوأبوسلمة موسى بن اسماعيل المنقري بكسر الأولى وسكون الثانية و فتح الثالثة منسوب الى منقر بن عبيد بن مقاعس . الحافظ الكبير التبوذكي لانه نزل دار قوم من تبوذك توفي في رجب سنه ٢٢٣ ثلاث و عشرين ومائتين بالبصرة[719].

---

719 - موسى بن اسماعيل: هو موسى بن إسماعيل المنقري البصري، ويقال له: التّبوذكي، يكنى أبا سلمة. سمع هماما، وإبراهيم بن سعد، وسعيد بن مسلمة وغيرهم. روى عنه البخاري والحسن الحلواني وغيرهما، وكان أحد أركان الحديث. توفي سنة ثلاث وعشرين ومائتين. قلادة النحر، 2:455

قوله (أبو عوانة) هو الوضاح بن عبد الله اليشكري مولهم البصري وكتابه في غاية الاتقان كان من سبي جرجان راى الحسن وإبن سيرين وسمع خلقًا من التابعين مات سنة ست و سبعين ومائة

قوله (موسى بن أبي عائشة) هوأبو الحسن الكوفي الهمداني روى عن كثير من التابعين لا يعرف اسم أبيه[720]،

قوله (سعيد بن جبير) بن هشام الكوفي الاسدي الوابِلي منسوب الى وابلة بالولاء[721].

قوله (عن إبن عباس رضي الله عنهما) هو إبن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف اذا كان اب الراوي مذكورًا وكلاهما في الاسلام كإبن عباس و إبن عمر فالمناسب للقارئ ان يذكر رضي الله تعالى عنهما و اذا كان اب الراوي في الجأهلية أولم يكن معلومًا فليكتف بارجاع الضمير المفرد إليه مثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه اسم إبن عباس عبد الله والعبادلة أربعة: هو وعبد الله بن عمر،

---

720 - موسى بن أبي عائشة: هو موسى بن أبي عائشة الهمداني، الكوفي، العابد، أحد العلماء العابدين. حدث عن: سعيد بن جبير, وعبد الله بن شداد, وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة, وعدة. وعنه: شعبة, وسفيان, وزائدة, وأبو إسحاق الفزاري, وابن عيينة, وعبيدة بن حميد, وآخرون. وثقه ابن عيينة. وقال جرير بن عبد الحميد: كنت إذا رأيته, ذكرت الله. وقال القطان كان يحسن سفيان الثناء عليه. وروى ابن عيينة: أن جارا لموسى ابن أبي عائشة قال: ما رفعت رأسي قط إلا رأيته يصلي. سيرأعلام النبلاء، 293:6

721 - سعيد بن جبير: هو سعيد بن جبير بن هشام أبو عبد الله الكوفي الأسدي الوالبي، مولى بني والبة بن الحارث من أسد خزيمة. سمع ابن عباس وابن عمر وابن الزبير، وغيرهم من الصحابة والتابعين.

وروى عنه جمع من التابعين، وكان من كبار أئمة التابعين ومتقدميهم في التفسير والحديث والفقه والعبادة والورع، وغيرها من صفات أهل الخير. حدث بحضرة شيخه ابن عباس بأمره، وكان ابن عباس إذا أتاه أهل الكوفة يسألونه. فيقول: أليس فيكم سعيد بن جبير؟

قتله الحجاج صبرا ظلما في شعبان من سنة خمس وتسعين، فلم يعش الحجاج بعده إلا أياما، ومات في أواخر رمضان، ولما قتله. ويقال: إن الحجاج كان في مدة مرضه يرى سعيد بن جبير آخذا بمجامع ثوبه ويقول له:

يا عدو الله فيم قتلتني؟ فيستيقظ مذعورا ويقول: ما لي ولسعيد بن جبير؟ وعمر سعيد بن جبير يوم قتل تسع وأربعون سنة. قلادة النحر، 498:1

وعبد الله بن الزبير[722]، وعبد الله بن عمرو بن العاص[723].

وقال أحمد ستة من الصحابة أكثر رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو هريرة[724] (1) وإبن عباس (2) وإبن عمر (3) وعائشة (4) وجابر بن عبد الله (5) وانس (6) وأبو هريرة أكثرهم حديثًا، روى إبن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم الفا وستمائة وستين حديثًا اتفقا منها على خمسة وتسعين حديثًا وانفرد البخاري بمائة وعشرين ومسلم بتسعة واربعين ولد بالشعب قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو إبن ثلاث عشرة سنة.

---

722 - عبد الله بن الزبير:هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي. يكنى أبا بكر، كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم جده أبي أمه أبى بكر الصديق، وسماه باسمه. وهو أول مولود في الإسلام من المهاجرين بالمدينة. وبويع لعبد الله بن الزبير بالخلافة سنة أربع وستين، هذا قول أبي معشر. وقال المدائني: بويع له بالخلافة سنة خمس وستين، وكانت بيعته بعد موت معاوية بن يزيد، واجتمع على طاعته أهل الحجاز، واليمن، والعراق، وخراسان، وحج بالناس ثماني حجج، وقتل رحمه الله في أيام عبد الملك يوم الثلاثاء لسبع عشرة ليلة خلت من جمادى الأولى. وقيل جمادى الآخرة، سنة ثلاث وسبعين، وهو ابن ثنتين وسبعين سنة، وصلب بعد قتله بمكة- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 3:905-907

723 - عبد الله بن عمرو بن العاص: هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم القرشي السهمي يكني أبا محمد وقيل أبو عبد الرحمن. أسلم قبل أبيه، وكان فاضلا عالما قرأ القرآن والكتب المتقدمة، واستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في أن يكتب عنه، فأذن له، فقال: يا رسول الله، أكتب ما أسمع في الرضا والغضب؟ قال: " نعم، فإني لا أقول إلا حقا ". وتوفي عبد الله سنة ثلاث وستين، وقيل: سنة خمس وستين بمصر، وقيل: سنة سبع وستين بمكة، وقيل: توفي سنة خمس وخمسين بالطائف، وقيل: سنة ثمان وستين، وقيل: سنة ثلاث وسبعين، وكان عمره اثنتين وسبعين سنة، وقيل: اثنتان وتسعون سنة، شك ابن بكير في سبعين وتسعين. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 3:345

724 - أبو هريرة: هو عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة الدوسي رضي الله عنه في اسمه واسم أبيه اختلاف كثير لا يضبط ولا يحصر وأشهرها عبد الرحمن بن صخر كان اسمه قبل الإسلام عبد شمس وقال كناني رسول الله صلى الله عليه وسلم لأني كنت أحمل هرة في كمي فلما رآني قال ما هذه فقلت هرة فقال يا أبا هريرة.

كان أحد الحفاظ المعدودين في الصحابة قدم من أرض دوس هو وأمه مسلما وقت فتح خيبر. توفي سنة تسع وخمسين وله سبع وثمانون سنة وقيل سنة سبع وهو الذي صلى على عائشة في رمضان سنة ثمان وخمسين.شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه حريص على العلم والحديث وروى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عمر وجابر وأنس ووائلة بن الأسقع وعائشة رضي الله عنهم وروى له الجماعة- الوافي بالوفيات للصفدي، 18:91

وقال أحمد: خمس عشرة سنة و الأول هو المشهور مات بالطائف سنة ثمان وستين وهو إبن احدى و سبعين سنة في أيام إبن الزبير رضي الله عنهم وقد عمي في آخر عمره وصلى عليه محمد بن الحنفية[725] رضي الله تعالى عنهما.

قوله (يعالج) اي يحأول من تنزيل القرآن شدة ومنه ما ورد ولى حره و علاجه اي عمله و تعبه المعالجة الملاطفة في المراودة بالقول والفعل، وقيل محأولة الشئ بمشقة،

قوله (و شدة) اما مفعول به ليعالج او مفعول مطلق مجازًا باعتبار الموصوف المحذوف وهومعالجة والأول أولى لان الثاني يحتاج الى تقدير الموصوف وتاويل الشدة بشديدة لصحة الحمل. قوله (مما يحرك شفتيه) لفظ مما بمعنى ربما كما في حديث الرؤيا كان مما يقول لأصحابه من راى منكم رؤيا[726] اي كثيرًا يقول او بمعنى الشان و الداب وكلا المعنيين في الحديثين صحيحان وكما في حديث البراء كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم مما نحب ان نكون عن يمينه[727] وكما في قول الشاعر: شعر:

وانا لَمِما نضرب الكبش ضربة　　　　يلقى اللسان على الفم[728]

ولفظة كان اذا دخلت على المستقبل تفيد الاستمرار كما في كتب الصرف، وسبب معالجة الشدة ما كان يلاقيه من الكد العظيم ومن هيبة الوحي الكريم كما قال عز اسمه ﴿ انا سنلقي قولا ثقيلا ﴾[729] وسبب

725 - محمد بن الحنفية: هو محمد بن على بن أبى طالب عبد مناف القرشى الهاشمى، أبو القاسم المعروف بابن الحنفية. وروى عن: عبد الله بن عباس، وعثمان بن عفان، وأبيه على بن أبى طالب، وعمار بن ياسر، ومعاوية بن أبى سفيان، وأبى هريرة. روى عنه: ابناه إبراهيم بن محمد بن الحنفية، والحسن بن محمد بن الحنفية، وسالم بن أبى الجعد، وابنه عبد الله بن محمد بن الحنفية، وعبد الله بن محمد بن عقيل بن أبى طالب.

ولد فى خلافة أبى بكر، وقيل: فى خلافة عمر، ومات برضوى سنة ثلاث وسبعين، ودفن بالبقيع. العقدالثمين في تاريخ البلدالأمين، 274:2

726- صحيح مسلم، 4 : 1778، رقم الحديث: 2269

727- نص الرواية: عن البراء، قال: كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحببنا أن نكون عن يمينه، يقبل علينا بوجهه، قال: فسمعته يقول: "رب قني عذابك يوم تبعث - أو تجمع – عبادك". صحيح مسلم، 1 : 492، رقم الحديث: 709

728- فتح البارى شرح صحيح البخارى،أبوالفضل أحمدبن على بن حجرالعسقلانى، 29:1 ،دارالمعرفة، بيروت، 1379هـ، هذاالشعر:لأبى حيّة النميرى

إيضاح شواهدالإيضاح، أبوعلى الحسن بن عبدالله لقيسى، دارالغرب الإسلامى، بيروت، الطبعة الأولى، 1987م

729- سورة المزمّل 5:73

تحريك الشفتين لئلا يتفلت منه شئ ولا ينسى فقال تعالى ﴿سنقرئك فلا تنسى ﴾[730] وقال الشعبي انما ذلك لحبه له و حلاوته فنهى عن ذلك حتى يجتمع لان بعضه مرتبط لبعضه ولا منافات بين جمع الأمرين.[731]

قوله (قال فقال إبن عباس) جملة معترضة بالفاء الى قوله فانزل الله، وفائدة الاعتراض زيادة البيان في الوصف على القول كما في قول الشاعر شعر:

واعلم فعلم المرء ينفعه ان سوف ياتي كل ما قدرا[732]

وهذا الحديث يسمى بالمسلسل بتحريك الشفتين، وفائدته زيادة الضبط و اتصال السماع وعدم التدليس و عبر في الأول بقوله كان يحركهما وفي الثاني برأيت لان إبن عباس رضي الله عنه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة اذ ذلك ما ولد لانه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين كما مر منا وسورة القيامة مكية بل الظاهر ان نزولها في أول الأمر لكن يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اخبره بذلك بعد، او اخبره بعض الصحابة انه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم واما سعيد بن جبير فرآى ذلك من إبن عباس رضي الله عنه فلذا قال في الأول كان يحركهما وفي الثاني كما رأيت إبن عباس رضي الله عنه يحركهما.

فان قيل: كيف يكون مسلسلا بتحريك الشفة مع ان القرآن يدل على تحريك لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط؟ قلت: قد ثبت في رواية البخاري في التفسير من طريق جرير فكان مما يحرك لسانه و شفتيه[733] فاكتفى ههنا بشفتيه عن لسانه كما في قوله ﴿وسرأبيل تقيكم الحر﴾[734] اي والبرد.

قوله (فانزل الله) عطف على كان يعالج (لا تحرك به) [735] اي بالقرآن،

قوله (لتعجل به) [736] من قبيل تلقي المخاطب بما لا يترقب وهو نوع من خلاف مقتضى الظاهر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان في ابتداء الأمر اذا لقن القرآن نازع جبريل القراءة ولم يصبر حتى يتمها مسارعة الى

730- سورة الأعلى 6:87

731 - أنظرللتفصيل:عمدة القارى، 73:1

732- معاهدالنصيص على شواهدالتلخيص، أبوالفتح عبدالرحيم بن عبدالرحمٰن العباسى، 377:1،عالم الكتب، بيروت، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود، أنشده أبوعلى الفارسى ولم يعزه إلى أحد

733 - صحيح البخارى، 163:6، رقم الحديث:4929

734- سورة النحل 81:16

735- سورة القيامة 16:75

736- سورة القيامة 16:75

الحفظ لئلا ينفلت منه شئ كما مر منا قاله الحسن وغيره،[737] ووقع في رواية للترمذي يحرك به لسانه يريد ان يحفظه،[738] وللنسائي يعجل بقرائته ليحفظه ولإبن أبي حاتم يتلقى أوله ويحرك به شفتيه خشية ان ينسى أوله قبل ان يفرغ من آخره[739] وفي رواية الطبري عن الشعبي عجل يتكلم به من حبه اياه[740] وقد مر ولا منافات بينهما ولا يحرك شفتيه ليعجل به ليستريح عن مشقة الحفظ ولكنه تلقى بما لا يترقبه بان الاليق لك الاستماع والانصات من قبل ان يقضى اليك وحيه تاديبًا لأمر القراءة، وهذا كقول القبعثري للحجاج[741] وقد قال له متوعدًا اياه لاحملنك على الادهم يعني به القيد مثل الامير يحمل على الادهم والاشهب واراد القبعثري ان حمل الفرس الادهم هو الأولى بان يقصده الامير، و علم هذا من ضم الاشهب الى الادهم.[742]

---

737 - فتح البارى لابن الحجر، 30:1

738 - سنن الترمذى،430:5، رقم الحديث:3329

739 - تفسيرالقرآن العظيم(تفسيرابن أبى حاتم)، أبومحمد عبدالرحمٰن بن محمد بن إدريس الرازى، 3387:10، رقم الحديث:19060، مكتبة نزارمصطفىٰ الباز، السعوية، الطبعة الثالثة، 1419ھ

740 - جامع البيان فى تأويل القرآن، أبوجعفرالطبرى، محمد بن جريربن يزيد، 66:24، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1420ھ/2000م

741 - حجاج: هو الحجاج بن يوسف الثقفي أهلكه الله: في رمضان، سنة خمس وتسعين، كهلا. وكان ظلوما، جبارا، ناصبيا، خبيثا، سفاكا للدماء، وكان ذا شجاعة، وإقدام، ومكر، ودهاء، وفصاحة، وبلاغة، وتعظيم للقرآن. من سوء سيرته حصاره لابن الزبير بالكعبة، ورميه إياها بالمنجنيق، وإذلاله لأهل الحرمين، ثم ولايته على العراق والمشرق كله عشرين سنة، وحروب ابن الأشعث له، وتأخيره للصلوات إلى أن استأصله الله، فنسبه ولا نحبه، بل نبغضه في الله، فإن ذلك من أوثق عرى الإيمان. وله حسنات مغمورة في بحر ذنوبه، وأمره إلى الله، وله توحيد في الجملة، ونظراء من ظلمة الجبابرة والأمراء. توفى سنة خمس وتسعين وحين بلغ الحسن البصري خبر وفاته سجد لله شاكراً وكانت وفاته بمدينة واسط ودفن بها وعُفّي قبره وأجري عليه الماء. سيرأعلام النبلاء، 343:4.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 11:2

742 - جواهرالبلاغة فى المعانى والبيان والبديع، أحمد بن إبراهيم الهاشمى، 319:1، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود

قوله (قال جمعه لك صدرك) اي قال إبن عباس رضي الله عنه في تفسير جمعه وفي اسناد جمع الى صدرك مجاز عقلي لان الجامع هوالله تعالى و الصدر محل الجمع اي جمعه الله لك في صدرك وفي التفسير برواية اسرائيل[743] وجريرر ان نجمعه في صدرك ،[744] قوله صلى الله عليه وسلم ان علينا ان في موضوع العلة (فاذا قراناه) [745] اي بلسان جبريل،

قوله (فاتبع قرآنه) [746] اي قراءته وليس المراد منه[747] المعنى العلمي وهو الكتاب المنزل على الرسول المنقول عنه نقلا متواترًا بلا شبهة.

قوله (فاستمع له وانصت) تفسير لقوله تعالى ﴿ فاتبع ﴾[748] يعني تكون قرائتك تابعة لقرآءتي و متاخرة عنها، و الفرق بين السماع و الاستماع ان في ا لاستماع نوع تكلف في الفعل دون السماع، فالاستماع هو الاصغاء للسماع والقصد له ولهذا قال بعضهم سجدة التلاوة واجبة على المستمع لا على السامع وهذا مخالف لصريح الحديث قال النبي صلي الله عليه وسلم السجدة على من تلاها وعلى من سمعها[749]، قوله (وانصت) أمر من باب الافعال الانصات و الاستماع مختصان بالقراءة الجهرية قال تعالى﴿فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ﴾[750]

743 - إسرائيل: هو إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، الإمام الحافظ، أبو يوسف الكوفي.سمع جدّه، وجوّد حديثه وأتقنه، وزياد بن علاقة، وسماك بن حرب، ومنصور بن المعتمر، وعدّة. وعنه: ابن مهدي، وأبو نعيم، ومحمّد بن يوسف الفريابي، وعبد الله بن رجاء الغداني، وأحمد بن يونس، وعليّ بن الجعد، وخلق. وكان حافظًا حجّة، ولا التفات إلى من تكلم فيه. قال ابن معين، وغيره: إسرائيل ثقة. وقال يحيى القطّان: إسرائيل فوق أبي بكر بن عيّاش. مات سنة اثنتين وستين ومئة، وقيل: سنة إحدى وستين. رحمة الله عليه.طبقات علماء الحديث، 318:1

744 - صحيح البخارى ، 163:6، رقم الحديث:4928- 4929

745- سورة القيامة 18:75

746- سورة القيامة 18:75

747 - في نسخة الكاتب منهن بصيغة الجمع وهو خطأ وفي نسخة المؤلف منه بصيغة المفرد وهو الصواب

748- سورة القيامة 18:75

749- قال ابن حجر:" حديث السجدة على من سمعها وعلى من تلاها لم أجده مرفوعا ولابن أبي شيبة عن ابن عمر السجدة على من سمعها موقوفا ولعبد الرزاق عن عثمان وعلقه البخاري إنما السجود على من استمع ومن أحاديث سجود التلاوة حديث أبي هريرة إذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي الحديث أخرجه مسلم"- الدراية في تخريج أحاديث الهداية، ابن حجر العسقلاني، أبوالفضل أحمد بن علي، 210:1، دارالمعرفة، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ-

750- سورة الأعراف 204:7

قوله (ثم ان علينا بيانه)[751] ههنا وقع الخطا في الترتيب عن الراوي لان قوله ان نقراه تفسير لقوله قرآنه لا لقوله بيانه وقد جعل الراوي بيانًا لقوله بيانه والدليل على ما قلنا الحديثان المذكوران في التفسير في سورة القيامة من طريق اسرائيل وجرير عن إبن عباس رضي الله عنهم[752] لان المخرج واحد وكذا الحادثة فافهم، فان الحق احق بالاتباع، والمراد من البيان بيان مجملاته وتوضيح مشكلاته وتاخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع عند الكل خلافًا لمن جوز تكليف ما لا يطاق واما تاخيره الى وقت الحاجة فجوزه الأكثرون و امتنع الآخرون، وبعضهم قالوا بالتوزيع فيجوزونه في المجمل كالمشترك و يمتنعونه في غير المجمل كبيان التقييد والتخصيص والنسخ و غير ذلك، وقال الجبائي[753]:ممتنع في غير النسخ و التفصيل في اصول الفقه من اراد الاطلاع عليها فليراجع إليه،[754]

قوله (جبريل) بمعنى عبد الله وفيه تسع لغات جبرئيل و جبريل بحذف الهمزة وجبريل كقنديل وجبرال باللام المشددة وجبرائيل وجبرايل بحذف الهمزة وجبريل بحذف الالف والهمزة و جبرين بفتح الجيم و بالنون بدل اللام و جِبرين بكسر الجيم و بالنون ايضًا، وقرا إبن كثير[755] جبريل بفتح الجيم وكسرا الراء من غير همزة،

751- سورة القيامة 19:75

752 - صحيح البخارى ، 163:6، رقم الحديث:4928- 4929

753 - الجبائي: هو محمد بن عبد الوهّاب بن سلام، أبو عليّ الجبّائي. من معتزلة البصرة، وهو الذي ذلّل علم الكلام، وسهّل ويسّر ما صعب منه، وإليه انتهت رياسة المعتزلة في زمانه، لا يدافعه أحد في ذلك، وكان لا يفضّل عليّا على أبي بكر رضي الله عنهما. وله من الكتب المصنّفة: كتاب الأصول في شرح الحديث، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكتاب التعديل والتجويز، وكتاب الاجتهاد، وكتاب الإمامة، وكتاب المعرفة، وكتاب النظر، وكتاب الحكمين، وكتاب الأسماء والصّفات، وغير ذلك. كانت وفاة أبي عليّ الجبّائي في سنة ثلاث وثلاث مائة عن ثلاث وسبعين سنة. الدرّ الثمين في أسماء المصنفين، ابن الساعي، علي بن انجب بن عثمان، 165:1، دارالغرب الإسلامي، تونس، الطبعة الأولى، 1430هـ/2009م

754 - شرح مختصرالروضة، أبوالربيع، سليمان بن عبدالقوى، 688:2، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1407هـ/1987م-

المستصفىٰ، الغزالى، أبوحامد محمد بن محمد الغزالى، 192:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1413هـ/1993م

755 - ابن كثير: هو عبد الله بن كثير الكناني مولاهم مولى عمرو بن علقمة الكناني المكي القارئ الداري أبو معبد الإمام المقرئ. أحد القراء السبعة، مقرئ مكة والقاص فيها. سمع ابن كثير عبد الله بن الزبير، ومحمد بن قيس بن مخرمة، وأبا المنهال عبد الرحمن بن مطعم المكي، ومجاهدا. وقرأ على عبد الله بن السائب المخزومي وعلى مجاهد. وروى عنه ابن جريج، وابن أبي نجيح، وشبل بن عباد وغيرهم، وكان ثقة، وله أحاديث صالحة. توفي سنة عشرين ومائة. قلادة النحر، 60:2

وحمزة[756] و الكسائي[757] وأبو بكر[758] عن عاصم[759] بفتح الجيم والراء مهموزا والباقون بكسرالجيم والراء غير مهموز،[760] ويعلم من حديث الباب المرسل إليه وهو النبي عليه السلام وحامل الوحي وهو جبريل عليه السلام وكلاهما مبدءان للوحي، وايضا يعلم منه شدة الوحي وعظمته لانه عليه السلام يحرك شفتيه لئلا يتفلت عنه، وايضًا يعلم منه صداقة الوحي وكونه مصونا عن الخطا والسهو والغلط لانه امنه (761) منها بقوله تعالى ﴿ ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرانه ثم ان علينا بيانه﴾[762]وبهذه الامور ناسب الترجمة.

---

756 - حمزة: هو بن حبيب بن عمارة الزيات–كان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان، ويجلب من حلوان الجوز وغيره إلى الكوفة–مولى تيم الله بن ثعلبة، أبو عمارة الكوفي، المقرئ المشهور، أحد القراء السبعة.

سمع الحكم بن عتيبة وغيره، وروى عنه أبو أحمد الزبيري وغيره. وقرأ على التابعين، وتصدر للإقراء، وكان رأسا في القراءات والفرائض، قدوة في الورع. قال: القرآن ثلاث مائة ألف حرف وسبعون ألف حرف ومائتان وخمسون حرفا. توفي بحلوان سنة ست وخمسين ومائة. قلادة النحر، 191:2

757 - الكسائي: هو أبو الحسن علي بن حمزة الأسدي مولاهم المعروف بالكسائي؛ لأنه أتى حمزة بن حبيب الزيات بالكوفة وهو ملتف بكساء، فقال حمزة: من يقرأ؟ فقيل له: صاحب الكساء، فبقي عليه هذا اللقب، وقيل: بل أحرم في كساء، فنسب إليه. روى الكسائي عن حمزة الزيات، وأبي بكر بن عياش، وابن عيينة وغيرهم. وروى عنه الفراء، وأبو عبيد القاسم بن سلام وغيرهما. خرج صحبة الرشيد إلى الري فتوفي هناك في سنة تسع وثمانين ومائة، وفي ذلك اليوم توفي محمد بن الحسن الشيباني بالري، فقال الرشيد: دفنّا الفقه والنحو بالري. قلادة النحر، 304:2

758 - أبو بكر: هو أبو بكر بن عياش الأسدي مولاهم، شيخ الكوفة في القراءات والحديث، اسمه وكنيته واحد على الأصح، وقيل: اسمه شعبة، وقيل: سالم. سمع أبا إسحاق الشيباني، وعبد العزيز بن رفيع، وحصين بن عبد الرحمن وغيرهم. وروى عنه عبد الله بن المبارك، ويحيى بن آدم، وعلي ابن المديني وغيرهم. قال بعضهم: كان لا يفتر عن التلاوة، قرأ اثنتي عشرة ألف ختمة، وقيل: أربعا وعشرين ألف ختمة. توفي سنة ثلاث وتسعين ومائة، وعمره بضع وتسعون سنة. قلادة النحر، 320:2

759 - عاصم: هو عاصم بن أبي النجود الأسدي مولاهم أبو بكر الكوفي، أحد القراء السبعة، ويقال له:عاصم ابن بهدلة، وهي أمه. قرأ على أبي عبد الرحمن السلمي، وزر بن حبيش. وروى عنه، وعن عبدة بن أبي لبابة. روى عنه سفيان بن عيينة وغيره، وكان صالحا حجة في القرآن صدوقا في الحديث. توفي سنة ثمان وعشرين ومائة. قلادة النحر، 94:2

760 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، 611:3

(1) اى لان الله تعالى امنه منها اى جعل الوحى مأمونا من الخطأ والسهو والغلط فتدبر . (الضياءالكوثري)

762- سورة القيامة 75:17،18،19

6 – حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، ح وحدثنا بشر بن محمد، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا يونس، ومعمر، عن الزهري، نحوه قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل، وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن، فلرسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة»

قوله (حدثنا عبدان) وهو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي[763] سمع مالكا وحماد بن زيد[764] وغيرهما،

قوله (قال أخبرنا عبد الله) هو إبن المبارك الواضح الحنظلي التميمي الجليل المتفق على

جلالته وامامته وورعه وسخائه و عبادته الثقة الحجة الثبت من تابع التابعين وكان أبوه تركيًا مملوكا لرجل من همدان[765].

763 - عبدان: هو عبدان عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي، الإمام، الحافظ، محدث مرو، أبو عبد الرحمن.ولد: سنة نيف وأربعين ومائة. وسمع من: شعبة حديثا واحدا. وسمع من: أبيه، عن شعبة شيئا كثيرا.

ومن: أبي حمزة محمد بن ميمون السكري، ومالك بن أنس، وعيسى بن عبيد، وعبد الله بن المبارك، وحماد بن زيد، ويزيد بن زريع، وخلق كثير. حدث عنه: البخاري كثيرا، وروى مسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي بواسطة، وخلق سواهم. وعن أحمد بن حنبل: ما بقي إلا الرحلة إلى عبدان بخراسان.

توفي عبدان في شعبان سنة إحدى وعشرين ومائتين، عن ست وسبعين سنة. سيرأعلام النبلاء، 270:10

764 - حماد بن زيد: هو حماد بن زيد بن درهم الأزرق الجهضمي مولى آل جرير بن حازم أبو إسماعيل البصري. سمع ثابتا، وأيوب، وعمرو بن دينار، وأنس بن سيرين، وأبا عمران الجوني وغيرهم. وروى عنه قتيبة، وسليمان بن حرب وغيرهما. قال عبد الرحمن بن مهدي: الأئمة أربعة؛ الثوري بالكوفة، ومالك بالحجاز، وحماد بن زيد بالبصرة، والأوزاعي بالشام. ولد في ولاية سليمان بن عبد الملك، وتوفي يوم الجمعة لعشر بقين من رمضان سنة تسع وسبعين ومائة. قلادة النحر، 252:2

765 - عبد الله: هو عبد الله بن المبارك بن واضح، الإمام الحافظ العلامة، شيخ الإسلام، فخر المجاهدين، قدوة الزاهدين، أبو عبد الرحمن الحنظلي مولاهم المروزي، التركي الأب، الخوارزمي الأم، التاجر السفار، صاحب التصانيف النافعة، والرحلات الشاسعة. ولد سنة ثماني عشرة أو بعدها، وأفنى عمره في الأسفار حاجا، ومجاهدا، وتاجرا. سمع: سليمان التيمي، وعاصما الأحول، وحميدا الطويل، والربيع بن أنس، وهشام بن عروة، والجريري، وإسماعيل بن أبي خالد، وخالدا الحذاء، وبريد بن عبد الله بن أبي بردة، وخلقا. حدث عنه: ابن مهدي، وابن معين، وحبان بن موسى، وأبو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة، وأحمد بن منيع. قال ابن معين: كان ثقة متثبتا، وكانت كتبه التي حدث بها نحوا من عشرين ألف حديث- مات بهيت في رمضان سنة إحدى وثمانين ومئة. رحمة الله عليه ورضوانه. طبقات علماء الحديث، 402:1

قوله (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي[766]، قوله (ح) اشارة الى تحويل اسناد وانتقاله الى اسنادٍ آخر وقد قلنا في المقدمةان القارئ اذا وصل إليها يتلفظ بها مفردة وبعضهم لا يتلفظ بها اصلاً بعضهم يتلفظ بها مركبة فيقولون الحديث وعلى اي تقدير اشارة الى التحويل،

قوله (و حدثنا بشر بن محمد) هذه الواو تسمى واو التحويل ففي هذا الحديث للمؤلف شيخان احدهما عبدان وثانيهما بشر بن محمد[767] ولعبد الله في الاسناد الأول شيخ واحد وهو يونس وفي الثاني شيخان يونس ومعمر فروي عن يونس باللفظ وعن معمر بالمعنى، وقد ذكرنا الفرق في المقدمة بين كلمة مثل ونحو ففي الأول اتحدا لفظًا ومعنًى وفي الثاني في المعنى فقط فضمير نحوه راجع الى حديث يونس وقد ذكرنا في المقدمة ان من دابه انه يذكر المتن في التحويل لآخر الطريقين و طريق عامتهم هذا تارة وللسند العالي تارة.

قوله (عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود[768] و سياتي في الاسناد الآتي.

قوله (وكان اجود الناس) الجود والكرم اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وهومن الصفات المحمودة اي كان اسخى الناس وكيف لا وخلقه احسن الاخلاق وفعله افضل الافعال وقوله الين الاقوال وهو مستغنٍ من الفانيات بالباقيات الصالحات و نعته مكتوب في الانجيل و التوراة، وفي الترمذي انا اجود ولد آدم واجودهم بعدي رجل علم علمًا فنشر علمه ورجل جاد بنفسه في سبيل الله[769] وفي سنده مقال، وفي الصحيح عن انس كان

---

766 - يونس بن يزيد: هو يونس بن يزيد بن أبي النجاد القرشي مولى معاوية بن أبي سفيان الأيلي أبو يزيد.سمع الزهري، ونافعا، والحسن وغيرهم. وروى عنه عبد الله بن وهب، وابن المبارك، والليث بن سعد وغيرهم.
توفي بمصر سنة اثنتين وخمسين ومائة. قلادة النحر، 179:2

767 - بشر بن محمد: هو أبو محمّد بشر بن محمّد السختياني المروزي. روى عن: عبد الله بن المبارك، والفضل بن موسى السيناني، وأبي تميلة يحيى بن واضح. روى عنه: البخاري، وأحمد بن سيار المروزي، وإسحاق ابن الفيض بن محمّد بن سليمان الأصبهاني، وكناه، وجعفر بن محمّد بن الحسن الفريابي.ذكره أبو حاتم بن حبان في كتاب "الثقات"، وقال: كان مرجئا. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 145:4

768 - عبيد الله بن عبد الله: هو عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود الهُذَلي، أبو عبد الله المدني الإمام التابعي، أحد فقهاء المدينة السبعة، سمع ابن عباس وابن عمر وأبا هريرة وأبا سعيد الخدري وأبا الواقد الليثي وزيد بن خالد والنعمان بن بشير وعائشة وفاطمة بنت قيس وغيرهم من الصحابة –رضي الله عنهم–. توفي سنة تسع وتسعين وقال البخاري سنة خمس أو أربع وتسعين، وقال الترمذي سنة ثمان وتسعين. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 322:2

769- جامع بيان العلم و فضله، ابن عبد البر أبو عمر يوسف بن عبد الله القرطبي، 1 : 494، رقم الحديث: 785 دار ابن الجوزي، السعودية، الطبعة الأولى، 1414هـ / 1994م- شعب الإيمان، البيهقي، أبوبكر أحمد بن الحسين، 266:3، رقم الحديث: 1632، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، 1423هـ/2003م
حكم الحديث: ضعفه الهيثمي وفيه سويد بن عبد العزيز وهو متروک- مجمع الزوائد، 9 : 13، رقم الحديث: 14177

النبي صلى الله عليه وسلم اشجع الناس واجود الناس الحديثَ،[770] وسياتي، وفي الصحيح عنه قال ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام شيئًا الا اعطاه قال فجاءه رجل فاعطاه غنمًا بين جبلين فرجع الى قومه فقال يا قوم اسلموا فان محمدًا صلى الله عليه وسلم يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة.[771]
قوله (وكان اجود ما يكون) هومن قبيل وا خطب ما يكون الامير قائمًا يجوز الرفع و النصب في اجود و الأول أكثر رواية اما بان يكون اسم كان وخبره محذوفا وجوبًا لانه التزم في موضعه غيره وهو الحال وهو قوله في رمضان في محل النصب فاجود اسم التفضيل مبتدا مضاف الى مصدر تاويلي لان ما مصدرية جعلت مدخوله بتاويل المصدر المضاف الى فاعله و خبره نحو ثابت او حاصل فيكون تقديره وكان اجود اكوان الرسول حاصل حال كونه ثابتًا في رمضان، وقوله حين يلقاه حال متداخلة من ضمير متعلق في رمضان اي ثابتًا في رمضان حال الملاقات ثم حذف الخبر وهو نحو ثابت و اقيم الحال وهو في رمضان مقامه، واما يكون في كان ضمير الشان وهو مبتدا مضاف ايضًا وخبره في رمضان اي كان الشان اجود اكوان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصل في رمضان عند الملاقات واما ان يكون الوقت فيه مقدرًا اي اجود اوقات كونه وقت في رمضان و تقدير الاوقات قبل المصادر كثير شائع في كلامهم، واسناد الجود الى الاوقات مجاز عقلي مبالغة نحو نهاره صائم واما بان يكون مبتدا مضافا وخبره كونه في رمضان اي اجود اكوانه كونه في رمضان واما بانه مبتدا لا خبر له، واما الثاني: اي النصب فبان في كان ضمير الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو اسم كان و اجود خبره اي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مدة كونه في رمضان اجود منه في غيره و رد هذا الوجه بانه لا يصح ان يكون خبرًا لكان لانه مضاف الى المصدر لان ما مصدرية و حمل المصدر على الذات ممتنع لان الحمل لا بد فيه من الاتحاد في الوجود لانه اتحاد المتغايرين في نحومن التعقل بحسب نحو آخر من الوجود وليس بين الذات و المصدر الاتحاد المذكور فيجب ان يجعل مبتدا وفي رمضان خبره و الجملة خبر كان وان استتر فيه ضمير الشان فظاهر والجواب بان ما المصدرية تجعل مدخولها بتاويل المصدر ولا تجعلها مصدرًا حقيقيًا حتى تخرج الفعل عن حقيقته بحيث لا يبقى الفرق بين المصدر الصريحي و التاويلي فصح الحمل والتفصيل في كتب النحو ولكن رواية البخاري ماثورة بالرفع و رجح الحافظ إبن حجر كونه مرفوعًا بانه مبتداً مضاف الى المصدر وفي رمضان خبره،[772] وقال و الى هذا جنح البخاري في تبويبه في كتاب الصيام اذ قال باب اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان بدون كان.[773]

770- صحيح البخاري، 4 : 22، رقم الحديث: 2820
771- صحيح مسلم، 4 : 1806، رقم الحديث: 2312
772 - فتح البارى لابن الحجر، 30:1
773 - صحيح البخارى ، 26:3

قوله (في رمضان) مصدر رمض اذا احترق فاضيف إليه الشهر لارتماضهم فيه من حسر الجوع و مقاساة شدته وهو غير منصرف للعلمية و الالف و النون الزائدتين (فيدارسه) من باب المفاعلة من الدرس من حد نصر ينصر وهو القراءة كما قال تعالى ﴿وبما كنتم تدرسون﴾[774] وكما في الغوثية شعر :

درست العلم حتى صرت قطبًا و نِلت السعد من مولى الموالي [(775)]

والمدارسة مفاعلة وخاصيتها الاشتراك من الجانبين فتكون بمعنى المقارءة ولما كان متناوبين في القراءة كما يفعله الحفاظ اتى بصيغة المفاعلة والحكمة في مدارسة القرآن في رمضان تجديد العهد و اليقين، وقال الكرماني وفائدة درس جبريل عليه الصلاة والسلام تعليم الرسول عليه الصلاة والسلام بتجويد لفظه و تصحيح اخراج الحروف من مخارجها و ليكون سنة في هذه الامة كتجويد التلامذة على الشيوخ قراءتهم،[776] واما تخصيص رمضان فلكونه موسم الخيرات لان نعم الله تعالى على عباده فيه زائدة من غيره انتهى، وقيل الحكمة في المدارسة ان الله ضمن لنبيه ان لا ينساه فاقره بها اما في رمضان فلأنه انزل فيه القرآن جملة من اللوح الى السماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك على حسب الاسباب في ثلاثة وعشرين سنة،[777]

قوله (فلرسول الله صلى الله عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة) الفاء للسببية و اللام للابتداء دخلت على المبتدا للتاكيد اوهو جواب قسم مقدر والمرسلة هي المبعوثة والمطلقة يعني كما ان الريح اسرع في الهبوب فلرسول الله صلى الله عليه وسلم اسرع منه بالجود، وفي التعبير بالمرسلة اشارة الى دوام هبوبها بالرحمة و الى عموم النفع بجوده كما تعم الريح المرسلة جميع ما تهب عليه، وفيه من الجناس ما لا يخفى والجهة الجامعة بين هذه الجمل الثلاثة انه اشار بالجملة الأولى الى انه اجود الناس مطلقًا وبالثانية الى ان جوده في رمضان يفضل على جوده في سائر اوقاته و بالثالثة الى ان جوده في عموم النفع و الاسراع فيه ازيد من الريح المرسلة اذ فرق عظيم بين جوده صلى الله عليه وسلم بالخير وبين جود الريح المرسلة، اذا الأول اعلى من الثاني فان الأول يحيي القلوب بعد موتها والثاني يحيي الارض بعد موتها و الجهة الجامعة بين هذه الجمل الثلاثة وبين الرابعة ان جوده الذي في رمضان الذي فضل على جوده في غيره انما كان بأمرين احدهما يكون في رمضان و الآخر بملاقاته جبريل عليه الصلاة والسلام ومدارسته معه القرآن ولما كان إبن عباس رضي الله عنه في صدد اقسام جوده على سبيل تفضيل بعضه على بعض اشار فيه الى بيان السبب الموجب لا على جوده وهو كونه في رمضان وملاقاته جبريل عليه السلام اما رمضان فانه شهر عظيم وفيه الصوم وفيه ليلة القدر وهو من اشرف

774- سورة آل عمران 79:3

(1) حق الكتابة هكذا : درست العلم حتي صرت قطبا *** ونلت السعد من مولي الموالي

776 - الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى للكرمانى، 51:1

777 - عمدة القارى، 76:1

العبادات كما سياتي في الصحيح وهي خير من الف شهر كما في القرآن فلا جرم يتضاعف ثواب الصدقة والخير فيه وكذلك جميع العبادات كما في الأحاديث واما ملاقات جبريل عليه السلام فان فيها زيادة ترق في المقامات و زيادة اطلاعه على علوم الله سبحانه و تعالى ولا سيما عند مدارسة القرآن معه مع نزوله إليه في كل ليلة ولم ينزل إلى غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ما نزل إليه فانظم هذا مع ما سبق في هذا البحث في سلك التقرير فانه لا يستطاع العلم براحة الجسم و استنبط من حديث الباب الحث على الجود والافضال في كل الاوقات و الزيادة في رمضان وعند الاجتماع بالصالحين و زيارة الصلحاء وأهل الخير وتكرار ذلك اذا كان المزور لا يكرهه، واستحباب الاكثار من القراءة في رمضان وكونها افضل من سائر الاذكار اذ لوكان الذكر افضل او مساويًا لفعلاه، وجواز قول رمضان بدون اضافة شهر إليه، فان قلت: المقصود تجويد الحفظ؟ قلنا: الحفظ كان حاصلاً و الزيادة فيه تحصل ببعض هذه المجالس، قيل في وجه المناسبة بالترجمة ان ابتداء نزول القرآن من اللوح الى سماء الدنيا دفعة في رمضان، واقول: يعلم من النظر في الحديث شدة الوحي و عظمته وكون الموحى إليه ينبغي ان يكون بهذه الصفات الفاضلة.

المبحث الثالث من الفصل الثاني:

7 – حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، أن عبد الله بن عباس، أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره: أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش، وكانوا تجارا بالشأم في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماد فيها أبا سفيان وكفار قريش، فأتوه وهم بإيلياء، فدعاهم في مجلسه، وحوله عظماء الروم، ثم دعاهم ودعا بترجمانه، فقال: أيكم أقرب نسبا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان: فقلت أنا أقربهم نسبا، فقال: أدنوه مني، وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره، ثم قال لترجمانه: قل لهم إني سائل هذا عن هذا الرجل، فإن كذبني فكذبوه. فوالله لولا الحياء من أن يأثروا علي كذبا لكذبت عنه. ثم كان أول ما سألني عنه أن قال: كيف نسبه فيكم؟ قلت: هو فينا ذو نسب، قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟ قلت: لا. قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا قال: فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ فقلت بل ضعفاؤهم. قال: أيزيدون أم ينقصون؟ [ص:9] قلت: بل يزيدون. قال: فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه؟ قلت: لا. قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا. قال: فهل يغدر؟ قلت: لا، ونحن منه في مدة لا ندري ما هو فاعل فيها، قال: ولم تمكني كلمة أدخل فيها شيئا غير هذه الكلمة، قال: فهل قاتلتموه؟ قلت: نعم. قال: فكيف كان قتالكم إياه؟ قلت: الحرب بيننا وبينه سجال، ينال منا وننال منه. قال: ماذا يأمركم؟ قلت: يقول: اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئا، واتركوا ما يقول آباؤكم، ويأمرنا بالصلاة والزكاة والصدق والعفاف والصلة. فقال للترجمان: قل له: سألتك عن نسبه فذكرت أنه فيكم ذو نسب، فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها. وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول، فذكرت أن لا، فقلت: لو كان أحد قال هذا القول قبله، لقلت رجل يأتسي بقول قيل قبله. وسألتك هل كان من آبائه من ملك، فذكرت أن لا، قلت فلو كان من آبائه من ملك، قلت رجل يطلب ملك أبيه، وسألتك، هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال، فذكرت أن لا، فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله. وسألتك أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم، فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه، وهم أتباع الرسل. وسألتك أيزيدون أم ينقصون، فذكرت أنهم يزيدون، وكذلك أمر الإيمان حتى يتم. وسألتك أيرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه، فذكرت أن لا، وكذلك الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب. وسألتك هل يغدر، فذكرت أن لا، وكذلك الرسل لا تغدر. وسألتك بما يأمركم، فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا، وينهاكم عن عبادة الأوثان، ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف، فإن كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين، وقد كنت أعلم أنه خارج، لم أكن أظن أنه منكم، فلو أني أعلم أني أخلص إليه لتجشمت لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت عن قدمه. ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

الذي بعث به دحية إلى عظيم بصرى، فدفعه إلى هرقل، فقرأه فإذا فيه " بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم: سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم، يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين " و {يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون} قال أبو سفيان [ص:10]: فلما قال ما قال، وفرغ من قراءة الكتاب، كثر عنده الصخب وارتفعت الأصوات وأخرجنا، فقلت لأصحابي حين أخرجنا: لقد أمر أمر ابن أبي كبشة، إنه يخافه ملك بني الأصفر. فما زلت موقنا أنه سيظهر حتى أدخل الله علي الإسلام. وكان ابن الناظور، صاحب إيلياء وهرقل، سقفا على نصارى الشأم يحدث أن هرقل حين قدم إيلياء، أصبح يوما خبيث النفس، فقال بعض بطارقته: قد استنكرنا هيئتك، قال ابن الناظور: وكان هرقل حزاء ينظر في النجوم، فقال لهم حين سألوه: إني رأيت الليلة حين نظرت في النجوم ملك الختان قد ظهر، فمن يختتن من هذه الأمة؟ قالوا: ليس يختتن إلا اليهود، فلا يهمنك شأنهم، واكتب إلى مداين ملكك، فيقتلوا من فيهم من اليهود. فبينما هم على أمرهم، أتي هرقل برجل أرسل به ملك غسان يخبر عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما استخبره هرقل قال: اذهبوا فانظروا أمختتن هو أم لا، فنظروا إليه، فحدثوه أنه مختتن، وسأله عن العرب، فقال: هم يختتنون، فقال هرقل: هذا ملك هذه الأمة قد ظهر. ثم كتب هرقل إلى صاحب له برومية، وكان نظيره في العلم، وسار هرقل إلى حمص، فلم يرم حمص حتى أتاه كتاب من صاحبه يوافق رأي هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم، وأنه نبي، فأذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة له بحمص، ثم أمر بأبوابها فغلقت، ثم اطلع فقال: يا معشر الروم، هل لكم في الفلاح والرشد، وأن يثبت ملككم، فتبايعوا هذا النبي؟ فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأبواب، فوجدوها قد غلقت، فلما رأى هرقل نفرتهم، وأيس من الإيمان، قال: ردوهم علي، وقال: إني قلت مقالتي آنفا أختبر بها شدتكم على دينكم، فقد رأيت، فسجدوا له ورضوا عنه، فكان ذلك آخر شأن هرقل رواه صالح بن كيسان، ويونس، ومعمر، عن الزهري

قوله (حدثنا أبو اليمان) في رواية الاصيلي و كريمة[778] هوأبو اليمان الحكم بن نافع الحمصي البهرائي مولى أمراة من بهراء يقال لها ام سلمة[779]،

قوله (شعيب) هو إبن أبي حمزة دينار القرشي الاموي مولاهم أبو بشر الحمصي سمع خلقًا من التابعين ثقة حافظ متقن[780]، قوله (ان ابا سفيان) هو صخر بن حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الاموي المكي[781] ولد قبل الفيل بعشر سنين واسلم ليلة الفتح و شهد الطائف و حنينًا و اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من غنائم حنين مائة من الابل واربعين اوقية وفقئت عينه الواحدة يوم الطائف

---

778 - كريمة: هي كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم، المروزية أم الكرام: المجاورة بمكة المشرفة، سمعت من زاهر بن أحمد السرخسى، ومن أبى الهيثم محمد بن مكى الكشميهنى "صحيح البخارى" وحدثت به وكانت عالمة بضبط كتابها. سمع منها جماعة من الأعيان، منهم الخطيب البغدادى.

وماتت بكرا لم تتزوج، بعد أن أقامت بها دهرا، فى سنة خمس وستين وأربعمائة. قاله ابن نقطة، وذكر أنه نقل ذلك من خط ابن ناصر. وقال الذهبى: الصحيح وفاتها فى سنة ثلاث وستين وأربعمائة، وكانت بلغت المائة. العقدالثمين في تاريخ البلدالأمين، 438:6

779 - أبو اليمان: هو أبو اليمان الحكم بن نافع البهراني الحمصي الحافظ، الإمام، الحجة، أبو اليمان البهراني، الحمصي. ولد: في حدود سنة بضع وثلاثين ومائة، وطلب العلم سنة بضع وخمسين. فروى عن: صفوان بن عمرو، وحريز بن عثمان، وأبي بكر بن أبي مريم، وشعيب بن أبي حمزة.

حدث عنه: أحمد، وابن معين، ومحمد بن يحيى، وعمرو بن منصور النسائي، وعبيد الله بن فضالة، وعمران بن بكار، وأبو محمد الدارمي، وأبو عبد الله البخاري، وعثمان الدارمي، وأبو حاتم، وأبو زرعة الدمشقي وخلق سواهم.مات أبو اليمان سنة إحدى وعشرين ومائتين- سيرأعلام النبلاء، 10:319-325

780 - شعيب: هو شعيب بن أبي حمزة الأموي مولاهم الحمصي. سمع الزهري، وعبد الله ابن أبي حسين، وأبا الزناد، ومحمد بن المنكدر، ونافعا وغيرهم. روى عنه الحكم بن نافع، وعلي بن عياش، وابنه بشر وغيرهم.
وتوفي سنة ثلاث–أو اثنتين–وستين ومائة. قلادة النحر، 220:2

781 - ابا سفيان: هو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي القرشي. هو والد معاوية، ويزيد، وعتبة، وإخوتهم. ولد قبل الفيل بعشر سنين، وكان من أشراف قريش في الجاهلية. وكان أبو سفيان صديق العباس ونديمه في الجاهلية. أسلم أبو سفيان يوم الفتح، وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا، وأعطاه من غنائمها مائة بعير وأربعين أوقية وزنها له بلال، وأعطى ابنيه يزيد ومعاوية.

وشهد أبو سفيان حنينا مسلما وفقئت عينه يوم الطائف، فلم يزل أعور حتى فقئت عينه الأخرى يوم اليرموك أصابها حجر فشدخها فعمى ومات سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1680-1677:4

والاخرى يوم اليرموك تحت راية إبنه يزيد[782] فنزل بالمدينة ومات بها سنة احدى وثلاثين وهو والد معاوية[783] رضي الله عنه.

قوله (هرقل) [784] بكسر أوله و فتح ثانيه على المشهور، وقيل باسكان الثانية وكسر الثالثة، واما على وزن درهم فغلط لقبه قيصر كل من ملك الروم فهو قيصر كما يقال لملك الفرس كسرى ولملك الترك خاقان و للحبشة النجاشي و للقبط فرعون ولمصر العزيز ولحمير تبع ولهند دهمي و للصين فغفور وللزنج غانة و اليونان بطليوس ولليهود قبطون او ماتح و للبربر جالوت وللصابئة نمرود ونحوها،[785] وان في هذه المواضع الثلاثة مفتوحة في محل الجر بالباء المقدرة لان اخبر يقتصر على مفعول.

---

782 - يزيد: هو يزيد بن أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف. كان أفضل بني أبي سفيان. كان يقال له يزيد الخير، أسلم يوم فتح مكة، وشهد حنينا، وأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غنائم حنين مائة بعير وأربعين أوقية وزنها له بلال، واستعمله أبو بكر الصديق وأوصاه وخرج يشيعه راجلا. مات يزيد بن أبي سفيان سنة تسع عشرة بعد أن افتتح قيسارية. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1575:4

783 - معاوية رضي الله عنه: هو معاوية بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي، وهو معاوية بن أبي سفيان، وكنيته أبو عبد الرحمن. أسلم هو وأبوه وأخوه يزيد وأمه هند في الفتح، وكان معاوية يقول: إنه أسلم عام القضية، وإنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلما وكتم إسلامه من أبيه وأمه. وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا، وأعطاه من غنائم هوازن مائة بعير، وأربعين أوقية، وكان هو وأبوه من المؤلفة قلوبهم، وحسن إسلامهما. وتوفي معاوية النصف من رجب سنة ستين، وهو ابن ثمان وسبعين سنة.

أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 201:5

784 - هرقل: هو هرقل ، واسمه الكامل فلافيوس أغسطس هرقل) باللاتينية ، هو إمبراطور الإمبراطورية البيزنطية، بدأ صعوده إلى السلطة عام 608، قاد ثورة ناجحة ضد الإمبراطور فوقاس، الذي تسلّم السلطة بعد خلع الإمبراطور موريس، ودون شعبية تذكر في ظل القلاقل التي عانت منها الإمبراطورية. شهد عهد هرقل العديد من الحملات العسكرية، ففي العام الذي توّج به هرقل، كان جيش الإمبراطورية الساسانية قد بلغ قلب الإمبراطورية البيزنطية في الأناضول، ولذلك كان هرقل المسؤول الأول عن إصلاح سياسة الدولة، وتعبئة الجيش، ومن ثم محاربة الفرس الساسانيين؛ انتهت الجولة الأولى من المعارك بهزيمة الدولة البيزنطية، واقترب الجيش الفارسي من مضيق البوسفور، ولأن القسطنطينية كانت محمية بشكل جيد، بحيث لا يمكن اختراقها بسهولة من قبل المحاصرين، استطاع هرقل تجنب الهزيمة الكاملة. بكل الأحوال، فقد واجه هرقل الهزيمة بعد فترة قصيرة من انتصاره على الفرس، هذه المرة من قبل الخلافة الراشدة التي تمكنت من الإطاحة بالحكم البيزنطي عن سوريا، ومصر، وليبيا، ومناطق أخرى. https://ar.wikipedia.org/wik.

785 - أنظرللتفصيل: عمدة القارى، 79:1

قوله (في ركب) اي أرسل هرقل الى أبي سفيان حال كونه ثابتًا في ركب وهو جمع راكب كصحب و صاحب و تجر و تاجر، وقيل اسم جمع كقوم وذودٍ وهم أولوا الابل العشرة فما فوقها في السفر،[786] وقيل يقال الركب للابل و الخيل كليهما كقوله تعالى ﴿و الركب اسفل منكم﴾[787] اللهم الا ان يقال فيهم فرس واحد وهو تابع للابل و هم في الحديث ثلاثون رواه الحاكم و نحو عشرين رواه إبن السكن[788] وانما أرسل إليه لانه رئيسهم.[789]

قوله (من قريش) صفة ركب باعتبار المتعلق، اعلم أولا قصة هرقل مختصرة لتكون وسيلة لتفهم الحديث وهي ان كسرى[790] ملك الفرس لما غزا جيشه بلاد هرقل فخربوا كثيرًا من بلاده ثم استبطأ كسرى اميره شهر يار هو اسمه فاراد قتله و اراد تامير فرحان مقامه فاطلع اميره على ذلك فباطن هرقل و اصطلح معه على كسرى وانهزم عنه بجنود فارس، وفي الجهاد عند المؤلف هرقل لما كشف الله عنه جنود فارس مشى من حمص الى ايليا شكرًا لله[791] زاد إبن اسحاق عن الزهري انه كان تُبسط له البسط و توضع له الرياحين فيمشي عليها،[792] قوله (وكانوا تجارًا بالشام) اما بضم التاء و تشديد الجيم واما بكسر التاء وتخفيف الجيم جمع تاجر، قوله (ماد فيها رسول الله) من المفاعلة وهي من اثنين من المدة بمعنى قطعة زمان قليلة كانت او كثيرة وهي ههنا مدة صلح الحديبية وسياتي في المغازي اي صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك المدة ابا سفيان وقريشًا و تلك المدة عشر سنين فنقضوا العهد وغزاهم سنة ثمان او سبع ونصف وكلتاهما صحيحتان و فتح مكة زادها الله شرفًا.

---

786 - لسان العرب، 1:429 – 430 - الصحاح، 1:138 -

787- سورة الأنفال 8:42

788 - ابن السكن: هو الحافظ، الحجة، أبو علي، سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن، البغدادي، نزيل مصر. ولد سنة أربع وتسعين ومئتين. سمع أبا القاسم البغوي، وسعيد بن عبد العزيز الحلبي، ومحمد بن محمد بن بدر الباهلي، وأبا عروبة الحراني، ومحمد بن يوسف الفربري. روى عنه: ابن منده، وعبد الغني بن سعيد، وعلي بن محمد الدقاق، وعبد الله بن محمد بن أسد القرطبي، وآخرون.مات في المحرم سنة ثلاث وخمسين وثلاث مئة. طبقات علماء الحديث، 3:131

789 - فتح البارى، 1:33

790 - كسرى: هو آخر الأكاسرة مطلقا. واسمه: يزدجرد بن شهريار بن برويز المجوسي الفارسي. انهزم من جيش عمر فاستولوا على العراق وانهزم هو إلى مرو وولت أيامه ثم ثار عليه أمراء دولته وقتلوه سنة ثلاثين. وقيل بل بيته الترك وقتلوا خواصه وهرب هو واختفى في بيت فغدر به صاحب البيت فقتله ثم قتلوه به. سيرأعلام النبلاء، 3:408

791 - صحيح البخارى، 4:45، رقم الحديث:2940

792 - المعجم الكبير، الطبرانى، أبوالقاسم سليمان بن أحمد بن أيوب، 8:19، رقم الحديث:7271 ، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة الثانية، سن الطباعة غيرموجود

قوله (و كفار قريش) منصوب اما بعطفه على ابا سفيان واما بانه مفعول معه، قوله (فاتوه) اي فأرسل إليهم في طلب اتيان الركب فجاء الرسول في طلب اتيانهم فاتوه كقوله تعالى ﴿ فأرسلون يوسف ايها الصديق ﴾[793] اي فأرسلوه واتاه وقال يوسف[794] الخ، قوله (وهو بايلياء) قيل بمعنى بيت الله و لعله عبراني والمراد به بيت المقدس و جاء بالقصر ايضًا و بحذف الياء الأولى و اسكان اللام[795] و حكى النووي تقديم الياء على اللام و استغربه،[796]

قوله (فدعاهم في مجلسه) المستتر [اي الضمير] لهرقل و البارز لأبي سفيان واتباعه اي حال كونه ثابتًا في مجلسه وفي الجهاد فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس ملكه و عليه التاج.[797]

قوله (و حوله عظماء الروم) ظرف خبر مقدم لعظماء الروم وهومن ولد عيص بن اسحاق بن ابراهيم[798] عليهم السلام على الصحيح و دخل فيهم طوائف من العرب من تنوخ وبهرا وشيخ وغيرهم من غسان كانوا سكانا بالشام فلما اجلاهم المسلمون عنها دخلوا بلاد الروم فاستوطنوها فاختلطت انسابهم وذكروا فيه اختلافًا كثيرة من اراد الاطلاع عليها فليراجع الى التواريخ ونطاق بيان العيني رحمه الله اوسع النطاقات في كل باب جزاه الله و وقاه سوء الحساب، ولإبن السكن فادخلنا عليه وعنده بطارقة والقسيسون والرهبان.

قوله (ثم دعاهم) عطف على قوله فدعاهم ولا يكون تكرارًا لانه دعا أولا بان يحضروا مجلسه ويجاء بهم من الموضع الذي كانوا فيه فلما حضروا اذنهم للدخول عليه وهذا عادة الملوك اذا دعوا احدًا وقفوه ببابهم ثم اذنوه بالدخول و يعلم هذا من ثم اللتي هي التراخي و دعا بمعنى صاح بهم و الافضل الى مثل [والله يدعو الى دار

793- سورة يوسف 46:12

794 - يوسف: هو الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم السلام، مات بمصر وله مائة وعشرون سنة. وكانت مدة فرقته عن أبيه أربعين سنة. قيل كان بينه وبين موسى أربعمائة سنة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 440:3

795 - عمدة القارى، 82:1

796 - فتح البارى، 34:1

797 - صحيح البخارى، 45:4، رقم الحديث:2941

798 - عيص بن إسحاق: هو عيصو بن إسحاق بن إبراهيم قال: وكان "عيصو" رجلا أحمر شعر الجسد. عليه خواتيم من شعر، صاحب صيد. وهو أبو الرّوم. وكان الرّوم رجلا جلدا أحمر، أصفر في بياض، شديد الصّفرة، فمن أجل ذلك سميت الرّوم: بنى الأصفر. وتزوّج "عيصو" ابنة عمه إسماعيل بن إبراهيم، فولدت: الرّوم بن عيصو. وخمسة آخرين. فكل من بأرض الرّوم اليوم فهم من نسل هؤلاء الرّهط. وبعض الناس يزعمون أن الإسبان من ولده. وعمر "عيصو" مائة وسبعة وأربعين سنة، وكذلك عمر يعقوب، ودفنا في المزرعة عند قبر إبراهيم، عليه السلام. المعارف لابن قتيبة الدينوري، 38:1

السلام] [799] اوكلمة في في مجلسه بمعنى الى كما في قوله تعالى ﴿فردوا ايديهم في افواههم ﴾[800] الى افواههم ويعضده رواية شرح السنة دعاهم لمجلسه[801] .[802]

قوله (و دعا ترجمانه) بالنصب وفي رواية الاصيلي بترجمانه[803] قاله العيني رحمه الله،[804] وقال الحافظ إبن حجر و المستملي[805] بالترجمان[806] والباء زائدة لان دعا متعد بنفسه وهو بفتح التاء وضم الجيم، ورجح النووي رحمه الله[807] و بضم التاء اتباعًا ايضًا ويفتح الجيم ايضًا وهو المعبر عن لغة بلغة فقال ايكم الخ زاد إبن السكن خرج بارض العرب يزعم انه نبي وخص الأقرب لانه احرى بالاطلاع على اموره ظاهرًا وباطنًا ولأن الأبعد لا يؤمن ان يقدح في نسبه بخلاف الأقرب وقد ظهر ذلك فيما بعد بقوله كيف نسبه فيكم.

قوله (فقلت انا اقربهم نسبا) لانه من بني عبد مناف وفي الجهاد قال ما قرابتكم منه[808] قلت هو إبن عمي قال أبو سفيان: ولم يكن في الركب من بني عبد مناف غيري انتهى،[809] وعبد مناف هو الاب الرابع لهما

799- سورة يونس 25:10

800- سورة ابراهيم 9:14

801 - والصحيح في شرح السنة دعاهم في مجلسه. انظر شرح السنة للبغوي، 276:1، رقم الحديث: 3316. وهكذا في البخاري، 8:1، رقم الحديث: 7

802 - شرح السنة، البغوى، أبومحمد حسين بن مسعود، 276:12، رقم الحديث:3316، المكتب الإسلامى، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ/1983م

803 - صحيح البخارى، 8:1، رقم الحديث:7

804 - عمدة القارى، 87:1

805 - المستملي: هو الإمام المحدث الرحال الصادق, أبو إسحاق, إبراهيم بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن داود البلخي المستملي, راوي الصحيح عن الفربري. حدث عنه: أبو ذر عبد بن أحمد، وعبد الرحمن بن عبد الله بن خالد الهمداني بالأندلس، والحافظ أحمد بن محمد بن العباس البلخي.

وكان سماعه للصحيح في سنة أربع عشرة وثلاث مائة. قال أبو ذر: كان من الثقات المتقنين ببلخ, طوف وسمع الكثير، وخرج لنفسه معجما. توفي سنة ست وسبعين وثلاث مائة. سيرأعلام النبلاء، 441:12

806 - فتح البارى، 34:1

807 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 104:12

808 - والصحيح ماقرابة مابينك وبينه. انظر: صحيح البخاري، 45:4، رقم الحديث: 2940

809 - صحيح البخارى، 45:4، رقم الحديث:2941

واطلق عليه إبن عم لانه نزل كلا منهما منزلة جده فعبد المطلب[810] بن (1)هاشم[811] بن (2)عبد مناف وأبو سفيان بن (1)حرب[812] بن (2)امية[813] بن (3)عبد شمس بن (4)عبد مناف، وفي رواية إبن السكن فقالوا هذا اقربنا به نسبًا هو إبن عمه اخي أبيه تجوزًا.

قوله (فقال ادنوه) بفتح الهمزة للقطع من الادناء، قوله (فاجعلوهم عند ظهره) لئلا يستحيوا ان يواجهوه بالتكذيب ان كذب، قوله (قل لهم) اي لأصحاب أبي سفيان، قوله (اني سائل هذا) اي ابا سفيان، قوله (عن هذا الرجل) و اللام للعهد اي عن النبي عليه السلام الذي يزعم اي يقول انه نبي.

قوله (فان كذبني) بالتخفيف من المجرد اي نقل الى الكذب وقال خلاف الواقع وقال التميمي: كذب يتعدى الى مفعولين يقال كذبني الحديثَ، وكذا نظيره صدق قال الله تعالى وصدق رسوله الرؤيا وهي من غرائب

---

810 - عبد المطلب: هو عبد المطلب بن هاشم جدّ النبي صلى الله عليه وسلم. ويدعى شيبة الحمد لكثرة حمد الناس له، لأنه كان ملجأ قريش في الأمور العصيبة والنوائب. وقد خلص مكة من غارة الحبشة فأحبه قومه، ورفعوا من شأنه فكانت له السقاية والرفادة. في آخر عمره رفض عبادة الأصنام، ووحد الله تعالى، كما حرّم الخمر والزنا، وأن لا يطوف بالكعبة عريان. توفي عام 579 م. معجم شعراء أعلام شعراء المدح النبوي، درنيقة، محمد أحمد، 246:1، دار ومكتبة الهلال، الطبعة الأولى، بدون تاريخ

811 - هاشم: هو هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة، من قريش: أحد من انتهت إليهم السيادة في الجاهلية، ومن بنيه النبي صلى الله عليه وسلم قال مؤرخوه: اسمه عمرو، وغلب عليه لقبه " هاشم " لأنه أول من هشم الثريد لقومه بمكة في إحدى المجاعات. وهو أول من سن الرحلتين لقريش، للتجارة: رحلة الشتاء إلى اليمن والحبشة، ورحلة الصيف إلى غزة وبلاد الشام وربما بلغ أنقرة. وهو الذي أخذ الحلف من قيصر لقريش على أن تأتي الشام وتعود منها آمنة. ولد بمكة. وساد صغيرا فتولى بعد موت أبيه سقاية الحاج ورفادته (وهي إطعام الفقراء من الحجاج) ووفد على الشام في تجارة له، فمرض في طريقه إليها، فتحول إلى غزة (في فلسطين) فمات فيها، شابا. وبه يقال لغزة: " غزة هاشم ". الأعلام للزركلي، 66:8

812 - حرب: هو حرب بن أمية بن عبد شمس الأموي القرشي الكناني، كان من حنفاء مكة وأكابرها. وهو والد الصحابي أبو سفيان و جد الصحابي معاوية وهو أمير قريش وكنانة، وكان قائد قبيلة كنانة في حرب الفجار ضد قبائل قيس عيلان. خرج حرب بن أمية على رأس قافلة تجارية متوجهة إلى اليمامة قاصداً ديار بني عبس وكان ذلك في الشتاء وكان الطقس شديد البرودة، فباغته التعب، فتوقفوا في منتصف الطريق بين الطائف واليمامة، فتوفي، فدفنوه هناك وعلمو على قبره، وكان ذلك قبل البعثة النبوية بثلاث سنوات/https://ar.wikipedia.org/wiki .

813 - أمية: هو أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب ابن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر ابن نزار بن معد بن عدنان.معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، عمر بن رضا بن محمد، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة السابعة، 1414هـ/1994م

الالفاظ ففعل بالتشديد يقتصر على مفعول واحد وفعل بالتخفيف يتعدى الى مفعولين،[814] قوله (فكذبوه) بالتشديد أمر من التكذيب.

قوله (فوالله لولا الحياء ان ياثروا) اي قال أبو سفيان وسقط لفظ قال من رواية كريمة وأبي الوقت[815] وذكره يرفع الاشكال و الحياء انكسار وتغير يعتري الانسان من خوفِ ما يعاب به و يذم، قوله (ان ياثروا) بكسر الثاء اوضمها اي ينقلوا الكذب،

قوله (لكذبت عنه) اي عن الاخبار بحاله وفي رواية عليه اي على النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى اخبرت عن حاله بكذب لبغضي اياه ولمحبتي نقصه وفيه دليل على انهم يستقبحون الكذب اما بالاخذ من الشرع السابق او بالعرف وانما قال يستاثروا ولم يقل يكذبوني لاعتماده عليهم بانهم لا يكذبونه لاشتراكهم في عد اوتهم له صلى الله عليه وسلم لكنه ترك استحياء وانفة من ان يتحدثوا بذلك بعد ان يرجعوا فيصير عند سامعي ذلك كذابًا.

وفي رواية إبن اسحاق التصريح بذلك و لفظه فوالله لو كذبت ما ردوا علي ولكني كنت أمرءًا سيدًا اتكرم عن الكذب وعلمت ان ايسر ما في ذلك ان كذبته ان يحفظوا ذلك عني ثم يتحدثوا به فلم اكذبه و زاد إبن اسحاق في روايته قال أبو سفيان فوالله ما رأيت من رجل قط كان ادهى من ذلك الاقلف يعني هرقل.

قوله (ثم كان أول ما سالني عنه) لفظ أول اما منصوب على انه خبر كان وان قال بتاويل المصدر اسمه و به جاءت الرواية و يجوز عكسه في رواية،

قوله (كيف نسبه فيكم) اي ا هومن الاشراف ام لا، قوله (قلت هوفينا ذو نسب) اي عظيم كما في قوله تعالى﴿ولقد كذبت رسل من قبلك﴾[816] فالتنوين للتعظيم.

قوله (منكم) اي من قومكم القريش او العرب، قوله (قط) قيل الاستفهام متضمن لمعنى النفي اذ تقديره هل قال هذا القول منكم احد أولم يقله قط ويرده قول عمر صلينا أكثر ما كنا قط وآمنه ركعتين فانه لوصح هذا التاويل في هذا المقام ففي قول عمر لا توجد اداة النفي و الاستفهام و لعل قول النحاة انه للماضي المنفي

---

814 - فتح البارى، 217:8

815 - أبي الوقت: هو الشيخ الحافظ أبو الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب بن إسحق بن إبراهيم السجزي الصوفي الهروي الماليني، المتوفى ببغداد سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة. عن خمس وتسعين سنة.كان أبوه قد حمله على رقبته من هراة إلى بوشنج لسماع الحديث، فسمع "صحيح، البخاري" و"كتاب الدارمي" .روى عنه جماعة. وكان شيخا صالحا، ألحق الصغار بالكبار وكان اسمه محمدا فلما صحب شيخ الإسلام الأنصاري سماه عبد الأول وكنّاه أبا الوقت. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 239:2

816- سورة الأنعام 34:6

أكثري لا كلي، وفيه خمس لغات فتح القاف وضم الطاء المشدة وهذه اشهرها وقد تخفف الطاء المضمومة وقد تضم القاف اتباعًا للطاء المضمومة حالة تشديدها وتخفيفها و جاء بسكون الطاء مثل قط الذي هو اسم فعل قوله (فهل كان من آبائه من ملك) فيه ثلاث روايات.

احداها: ان نقش (817) من في قوله من ملك حرف جر و ملك بكسر اللام صفة مشبهة وهي رواية كريمة والاصيلي و أبي الوقت.

وثانيها: ان نقش من موصولة و ملك صلته فعل ماض من حد ضرب يضرب وهي رواية إبن عساكر[818].

وثالثها: باسقاط نقش من وهي رواية أبي ذر.

قال العيني: و الأول اصح و اشهر و يؤيده رواية مسلم هل كان في آبائه ملك[819] بحذف من كرواية أبي ذر وايضًا رواية البخاري في التفسير[820] والمعنى واحد في الثلاثة،

قوله (فاشراف الناس اتبعوه) فيه اسقاط همزة الاستفهام وقد ثبت في التفسير والأولى ان النغمة تدل على الاستفهام لان نغمة الاستفهام مخالفة للاخبار فلا حاجة الى التقدير والمراد كبارهم و أهل الاحسان والمراد منه الغالب والا فاشرافهم أبو بكر وحمزة[821] وعمر وقد اتبعوه، وقال بعضهم المراد منه أهل النخوة و التكبر ورد بانهم ايضًا أهل النخوة قيل الشرف و المجد بالآباء و الحسب والكرم في الرجل وان لم يكن له اب، وفي

---

(1) المراد من النقش الصورة اى ان صورة من سواء كانت بكسرالميم اوبفتحها فتفكر . (الضياءالكوثري)

818 - إبن عساكر: هو الإمام الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن هبة الله بن عبد الله بن الحسين بن عساكر الدمشقي الشافعي، المتوفى بدمشق في رجب سنة إحدى وسبعين وخمسمائة، عن ثلاث وسبعين سنة.

كان إمام أهل الحديث في زمانه وعمدة الحفاظ، له "تاريخ الشام"، و"الأطراف"و "تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى أبي الحسن الأشعري" وعدة تصانيف وتخاريج ومجالس إملاء. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 2:358

819 - الصحيح للمسلم، 3:1393، رقم الحديث:74

820 - صحيح البخارى، 6:35، رقم الحديث:4553

821 - حمزة: هو حمزة بن عبد المطلب بن هاشم، عم النبي صلى الله عليه وسلم. وكان يقال له أسد الله، وأسد رسوله، يكنى أبا عمارة. أسلم في السنة الثانية من المبعث، وقيل: في السنة السادسة. وكان حمزة أخا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة. شهد حمزة، بدرا، وأبلى فيها بلاء حسنا مشهورا، قيل: إنه قتل عتبة ابن ربيعة مبارزة يوم بدر، وقيل: بل قتل شيبة ابن ربيعة مبارزة، و طعيمة بن عدي، وسباعا الخزاعي. وشهد أحدا بعد بدر، فقتل يومئذ شهيدا، قتله وحشي ابن حرب الحبشي، مولى جبير بن عدي على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة، وكان يوم قتل ابن تسع وخمسين سنه، ودفن هو وابن أخته عبد الله ابن جحش في قبر واحد.الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1:369-372

رواية إبن اسحاق تبعه من الضعفاء والمساكين فاما ذو الانساب والشرف فما تبعه منهم احد وهذا ايضًا على الاغلب كما قاله الحافظ،[822] وفي العيني بزيادة والاحداث بعد قوله والمساكين.[823]

قوله (سخطة لدينه) وهي الكراهة للشئ و عدم الرضا به وهي بفتح أوله والسخط بدون التاء يجوز فيه الوجهان الضم و الفتح و الضم يجوز فيه الوجهان ضم الخاء و اسكانها مثل خُلُق وخلْق وهي اما مفعول له واما حال بتاويل ساخطًا او بتاويل ذا سخطة.

قوله (تتهمونه) بالكذب وهو بفتح الكاف وكسر الذال وكذا بكسر أوله وسكون ثانيه مصدر كذب وهو عدم المطابقة للواقع اي كنتم تتهمونه بالكذب على الناس وقد مر منا ان كان اذا دخل على المضارع جعله ماضيًا استمراريًا وانما قال هذا اللفظ ولم يقل فهل يكذب تقريرًا لهم على صدقه لان التهمة مسبب عن الكذب والكذب سببها فاذا انتفى انتفت ولهذا عقبه بالسؤال عن الغدر وهو ترك الوفاء بالعهد.

قوله (و نحن منه في مدة) اي من الرجل الذي يزعم انه نبي و تلك المدة مدة صلح الحديبية نص عليه النووي رحمه الله[824] وقال العيني رحمه الله ليس كذلك وانما يريد غيبته عن الارض وانقطاع اخباره عليه السلام و لذا قال فلم تمكني كلمة[825] وهذا اعم من الأول اي ان غدر حال غيبتي منه ايَ غدر فلا نعلم و يعلم من الحديث ان الكذب والغدر كليهما استقبحهما أهل الاديان كلها.

قوله (ولم تمكنني كلمة) وتمكنني اما من الافعال اومن التفعل برفع كلمة على الفاعلية، قوله (ادخل فيها شيئًا) متكلم واحد من الافعال اي في الكلمة و الكلمة في اللغة ما يتكلم به قليلًا كان او كثيرًا مهملًا كان او موضوعًا مفردًا كان او مركبًا فلا يرد انه كلام وليست بكلمة لان المراد منها الكلمة اللغوية وهي تعم الكلام لا النحوية (غير هذه الكلمة) وهوقوله و نحن منه في مدة الخ، وهي اما بالرفع صفة كلمة واما بالنصب صفة شيئًا وهو و مثل لتوغلهما في الابهام لا يصيران معرفتين بالاضافة الى المعرفة الا اذا كان لهما ضد واحد كقولهم: الزم الحركة غير السكون فكانت صفة للنكرة ولم يبال هرقل بهذا التنقيص لانه لما كان الأمر مغيبًا عنه لانه في الاستقبال امن أبو سفيان ان ينسب في ذلك الى الكذب ولهذا اورده بالتردد بقوله لا ندري، و نص إبن اسحاق بذلك حيث قال فوالله ما التفت إليها مني، وفي رواية أبي الاسود فقال أبو سفيان هو ساحر كذاب فقال هرقل اني لا اريد شتمه ولكن كيف نسبه الى ان قال فهل يغدر اذا عاهد قال لا الا ان

---

822 - فتح الباری، 35:1

823 - عمدة القاری، 88:1

824 - المنهاج(شرح النووی علی صحیح مسلم)، 105:12

825 - عمدة القاری، 91:1

يغدر في هدنته هذه قال وما يخاف من هذه فقال ان قومي امدوا حلفائهم على حلفائه وقال ان كنتم بداتم فانتم اغدر.

قوله (الحرب بيننا وبينه سجال) بكسر السين جمع سجل بفتح السين وهو الدلو الكبير اي الحرب بيننا وبينه نوب نوبة لنا ونوبة له، قال الشاعر شعر:

فيوم علينا و يوم لنا   و يوم نساء و يوم نسر[826]

والمساجلة المفاخرة بان تصنع مثل صنعه وفيه تشبيه بليغ لانه شبه الحرب بالسجال مع حذف اداته لقصد المبالغة فلهذا حمل السجال عليه، فان قيل: لا يصح الحمل لانه يلزم حمل الجمع على المفرد، قلنا: اللام في الحرب للجنس فصح الحمل هذا اذا كان جمعًا واما اذا كان مصدرًا بمعنى المساجلة فظاهر واشار أبو سفيان بذلك الى ما وقع بينهم يوم بدر ويوم احد وصرح بذلك يوم احد يوم بيوم بدر والحرب سجال،

قوله (ينال منا) اي يصيب منا من نال ينال، قوله (ماذا يأمركم) يستنبط منه اي من شان الرسول ان يأمر قومه، قوله (اعبدوا الله) العبادة نهاية الخضوع، قوله (وحده) اي منفردًا لتصح حاليته، قوله (ولا تشركوا به شيئًا) عطف على اعبدوا من عطف الخاص على العام، وفي رواية بدون الواو فهو تاكيد لقوله وحده.

فان قيل كيف يدخل المنهي عنه في المامور به؟

اجيب: عنه ان النهي عن شئ أمر بضده و بالعكس وفيه تفصيل من اراده فليطلب من كتب الاصول من بحث النهي.[827]

قوله (بالصلاة و الصدق و العفاف و الصلة) المراد من الصلاة الصلاة الشرعية وهي الاركان المخصوصة، والصدق مطابقة الحكاية للواقع ويقابله الكذب، والعفاف الكف عن المحارم ولزوم المروة، وقال صاحب المحكم[828]:

826-التمثيل والمحاضرة، أبومنصور الثعالبى عبدالملك بن محمد ، 56:1، هذاالشعر:لنمربن تولب

827 - كشف الأسرار شرح أصول البزدوى، علاءالدين، عبدالعزيزبن أحمد الحنفى، 329:2، دارالكتاب الإسلامى، بدون طبع وبدون تاريخ

828 - صاحب المحكم: هو علي بن إسماعيل المعروف بابن سيده بكسر السين المهملة، وسكون الياء آخر الحروف، ثم دال مهملة مفتوحة، ثم هاء. كان إماما في اللغة العربية، وله كتاب "المحكم" وكتاب "المخصص" كلاهما في اللغة، و "شرح الحماسة" في ست مجلدات، وغير ذلك، وكان أعمى، والله أعلم أولد كذلك، أم عمي في صغره. وتوفي سنة ثمان وخمسين وأربع مائة، ووجد على ظهر مجلد من "المحكم" بخط بعض الفضلاء أن ابن سيده دخل المتوضأ وهو صحيح، فأخرج منه وقد سقط لسانه وانقطع كلامه، ثم مات بعد يومين، نسأل الله تعالى العفو والعافية. قلادة النحر، 423:3

العفة الكف عما لا يحل ولا يجمل[829] والصلة ما أمر الله به ان يوصل وذلك بالبر والاكرام وحسن المراعات، وقيل المراد بها صلة الرحم وهي تشريك ذوي القرابات في الخيرات والمراد من الرحم كل ذي رحم محرم منه، وقيل كل ذي رحم في الميراث محرمًا كان اوغيره وانما خص هذه الأربعة بالذكر اشارة الى تمام مكارم الاخلاق وكمال انواع فضائله لان الفضيلة اما قولية واما فعلية، فالأول: هي الصدق والثانية اما بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى نفسه او بالنسبة إلى غيره فالأول هي الصلاة لانها تعظيم الله تعالى والثانية هي العفة والثالثة هي الصلة ولما كان مدار هذه الامور بالقصد و صحتها موقوفة على التوحيد وهو التحلي بالفضائل وعلى ترك الاشراك وهو التخلي عن الرزائل اشار أولا إليه بقوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئًا.[830]

فحاصل كلامه انه يأمرنا بالكمالات والفضائل وينهانا عن النقايص والرذائل ويعلم منه ان من كان موصوفًا بهذه الصفات فهولائق لان يوحى إليه وبهذا ناسب الترجمة وبما سياتي من قول هرقل ايضًا والفضل ما شهد به الاعداء،

قوله (ياتسي) من الايتساء افتعال وفي رواية يتاسى بصيغة التفعل اي يقتدي. قوله (فذكرت ان لا) مفسرة لمفعول ذكرت المقدر تقديره: فذكرت قولا وهوان لا اي ما قاله احد منا والذكر بمعنى القول فصح بعده اتيان ان المفسرة وكذلك في المواضع الآتية مفسرة.

قوله (وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها) للعلم منه في كتب الأنبياء السابقة.

قوله (لقلت رجل ياتسي بقول) وفي رواية تاسى، فان قيل لِمَ لم يقل لفظ قلت الا في هذا اوما بعده هل كان من آبائه من ملك، قيل لان هذين المقامين مقام فكر و نظر بخلاف الباقية فانها نقل.

قوله (ان ضعفائهم اتبعوه) هذا من قبيل النقل بالمعنى، قوله (وكذلك أمر الايمان حتى يتم) لانه يظهر نورًا ثم لا يزداد حتى يتم ويابى الله الا ان يتم نوره واتمامها بالامور المعتبرة فيه من (1)الصلاة (2)و الزكاة (3)و الصوم (4)و الحج وغيرها كما انزل الله تعالى حين اراد لقائه [(831)] ﴿ اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي ﴾[832] ويتم من المضاعف المجرد من حد ضرب يضرب.

قوله (بشاشته القلوب) اما بالرفع فاعل يخالط مضاف الى ضمير الايمان والقلوب منصوب على المفعولية واما بالنصب مفعول يخالط مضاف الى القلوب بدون الضمير وفي يخالط ضمير الايمان هو فاعله و البشاشة

---

829 - المحكم والمحيط الأعظم، ابن سيده، أبوالحسن على بن إسماعيل بن سيده المرسى، 102:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1421هـ/2000م

830 - الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى للكرمانى، 57:1 – عمدة القارى، 86:1

(1) اى اراد الرسول لقاء الله . (الضياءالكوثري)

832- سورة المائدة 3:5

الانشراح فعلى الأول كان معناه حين يخلط شرح الايمان القلوب اللتي يدخل فيها وعلى الثاني حين يخالط الايمان انشراح الصدور وفي الايمان زاد المؤلف لا يسخطه احد،[833] وفي رواية إبن اسحاق وكذلك حلاوة الايمان لا تدخل قلبًا فتخرج منه و زاد إبن السكن يزداد به عجبًا وفرحًا.

قوله (وكذلك الرسل لا تغدر) لان الغدر داب من كان اكبر همه الدنيا و همهم الآخرة لا الدنيا الفانية ولم يعرج هرقل على الدسيسة اللتي دسها أبو سفيان انه يأمركم، قال الكرماني ان هرقل انما غير عبارته تعظيمًا للرسول عليه السلام وتادبًا له صلى الله عليه وسلم[834] وسقط من هذه ايراد تقرير السؤال العاشر والذي بعده وجوابه انه قد ثبت الجميع في رواية المؤلف اللتي في الجهاد[835] اولان الأمرين في القتال و المقصود بيان علامات النبوة ولا مدخل له فيها الا بالنظر الى العاقبة.

وقال المازني: ان هذه الاشياء اللتي سئل عنها هرقل ليست قاطعة على النبوة الا انه يحتمل انها كانت عنده علامات على هذا النبي بعينه لانه قال بعد ذلك قد كنت اعلم انه خارج ولم اظن انه منكم[836] فان قيل ليس في كلام أبي سفيان انه يأمرنا ان نعبد الله الخ، يعني ليس في كلام أبي سفيان لفظ الأمر بل صيغته وهوقوله اعبدوا الله، قيل ذكر ذلك بطريق الاقتضاء و مثل ذلك الاعتراض يرد على قوله و ينهاكم عن عبادة الاوثان والجواب الجواب، قوله (اخلص إليه) من حد نصر ينصر خلص الى كذا اي وصل إليه فالمعنى اني لو علمت اني اصل إليه.

قوله (لتجشمت لقاءه) اي تكلفت الوصول إليه وهذا يدل على انه ليس يامن من الروم ان يقتله وفي مرسل إبن اسحاق عن بعض أهل العلم ان هرقل قال ويحك والله اني لاعلم انه نبي مرسل ولكني اخاف الروم على نفسي و لولا ذلك لاتبعته.

قوله (لغسلت عن قدميه) مبالغة في العبودية و الخدمة، فان قيل هل يحكم باسلامه ام لا؟ اجيب: لا لانه وجد منه ما ينافيه وهو قوله اني قلت مقالتي آنفًا اختبر بها شدتكم في دينكم وايضًا في رواية عبد الله بن شداد عن أبي سفيان لو علمت انه هو لمشيت إليه حتى اقبل رأسه واغسل قدميه[837] وهي تدل انه بقي له

833 - صحيح البخارى، 19:1، رقم الحديث:51

834 - الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى للكرمانى، 59:1

835 - صحيح البخارى، 45:4، رقم الحديث:2941

836 - فتح البارى، 37:1

837- المعجم الكبير للطبراني، 8 : 23، رقم الحديث: 7274

حكم الحديث: صححه الهيثمي- مجمع الزوائد و منبع الفوائد، 5 : 307، رقم الحديث: 9589

بعض شك، ولما رواه أحمد في مسنده انه كتب من تبوك الى النبي صلى الله عليه وسلم اني مسلم فقال صلى الله عليه وسلم كذب بل هوعلى نصرانيته.[838]

قوله (ثم دعا بكتاب رسول الله) فان قيل الكتاب مدعو به وليس بمدعو؟

اجيب: بانه لا بد فيه من التقدير اي ثم دعا هرقل من ياتي بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل الباء زائدة اي دعا كتاب رسول الله على سبيل المجاز وحسن العيني الوجه الأول.[839]

قوله (الذي بعث به دحية) وانما بعث به دحية لانه جميل و الأمراء لا يقبلون الكتاب الا من الجملاء، قوله (فاذا فيه) اذا هذه للمفاجاة، قوله (من محمد بن عبد الله) يستنبط منه ان من كتب كتابًا الى احد فليبدا باسم نفسه وهو قولُ أكثرهم، وقال بعضهم: وعليه اجماع الصحابة وقال بعضهم: خلافه مكروه ورخص بعضهم في تقديم اسم المكتوب إليه، ويستفاد منه ايضًا جواز معاملة الكفار بالدراهم المنقوشة فيها اسم الله للضرورة وكرهها مالك رحمه الله وايضًا يستنبط منه وجوب العمل بخبر الواحد والا لم يكن لبعثه مع دحية فائدة وقال الى عظيم الروم لمصلحة التالف وفي هذا اشارة الى ان من كتب الى احد كتابًا فليتلطف في المكاتبة[840] وايضا في حديث دحية ان إبن اخي قيصر انكر من انه ايضًا ملكه فلذا لم يقل ملك الروم.[841]

قوله (سلام على من اتبع الهدى) وفي رواية المؤلف في الاستيذان السلام بالتعريف[842] وانما لم يقل سلام عليك لانه ليس من أهله في حديث الصحيحين لا تبدءوا إليهود والنصارى بالسلام[843]، وقال البخاري:

838- في أنيس الساري: قال الحافظ: في مسند أحمد أنه (أي هرقل) كتب من تبوك إلى النبي – صلى الله عليه وسلم –: إني مسلم، فقال النبي – صلى الله عليه وسلم – "كذب بل هو على نصرانيته"

ولم أره في مسند أحمد، وإنما هو عند ابن حبان في صحيحه (4504)- أنيس الساري في تخريج وتحقيق أحاديث فتح الباري، 15:1- ونص ماذكره ابن حبان في صحيحه: وكتب قيصر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: إني مسلم، وبعث إليه بدنانير، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قرأ الكتاب: "كذب عدو الله، ليس بمسلم، وهو على النصرانية" وقسم الدنانير- صحيح ابن حبان، 358:10، رقم الحديث: 4504

839 - عمدة القارى، 92:1

840 - عمدة القارى، 99:1

841 - ولفظ الحديث:" عن دحية الكلبي أنه قال:"بعثني رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بكتاب إلى قيصر، فقدمت عليه فأعطيته الكتاب وعنده ابن أخ له أحمر أزرق سبط الرأس، فلما قرأ الكتاب كان فيه: " من محمد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – إلى هرقل صاحب الروم "، قال: فنخر ابن أخيه نخرة، وقال: لا يقرأ هذا اليوم، فقال له قيصر: لم؟ قال: إنه بدأ بنفسه وكتب: " صاحب الروم "، ولم يكتب: ملك الروم"أنظرللتفصيل: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، الهيثمى، أبوالحسن على بن أبى بكربن سليمان، 236:8، رقم الحديث:13895، مكتبة القدسى، القاهرة، 1414هـ/1994م-

842 - صحيح البخارى، 58:8، رقم الحديث:6260

وغيره ولا يسلم على المبتدع ولا على من اقترف ذنبًا كبيرًا ولم يتب منه ولا يرد عليهم السلام، و احتج البخاري في كتاب الاستيذان في باب من لم يسلم على من اقترف ذنبًا[844] بحديث كعب بن مالك رحمه الله الآتي وفيه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا[845] و ياتي زيادة تفصيل في كتاب الاستيذان في باب افشاء السلام انشاء الله تعالى، وكذا في كتاب الايمان في باب اطعام الطعام من الاسلام.

قوله (اما بعد) اما بمعنى الشرط لهذا اورد الفاء في الجزاء و تستعمل لتفصيل ما بعدها غالبًا وقد تجئ مستانفة كما هنا، قوله (بدعاية الاسلام) بكسر الدال مصدر دعا يدعو دعاية كشكاية، وفي رواية مسلم بداعية الاسلام[846] وهي صفة لمحذوف اي بكلمة داعية الى الاسلام وهي شهادة ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله، وقيل الداعية ايضًا مصدر[847] كالكاذبة والكاشفة و العافية و الكل صحيح، قوله (اسلم تسلم) اسلم من الافعال و تسلم جوابه بالجزم مضارع من حد سمع يسمع وهذا من قبيل يعطي و يمنع اي اسلم تسلم من كل ما تخافه فلو نظر في عبارته البليغة واسلم لسلم من الروم وغيرها لكن الله جعل لكل شيءٍ قدرًا، و لله در القائل شعر[(848)]

قيل هو حارب المسلمين في غزوة مؤتة سنة ثمان بعد هذه القصة اى بعد السنتين ففي مغازي إبن اسحاق وبلغ المسلمين لما نزلوا معان من ارض الشام ان هرقل نزل في مائة الف من المشركين فحكى كيفية الواقعة وايضًا روى إبن حبان في صحيحه عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إليه ايضًا من تبوك يدعوه وانه قارب الاجابة ولم يجب[849] فدل ظاهرًا على استمراره على الكفر مع الوجوه اللتي مر منا

843- صحيح مسلم، 4 : 1707، رقم الحديث: 2167

844 - في نسخة الكاتب باب من يسلم من اقترف ذنبا وهو خطأ وفي نسخة المؤلف باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا وهو الصواب. انظر: صحيح البخاري، 57:8

845- صحيح البخاري، 6 : 3، رقم الحديث: 4418

846 - الصحيح للمسلم، 1397:3، رقم الحديث:1773

847 - فتح البارى، 38:1

(1) به بدبختان قسمت را چه سود از رهبر كامل

که خضر از آب حيوان بازمی آرد سكندر را

849- في أنيس الساري: قال الحافظ: في مسند أحمد أنه (أي هرقل) كتب من تبوك إلى النبي – صلى الله عليه وسلم –: إني مسلم، فقال النبي – صلى الله عليه وسلم – "كذب بل هو على نصرانيته"

ولم أره في مسند أحمد، وإنما هو عند ابن حبان في صحيحه (4504)- أنيس الساري في تخريج وتحقيق أحاديث فتح الباري، 15:1- ونص ماذكره ابن حبان في صحيحه: وكتب قيصر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: إني مسلم، وبعث

ذكرها لكنه يحتمل ان يضمر الايمان رعاية لملكه لكن الحديث المذكور لأحمد يخالفه وقد جاء ذلك مصرحًا به في البخاري و لو اراد الله هدايته لوفقه كما وفق النجاشي وما زالت عنه مملكته انتهى وما اعقله وما اظرفه لو ساعد معقولُه مقدوره وفي قوله اسلم تسلم من الجناس الاشتقاقي ما لا يخفى.

قوله (يؤتك الله اجرك مرتين) وهوايضًا بالجزم اما جواب ثان للأمر واما بدل منه واما جواب لأمر محذوف تقديره اسلم يؤتك الله اجرك مرتين على ما صرح به البخاري في الجهاد اسلم يؤتك الله اجرك مرتين[850]، قيل الأمر الأول للدخول في الاسلام والثاني للدوام عليه، وقال الحافظ إبن حجر و اعطاؤه الاجر مرتين لكونه كان مؤمنًا بنبيه ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون تضعيف الاجر له من جهة اسلامه ومن جهة ان اسلامه يكون سببًا لدخول اتباعه و سياتي التصريح بذلك في موضعه من حديث الشعبي[851] من كتاب العلم انشاء الله تعالى.[852]

قوله (فان توليت) اي اعرضت عن الاجابة الى الدخول في الاسلام و حقيقة التولي بالوجه و الاعراض معنى مجازي له من قبيل الاستعارة التبعية وهي هنا استعير التولي للاعراض ثم استعير ان توليت لاعرضت ففي الفعل بالتبعية.

قوله (اثم الاريسيين) هو جمع اريسي وهومنسوب الى اريس بوزن فعيل وقد تقلب همزته ياءً كما جاءت لها رواية أبي ذر و الاصيلي وغيرهما هنا قال إبن سيده الاريس الاكار اي الفلاح [(853)] عند ثعلب وعند كراع[854] الاريس هو الامير،[855] وقال الجوهري: هي لغة شامية وانكر إبن فارس[856] ان تكون عربية، وقيل

إليه بدنانير، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قرأ الكتاب: "كذب عدو الله، ليس بمسلم، وهو على النصرانية" وقسم الدنانير- صحيح ابن حبان، 358:10، رقم الحديث: 4504

850- صحيح البخاري، 4:45، رقم الحديث: 2940

851 - والحديث بتمامها:" أخبرنا محمد هو ابن سلام، حدثنا المحاربي، قال: حدثنا صالح بن حيان، قال: قال عامر الشعبي: حدثني أبو بردة، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ثلاثة لهم أجران: رجل من أهل الكتاب، آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم، والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت عنده أمة فأدبها فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعتقها فتزوجها فله أجران "، ثم قال عامر: أعطيناكها بغير شيء، قد كان يركب فيما دونها إلى المدينة"انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 31:1، رقم الحديث:97

852 - فتح البارى، 38:1

(1) الفلاح المزارع يقال له في الفارسية والاردية والافغانية زميدار

854 - كراع: هو علي بن الحسن الهنائي الأزدي، أبو الحسن: عالم بالعربية. مصري. لقب " كراع النمل " لقصره، أو لدمامته. له كتب، منها " المنضد " في اللغة، و " المنتخب المجرد" مختصره، في دار الكتب و " المنجد " رتبه على ستة أبواب

في تفسيره غير ذلك لكن بمعنى الاكارين هو الصحيح هنا فقد جاء مصرحًا به في رواية إبن أبي اسحاق عن الزهري بلفظ فان عليك اثم الاكارين زاد البرقاني في روايته يعني الحراثين، ويؤيده ايضًا في رواية المدائني[857]، [858] من طريق مرسلة فان عليك اثم الفلاحين وكذا عند أبي عبيد[859]

في كتاب الاموال من مرسل عبد الله بن شداد[860] وان لم تدخل في الاسلام فلا تحل بين الفلاحين وبين الاسلام،[861] قال أبو عبيد: المراد بالفلاحين أهل مملكته لان كل من كان يزرع فهوعند العرب فلاح سواء

في أعضاء البدن وأصناف الحيوان والطيروالسلاح والسماء والأرض، و " أمثلة غريب اللغة " و " المصحّف " و " المنظم " و " الأوزان ". توفي 309هـ/921 الميلادى. الأعلام للزركلي، 272:4

855 - المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده،، 545:8

856 - إبن فارس: هو الشيخ الإمام أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، المعروف بابن فارس اللغوي الرازي الشافعي ثم المالكي، المتوفَّ بالرَّي سنة خمس وتسعين وثلاثمائة. كان نحوياً على طريقة الكوفيين.

سمع أباه وغيره وألَّف "كتاب المجمل في اللغة". وكان إماماً في علوم شتى خصوصاً في اللغة. وله "فقه اللغة" و"مقدمة في النحو" و"ذم الخطأ في الشعر" و"الإتباع والمزاوجة" و"اختلاف النحويين" و"غرائب إعراب القرآن"و"كتاب الشيات والحلي" و"كتاب مقاييس اللغة". أقام بهمدان واشتغل عليه بديع الزمان، ثم سكن بالرَّي وكان ابن عبَّاد يتلمذ له. وكان كريماً جواداً. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 190:1

857 - في نسخة الكاتب المدني وهو خطأ وفي نسخة المؤلف المدائني وهو الصواب

858 - المدائني: هو علي بن محمد المدائني أبو الحسن البصري الأخباري، صاحب التصانيف في المغازي والأنساب. كان يسرد الصوم. توفي سنة أربع وعشرين ومائتين. قلادة النحر، 458:2

859 - أبي عبيد: هو الإمام المجتهد البحر، أبو عبيد القاسم بن سلام البغدادي اللغوي الفقيه، صاحب المصنفات. سمع: إسماعيل بن جعفر، وشريكا القاضي، وهشيما، وابن عيينة، وطبقتهم. وحدث عنه: الدارمي، وأبو بكر بن أبي الدنيا، وعلي بن عبد العزيز.مولده بهراة. وكان أبوه روميا. قال أبو داود: ثقة مأمون.وقد كان حافظا للحديث وعلله، عارفا بالفقه والاختلاف، رأسا في اللغة، إماما في القراءات له فيها مصنف. ولي قضاء الثغور مدة.ومات بمكة سنة أربع وعشرين ومئتين. رضي الله عنه.طبقات علماء الحديث، 62:2

860 - عبد الله بن شداد: هو عبد اللَّه بن شدّاد بن الهاد الليثي ولد هو في عهد النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم. روى عبد اللَّه عن أبويه وخالاته: ميمونة أم المؤمنين، وأم الفضل زوج العباس، وأسماء بنت عميس، وعمر، وعلي، وابن مسعود، ومعاذ، وطلحة، والعباس بن عبد المطلب، وغيرهم. روى عنه جماعة من كبار التابعين. اتفقوا على أنه فقد في وقعة الجماجم. قال العجليّ: اقتحم فرسه وفرس عبد الرحمن بن أبي ليلى نهر دجيل، فذهبا بهما وكذا جزم ابن حبان بأنه غرق بدجيل، وذلك سنة إحدى أو اثنتين وثمانين. الإصابة في تمييزالصحابة لابن حجرالعسقلاني، 11:5

كان ذلك بنفسه او بغيره،[862] وقال الخطأبي: اراد ان عليك اثم الضعفاء و الاتباع اذا لم يسلموا تقليدًا له لان الاصاغر اتباع الاكابر قلت: وفي الكلام حذف دل المعنى عليه وهو فان عليك مع اثمك اثم الاريسيين لانه اذا كان عليه اثم الاتباع بسبب انهم تبعوه على استمرار الكفر فلان يكون عليه اثم نفسه أولى وهذا يعد من مفهوم الموافقة ولا يعارض بقوله تعالى

﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾[863] لان وزر الآثم لا يتحمله غيره ولكن الفاعل المتسبب و المتلبس بالسيئات يتحمل من جهتين جهة فعله وجهة تسببه قال تعالى ﴿وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم﴾[864] لان السبب هو الاضلال ههنا فعل الآثم لا غير وقد ورد تفسير الاريسيين بمعنى آخر فقال الليث بن سعد عن يونس فيما رواه الطبراني في الكبير من طريقه الاريسيين العشارون يعني أهل المكس و الأول اظهر، وهذا ان صح انه المراد فالمعنى المبالغة في الاثم ففي الصحيح في المراة اللتي اعترفت بالزنا لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لقبلت[865] هذا ما قاله في الفتح.[866]

قوله (و يا أهل الكتاب) هذه العبارة بالواو و بدونها، اما الأولى فبالعطف والتقدير ادعوك بدعاية الاسلام وادعوك بقول الله ﴿ يا أهل الكتاب ﴾[867] الخ، واما الثانية فقوله يا أهل الكتاب بيان لقوله بدعاية الاسلام والمراد منهم اما نصارى نجران واما يهود المدينة فاما الفريقان من وجهين: الأول ان اللفظ يتنأولهما، والثاني قيل في سبب نزولها ان إليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما تريد الا ان نتخذك ربًا كما اتَّخذت النصارى عيسى، وقالت النصارى يا محمد ما تريد الا ان نقول فيك ما قالت إليهود في عزير فانزل الله تعالى هذه الآية،[868] قوله ﴿تعالوا﴾[869] اي هلموا والمراد تعيين ما دعوا إليه و التوجه الى النظر فيه.

---

861 - كتاب الأموال، أبوعبيد القاسم بن سلام الهروى، 30:1، رقم الحديث:55، دارالفكر، بيروت، بدون طبع وبدون تاريخ

862 - كتاب الأموال لأبى عبيد القاسم بن سلام، 30:1

863- سورة الأنعام 164:6

864- سورة العنكبوت 13:29

865- المعجم الكبير للطبراني، 396:11، رقم الحديث: 12111- ونص مارواه مسلم في صحيحه: "فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له"- صحيح مسلم، 3 : 1323، رقم الحديث: 1695-

866 - فتح البارى، 39:1

867- سورة آل عمران 64:3

868 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، لفخرالدين الرازى، 251:8

869- سورة آل عمران 64:3

قوله ﴿الی کلمة سواء بیننا وبینکم﴾[870] اي الی کلمة فیه انصاف من بعضنا لبعض لا میل فیه لاحد علی صاحبه و العدل و الانصاف من لوازم التسویة فهذا من قبیل ذکر الملزوم و ارادة اللازم فیکون مجازًا مرسلًا و سواءٍ نعت لکلمة اي ذات سواء فیکون مجازًا بالحذف او مستویةً عادلةً مستقیمةً فیکون مجازًا لغویًا او وصفت به مبالغة فیکون مجازًا عقلیًا.

وقوله ﴿ان لا نعبد الا الله﴾[871] اما في محل الجر بدل من کلمة اوفي محل الرفع خبر مبتدا محذوف وهوکلمة هي اي هي (1)ان لا نعبد الله (2)ولا نشرك به شیئًا (3)ولا یتخذ بعضنا بعضًا اربابًا من دون الله و النصاری جمعوا بین هذه الامور الثلاثة لأنهم (1)عبدوا المسیح (2)واشرکوه وامه مع الله (3)واتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابًا من دون الله اما بانهم کانوا یسجدون لهم او بان یطیعونهم في التحلیل و التحریم من غیر رجوع الی ما شرع الله لهم، او بان من مذهبهم ان من صار کاملاً في الزهادة و المجاهدة یظهر فیه اثر حلول اللاهوت فیقدر علی احیاء الموتی وابراء الاکمه والابرص فقد اثبتوا في حقه من الربوبیة واما بانهم کانوا یطیعون احبارهم في المعاصي وهومعنی الربوبیة کقوله تعالی: ﴿ افرأیت من اتخذ الهه هواه ﴾[872] فثبت ان النصاری جمع بین الامور الثلاثة،(1) عبادة غیر الله (2) والاشراك به (3) واتخاذهم احبارهم ورهبانهم اربابا . قوله ﴿فان تولوا﴾[873] اي عن التوحید.

قوله ﴿فقولوا اشهدوا بانا مسلمون﴾[874]

قال الزمخشري[875] فیه التعریض لهم ومعناه اشهدوا اعترفوا بانکم کافرون حیث تولیتم عن الحق بعد ظهوره،[876] قال بعضهم: فیه دلیل علی جواز قراءة الجنب الآیة والآیتین و بارسال بعض القرآن الی العدو

870- سورة آل عمران 64:3

871- سورة آل عمران 64:3

872- سورة الجاثیة 23:45

873- سورة آل عمران 64:3

874- سورة آل عمران 64:3

875 - الزمخشري: هو الإمام العلامة جار الله أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري الحنفي، الذي يضرب به المثل في علم الأدب، المتوفى بجرجانية خوارزم ليلة العرفة سنة 538 ثمان وثلاثين وخمسمائة، عن إحدى وسبعين سنة.كان معتزليا قويا في مذهبه، جاور مكة وصنف فيها "الكشاف" في التفسير-

وكذا بالسفر به وليس الأمر كذلك لانها واقعة جزئية لضرورة الابلاغ والانذار لا عموم فيها حتى يستدل بها على جواز هذه الامور على ان قراءة القرآن لا على قصد التلاوة جائزة للجنب.[877]

(فلما قال ما قال) اي فلما قال هرقل ما قاله من الاسئلة و الاجوبة، قوله (كثر عنده الصخب) و وقع في مسلم اللغيط[878]، [879] وفي الجهاد عند المؤلف و كثر لغطهم[880] وفي التفسير و كثر اللغط[881] وهي الاصوات المختلطة في المخاصمة زاد في الجهاد فلا ادري ما قالوا، قوله (وأخرجنا) بصيغة المجهول في الموضعين و يجوز ان يكون الثاني بالمعلوم ومستتره راجع الى هرقل.

قوله (لقد أمر) (من امِرَيامرُ)من حد سمع اي كثر و عظم الأمرة الكثرة و البركة و النماء وهذا جواب قسم مقدر اي والله لقد أمر (أمر إبن أبي كبشة) [882] اراد به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو كبشة رجل من

وله "الفائق في غريب الحديث" و"المفصل" و"الأساس" و"ربيع الأبرار". وزمخشر، كسفرجل: قرية من قرى خوارزم. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 314:3

876 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، جارالله الزمخشری، أبوالقاسم محمود بن عمرو، 371:1، دارالكتاب العربی، بيروت، الطبعة الثالثة، 1407هـ

877 - فتح الباری، 39:1

878 - ولكن الصحيح اللغط. انظر للتفصيل: صحيح مسلم، 1393:3، رقم الحديث: 1773

879 - الصحيح للمسلم، 1393:3، رقم الحديث:74

880 - صحيح البخاری، 45:4، رقم الحديث:2941

881 - صحيح البخاری، 35:6، رقم الحديث:4553

882 - إبن أبي كبشة: المراد منه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأما أبو كبشة الخزاعي فهو أبو كبشة الخزاعي، واسمه وَجْز: بفتح الواو، وسكون الجيم، وبالزاي. وهو جاهلي، وهو الذي كانت العرب تنسب النبي – صلى الله عليه وسلم– إليه فيسمونه ابن أبي كبشة، وذلك لأن أبا كبشة الخزاعي خالف قريشاً في عبادة الأوثان، وعبد الشعرى العبور وهو النجم المعروف خلف الجوزاء، فلمَّا خالفهم النبي – صلى الله عليه وسلم– في عبادة الأوثان شبّهوه به. وقيل: كان جدَّ النبي – صلى الله عليه وسلم– لأمِّه. أرادوا أنه نزع إليه الشبه.

خزاعة كان يعبد الشعرى العبور ولم يوافقه احد من العرب و خالف قريشًا في عبادة الاوثان فنسبوه في مجرى المخالفة، وقيل انما نسبه صلى الله عليه وسلم عداوة له ودعوة الى غير نسبه المعروف المشهور بين الانام وكان وهب بن عبد مناف بن زهرة جده أبو آمنة يكنى بأبي كبشة[883] وكذلك عمرو بن زيد بن اسد النجاري أبوسلمى ام عبد المطلب كان يدعى ابا كبشة وهو خزاعي[884] وكان وجز بن غالب بن حارث أبو قيلة ام وهب بن عبد مناف بن زهرة أبو ام جده لامه يكنى ابا كبشة وهو خزاعي[885]

وكان أبوه من الرضاعة الحارث بن عبد العزى بن رفاعة السعدي[886] يكنى بذلك ايضًا، وقيل انه والد حليمة السعدية مرضعته، وقيل: ان ابا كبشة حاضن النبي عليه الصلاة والسلام زوج حليمة ظئر النبي صلى الله عليه

جامع الأصول في أحاديث الرسول، ابن الأثير الجزري، أبوالسعادات المبارک بن محمد بن محمد، 820:12، دارالفكر، بيروت، الطبعة الأولى، 1392هـ/1972م

883 - وهب بن عبد مناف: هو وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة، من قريش: سيد بني زهرة، قبيل الإسلام. وهو أبو " آمنة " أم رسول الله. كانت كنيته أبا كبشة، فلما ظهر النبي صلّى الله عليه وسلم وناوأته قريش كانوا ينسبونه إليه، فيقولون: قال ابن أبي كبشة، وفعل ابن أبي كبشة. الأعلام للزركلي، 125:8

884 -

885 - وأما وجز بغير هاء , فهو أبو قيلة وجز بن غالب بن الحارث , وهو غبشان ووجز هو أبو كبشة الذي كانت قريش تنسب إليه النّبي صلى الله عليه وسلم فيقولون: ابن أبي كبشة , وكان أبو كبشة أول من عبد الشعرى وخالف دين قومه فلما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم دين قرَيْش , بالحنفية شبهوه بجده أبي كبشة لا أنهم عيروه به من تقصير كان فيه، لأن كبشة كان سيدا في قومه خزاعه.المؤتلف والمختلف، الدارقطني، أبوالحسن علي بن عمربن أحمد، 2291:4، دارالغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، 1406هـ/1986م

886 - الحارث بن عبد العزى: هو الحارث بن عبد العزّى بن رفاعة بن ملّان بن ناصرة بن قصبة بن نصر بن سعد بن بكر بن هوازن السعدي، زوج حليمة مرضعة النبيّ صلّى اللَّه عليه وسلم. قال ابن سعد: يكنى أبا ذؤيب. ذكر ابن إسحاق في السيرة: حدّثني أبي عن رجال من بني سعد بن بكر قالوا: قدم الحارث أبو النبيّ صلّى اللَّه عليه وسلم مكّة، فقالت له قريش: ألا تسمع ما يقول ابنك؟ إن الناس يبعثون بعد الموت، فقال: أي بني، ما هذا الّذي تقول؟ قال: نعم، لو قد كان ذلك اليوم أخذت بيدك حتى أعرفك حديثك اليوم.

فأسلم الحارث بعد ذلك، وحسن إسلامه، وكان يقول: لو قد أخذ ابني بيديّ لم يرسلني حتى يدخلني الجنّة. الإصابة في تمييزالصحابة، 676:1

وسلم واسمه الحارث، ونقل إبن التين في الجهاد عن الشيخ أبي الحسن ان اباكبشة جد ظئر النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له قيل ان في اجداده ستة يسمون اباكبشة فانكرذلك.[887]

قوله (انه ليخافه ملك بني الاصفر) [888] بكسر الهمزة كلام مستانف و يجوز فتحها على انه مفعول له فالمعنى عظم أمره لاجل انه يخافه ملك بني الاصفر وهم الروم سموا بذلك لان حبشا غلبوا على ناحيتهم في بعض الدهور فوطئ نساءهم فولدت أولادًا فيهم بياض الروم وسواد الحبشة فكانوا صفرًا فنسب الروم الى الاصفر لذلك قاله إبن الانباري[889]،[890]

وقال إبن هشام: في التيجان انما لقب الاصفر لان جدته سارة[891] زوج ابراهيم عليه السلام حلته بالذهب وفي خطف البارق كانت أمراة ملكت على الروم فخطبها كبار دولتها و اختصموا فيها فرضوا بأول داخل عليهم يتزوجها فدخل رجل حبشي فتزوجها فولدت منه ولدًا سموه اصفر لصفرته فبنوا لاصفر من نسله،[892]

---

887 - المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 110:12- عمدة القارى، 80:1

888 - بني الاصفر: الروم بنوا الأصفر وسموا الروم، لأنهم من ولد روم بن العيص بن إسحاق عليه السلام. وقال ابن الكلبي: ولد العيص بن إسحاق ثلاثين ولدا منهم الروم، وكان أصفر اللون، فقيل: بنو الأصفر. وقيل: غارت عليهم الحبشة، فولد لهم بنات أخذن من بياض الروم وسواد الحبشة، فكن صفرا لعسا، فنسبوا إليهن.

وأول ملوكهم الذي قتلته الحية، وقيل: ملك قبله هالوس، وبعده قيصر. مرآة الزمان فى تواريخ الأعيان، سبط ابن الجوزي، أبوالمظفريوسف بن قزأوغلي، 416:2، دارالرسالة العالمية، دمشق، الطبعة الأولى، 1434ھ/2013م

889 - إبن الانباري: هو الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسين ابن الأنْباري النّحوي اللّغوي، المتوفى سنة سبع وعشرين وثلاثمائة، عن ست وخمسين سنة. كان من أعلم الناس بالنحو واللغة وأكثرهم حفظًا. سمع من ثعلب وغيره. روى عنه الدارقطني وجماعة، وكان يُملي في ناحية وأبوه مقابله، وكان يحفظ ثلاثمائة ألف بيت ويُملي من حفظه ويحفظ مائة وعشرين تفسيرًا بأسانيدها.

سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 222:3

890 - الزاهرفى معانى كلمات الناس، ابن الأنبارى، أبوبكرمحمد بن القاسم بن محمد بن بشار، 162:2، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1412ھ/1992م

891 - سارة زوج ابراهيم عليه السلام: هي سارة زوجة إبراهيم الخليل عليه السلام كانت أحسن نساء زمانها جمالا وأوفرهن عقلا وكمالا، تزوجت بإبراهيم الخليل عليه السلام وكان يحبها محبة عظيمة وكانت لم تعصه في شيء وبذلك أكرمها الله تعالى. وتوفيت سارة ولها من العمر مائة واثنتان وعشرون سنة. وقيل: مائة وسبع وعشرين بالشام بقرية الجبابرة بأرض كنعان في جيرون في مزرعة اشتراها إبراهيم عليه السلام ودفنت بها.

الدرالمنثور في طبقات ربات الخدور، زينب بنت علي بن حسين، 237:1، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، الطبعة الأولى، 1312ھ

892 - عمدة القارى، 81:1

و قا ل الحربي نسبة الى الاصفر بن الروم بن عيصو بن اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام، قال القاضي عياض: وهو الاشبه،[893] وقيل غير ذلك.

قوله (فما زلت موقنًا) وفي رواية الطبراني فما زلت مرعوبًا من محمد حتى اسلمت.[894]

قوله (وكان إبن الناطور) بالطاء المهملة وقيل بالمعجمة وهي العربية حارس البستان قاله الحافظ إبن حجر،[895] وقال الكرماني: بالمعجمة والمهملة هو الحافظ للزرع والناظر إليه،[896] وفي رواية الليث عن يونس إبن ناطورا[897] بزيادة الالف في آخره فعلى هذا اسم أعجمي.[898]

قوله (صاحب ايلياء و هرقل) وليس ههنا جمع بين الحقيقة و المجاز كما توهم بل العبارة بالتقدير اي و صاحب هرقل فالأول مجاز اذ هو صاحب باعتبار امارته فيها فهو بمعنى الحاكم، والثاني حقيقة اذ هو بمعنى المصاحب له، وقيل هذا الفرق راجع الى المتعلق لا الى معنى اللفظ فصاحب بلد هو الحاكم و صاحب رجل هو المصاحب فلا جمع اذ معنى اللفظ واحد فالواو في قوله وكان إبن الناطور عاطفة على ما قبلها داخلة في سند الزهري و التقدير عن الزهري اخبرني عبيد الله فذكر الحديث، ثم قال الزهري وكان إبن الناطور يحدث فذكر هذه القصة فهي موصولة الى إبن الناطور لا معلقة وقال بعضهم: ان قصة إبن الناطور مروية بالاسناد المذكور عن أبي سفيان عنه لانه لما رآها لا تصريح فيها بالسماع حملها على ذلك وانما هي عن الزهري وقد بين أبو نعيم في دلائل النبوة ان الزهري قال لقيته بدمشق في زمن عبد الملك بن مروان فإبن الناطور اسم كان و خبره اسقفا على اختلاف الروايات وصاحب ايلياء اما مرفوع اومنصوب فالرفع بانه نعت لاسم كان او خبر مبتدء محذوف وهو صاحب ايلياء واما نصبه فبالاختصاص والحالية.[899]

---

893 - وقال أبوإسحاق الحربى:" إنما نسبوا إلى الأصفر بن الروم بن عبصى بن إسحاق بن إبراهيم، وهذا أشبه من قول ابن الأنبارى".أنظرللتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضى العياض، 123:6

894- لم أره في الطبراني وانما هو عند سعيد بن منصور في سننه - سنن سعيد بن منصور، أبو عثمان سعيد بن منصور الخرساني، 2 : 223، رقم الحديث: 2479، الدار السلفية، الهند، الطبعة الأولى، 1403هـ / 1982م

895 - فتح البارى، 40:1

896 - الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى للكرمانى، 64:1

897 - الأحاديث الطوال، الطبرانى، أبوالقاسم سليمان بن أحمد بن أيوب، 233:1، رقم الحديث:24 ، مكتبة الزهراء، الموصل، الطبعة الثانية، 1404هـ/1983م

898 - فتح البارى، 40:1

899 - عمدة القارى، 93:1

قوله (سقف) اما منصوب على انه خبر كان واما مرفوع على انه خبر مبتدء محذوف اي وهو سقف، وفي رواية سُقِف بلفظ الماضي المجهول من باب التفعيل اي جعل سقفًا وفي رواية بزيادة الالف في أوله اعني اسقفا و الاسقف اعجمي وهو رئيس دين النصارى[900] او عالمهم او قيم شريعتهم وهو دون القاضي، وانما وصف بكونه سقفًا ليعلم انه كان مطلعًا على اسرارهم عالمِا بحقائق اخبارهم.

قوله (يحدث) في محل النصب على انه خبر بعد خبر لكان هذا على نصب سقفا، واما على رفعه فهو خبر كان.

قوله (قدم ايلياء) وهو حين غلب جنوده على جنود فارس قد مر منا ان هرقل لما كشف الله عنه جنود فارس مشى من حمص الى ايلياء شكرًا لله و ايلياء بيت المقدس وقد مر البحث فيه في أول الحديث، قوله (خبيث النفس) اي رديَها غير طيبها، اي مهمومًا ووقع في رواية إبن اسحاق بقولهم له لقد اصبحت مهمومًا.

قوله (البطارقة) جمع بطريق بكسر الباء خواص الدولة، قوله (حزاءً) اي كاهنًا من حزا يحزو حزوًا بالتخفيف اي تكهن،

قوله (ينظر في النجوم) اما خبر بعد خبر فهو جامع بين الأمرين او تفسير حزاء فالكهانة تارة تستند الى القاء الشياطين و تارة تستفاد من احكام النجوم وكان الأمران زائعين في الجأهلية فلما جاء الله بالاسلام انكر الشرع الاعتماد عليهما وكان ما اطلع عليه هرقل من ذلك بمقتضى حساب المنجمين انهم زعموا ان المولد النبوي كان بقران العلويين برج العقرب و هما يقترنان في كل عشرين سنة مرة الى ان تستوفي الثلاثة بروجها[901] في ستين سنة فكان ابتدا العشرين الأولى المولد النبوي في القران المذكور وعند تمام العشرين الثانية مجئ جبريل عليه السلام بالوحي وعند تمام الثالثة فتح خيبر وعمرة القضاء اللتي جرت فتح مكة و ظهور الاسلام وفي تلك الأيام راى هرقل ما راى، وقالوا ايضًا ان برج العقرب مائي وهو دليل ملك القوم الذين يختتنون فكان ذلك دليلاً على انتقال الملك الى العرب، واما إليهود فليسوا بمراد ههنا لان هذا لمن ينتقل إليه الملك لا لمن انقضى ملكه.

فان قيل: كيف جاز للبخاري رحمه الله ايراد هذا الخبر المشعر بتقوية أمر المنجمين و الاعتماد على ما تدل عليه احكامهم؟

---

900 - فتح البارى، 41:1

901 - في نسخة الكاتب بروحها بالحاء المهملة وهو خطأ وفي نسخة المؤلف بروجها بالجيم المعجمة وهو الصواب

فالجواب: انه لم يقصد ذلك بل قصد ان يبين ان البشارات بالنبي صلى الله عليه وسلم جاءت من كل طريق وعلى لسان كل فريق من كاهن اومنجم محق او مبطل انسي او جني كما قيل في اخبار سطيح الكاهن لهم (من [902] بعد ما اخبر الاقوام كاهنهم بان دينهم المعوج لم يقم) [903] وهذا من اقطع دلائل النبوة.

قوله (ملك الختان) اما بضم الميم وسكون اللام مصدر واما بفتح الميم وكسر اللام صفة مشبهة تركيب اضافي مبتدء و خبره قوله (قد ظهر) اي غلب اي هداه نظره في حكم النجوم على ان ملك الختان قد غلب لان في تلك الأيام كان ابتداء ظهور النبي صلى الله عليه وسلم اذا صالح كفار قريش بالحديبية وانزل الله عليه ﴿انا فتحنا لك فتحًا مبينا ليغفر لك الله ﴾ اذ فتح مكة كان سببه نقض قريش العهد الذي كان بينهم بالحديبية و مقدمة الظهور ظهور و عبر عن المستقبل بالماضي لانه متحقق الوقوع في حكم النجوم كما في نفس الأمر،

قوله (فمن يختتن من هذه الامة) من استفهامية مبتدا خبره يختتن من هذه الامة اي من أهل هذا العصر و اطلاق الامة على أهل العصر كلهم مجاز اذ الامة في اللغة الجماعة وهو اسم جمع وكل جنس من الحيوان امة كما في قوله عليه السلام لولا ان الكلاب امة واحدة من الامم لأمرت بقتلها،[904] قوله (شانهم) اي أمرهم وحالهم.

قوله (فبينما هم) اصله بين اشبعت الفتحة فصار بينا ثم ادخلت فيه الميم الزائدة فصار بينما والمعنى واحد اي في هذه الحال و الوقت (هم على أمرهم) هم مبتدا خبره على أمرهم على مشورتهم،

قوله (اتى هرقل برجل أرسل به ملك غسان) أرسل مجرور محلا على انه نعت رجل ولم يسم من هذا الرجل ولا من احضره و ملك غسان هو صاحب بصرى.

قوله (يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بين ذلك إبن اسحاق في روايته فقال

خرج بين اظهرنا رجل يزعم انه نبي فقد اتبعه ناس و خالفه ناس فكانت بينهم ملاحم في

مواطن فتركتهم و هم على ذلك فبين ما اجمل في حديث الباب لانه يوهم ان ذلك كان في اوائل ما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم.

---

(1)هذا شعر من قصيدة البردة وحق التحريرهكذا :من بعد ما اخبر الاقوام كاهنهم   بان دينهم المعوج لم يقم

903-ثلاثية البردة بردة الرسول صلى الله عليه وسلم، حسن حسين، 66:1، دارالكتب القطرية، الدوحة، الطبعة الأولى، 1400هـ، هذاالشعر:لمحمدالبوصيرى

904 - قال الترمذى رحمه الله :"حديث عبدالله بن مغفل حديث حسن صحيح"أنظرللتفصيل: سنن الترمذى، الترمذى، أبوعيسى محمد بن عيسى بن سورة، 78:4، رقم الحديث:1486، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبى، مصر، الطبعة الثانية، 1395هـ/1975م

وفي رواية انه قال جردوه فاذا هو مختتن فقال هذا والله الذي رأيته اعطه ثوبه قوله هم يختتنون بصيغة المضارع، وفي رواية انهم مختتنون بصيغة اسم الفاعل و الأول افيد و اشمل لانه صيغة المضارع تدل على التجدد، قال صاحب المطالع[905] و الأكثرون على رواية القابسي[906] هذا هو الاظهر، وقال عياض: رواية أبي ذر مصحفة لان ضمة الميم اتصلت بها فتصحفت ولما حكاها صاحب المطالع قال اظنه تصحيفًا.

وقال النووي رحمه الله: كذا اضبطناه على أهل التحقيق وكذا هوفي أكثر اصول بلادنا قال وهي صحيحة ايضًا والمراد من الامة العرب.[907]

وفي رواية بملك هذه الامة بالباء الجارة فان صحت هذه الرواية فالباء متعلقة بقد ظهر فالمعنى هذا الذي رأيته في النجوم قد ظهر بملك هذه الامة اللتي تختتن.

قوله (برومية) بالتخفيف مدينة رياسة الروم في محل الجر صفة ثانية لصاحب والباء بمعنى في وهي غير منصرف للعلمية و التانيث و العجمة وكذلك (حمص) فيه العلمية و التانيث و العجمة ولا يضر عدم صرفه سكون اوسطه لان سكونه وان اوجد فيه الخفة فتقاوم احد السببين و ههنا اسباب ثلاثة فبقي السببان بلا مقاومة وهذا كماه و جور، و حمص مدينة بالشام،

قوله (ولم يرم) من رام يريم اي لم يبرح حمص (حتى اتاه كتاب من صاحبه) وفي حديث دحية قال فلما خرجوا ادخلني عليه و أرسل الى الاسقف وهو صاحب أمرهم[908] فقال هذا الذي كنا ننظر و بشرنا به عيسى اما انا فصدقته و تبعته فقال له قيصر اما انا ان فعلت ذلك ذهب ملكي فذكر القصة وفي آخره فقال لي الاسقف خذ هذا الكتاب و اذهب الى صاحبك فاقرا عليه السلام و اخبره اني اشهد ان لا اله الا الله

---

905 - صاحب المطالع: هو أبو إسحق إبراهيم بن يوسف بن إبراهيم بن عبد الله بن باديس الحمزي، نسبة إلى آل حمزة آشير، المعروف بابن قُرقُول، المتوفى بفاس في شوال سنة تسع وستين وخمسمائة، عن أربع وخمسين سنة. ولد بالمرِّية وأخذ عن فضلاء عصره. وكان عالما فاضلا، صنّف كتاب "مطالع الأنوار" كـ"المشارق" للقاضي عياض، حضرته الوفاة بالجامع بعد صلوة الجمعة، فتلا سورة الإخلاص مرّات، ثم تشهد ثلاثا وسجد ساقطا، فمات. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 66:1

906 - القابسي: هو أبو الحسن علي بن محمد بن خلف المعافري القروي القابسي الإمام العلامة، شيخ المالكية. أخذ القراءات عن أبي الفتح ابن بدهن القيرواني، وحدث عن ابن مسرور الدباغ، وأبي زيد المروزي، وحمزة الكناني وغيرهم، وعنه أبو عمرو الداني. وكان إماما جليلا، حافظا نبيلا، متقنا للعلل، من الأتقياء الورعين، وكان ضريرا، يعتمد في ضبطه على ثقات المحدثين. توفي سنة ثلاث وأربع مائة. قلادة النحر، 314:3

907 - عمدة القارى، 89:1

908- نص الرواية:فبعث إلى الأسقف فدخل عليه وكان صاحب أمرهم يصدرون عن رأيه"-

حكم الحديث: ضعفه الهيثمي- مجمع الزوائد، 5 : 306، رقم الحديث: 9587

وان محمدًا رسول الله واني قد آمنت به و صدقته وانهم قد انكروا عليَ ذلك ثم خرج إليهم فقتلوه،[909] وفي رواية إبن اسحاق ان هرقل أرسل دحية الى ضغاطر الرومي[910] وقال انه في الروم اجوز قولا مني وان ضغاطر المذكور اظهر اسلامه و القى ثيابه اللتي عليه ولبس ثيابًا بيضًا و خرج على الروم فدعاهم الى الاسلام و شهد شهادة الحق فقاموا إليه فضربوه حتى قتلوه قال فلما رجع دحية الى هرقل قال له قد قلت لك انا نخافهم على انفسنا فضغاطر كان اعظم عندهم مني، قلت: فيحتمل ان يكون هو صاحب رومية الذي ابهر هنا لكن يعكر عليه ما قيل ان دحية لم يقدم على هرقل بهذا الكتاب المكتوب في سنة الحديبية وانما قدم بالكتاب في غزوة تبوك فالراجح ان دحية قدم على هرقل ايضًا في الأولى فعلى هذا يحتمل ان تكون وقعت لكل من الاسقف و ضغاطر قصة قتل كل منهما بسببها ووقعت لِضغاطر قصتان احدهما اللتي ذكرها إبن الناطر وليس فيها انه اسلم ولا انه قتل، والثانية اللتي ذكرها إبن اسحاق فان فيها قصته مع دحية وانه اسلم و قتل والله اعلم، كذا ذكره الحافظ[911] و رده العيني بقوله قلت غزوة تبوك كانت في سنة تسع من الهجرة وذكر إبن جرير الطبري[912] بعث دحية بالكتاب الى قيصر في سنة ثمان.[913]

وذكر السهيلي[914]: ان هرقل وضع كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتبه إليه في قصبة من ذهب تعظيمًا وانهم لم يزالوا يتوارثونه كابرًا عن كابر في اعز مكان حتى كان عند إذ فونش[915] الذي تغلب على طيطلة وما أخذها من بلاد الاندلس ثم كان عند إبنه المعروف بشلطين[916]، [917] وفيه زيادة من اراد الاطلاع

---

909 - أنظرللتفصيل: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمى، 236:8، رقم الحديث:13895

910 - ضغاطر الرومي: هو الأسقف. ويقال اسمه تغاطر. روى سعيد بن منصور، من طريق حصين، عن عبد اللَّه بن شدّاد نحوه وأتمّ منه، وفيه قصّة أبي سفيان، وفيه: فقال تغاطر لهرقل: إنه واللَّه للنّبيّ الّذي نعرف. فقال له: ويحك! إن اتبعته قتلني الروم. قال: لكني أتبعه. فذكر قصة قتله مطوّلا. الإصابة في تمييزالصحابة لابن حجرالعسقلاني، 405:3

911 - فتح البارى،43:1

912 - تاريخ الرسل والملوک(تاريخ الطبرى)، 646:2

913 - عمدة القارى،99:1

914 - السهيلي: هو الإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أصبع بن حُبيش بن سعدون السهيلي الخثعمي الأندلسي المالقي الحافظ، المتوفى في 25 شعبان سنة إحدى وثمانين وخمسمائة.

وروى عن ابن العربي وابن طاهر وابن الطّراوة. وعنه الرُندي وأبناء حوط الله، وكف بصره وهو ابن سبع عشرة واستدعي إلى مراكش وحظي ... ودخل غرناطة وصنّف "الروض الأنف في شرح السيرة" و"شرح الجمل" لم يتم، و"التعريف والإعلام" وغير ذلك. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 254:2

915 - في نسخة الكاتب إذ فرنش وهو خطأ وفي نسخة المؤلف إذفونش وهو الصواب

916 - هكذافي عمدة القاري، 99:1. وفي الروض الأنف للسهيلي، 400:7 "عند ابن بنته المعروف بالسليطين"

عليها فليرجع الى العيني رحمه الله[918] بقي شئ وهوان قوله (و سار هرقل الى حمص) في نسخة العيني[919] والحافظ إبن حجر[920] بالسين وفي نسخة البخاري المطبوعة بهند بالصاد اي صار وهومن حيث العربية ايضًا صحيح كما قال الجامي[921] و تكون تامة بمعنى الانتقال من مكان الى مكان و يتعدى بالى نحو صار زيد من بلد الى بلد كذا فان صحت هذه الرواية فبها و الا فالاعتماد على متن الشرحين المذكورين.

قوله (وانه نبي) بفتح ان عطف على خروج النبي صلى الله عليه وسلم والمراد من الخروج الظهور يعلم منه ان هرقل و صاحبه اقر بنبوته صلى الله عليه وسلم لكن هرقل لم يستمرعلى ذلك كما ذكرنا بخلاف صاحبه فانه استمر على اسلامه و قتل.

قوله (فاذن هرقل) من الاذن من مجرد الثلاثي من حد سمع وفي رواية فآذن من الايذان من مزيده وعلى الثاني بمعنى الاعلام، قوله (في دسكرة له) الدسكرة هي القصر الذي حوله بيوت و له صفة لها (فأمر بأبوابها فغلقت) كانه دخل القصر ثم اغلقه و فتح أبواب البيوت اللتي حوله و اذن للروم في دخولها ثم اغلقها ثم اطلع عليهم فخاطبهم وانما فعل ذلك خشية ان يثبوا به كما وثبوا بضغاطر، قوله (يا معشر الروم) المعشر الجمع الذين شانهم واحد الانس معشر و الجن معشر و الأنبياء معشر و الفقهاء معشر، قوله (في الفلاح) هو الفوز و التقى و النجاة.

قوله (و الرشد) وهو بضم الراء وسكون الشين كما في قوله تعالى ﴿قد تبين الرشد من الغي﴾[922] وبفتح الراء و الشين كما في قوله تعالى ﴿فمن اسلم فقد تحروا رشدًا﴾[923] وهو الهدى و خلاف الغي و ا صابة

---

917 - الروض الأنف، السهيلى، أبوالقاسم عبدالرحمٰن بن عبدالله، 400:7، دارإحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1421هـ/2000م

918 - عمدة القارى،99:1

919 - عمدة القارى،78:1

920 - فتح البارى، 43:1

921 - الجامي: هو الشيخ العارف بالله نور الدين عبد الرحمن بن أحمد بن محمد الجامي، المتوفى بهراة في 17 محرم سنة ثمان وتسعين وثمانمائة وله إحدى وثمانون سنة. وكانت ولادته ببلدة جام سنة 818. كان جده محمد الدشتي من أصفهان من محلة دشت، ثم خرج إلى جام وتوطن بها. سلك وتلقن الذكر من الشيخ سعد الدين الكاشغري واصطحب مع خواجه عبيد الله وانتسب إليه وبلغ صيت فضله إلى الآفاق، فدعاه السلطان بايزيد خان إلى مملكته فأجاب ثم اعتذر لعلّة الطّاعون في الروم. وله مؤلفات منها: "شرح الكافية" و"تفسير أوائل القرآن" وكتاب "شواهد النبوة" و"نفحات الأُنس" وغير ذلك.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 251:2

922- سورة البقرة 256:2

923- سورة الجن 14:72

الخير و الاستقامة،[924] قوله (فحاصوا حيصة حمر الوحش) اي نفروا و كروا راجعين، وقيل هو الروغان و العدول عن طريق القصد، وقيل حاص و جاض[925] بمعنى[926] وقيل معناه عدل عن الطريق وقيل بالحاء رجع و بالجيم عدل[927] و الحيصة بكسر الحاء مفعول مطلق للنوع وانما شبههم بالوحوش لان نفرتها اشد من نفرة البهائم الانسية و شبههم بالحمر دون غيرها لمناسبة الجهل و عدم الفطنة بل هم اضل سبيلا،[928] قوله (و ايس) وفي رواية يئس جملة حالية بتقدير قد اي قنط وانقطع طمعه من ايمانهم لما اظهروه ومن ايمانه لانه شح بملكه وكان يحب ان يطيعوه فيستمر ملكه و يسلم و يسلموا باسلامهم فما ايس من الايمان الا بالشرط الذي اراد و الا فقد كان قادرًا ان يفرغهم و يترك ملكه رغبة فيما عنده تعالى لكن اين التوفيق، قوله (آنفًا) منصوبًا على الظرفية ومعناه ساعة او أول وقت، قوله (اختبر) بمعنى امتحن وهوحال لا يصح فيه الواو ولانه مضارع مثبت وهو متلبس بالضمير وحده لانه مشابه باسم الفاعل وهو يكون بضمير وحده فكذا هذا، قوله (فقد رأيت) وفي التفسير فقد رأيت منكم الذي احببت.[929]

قوله (فكان هذا آخر شان هرقل) اي كان شحه و بخله بالملك و الرياسة و ترك الاسلام آخر حال هرقل لا انه انقضى أمره و ملكه بل روى أبو عبيد في كتاب الاموال من مرسل عمير بن اسحاق[930] قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى و قيصر، فاما كسرى فلما قرا الكتاب مزقه،واما قيصر فلما قرا الكتاب طواه ثم رفعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هؤلاء فيمزقون واما هؤلاء فستكون لهم بقية[931] و

---

924 - الغريبين فى القرآن والحديث، الهروى، أبوعبيد أحمد بن محمد، 744:3 مكتبة نزارمصطفى الباز، السعودية، الطبعة الأولیٰ، 1419ھ/1999م

925 - في نسخة الكاتب حاص بالصاد المهملة وهو خطأ وفي نسخة المؤلف جاض بالضادالمعجمة وهو الصواب. انظر: شرح مشكل الآثار للطحاوي، 357:2، رقم الحديث: 900. وعمدة القاري، 87:1

926 - غريب الحديث، أ أبوعبيد القاسم بن سلام الهروى، 293:5، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، القاهرة، الطبعة الأولیٰ، 1404ھ/1984م

927 - عمدة القارى،87:1

928 - عمدة القارى،95:1

929 - صحيح البخارى، 35:6، رقم الحديث:4553

930 - عمير بن إسحاق: هو عمير بن إسحاق كان من أهل المدينة، فتحول إلى البصرة فنزلها، فروى عنه البصريون، ابن عون وغيره، ولم يرو عنه أحد من أهل المدينة شيئا، وقد روى عمير بن إسحاق عن أبي هريرة وغيره. الطبقات الكبرى لسعد بن منيع، 220:7

931- السنن الكبرى، البيهقي، أحمد بن الحسين، 9 : 301، رقم الحديث: 18608، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، 1424ھ / 2003م

يؤيده ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاءه جواب كسرى قال مزق الله ملكه ولما جاءه جواب هرقل قال ثبت الله ملكه[932] وفي هذه العبارة حسن الاختتام،
قوله (رواه صالح بن كيسان) اي روى الحديث المذكور صالح بن كيسان[933] عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن إبن عباس رضي الله عنه أخرجه البخاري بتمامه في كتاب الحج[934]

من طريق ابراهيم بن سعد[935] عن صالح بن كيسان به ولكنه انتهى عند قول أبي سفيان حتى ادخل الله على الاسلام،[936]

قوله (و يونس) اي رواه ايضًا يونس بن يزيد الايلي عن الزهري، وأخرج روايته البخاري ايضًا بهذا الاسناد في الجهاد مختصرة من طريق الليث وفي الاستيذان ايضًا بتمامها وفي التفسير فقد ظهر لك ان اباليمان لم يروهذا الحديث عن الثلاثة وان الزهري روى لأصحابه بسند واحد من شيخ واحد وهو عبيد الله بن عبد الله، واعلم ان وجه مناسبة ذكر هذا الحديث بترجمة الباب هوانه مشتمل على ذكر جمل تدل على مبادئ الوحي وعلى انها اوصاف من يوحي إليهم كما في اجوبة أبي سفيان و تصديق الوحى كما في قوله حتى ادخل الله علي الاسلام و تصديق هرقل نحوقوله فلواني اعلم اني اخلصه لتجشمت إليه لقاءه الخ،و نحوقوله يا معشر الروم هل لكم في الفلاح الخ.

حكم الحديث: قال ابن حجر العسقلاني: "هذا حديث مرسل"- فتح الباري، 1 : 44

932- نص ماروواه البيهقي: " السنن الكبرى للبيهقي (9/ 302)

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: " أما هؤلاء فيمزقون , وأما هؤلاء فستكون لهم بقية "- السنن الكبرى للبيهقي، 301:9، رقم الحديث: 18608- فتح الباري، 1 : 44

933 - صالح بن كيسان: هو صالح بن كيسان الحافظ، أحد علماء المدينة، وكان مؤدب أولاد عمر بن عبد العزيز. رأى عبد الله بن عمر، ولم يسمع منه. وحدث عن: عروة بن الزبير، ونافع، وسالم، ونافع مولى أبي قتادة، وعبيد الله بن عبد الله، والزهري، وجماعة. وكان رفيق الزهري في طلب العلم، وإنما طلب في الكهولة. حدث عنه: ابن جريج، ومالك، وسليمان بن بلال، وإبراهيم بن سعد فأكثر، وسفيان بن عيينة. مات بعد الأربعين ومئة. طبقات علماء الحديث، 232:1

934 - هكذا في عمدة القاري، 100:1 ولكن الصحيح أن هذه الرواية في كتاب الجهاد من صحيح البخاري كما قال ابن الحجر في فتح الباري، 45:1. انظر: صحيح البخاري، 45:4، رقم الحديث: 2940

935 - إبراهيم بن سعد: هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري أبو إسحاق المديني. ولد سنة عشر ومائة، وسمع أباه، وصالح بن كيسان، والزهري وغيرهم. وروى عنه يزيد ابن الهاد، ومحمد بن الصباح، والوليد بن كثير وغيرهم. وولي قضاء المدينة، وتوفي بها سنة أربع–أو ثلاث–وثمانين ومائة. قلادة النحر، 285:2

936 - صحيح البخارى، 45:4، رقم الحديث:2940،2241

الفصل الثالث: من كتاب الإيمان إلى كتاب العلم(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول من الفصل الثالث:

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الايمان

اما خبر مبتدء محذوف او بالعكس او مفعول به لفعل محذوف نحو خذ هذا (هذا مبدل منه و كتاب الايمان بدل منه فيصح حينئذٍ نصبه فتفكر، كتاب الايمان ولما قلنا ان الوحي عليه مدار الامور الشرعية كلها حتى النبوة قدمه على سائرها (اي سائر الأبواب) حتى الايمان ولما كان الايمان بعد الوحي مدار سائرها قدمه على سائرها لان من لم يكن من أهل الايمان كانت اعماله الصالحة في مضيعة البطلان و بقعة الخسران و

الكتاب مصدر كتب يكتب كتبًا و كتابة و كتابًا[937] وهو بمعنى المكتوب كالحساب بمعنى المحسوب ومادته تدل على الجمع و الضم ومنها الكتابة اذا جمعت الحروف ومنها الكتيبة وهي الجيش لاجتماع الفرسان فيه قال عمرو بن كلثوم التغلبي[938] شعر:

اخذن على بعولتهن عهدا   اذا لاقوا كتائب معلمينا[939]

و كقول الآخر:

الى الملك القرم و إبن الهمام   و ليث الكتيبة في المزدحم

وقال المتنبي

تهب في ظهرها كتائبه   هبوب ارواحها المراويد

و كتبت القربة اذا خرزتها و له امثلة كثيرة في كلام العرب[940]

والمراد ههنا ما يجتمع فيه الأبواب و الفصول الجامعة للمسائل و الضم و الجمع فيه بالنسبة الى المكتوب من الحروف حقيقة و بالنسبة الى المعاني المرادة منها مجاز و وضع الباب للمدخل و استعماله في المعاني مجازًا.[941]
الايمان في اللغة: التصديق[942] قال الزمخشري رحمه الله الايمان افعال من الامن يقال آمنته و آمنته ثم يقال آمنه اذا صدقه، و حقيقته: آمنه التكذيب و المخالفة واما تعديته بالباء فلتضمينه معنى اقر و اعترف، واما ما

---

937 - الصحاح للجوهرى، 1:208،209، المادة: كتب

938 - عمرو بن كلثوم: هو عمرو بن كلثوم التغلبي. وكانت الملوك تبعث إليه بحبائه وهو في منزله من غير أن يفد إليها. فلما ساد ابنه الأسود بن عمرو، بعث إليه بعض الملوك بحبائه كما بعث الى أبيه. فغضب عمرو وقال:"ساواني بولي؟" ومحلوفة لا يذوق دسما حتى يموت. وجعل يشرب الخمر صرفا على غير طعام. فلما طال ذلك قامت امرأته بنت الثوير فقّترت له بشحم ليقرم الى اللحم ليأكله. فقام يضربها ويقول: معاذ الله! يدعوني لحنث ... ولو أقفرت أياما قتار
فلم يزل يشرب حتى مات. المحبر، أبوجعفرالبغدادي، محمد بن حبيب، 1:470، دارالآفاق الجديدة، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

939-شرح المعلقات السبع ، الزوزنى،1:232،والشعر:لعمروبن كلثوم التغلبى

940 - المغرب فى ترتيب المعرب، المطرّزى، أبوالفتح ناصر بن عبدالسيد، 1:400، المادة: كتب، دارالكتاب العربى ،بيروت،بدون طبع وبدون تاريخ

941 - فتح البارى لابن الحجر، 1:46

942 - الصحاح للجوهرى، 5:2071، المادة: أمن

حكى أبو زيد[943] عن العرب ما آمنت ان اجد صحابة اي ما وثقت فحقيقته صرت ذا امن به اي ذا سكون و طمانينة،[944] وقال بعض شراح كلامه و حقيقة قولهم آمنت صرت ذا امن وسكون، ثم ينقل الى الوثوق ثم الى التصديق ولاخفاء ان اللفظ مجاز بالنسبة الى هذين المعنيين لان من امنه التكذيب فقد صدقه ومن كان ذا امن فهو وثوق و طمانينة فهوانتقال من الملزوم الى اللازم كذا في العيني رحمه الله.[945]

وفي المعنى الشرعي اختلفوا فيه لانه اما بسيط غير مركب او مركب، فالأول: اما فعل القلب اوفعل اللسان وعلى الأول اما مجرد التصديق اومعرفة الله وحده على القلب مع ان الاعمال الصالحة تنفعه و الاعمال السيئة تضره اوان الصالحة لا تنفعه و السيئة لا تضره وعلى تقدير انه فعل اللسان، فاما مشروط بالمعرفة أولا وعلى تقدير انه مركب فاما من شيئين اومن اشياء فعلى الأول اما هو عبارة عن معرفة القلب و الاقرار باللسان او التصديق بالقلب و اللسان معًا او اقرار باللسان و اخلاص بالقلب وعلى الثاني فهوفعل القلب و اللسان مع سائر الجوارح فالعمل بالاركان اما داخل في حقيقة الايمان اوفي كماله وعلى الأول اما بانتفائه يدخل المكلف في الكفر او يثبت له منزلة بين المنزلتين فهذه احد عشر مذهبًا ذهب الى كل ذاهب، فالأول: مذهب المحققين و إليه ذهب الاشعري[946]

و أكثر الائمة كالقاضي عبد الجبار[947] و الاستاذ أبي اسحاق الاسفرائني[948] و الحسين بن الفضل[949] وغيرهم يقولون انه مجرد تصديق الرسول في كل ما علم مجيئه به بالضرورة تصديقًا جازمًا مطلقًا فبقوله مجرد

---

943 - أبو زيد: هو أبو زيد سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري اللُّغوي، من أصحاب الإمام أبي حنيفة، المتوفى بالبصرة سنة خمس عشرة ومائتين وله ثلاث وتسعون سنة. حدّث عن شعبة وأبي عمرو بن العلاء. روى عنه أبو عُبيد ومحمد بن سعد الكاتب وأبو حاتم السّجستاني وأبو حاتم الرازي وأبو العيناء وغيرهم. ومن تصانيفه "التثليث" و"القوس والترس" و"المياه"و"خلق الإنسان" وغير ذلك. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 129:2

944 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل لجارالله الزمخشرى، 38:1

945 - عمدة القارى، 102:1

946 - الأشعري: هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق الأشعري، هو صاحب الأصول والقائم بنصرة مذهب السنة، وإليه تنسب الطائفة الأشعرية، وشهرته تغني عن الإطالة في تعريفه، والقاضي أبو بكر الباقلاني ناصر مذهبه ومؤيد اعتقاده، وكان أبو الحسن يجلس أيام الجمع في حلقة أبي إسحاق المروزي الفقيه الشافعي في جامع المنصور ببغداد. ومولده سنة سبعين، وقيل ستين ومائتين بالبصرة. وتوفي سنة نيف وثلاثين وثلثمائة. وفيات الأعيان، 284:3

947 - القاضي عبد الجبار: هو القاضي أبو الحسن عبد الجبَّار بن أحمد بن عبد الجبَّار الأسد آبادي الهمداني الشافعي، شيخ المعتزلة، المتوفى بالرّي في ذي القعدة سنة خمس عشرة وأربعمائة. سمع عبد الرحمن بن حمدان وعبد الله بن جعفر الأصفهاني. وروى عنه عبد السلام بن محمد القزويني وأبو عبد الله الصّيمري وأبو القاسم التّنُوخي. وولي قضاء القضاة بالرَّيّ. وله التصانيف المشهورة والذكر الشائع بين الأصوليين. وكان قد عمِّرَ العمر الطويل، حتى ظهر له الأصحاب.

التصديق يخرج عمل الجوارح و بقوله بالضرورة يخرج الاجتهاديات كالتصديق بانه مرئي او غير مرئي فانه لا يكفر منكر الاجتهاديات و بقوله جازمًا يخرج الظن لان التصديق الظني غير معتبر في الايمان على الاصح و بقوله مطلقًا اي سواء بالدليل ا ولا ليدخل ايمان المقلد لان ايمانه صحيح على المذهب الصحيح[950] يقولون ان حقيقة الايمان التصديق و الاعمال معطوف عليه و العطف يقتضي المغايرة كما في قوله تعالى ﴿ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات﴾[951] وان الاعمال شرط قبولها الايمان و الشرط يغاير المشروط كما في قوله تعالى ﴿ومن يعمل من الصالحات من ذكر اوانثى وهو مؤمن﴾[952] وقال ﴿وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾[953] فاطلق عليهم المؤمنين وايضًا له معنى لغوي و الأصل الموافقة للمعنى اللغوي وهو تصديق فقط، والثاني: قول جهم بن صفوان[954] قالوا ان الايمان معرفة الله وحده بالقلب و الاقرار باللسان ليس بركن فيه ولا شرط فيه

سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 241:2

948 - أبي إسحاق الاسفرائني: هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الأستاذ أبو إسحاق الإسفرائيني. المتكلم الأصولى، يقال إنه بلغ رتبة الاجتهاد. صاحب التصانيف في أصول الفقه والدين، عقد له مجلس الإملاء، وترجم له الحاكم ومات قبله، توفى سنة ثمان عشرة وأربعمائة نقل عنه أبو القاسم القشيري: أنه كان ينكر كرامات الأولياء. ومن مفرداته: أنَّ الصائم لو ظنَّ غروبَ الشمس باجتهاده لم يجز له الإفطار حتى يتيقق ذلك.

العقد المذهب في طبقات حملة المذهب، ابن الملقن، سراج الدين أبوحفص عمر بن علي، 73:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1417هـ/1997م

949 - الحسين بن الفضل: هو الحسين بن الفضل بن عمير البجلي الكوفي المفسر نزيل نيسابور. كان آية في معاني القرآن، صاحب فنون، متعبدا، قيل: إنه كان يصلي في اليوم والليلة ست مائة ركعة، وروى عن يزيد بن هارون وغيره. وتوفي سنة اثنتين وثمانين ومائتين وعمره مائة وأربع سنين.قلادة النحر، 621:2

950 - عمدة القارى، 102:1

الإيمان بين السلف والمتكلمين، الغامدى، أحمد بن عطية بن على، 149:1، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة،الطبعة الأولىٰ، 1432هـ

951- سورة البقرة 277:2

952- سورة النساء 124:4

953- سورة الحجرات 9:49

954 - جهم بن صفوان: هو جهم بن صفوان أبو محرز الراسبي مولاهم، السمرقندي، الكاتب، المتكلم، رأس الضلالة، ورأس الجهمية. كان صاحب ذكاء وجدال. كتب للأمير حارث بن سريج التميمي وكان ينكر الصفات وينزه الباري عنها بزعمه ويقول: بخلق القرآن ويقول إن الله في الأمكنة كلها. سيرأعلام النبلاء، 26:6

حتى ان من عرف الله بقلبه ثم جحد بلسانه ومات قبل ان يقر به فهو مؤمن كامل الايمان[955] و المعرفة بالقلب عبارة عن ان يسنح اي يظهر له الدليل على التوحيد و الرسالة بحيث يوجب اليقين ولا يزول بتشكيك المشكك وفيه ان هذا ليس بشرط فيه لحديث أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديثَ[956]، وايضًا اسلم كثير منهم تحت ظلال السيوف وليس لهم في ذلك الوقت ظهور الدلائل المذكورة بل تبرءوا عن دينهم الباطل و رضوا لانفسهم الاسلام دينًا، فمن اذعن بقلبه و اقر بلسانه ولم يكن معه دليل فهو مؤمن عندنا وهذا ايمان المقلد وهوعندنا صحيح وان لم يكن عنده دليل، والثالث: مذهب المرجئة قال الحافظ إبن حجر: المرجئة بضم الميم وكسر الجيم بعدها ياء مهموزة و يجوز تشديدها بلا همز نسبوا الى الارجاء وهو التاخير لأنهم اخروا الاعمال عن الايمان فقالوا هو التصديق بالقلب فقط ولم يشترط جمهورهم النطق و جعلوا للعصاة اسم الايمان على الكمال وقالوا لا يضر مع الايمان ذنب اصلاً انتهى،[957] وانما قال لم يشترط جمهورهم النطق لان بعضهم مع الكراهية يشترطونه بل قالوا ان الايمان هو النطق فقط وفي شرح المواقف المرجئة لقبوا به لأنهم يرجئون العمل عن النية اي يؤخرونه في الرتبة عنها وعن الاعتقاد من ارجاَه اي اخره ا ولأنهم يقولون لا يضر مع الايمان معصية فهم يعطون الرجاء[958] و فرقهم خمس: (١) اليونسية (٢) و العبيدية (٣) و الغسانية (٤) و الثوبانية (٥) و الثومنية، ثم بسط مقالاتهم وذكر في الغسانية هم أصحاب الغسان الكوفي قالوا الايمان المعرفة بالله و برسوله و بما جاء من عندهما اجمالًا لا تفصيلًا مثل ان يقول فرض الله الحج ولا ادري الكعبة و لعلها بغير مكة و بعث محمد ولا ادري ا هوالذي بالمدينة اوغيره و حرم الخنزير ولا ادري ا هوهذا اوغيره، و غسان كان يحكي هذا القول عن أبي حنيفة رحمه الله و يعده من المرجئة وهو افتراء عليه قصد به ترويج مذهبه بموافقة رجل كبير مشهور، قال الآمدي ومع ذلك فأصحاب المقالات عدوا

---

955 - الإيمان، ابن تيمية، تقى الدين أحمد بن عبدالحليم، 150:1، المكتب الإسلامى، عمان، الطبعة الخامسة، 1416هـ/1996م -

شرح العقيدة الطحاوية، أبى العز الحنفى، محمد بن علاءالدين على بن محمد، 332:1 دارالسلام للطباعة، المصر، الطبعة الأولیٰ، 1426هـ/2005م - عمدة القارى، 102:1

956- صحيح البخاري، 1 : 87، رقم الحديث: 392

957 - فتح البارى لابن الحجر، 110:1

958 - الملل والنحل، الشهرستانى، أبوالفتح محمد بن عبدالكريم بن أبى بكرأحمد ، 139:1، مؤسسة الحلبى، بدون طبع وبدون تاريخ

ابا حنيفة رحمه الله و أصحابه من مرجئة أهل السنة وكذا صرح الشهرستاني[959] في الملل و النحل بان المرجئة على قسمين مرجئة أهل البدعة و هم الذين اهملوا الاعمال و زعموا التصديق كافيًا للنجاة فلا يضر مع الايمان معصية والثانية مرجئة أهل السنة و عدوا ابا حنيفة رحمه الله من القسم الثاني[960] دليل ذلك ان المعتزلة في الصدر الأول كانوا يلقبون من خالفهم في القدر مرجئًا أولما قال ان الايمان هو التصديق ولا يزيد ولا ينقص ظن به الارجاء بتاخير العمل من الايمان وليس الأمر كذلك اذ امامنا أبو حنيفة رحمه الله معروف و مشهور بالمبالغة في العمل و الاجتهاد،[961] وانما اطنبنا الكلام في تعريفهم لان كلام الناس فيه تناف لان في كلام بعضهم المرجئة هم الذين يقولون ان الايمان هو التصديق و الاقرار، وفي كلام بعضهم انه معرفة الله فقط، وفي كلام بعضهم انه هو الاقرار فقط واني متحير في تعريفاتهم و تنافي كلامهم، ثم لما طالعت الكتب و رأيت تصريحاتهم علمت ان المراد من الأول أبو حينفة رحمه الله و أصحابه والمراد من الثاني مقابل الكرامية ومن الثالث بعض المرجئة الذين مع الكرامية فاغتنم فهذا المذهب الثاني مذهب جمهور المرجئة قالوا ان الايمان هومعرفة الله ولا يضر مع الايمان معصية ولا تنفعه حسنة ولا تنفعه الاعمال الصالحة، فليس مرتكب الكبيرة بفاسق بل هو مؤمن كامل و مذهبهم ترده الآيات و الأحاديث نحو [من قتل مؤمن متعمدًا فجزاءه جهنم خالدًا فيه] الآية[962]، و نحو: الزاني لا يزني وهو مؤمن[963]، و سياتي من البخاري في هذا الأمر أحاديث

959 - الشهرستاني: هو الإمام أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشّهرستاني الشافعي، المتوفى سنة ثمان وأربعين وخمسمائة، عن تسع وستين سنة. وهو إمام، مبرّز، متقن، عارف بعلم الكلام معرفة تامة، صنَّف كتاب "الملل والنّحل" وكتاب "نهاية الإقدام في علم الكلام". ورد بغداد سنة 510 وأقام بها ثلاث سنين، وكان يعظ بها ويظهر له قبول عند الخواص والعوام. روى عنه ابن السّمعاني، وسمع أبا الحسن علي بن أحمد ابن المديني وغيره.

سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 177:3

960 - كتاب المواقف، عضدالدين الإيجى، أبوالفضل عبدالرحمٰن بن أحمد، 3:705-708، دارالجيل، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1417ھ/1997م

961 - قال الشهرستاني:"ومن العجيب أن غسان كان يحكي عن أبي حنيفة رحمه الله مثل مذهبه، ويعده من المرجئة، ولعله كذب كذلك عليه، لعمري! كان يقال لأبي حنيفة وأصحابه مرجئة السنة. وعده كثير من أصحاب المقالات من جملة المرجئة، ولعل السبب فيه أنه لما كان يقول: الإيمان هو التصديق بالقلب، وهو لا يزيد ولا ينقص، ظنوا أنه يؤخر العمل عن الإيمان. والرجل مع تخريجه في العمل كيف يفتي بترك العمل؟ وله سبب آخر، وهو أنه كان يخالف القدرية، والمعتزلة الذين ظهروا في الصدر الأول. والمعتزلة كانوا يلقبون كل من خالفهم في القدر مرجئا، وكذلك الوعيدية من الخوارج. فلا يبعد أن اللقب إنما لزمه من فريقي المعتزلة والخوارج، والله أعلم".

انظر للتفصيل:الملل والنحل، ، 141:1

962- سورة النساء 93:4

كثيرة و عليه بوب أبوابه فقال باب امور الايمان و باب الصلاة من الايمان و باب الزكاة من الايمان و باب الجهاد من الايمان و سائر أبوابه فغرض البخاري الرد على مذهبهم الغلط المخالف لصريح الكتاب و السنة و سياتي البيان.

والرابع: مذهب غيلان بن مسلم الدمشقي[964] و الفضل الرقاشي[965]، والخامس مذهب الكرامية وبعض المرجئة قالوا ان الايمان مجرد الاقرار باللسان و زعموا ان المنافق مؤمن الظاهر كافر السريرة فله حكم المؤمن في الدنيا و حكم الكافر في الآخرة، والسادس: مذهب أبي حنيفة رحمه الله و اشياعه و عامة الفقهاء وبعض المتكلمين قالوا ان الايمان هو اقرار باللسان ومعرفة القلب والمراد بها عندهم هو الاعتقاد الجازم سواء كان صادرًا عن الدليل اوكان اعتقادًا تقليد يا فعلي هذا كان ايمان المقلد صحيحًا وهو الاصح، والسابع: مذهب بشر المريسي[966]

و أبي الحسن الاشعري، والثامن: قول بعضهم ثم هؤلاء الفرق الثلاثة الاخيرة اختلفوا في ان الاقرار هل هو ركن ام شرط في اجراء الأحكام فبعضهم قائل بالأول لكنه قال انه زائد ليس باصلي ولهذا يسقط عند

963- نص الرواية: عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة، يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن"- صحيح البخاري، 3 : 136، رقم الحديث: 2475

964 - غيلان بن مسلم الدمشقي: هو أبو مروان، غيلان بن مسلم الدمشقي، كاتب من البلغاء، تنسب إليه فرقة الغيلانية من القدرية وهو ثاني من تكلم في القدر ودعا إليه، لم يسبقه سوى معبد الجهنيّ.سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 7:3

965 - في نسخة الكاتب الفضل القرشي وهو خطأ وفي نسخة المؤلف الفضل الرقاشي وهو الصواب كما في عمدة القاري، 103:1

966 - بشر المريسي: هو الشيخ أبو عبد الرحمن بشر بن غياث بن أبي كريمة المريسي الحنفي، المتوفى سنة ثماني عشرة ومائتين. كان مولى زيد بن الخطَّاب وكان يسكن بدرب المريس. تفقه على أبي يوسف واشتغل بالكلام وجرَّد القول بخلق القرآن. وينسب إليه البشرية من المعتزلة، حكي عنه أقوال شنيعة أنكر العلماء عليها وكفَّره أكثرهم لأجلها. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 377:1

الاكراه و العجز كالخرس وهذا مذهب الفقهاء و القائل بالثاني أبو حنيفة وأبومنصور الماتريدي[967] و إليه ذهب الاشعري في اصح الروايتين وهو مذهب أبي منصور الماتريدي، و التاسع: مذهب الخوارج، و العاشر: مذهب المعتزلة فالخوارج قالوا ان مرتكب الكبيرة بل الصغيرة كافر وانه لا واسطة بين الايمان و الكفر فاذا خرج من الايمان فقد كفر فان الفاسق آيس من روح الله وكل من هذا شانه فهو كافر قال تعالى ﴿انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون﴾[968] وقالت المعتزلة ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر و اثبتوا له المنزلة بين المنزلتين لأنهم قالوا ان الاعمال داخلة في حقيقة الايمان فاذا انتفى الجزء انتفى الكل وقالوا ان السيئات يذهبن الحسنات حتى ذهب الجمهور منهم ان مرتكب الكبيرة الواحدة يحبط عمل جميع طاعاته للتنافي بين الاستحقاقين و احتج الخوارج بالنصوص الظاهرة في ان الفاسق كافر كقوله تعالى ﴿ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون﴾[969] وقوله تعالى ﴿ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون﴾[970]

و كقوله عليه السلام من ترك الصلاة متعمدًا فقد كفر[971]، وفي ان العذاب مختص بالكافر كقوله تعالى ﴿ان العذاب على من كذب و تولى﴾[972] ﴿لا يصلاها الا الاشقى الذي كذب و تولى﴾[973] وقوله تعالى ﴿ان

967 - أبومنصور الماتريدي: هو الشيخ الإمام القُدوة أبو منصور محمد بن محمد بن محمود الماتُريدي الحنفي، المتوفى بسمرقند سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة. تفقه ببلده وتخرّج بأبي نصر العياضي وكان من كبار العلماء، يقال له: إمام الهُدى، له "كتاب التوحيد" و"كتاب المقالات" و "كتاب رد تهذيب الجدل" للكعبي، "كتاب بيان وهم المعتزلة" و "كتاب تأويلات القرآن" و "كتاب الجدل" في أصول الفقه. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 255:3

968- سورة يوسف 87:12

969- سورة المائدة 44:5

970- سورة النور 55:24

971- نص الرواية: حدثنا جعفر قال: نا محمد بن أبي داؤد الأنباري قال: نا هاشم بن القاسم، عن أبي جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا"- المعجم الأوسط للطبراني، 343:3، رقم الحديث: 3348

حكم الحديث: قال الألباني: "ضعيف"- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، 11:6، رقم الحديث: 2508- قال ابن حجر: سئل الدارقطني في العلل عنه، فقال: رواه أبو النضر، عن أبي جعفر، عن الربيع موصولا، وخالفه علي بن الجعد فرواه

الخزي اليوم و السوء على الكافرين﴾[974] الى غير ذلك، والجواب:ان النصوص متروكة الظواهر و النصوص القاطعة على ان مرتكب الكبيرة ليس بكافر قال تعالى﴿يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى﴾[975] و كقوله تعالى﴿يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحًا﴾[976] و كقوله تعالى ﴿وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾[977] الآية واطلق الله عليهم لفظ المؤمنين و اطلاق المشتقي على من كان موصوفًا بمبدئه في الحال اطلاق حقيقي ولا مانع فيه عن الحقيقة وان الايمان حقيقة التصديق كما مر ادلته في المذهب الأول ولان الاجماع منعقد من عصر النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا بالصلاة على من مات من أهل القبلة و الدعاء و الاستغفار لهم من غير توبة مع العلم بارتكاب الكبيرة بعد الاتفاق بانها لا تجوز لغير المؤمن.

و الحادي عشر مذهب أهل الحديث والشافعي وأحمد ومالك والاوزاعي يقولون ان الاعمال مكملات للايمان وليست داخلة في حقيقة الايمان وانما هي اجزاء من الايمان الكامل.[978]

اعلم ان النزاع في مفهوم الايمان بين أهل القبلة نزاع لفظي فان للايمان معنيين ايمان منج عن دخول النار و ايمان منج عن الخلود فيها فالأول هو الايمان الكامل المقرون بالعمل كما في وفد عبد القيس اَ تدرون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله و اقام الصلاة و ايتاء الزكاة و صيام رمضان وان تعطوا من المغنم الخمس[979]، و الايمان بهذا المعنى هوالمراد بالايمان المنفي في

عن أبي جعفر، عن الربيع مرسلا وهو أشبه بالصواب. وأصح مافيه حديث جابر، بلفظ: "بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة" . رواه مسلم والترمذي، والنسائي، وابن حبان، ورواه ابن حبان، والحاكم من حديث بريدة بن الحصيب نحوه.

وروى الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق العقيلي قال: كان أصحاب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – لا يرون من الأعمال شيئا تركه كفر إلا الصلاة. ورواه الحاكم من هذا الوجه، فقال عن عبد الله بن شقيق، عن أبي هريرة، وصححه على شرطهما. التلخيص الحبير لابن الحجر، 293:2

972- سورة الطٰهٰ 48:20

973- سورة الليل 16،15:92

974- سورة النحل 27:16

975- سورة البقرة 178:2

976- سورة التحريم 8:66

977- سورة الحجرات 9:49

978 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 103:1- 107

- 979 صحيح البخاري، 1 : 20، رقم الحديث: 53

قوله صلى الله عليه وسلم: لا يزني الزاني وهو مؤمن الحديثَ[980]، و يسمى هذا كفرًا عمليًا، والثاني: كما في حديث أبي ذر ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الحديثَ[981]، و كما في حديث آخر يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان، فالحاصل: ان هؤلاء جعلوا الاعمال اجزاء من الايمان الكامل المنجي من الدخول وليس فيه خلاف لاحد من أهل السنة أبي حنيفة او أهل الحديث اوالشافعي اومالك اوالاوزاعي وغيرهم رحمهم الله من أهل السنة، وما جعلوها اجزاءً من الايمان المنجي عن الخلود ولا خلاف فيه لاحدٍ من أهل السنة، فالخلاف في هذه المسألة لفظي راجع الى تفسير الايمان وانه في اي المعنيين منقول شرعي وفي ايهما مجاز ولا خلاف في المعنى فان الأول منج بالاتفاق كما عرفت والثاني غير منج بالاتفاق، فحكم أهل الحديث و السلف والشافعي ومالك والاوزاعي ببقاء الايمان بالمعنى الثاني مع فوات العمل و نجاته مع وجوده.

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «بني الإسلام على خمس»

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس[982]

وفي بعض النسخ باب الايمان و قول النبي صلى الله الخ و الأول اصح لانه ذكر أولا كتاب الايمان فالحري بعده ان يذكر الأبواب اللتي تدل على الانواع ولا حاجة الى اعادة الايمان ثانيًا وليس في رواية الاصيلي لفظ باب،[983]

وهو قول وفعل، ويزيد وينقص، قال الله تعالى {ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم} [الفتح: 4] {وزدناهم هدى} [الكهف: 13] {ويزيد الله الذين اهتدوا هدى} [مريم: 76] {والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم} [محمد: 17] وقوله: {ويزداد الذين آمنوا إيمانا} [المدثر: 31] وقوله: {أيكم زادته هذه إيمانا فأما [ص:11] الذين آمنوا فزادتهم إيمانا} [التوبة: 124] وقوله جل ذكره: {فاخشوهم فزادهم إيمانا} [آل عمران: 173] وقوله تعالى: {وما زادهم إلا إيمانا وتسليما} [الأحزاب: 22] والحب في الله والبغض في الله

980- نص الرواية: عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة، يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن"- صحيح البخاري، 3 : 136، رقم الحديث: 2475

- 981 صحيح البخاري، 7 : 149، رقم الحديث: 1237

982- صحيح البخاري، 1 :11، رقم الحديث: 8

983 - فتح البارى لابن الحجر، 46:1

من الإيمان " وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي: «إن للإيمان فرائض، وشرائع، وحدودا، وسننا، فمن استكملها استكمل الإيمان، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان، فإن أعش فسأبينها لكم حتى تعملوا بها، وإن أمت فما أنا على صحبتكم بحريص» وقال إبراهيم صلى الله عليه وسلم: «ولكن ليطمئن قلبي» وقال معاذ بن جبل: «اجلس بنا نؤمن ساعة» وقال ابن مسعود: «اليقين الإيمان كله» وقال ابن عمر: «لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما حاك في الصدر» وقال مجاهد: «شرع لكم من الدين أوصيناك يا محمد وإياه دينا واحدا» وقال ابن عباس: «شرعة ومنهاجا» سبيلا وسنة باب دعاؤكم إيمانكم لقوله عز وجل: {قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم} [الفرقان: 77] ومعنى الدعاء في اللغة الإيمان

قوله (وهو قول وفعل و يزيد و ينقص) اي الايمان قول باللسان وفعل بالجوارح و انما لم يقل الاعتقاد لانه غير متنازع فيه، وفي رواية الكشمهيني[984] قول و عمل وهو اللفظ المنقول عن السلف.[985]

اعلم ان الحنفية لا يقولون بزيادة الايمان و نقصانه لانه التصديق القلبي الذي بلغ حد الجزم و الاذعان وهذا لا يتصور فيه الزيادة و النقصان حتى ان من حصل له حقيقة التصديق سواء اتى بالطاعات او ارتكب المعاصي فتصديقه باق على كلتا الحالتين لا يتغير فيه اصلاً، و استدل البخاري على زيادته و نقصانه بثمان آيات فهذه الآيات تدل صراحة بالزيادة وكل ما يقبل الزيادة يقبل النقصان، واجيب: انهم كانوا آمنوا في الجملة ثم ياتي فرض بعد فرض وكانوا يؤمنون بكل فرض خاص، و حاصله انه كان يزيد بزيادة ما يجب به الايمان وهذا لا يتصور في عصر غير النبي صلى الله عليه وسلم فالزيادة راجعة الى زيادة المؤمن به هذا ما قالوا في هذا المقام لكن الحق ان غرض المؤلف ليس ردًا على أهل الحق بل غرضه الرد على المرجئة حيث قالوا لا ينفع الايمان الاعمال الحسنة ولا تضره السيئة بل لا يقولون بتفسيق مرتكب الكبيرة فجمهورهم قائلون بان التصديق كاف ولا حاجة الى الاعمال، وبعضهم قالوا ان القول كاف ولا حاجة الى الاعمال كما عرفت سابقًا فغرضه الرد على المرجئة في أكثر المواضع ولهذا بوب كتاب الايمان بقوله امور الايمان و باب الصلاة من الايمان و باب الزكاة من الايمان و باب الجهاد من الايمان وكذا سائرها نقله النووي رحمه الله[986] عن إبن

---

984 - الكشمهيني: هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد أبو الفتح الكشمهينى الخطيب المروزى الصوفى. تفقه على أبى المظفر السمعانى وصاهره على ابنة أخته وهو آخر من روى في الدنيا عن أبى الخير محمد بن أبى عمران، سمع منه صحيح البخارى، روى عنه ابنه أبو عبد الرحمن محمد، مات سنة ثمان وأربعين وخمسمائة عن تسع وثمانين سنة. العقد المذهب في طبقات حملة المذهب،308:1

985 - فتح البارى لابن الحجر، 46:1

986 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 147:1

بطال[987]، [988] وانما كان غرضه الرد على غير أهل الحق كالمرجئة و الكرامية و المعتزلة و الخوارج لان مذهبهم مخالف لظاهر النصوص.

قوله ﴿ليزدادوا ايمانًا مع ايمانهم﴾[989] الآية الأولى في سورة الفتح وهي قوله تعالى ﴿هوالذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانًا مع ايمانهم و لله جنود السماوات و الارض وكان الله عليمًا حكيمًا﴾[990] اي انزل السكينة تحقيقًا للنصر والمراد منها اما السكون او الوقار لله و لرسوله وهي من السكون او اليقين و الكل من السكون، قوله ﴿ليزدادوا ايمانًا﴾[991] الآية فيها وجوه: الأول انهم أمروا بتكاليف شيئًا بعد شئ فآمنوا بكل واحدٍ منها مثلا أمروا بالتوحيد فآمنوا و اطاعوا ثم أمروا بالقتال و الحج فآمنوا و اطاعوا فازدادوا ايمانًا مع ايمانهم، فالزيادة في الايمان بزيادة المؤمن به، والثاني: انزل السكينة فصبروا فرأوا عين اليقين بما علموا من النصر علم اليقين ايمانًا بالغيب فازدادوا ايمانًا مستفادًا من الشهادة مع ايمانهم المستفاد من الغيب، والثالث: ازدادوا بالفروع مع ايمانهم بالاصول فانهم آمنوا بان محمدًا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الله واحد وان الحشر كائن و آمنوا بان كل ما أمر الله به واجب وكل ما قاله رسوله حق، والرابع: ازدادوا ايمانًا استدلاليا مع ايمانهم الفطري.

و الآية الثانية في سورة الكهف: اي زدناهم بالتثبت و التوفيق، و الآية الثالثة في سورة مريم وهي قوله تعالى ﴿ويزيد الله الذين اهتدوا هدًى﴾[992] اي يزيد الله المهتدين هداية بتوفيقه، و الآية الرابعة في سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهوقوله تعالى ﴿والذين اهتدوا زادهم هدًى وآتاهم تقواهم﴾[993] اي زادهم الله هدًى بالتوفيق و آتاهم تقواهم اعانهم عليها، و الآية الخامسة في سورة المدثر وهي قوله تعالى ﴿وما جعلنا عدتهم

---

987 - ابن بطال: هو العلامة أبو الحسن؛ علي بن خلف بن بطال البكري القرطبي ثم البلنسي ويعرف بابن اللجام. شارح صحيح البخاري. أخذ عن: أبي عمر الطلمنكي وابن عفيف وأبي المطرف القنازعي ويونس بن مغيث.

قال ابن بشكوال: كان من أهل العلم والمعرفة عني بالحديث العناية التامة؛ شرح الصحيح في عدة أسفار رواه الناس عنه واستقضي بحصن لورقة.توفي في صفر سنة تسع وأربعين وأربع مائة.كان من كبار المالكية. سيرأعلام النبلاء، 303:13

988 - شرح صحيح البخارى لابن بطال، ابن بطال، أبوالحسن على بن خلف، 79:1، مكتبة الرشد، الرياض،الطبعة الثانية، 1423هـ/2003م

989- سورة الفتح 4:48

990- سورة الفتح 4:48

991- سورة الفتح 4:48

992- سورة مريم 76:19

993- سورة محمد 17:47

الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين اوتوا الكتاب و يزداد الذين آمنوا ايمانًا﴾[994] قال في التفسير الكبير حقيقة الايمان عندكم لا تقبل الزيادة و النقصان فما قولكم في هذه الآية؟ والجواب: نحمله على ثمرات الايمان وعلى آثاره و لوازمه، و الآية السادسة في سورة براءة وهوقوله تعالى ﴿و اذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول ايكم زادته هذه ايمانًا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانًا و هم يستبشرون﴾[995] اي فمن المنافقين من يقول بعضهم لبعضهم ايكم زادته هذه السورة ايمانًا انكارًا و استهزاءً بالمؤمنين و اعتقادهم زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي و العمل به، و الآية السابعة: في سورة آل عمران وهي قوله تعالى﴿الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانًا) [996] (وقالوا حسبنا الله و نعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله و فضلٍ لم يمسسهم سوء و اتبعوا رضوان الله﴾[997] و الآية الثامنة في سورة الاحزاب وهي قوله تعالى ﴿وما زادهم الا ايمانًا و تسليمًا﴾[998]

قوله (و الحب في الله و البغض في الله من الايمان) استدلال منه بزيادة الايمان لأنهما يقبلان الزيادة و النقصان رواه أبو داود[999]

وأبو شيبة[1000]. [1001] و الترمذي[1002] بعبارات مختلفة، قوله (ان للايمان فرائض) باللام هكذا في معظم الروايات بان للايمان خبران و فرائض اسمه، وفي رواية فان الايمان بدون اللام على ان الايمان اسمها و فرائض

994- سورة المدثر 31:74

995- سورة التوبة 124:9

996- سورة آل عمران 173:3

997- سورة آل عمران 174:3

998- سورة الأحزاب 22:33

999 - لفظ الحديث:" أفضل الأعمال الحب في الله، والبغض في الله"انظر: سنن أبى داؤد، 198:4، رقم الحديث:4599

1000 - أبو شيبة: هو أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، واسم أبي شيبة: إبراهيم بن عثمان، العبسي الكوفي، المعروف بأبي بكر ابن أبي شيبة، أخو عثمان والقاسم. سمع أبا عوانة، وسفيان بن عيينة، وجعفر بن عون وغيرهم. وروى عنه البخاري، ومسلم وغيرهما، وله تصانيف كبار. قال أبو زرعة: ما رأيت أحفظ منه. وقال أبو عبيد: انتهى علم الحديث إلى أربعة: أبو بكر ابن أبي شيبة وهو أسردهم، وابن معين وهو أجمعهم، وأحمد ابن حنبل وعلي بن المديني؛ فأحمد أفقههم فيه، وابن المديني أعلمهم به. توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين. قلادة النحر، 489:2

خبرها والمراد من الفرائض الاعمال المفروضة كالصلاة و الزكاة و نحوهما، قوله (و شرائع) اي عقائد دينية، قوله (و حدودًا) اي منهيات ممنوعة، قوله (و سننا) مندوبات، قوله (و كتب عمر بن عبد العزيز) بن مروان بن الحكم بن العاص بن امية بن عبد شمس الاموي القرشي الامام العادل احد الخلفاء الراشدين تولى الخلافة سنة تسع و تسعين و مدة خلافته سنتان و خمسة اشهر نحو خلافة الصديق رضي الله عنه فملأ الارض قسطًا و عدلا توفي سنة احدى ومائة[1003]، وقوله (الى عدي) اي إبن عمرة الكندي[1004] وهو تابعي من أولاد الصحابة كان عامل عمر بن عبد العزيز فلذلك كتب إليه،

قوله (فمن استكملها استكمل الايمان) فهم المؤلف من هذا الاثران عمر بن عبد العزيز قائل بزيادة الايمان و نقصانه حيث قال في احدى الجملتين استكمل الايمان، وفي الاخرى لم يستكمل قد مر منا بان للايمان معنيين منجيًا عن الخلود ومنجيًا عن الدخول فالزيادة و النقصان بالنسبة الى المعنى الثاني لا بالنسبة الى المعنى الأول ولكني اقول: في هذا رد على المرجئة فلا حاجة الى الجواب عنه، قوله (فسأبينها لكم) اي ساوضحها لكم ايضاحًا يفهمه كل واحد منكم والمراد تفاريعها لا اصولها لان اصولها كانت معلومة لهم اجمالًا على تجويز تاخير البيان عن وقت الخطاب اذ لم يتحقق الحاجة ههنا.

1001 - لفظ الحديث:" أوثق عرى الإسلام الحب في الله والبغض في الله"انظر:الكتاب المصنف فى الأحاديث والآثار، أبوبكربن أبى شيبة، عبدالله بن محمد بن إبراهيم، 6:170، رقم الحديث:30420، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولىٰ، 1409هـ

1002 - لفظ الحديث:"سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله، إمام عادل، وشاب نشأ بعبادة الله، ورجل كان قلبه معلقا بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله فاجتمعا على ذلك وتفرقا، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فقال: إني أخاف الله، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه"قال الترمذي:"هذا حديث حسن صحيح"انظرللتفصيل: سنن الترمذي، 4:598، رقم الحديث:2391

1003 - عمر بن عبد العزيز: هو عمر بن عبد العزيز بن مروان، أبو حفص الأموي، بويع بالخلافة بعد موت ابن عمه سليمان بعهد منه ولقب بالمعصوم بالله، مولده بالمدينة سنة ستين أو بعده لسنة وأمه أم عاصم بنت عمر بن الخطاب. ولما ولي الخلافة أبطل سب علي –رضي الله عنه– في الخطبة وجعل مكانه إن الله يأمر بالعدل والإحسان، الآية. وكان رجلا عالماً صالحاً زاهداً فقيهاً ... وتوفي لخمس بقين من شهر رجب سنة 101، وهو ابن تسع وثلاثين سنة. وكانت مدة خلافته مدة خلافة أبي بكر وهما سنتان وخمسة أشهر. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 2:416

1004 - عدي: هو عدي بن عدي بن عميرة بن فروة الكندي، سيد أهل الجزيرة. قال الطّبريّ: له صحبة. قلت: بل هو تابعي معروف، استعمله عمر بن عبد العزيز، وهو المراد بقوله البخاري في الإيمان من صحيحه: وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي. قال ابن سعد: كان ناسكا. وقال مسلمة بن عبد الملك: إن في كندة لثلاثة ينزل اللَّه بهم الغيث، فذكره فيهم-وليس لعدي بن عدي هذا صحبة، بل مات سنة عشرين ومائة. الإصابة في تمييزالصحابة، 5:204

قوله (و لتطمئن قلبي) اشارة الى تفسير سعيد بن جبير حيث قال ليطمئن قلبي اي يزداد يقيني و الى تفسير مجاهد حيث قال لازداد ايمانًا لايماني[1005] مع ان نبينا صلى الله عليه وسلم مامور باتباع ملته، ولا يجاب بان الاستكمال يستعمل في الاوصاف دون الاجزاء بخلاف التمام فانه يستعمل بالعكس فلا حجة له فيها لان الكمال على نحوين نحو يتم به النوع في حد ذاته كهيئة السرير فانها كمال للخشب السريري و نحو يتم به النوع في صفاته كالبياض فانه كمال للجسم الأبيض و الأول يسمى كمالًا أوليًا والثاني ثانيًا، نعم يرد عليه بان قوله تعالى ﴿أولم تؤمن﴾[1006] و جوابه عليه السلام بقوله بلى دليل على ان ايمانه بلغ اقصى درجاته وانما طلب زيادة في المعنى الزائد لكن لا حاجة الى الجواب عنه لانه رد على المرجئة، وانما فصل هذه الآية عن الآيات المتقدمة لان تلك الآيات دالة على الزيادة صريحًا وهذه اشارة،

قوله (وقال معاذ) بضم الميم هو إبن جبل بن عمرو بن اوس بن عائذ بن عدي بن كعب بن عمرو بن ادي بن سعد بن علي بن اسد بن ساردة بن جشم بن الخزرج الانصاري توفي في طاعون عمواس في سنة ثماني عشرة[1007]

و التعليق المذكور وصله أحمد وأبو بكر بسند صحيح الى الاسود بن هلال[1008] قال قال معاذ بن جبل اجلس بنا نؤمن ساعة،[1009] وفي رواية لهما كان معاذ بن جبل يقول للرجل من اخوانه اجلس بنا نؤمن ساعة

1005 - انظر:جامع البيان فى تأويل القرآن للطبرى(تفسيرالطبرى)، 492:5، الرقم: 5982 – حدثني المثنى، قال: حدثنا محمد بن كثير البصري، قال: حدثنا إسرائيل، قال: حدثنا أبو الهيثم، عن سعيد بن جبير: (ليطمئن قلبي) قال: ليزداد يقيني.

الرقم: 5984 – حدثنا صالح بن مسمار، قال: حدثنا زيد بن الحباب، قال: حدثنا خلف بن خليفة، قال: حدثنا ليث بن أبي سليم، عن مجاهد وإبراهيم في قوله: (ليطمئن قلبي) قال: لأزداد إيمانًا مع إيماني.

1006- سورة البقرة 260:2

1007 - معاذ: هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عائذ الأنصاري الخزرجي ثم الجشمي. وكان معاذ يكنى أبا عبد الرحمن، وهو أحد السبعين الذين شهدوا العقبة من الأنصار، وشهد بدرا وأحدا، والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبد الله بن مسعود. وكان عمره لما أسلم ثماني عشرة سنة. أسد الغابة في معرفة الصحابة، 187:5

1008 - أسود بن هلال: هو الأسود بن هلال أبو سلام المحاربي الكوفي، من كبراء التابعين، أدرك أيام الجاهلية. وقد حدث عن: عمر، ومعاذ، وابن مسعود، وأبي هريرة، وما هو بالمكثر. حدث عنه: أشعث بن أبي الشعثاء، وأبو إسحاق السبيعي، وأبو حصين عثمان بن عاصم، وجماعة. وثقه يحيى بن معين.توفي سنة أربع وثمانين. سيرأعلام النبلاء، 146:5

1009 - نص الرواية"حدثنا وكيع، قال: حدثنا الأعمش، عن جامع بن شداد، عن الأسود بن هلال المحاربي، قال: قال لي معاذ:"اجلس بنا نؤمن ساعة"، يعني: نذكر الله" انظر: المصنف لابن أبي شيبة، 164:6، الرقم: 30363

فيجلسان فيذكر ان الله تعالى و يحمدانه[1010] و عرف من الرواية الأولى ان الاسود ابهم نفسه ويحتمل ان يكون معاذ قال ذلك له و لغيره، و وجه الاستدلال انه مؤمن و اي مؤمن فلا يراد منه اصل الايمان وانما يراد منه الازدياد بذكر الله تعالى، وقال النووي معناه نتذاكر الخير و احكام الآخرة وامور الدين فان ذلك ايمان، وقال إبن المرابط[1011] نتذاكر ما يصدق اليقين في قلوبنا لان الايمان هو التصديق بما جاء من عند الله تعالى،[1012]

و رد عليه القاضي أبو بكر إبن العربي[1013] لا تعلق فيه للزيادة لان معاذا انما اراد تجديد الايمان لان العبد يؤمن أول مرة فرضًا ثم يكون ابدا مجددا كلما نظر او فكر وما نفاه أولا اثبته.[1014]

1010 - نص الرواية" حدثنا أبو أسامة، عن الأعمش، عن جامع بن شداد، عن الأسود بن هلال، قال: كان معاذ يقول لرجل من إخوانه:"اجلس بنا فلنؤمن ساعة"، فيجلسان يتذاكران الله ويحمدانه" انظر: المصنف لابن أبى شيبة، 164:6، الرقم: 30365

1011 - إبن المرابط: هو الإمام مفتي مدينة المرية وقاضيها أبو عبد الله محمد بن خلف بن سعيد بن وهب الأندلسي المريي، ابن المرابط صاحب "شرح صحيح البخاري". أجاز له أبو عمر الطلمنكي، وأبو عمرو الداني. وسمع من: أبي القاسم المهلب، وأبي الوليد بن ميقل، وارتحل إليه الطلبة، وأخذ عنه: أبو عبد الله بن عيسى التميمي، وأبو علي بن سكرة، وأبو محمد بن أبي جعفر السبتي، وآخرون. توفي في شوال, سنة خمس وثمانين وأربع مائة، وقد شاخ. من كبار المالكية. سيرأعلام النبلاء، 131:14

1012 - عمدة القارى، 115:1

الإيمان بين السلف والمتكلمين، الغامدى، أحمد بن عطية بن على، 149:1، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة،الطبعة الأولىٰ، 1432هـ

1013 - أبو بكر إبن العربي: هو أبو بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي المعافري الأندلسي الإشبيلي الحافظ. سمع الإمام محمد بن الوليد الطرطوشي، والإمام الغزالي، والإمام أبا بكر الشاشي وغيرهما من العلماء، وهو أول من دخل المشرق من علماء المغرب في الرحلة للعلم. عاد إلى الأندلس، ثم إلى إشبيلية بعلم كثير، وولي القضاء ببلده، فانتفع الناس به؛ لإبرام أحكامه، ونفوذ أمره، وكان له في الظالمين صولة، ثم صرف عن القضاء، وأقبل على نشر العلم. ومن مصنفاته "عارضة الأحوذي في شرح الترمذي" وكان متبحرا في العلوم مع آداب، وحسن أخلاق، وكرم نفس.

توفي سنة ثلاث وأربعين وخمس مائة. قلادة النحر،147:4

1014 - فتح البارى لابن الحجر، 48:1

قوله (وقال إبن مسعود اليقين الايمان كله) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمخ بن مخزوم اسلم بمكة قديمًا و هاجر الهجرتين و شهد بدرًا و المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلبسه اياها فاذا جلس يدخلها في ذراعه مات بالمدينة سنة اثنين و ثلاثين وهو إبن بضع و ستين سنة وأخرج هذا الاثر بسند صحيح عن أبي زهير[1015] قال حدثنا الاعمش عن أبي ظبيان[1016] عن علقمة عنه قال الصبر نصف الايمان و اليقين الايمان كله[1017] ترك المؤلف التصريح بالمقصود اذ لفظ النصف صريح في التجزية و جنح الى الاشارة وهي انه لا يؤكد بكل و اجمع الا ذو الاجزاء يصح افتراقها حسًا او حكمًا فلولم يكن للايمان اجزاء لما صح تاكيده بكله و للخصم ان يقول هذا دليل لنا لا علينا لانه يعلم صراحة من الحديث ان الايمان هو اليقين فقط، وعند مقابلة النص الاشارة يرجح النص على الاشارة فمن اين تكون دليلًا على التركيب فافهم، واعلم ان اليقين هو الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع،

قوله (وقال إبن عمر) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المكي و امه و ام اخته حفصة زينب بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون اسلم بمكة قديمًا مع أبيه وهو صغير و هاجر معه، قوله (لا يبلغ العبد حقيقة التقوى) و للتقوى معان بمعنى الخشية و الايمان و التوبة و الطاعة و ترك المعصية و الاخلاص و وقاية النفس عن الشرك و الاعمال السيئة و المواظبة على الاعمال الصالحة و الكل جاء في القرآن و استدلال المؤلف صح لوكان المراد المعنى الاخير اعني الوقاية و المواظبة، قوله (حتى يدع) قال الصراف اماتوا ماضي يدع و يذر لكنه جاء ما ودعك ربك بالتخفيف، قوله (حاك) هومن حد ضرب يضرب ويقال حاك يحيك و احاك يحيك قال الحائك الراسخ في قلبك الذي يهمك، قال الجوهري حاك السيف و احاك بمعنى ضربه فما

1015 - في نسخة الكاتب عن أبي هريرة وهو خطأ وفي نسخة المؤلف عن أبي زهير وهو الصواب كما في عمدة القاري، 115:1

1016 - أبي ظبيان: هو أبو ظبيان الجنبي الكوفي، واسمه: حصين بن جندب بن عمرو، من علماء الكوفة. يروي عن: عمر، وعلي، وحذيفة والظاهر أن ذلك ليس بمتصل وروى عن: جرير بن عبد الله، وأسامة بن زيد، وابن عباس، وطائفة. حدث عنه: ابنه؛ قابوس, وحصين بن عبد الرحمن، وعطاء بن السائب، وسليمان الأعمش، وجماعة. وثقه غير واحد، وهو مجمع على صدقه، وحديثه في الكتب كلها. وكان ممن غزا القسطنطينية مع يزيد بن معاوية سنة خمسين.
توفي سنة تسع وثمانين. وقيل: سنة تسعين. سيرأعلام النبلاء، 212:5

1017 - لفظ الأثر:" حدثنا محمد بن علي الصائغ، ثنا سعيد بن منصور، ثنا أبو معاوية، ثنا الأعمش، عن أبي ظبيان، عن علقمة، قال: قال عبد الله: " الصبر نصف الإيمان: واليقين الإيمان " انظر: المعجم الكبيرللطبرانى، 104:9، الرقم:8544

حاك فيه السيف اذا لم يعمل فيه،[1018] قال النووي ما حاك بالتخفيف هوما يقع في القلب ولا ينشرح له صدره و خاف الاثم فيه،[1019] وقال التيمي: حاك في الصدر اي ثبت فالذي يبلغ حقيقة التقوى تكون نفسه متيقنة للايمان سالمة من الشكوك،[1020] وقال الحافظ اي تردد فيه اشارة الى ان بعض المؤمنين بلغ كنه الايمان و حقيقته وبعضهم لم يبلغ،[1021] وفي الحديث لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا باس به حذرًا لما به الباس[1022] وليس على شرط المؤلف فلذا لم يذكره و اقتصر على اثر إبن عمر،

قوله (وقال مجاهد) هو إبن جبر مولى عبد الله بن السائب المخزومي، قوله (و اياه) يعني نوحًا عليه السلام اي هذا الذي تظاهرت عليه ادلة الكتاب و السنة من زيادة الايمان و نقصانه هو شرع الأنبياء عليهم السلام الذين قبل نبينا صلى الله عليه وسلم كما هو شرع نبينا صلى الله عليه وسلم لانه قال تعالى ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحًا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم و موسى و عيسى﴾[1023]

قوله (وقال إبن عباس شرعة ومنهاجًا) اي فسر هذا القول بالسبيل و السنة هذا من غير ترتيب اللف و النشر، وفي بعض النسخ سنة و سبيلًا فهوعلى الترتيب ولا تعارض بين الآيتين لان الأول تقتضي اتحاد الدين في الاصول والثاني التعدد في الفروع،

قوله (دعائكم ايمانكم) اي فسر إبن عباس قوله تعالى ﴿قل ما يعبؤ بكم ربي لولا دعاؤكم﴾[1024] اي ايمانكم، وقال إبن بطال لولا دعاؤكم الذي هو زيادة في الايمان،[1025] قال الحافظ و وجه الدلالة للمصنف

1018 - الصحاح للجوهری، 1582:4، المادة: حیک

1019 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم، 111:16

1020 - عمدة القارى، 116:1

الإيمان بين السلف والمتكلمين، الغامدى، أحمد بن عطية بن على، 149:1، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة،الطبعة الأولیٰ، 1432ھ

1021 - فتح البارى لابن الحجر، 48:1

1022 - والحديث بتمامها: حدثنا أبو بكر بن أبي النضر قال: حدثنا أبو النضر قال: حدثنا أبو عقيل الثقفي عبد الله بن عقيل قال: حدثنا عبد الله بن يزيد قال: حدثني ربيعة بن يزيد، وعطية بن قيس، عن عطية السعدي، وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:"لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا لما به البأس» : «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه"سن الترمذى، 634:4، رقم الحديث:2451

1023- سورة الشوریٰ 13:42

1024- سورة الفرقان 77:25

1025 - شرح البخارى لابن البطال، 60:1

ان الدعاء عمل وقد اطلقه على الايمان فيصح اطلاق ان الايمان عمل وهذا على تفسير إبن عباس، وقال غيره الدعاء هذا مصدر مضاف الى المفعول والمراد دعاء الرسل الخلق الى الايمان فالمعنى: ليس لكم عند الله عذر الا ان يدعوكم الرسول فيؤمن من آمن و يكفر من كفر، فقد كذبتم انتم فسوف يكون العذاب لازمًا لكم، وقيل معنى الدعاء هنا الطاعة و يؤيده حديث نعمان بن بشير[1026] ان الدعاء هو العبادة[1027]، أخرجه أصحاب السنن[1028] بسند جيد،[1029] وهذان التفسيران لا يفيان بمقصود المؤلف.

---

8 – حدثنا عبيد الله بن موسى، قال: أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان، عن عكرمة بن خالد، عن ابن عمر، رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان "

قوله (عبيد الله) هو إبن موسى بن باذام[1030] بمعنى اللوز العبسي مولاهم الكوفي، قال إبن قتيبة[1031] كان عبيد الله يسمع و يروي أحاديث منكرة فضعف بذلك عند كثير من الناس،[1032] قال النووي وقع في

1026 - نعمان بن بشير: هو النعمان بن بشير بن ثعلبة بن سعد الأنصاري الخزرجي، وأمه عمرة بنت رواحة، أخت عبد الله بن رواحة تجتمع هي وزوجها في مالك الأغر. ولد قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بثماني سنين وسبعة أشهر، وقيل: بست سنين، والأول أصح. وقال ابن الزبير: النعمان أكبر مني بستة أشهر. استعمله معاوية على حمص، ثم على الكوفة، واستعمله عليها بعده ابنه يزيد بن معاوية، وكان هواه مع معاوية وميله إليه وإلى ابنه يزيد، فلما مات معاوية بن يزيد دعا الناس إلى بيعة عبد الله بن الزبير بالشام، فخالفه أهل حمص، فخرج منها، فاتبعوه وقتلوه، وذلك بعد وقعت مرج راهط، سنة أربع وستين في ذي الحجة. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 310:5

1027- سنن الترمذي، 5 : 211، رقم الحديث: 2969

حكم الحديث: صححه الترمذي- سنن الترمذي، المرجع السابق

1028 - سنن أبى داؤد، 76:2، رقم الحديث:1479

1029 - فتح البارى لابن الحجر، 49:1

1030 - عبيد الله: هو عبيد الله بن موسى بن باذام العبسي مولاهم، الكوفي أبو محمد الحافظ.كان إماما في الفقه والحديث والقرآن، موصوفا بالعبادة والصلاح، لكنه من رءوس الشيعة. سمع هشام بن عروة، وسليمان الأعمش وغيرهما. روى عنه البخاري بواسطة، وبغير واسطة، وروى عنه حجاج بن الشاعر، وعبد بن حميد وغيرهم. وتوفي سنة ثلاث عشرة ومائتين. قلادة النحر، 408:2

1031 - إبن قتيبة: هو عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري النحوي اللغوي الكاتب، نزيل بغداد، المتوفى ببغداد سنة سبع وستين ومائتين، عن خمسين سنة. كان رأسا في العربية واللغة والأخبار وأعلم الناس، ثقة، دينا، فاضلا ولي قضاء

الصحيحين وغيرهما من كتب ائمة الحديث الاحتجاج بكثير من المبتدعة غير الدعاة الى بدعتهم ولم تزل السلف و الخلف على قبول الرواية منهم و الاستدلال بها و السماع منهم و اسماعهم من غير انكار.[1033]

قوله (حنظلة بن أبي سفيان) عبد الرحمن بن صفوان بن امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح الجمحي المكي القرشي[1034]،

قوله (عن عكرمة) بن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي[1035] المكي الثقة سمع إبن عمر و إبن عباس وغيرهما و العاص جده اخو أبي جهل لعنه الله قتله عمر ببدر كافرًا وهو خال عمر، قال النووي ادخل البخاري هذا الحديث في هذا الباب لينبئ ان الاسلام يطلق على الافعال وان الاسلام و الايمان قد يكون بمعنى واحد،[1036]

قوله (على خمس) اي دعائم و صرح به عبد الرزاق في روايته[1037] وفي رواية لمسلم على خمسة[1038] اي اركان او اشياء او قواعد او اصول او خصال هذه استعارة بالكناية بان تكون الاستعارة في الاسلام و القرينة بني

الدينور وحدث عن إسحق بن راهويه وأبي حاتم السجستاني، وعنه ابن درستويه وكان كراميا. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 233:2

1032 - قال ابن قتيبة فى عبيدالله :" عبيد الله بن موسى العبسي كان من «عبس» . ويكنى: أبا محمد، وقرأ على «عيسى بن عمر» ، وعلى «علي بن صالح بن حى» وكان يقرأ القرآن في مسجده، ويتشيع، ويروى في ذلك أحاديث منكرة، فضعف بذلك عند كثير من الناس.ومات سنة ثلاث عشرة ومائتين". انظر: المعارف، ابن قتيبة الدينورى، أبومحمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى، 519:1، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، الطبعة الثانية، 1992م

1033 - انظر: المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم، 61:1

1034 - حنظلة بن أبي سفيان: هو حنظلة بن أبى سفيان بن عبد الرحمن بن صفوان بن أمية القرشى الجمحى المكى. سمع القاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله بن عمر، ونافعا، مولى ابن عمر، وعطاء بن أبى رباح، ومجاهدا وسعيد بن جبير، وعكرمة بن خالد المخزومى. روى عنه الثورى، ووكيع، وابن المبارك، ويحيى القطان، وابن نمير، وأبو عاصم، وجماعة. روى له الجماعة.قال أحمد: ثقة، ثقة. وقال ابن معين: حجة، حجة. مات سنة إحدى وخمسين ومائة.العقدالثمين في تاريخ البلدالأمين، 455:3

1035 - عكرمة: هو عكرمة بن خالد بن العاصي بن هشام القريشي المخزومي، التابعي المتفق على توثيقه. سمع ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير. روى عنه عمرو بن دينار وحنظلة بن أبي سفيان وابن طاووس وقتادة وخلائق غيرهم.
سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 342:2

1036 - انظر: الكواكب الدرارى للكرمانى، 78:1

1037 - ولفظ الحديث:" عن ابن التيمي قال: حدثني عبد الملك بن عمير قال: حدثني الحواري بن زياد قال: كنت جالسا عند ابن عمر فجاءه رجل شاب، فقال: ألا تجاهد؟ فسكت ثم أعرض عنه، ثم عاد فسكت وأعرض عنه، ثم سأله

على التخييل بان شبه الاسلام بالبيت ثم خيل كأنه بيت مبالغة ثم اطلق الاسلام على ذلك المخيل ثم خيل لهما يلازم البيت المشبه به من البناء ثم اثبت له ما يلازم البيت من البناء على الاستعارة التخيلية ثم نسب إليه ليكون قرينة مانعة من ارادة الحقيقة.

قوله (شهادة ان لا اله الا الله) بالجر على البدل من خمس اوعلى البيان منه او بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف اي هي شهادة ان لا اله الا الله، او بالنصب على انه مفعول لفعل مقدر اعني به شهادة ان لا اله الا الله لكن الجر أولى لان التقدير خلاف الأصل، قوله ان مخففة من المثقلة و لذا عطف عليه وان محمدًا رسول الله (و اقام الصلاة) بالجر عطف على شهادة و يجوز الرفع و النصب ايضًا كما تقدم، كذا ما بعده بالعطف، فان قيل: الأربعة مبنية على الشهادة فكيف يضم مبني الى مبنى عليه في مسمى واحد؟ اجيب: بانه يجوز ابتناء أمر على أمر ثم ابتناء أمر آخر عليها ولا يلزم كون المبني عين المبنى عليه لان الاسلام المبني هو المجموع من حيث هو مجموع و المبنى عليه كل واحدة منها و المجموع يغاير الاجزاء وهي اركانه فبترك بعضها يفسق كالأربعة الاخيرة و بفوات بعضها يكفر وهي الشهادة، و روي عن أحمد رحمه الله رواية الكفر في ترك كل من الصلوات الخمس فيقتل تاركه كفرًا، وعند الشافعية حدًا،[1039] و جاز عند الحنفية للقاضي قتل المبتدعة فينبغي ان يكون حكم التارك كذلك،[1040] والصلاة فعلة من صلى كالزكاة من زكى، قال الزمخشري كتبتها بالواوعلى لفظ المفخم[1041] ولها معانٍ في اللغة: احدها: انه صلى اي حرك الصلوين الصلا ما كان عن يمين الذنب و شماله وانما سميت الاركان المخصوصة بها لان المصلي يفعله، و ثانيها: الدعاء نحو ﴿و صل عليهم﴾[1042] وقال الاعشى:

فقال ابن عمر: " إن الإسلام بني على أربع دعائم: إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة لا تفرق بينهما، وصيام رمضان، وحج البيت من استطاع إليه سبيلا، وإن الجهاد والصدقة من العمل الحسن "،انظر: المصنف، عبدالرزاق، أبوبكرعبدالرزاق بن همام الصنعانى، 125:3، رقم الحديث:5012، المجلس العلمى، الهند، الطبعة الثانية، 1403هـ

1038 - الصحيح للمسلم، 45:1، رقم الحديث:19

1039 - انظر: الكواكب الدرارى للكرمانى، 124:1- شرح صحيح البخارى لابن بطال، 577:8- فتح البارى لابن الحجر، 203:12

1040 - قال العلامة ابن عابدين:" الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار) (4/ 243)

والمبتدع لو له دلالة ودعوة للناس إلى بدعته ويتوهم منه أن ينشر البدعة وإن لم يحكم بكفره جاز للسلطان قتله سياسة وزجرا لأن فساده أعلى وأعم حيث يؤثر في الدين".انظرللتفصيل: ردالمحتارعلى الدرالمختار، ابن عابدين الشامى، محمدأمين بن عمربن عبدالعزيز، 243:4، دارالفكر، بيروت، الطبعة الثانية، 1412هـ/1992م

1041 - انظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل لجارالله الزمخشرى، 40:1

1042- سورة التوبة 103:9

و قابلها الريح في دنها　　　وصلى على دنها و ارتسم[1043]

و المصلي ايضًا يدعوفيها،[1044] و ثالثها: من صليت العصا بالنار اذا لينتها و قومتها و المصلي يسعى في تعديلها و اقامتها،[1045] و رابعها: من صليت الرجل النار اذا ادخلته النار اومن جعلته يصلاها اي يلازمها و المصلي ايضًا يدخل الصلاة و يلازمها، قوله (و ايتاء الزكاة) بالجر والرفع و النصب ولها ايضًا معان: الأول: النماء نحو زكى الزرع اي نما، والثاني: بمعنى التنعم نحو زكى الرجل اذا تنعم و وقع في خصب، والثالث: بمعنى الطهارة نحو ﴿قد افلح من تزكى﴾[1046] اي تطهر و بمعنى اداء الزكاة نحو زكى ماله تزكية اي ادى زكاة ماله و بمعنى التصديق نحو تزكى اي تصدق، و بمعنى المدح نحو زكى نفسه تزكية اي مدحها وهذه معانيها اللغوية،[1047] وفي الشريعة: اداء جزء من النصاب الحولي الى فقير غير هاشمي[1048] و لتطلب المناسبة،

قوله (و الحج) وهو القصد لغة و اصله من قولك: حججت فلانًا احجه حجًا اذا عدت إليه مرة بعد اخرى، وانما سمي به حج البيت لان الناس ياتونه كل عام ومنه قول المخيل السعدي شعر:

و اشهد من عوف حولا كثيرة　　　يحجون سِب الزبرقان المزعفرا[1049]

اي ياتونه مرة بعد اخرى لسؤدده و السب بكسر السين و تشديد الباء شقة من كتان رقيقة والمراد هنا العمامة[1050] ثم استعمل في عرف الشرع في القصد الى مكة زادهاالله شرفًا للنسك،[1051]

قوله (و صوم رمضان) وهي في الأصل الامساك نحو صام الرجل الفرس، قال النابغة[1052]:

1043-المعانى الكبير فى أبيات المعانى ، أبومحمدعبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى،1:447، دائرة المعارف العثمانية،حيدرآبادالدكن، الطبعة الأولى، 1949م، والشعر:للأعشى

1044 - انظر: المغرب فى ترتيب المعرب للمطرزى، 1:271، المادة: ص ل و

1045 - انظر: الاصحاح للجوهرى، 6:2402، المادة: صلا - النهاية فى غريب الحديث والأثر، ابن الأثيرالجزرى، أبوالسعادات مبارك بن محمد بن محمد، 3:50، المادة: صلا، المكتبة العلمية، بيروت، 1399هـ/1979م

1046- سورة الأعلى 87:14

1047 - انظر: المغرب فى ترتيب المعرب للمطرزى، 1:209، المادة: ز ک و- القاموس المحيط، الفيروزآبادى، أبوطاهرمحمد بن يعقوب، 1:129، المادة: زکا، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثامنة، 1426هـ/2005م

1048 - فتح البارى لابن الحجر، 3:262 - عمدة القارى، 1:119

1049-غريب الحديث، أبومحمدعبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى،1:219، مطبعة العانى، بغداد، الطبعة الأولى، 1397هـ، والشعر:لمخبّل السعدى

1050 - انظر: الزاهرفى غريب ألفاظ الشافعى، أبومنصورالهروى، محمد بن أحمد، 1:117، دارالطلائع، بيروت، بدون طبع وبدون تاريخ

1051 - عمدة القارى، 1:187

خيل صيام و خيل غير صائمة تحت العجاج و اخرى تعلك اللجما[1053]

و صام النهار اذا قام قائم الظهيرة وهوايضًا ركود الريح[1054]

وايضًا السكوت نحو ﴿اني نذرت للرحمن صومًا﴾[1055] وقال أبو عبيدة كل ممسك عن كلام او طعام او سير فهو صائم[1056] وايضًا هو رزق النعامة وهو البيعة ايضًا وهو الشجر في لغة هذيل،[1057] وفي الشريعة: هو امساك عن المفطرات الثلاثة نهارًا مع النية[1058] و مر منا تفسير رمضان في حديث عبدان اما وجه الحصر في هذه الخمسة لان العبادة اما قولية اوفعلية فالأول: هي الشهادة والثانية اما فعلي او تركي الثانية الصوم و الأولى اما بدني اومالي او مركب منها الأولى الصلاة والثانية الزكاة والثالثة الحج، اما وجه الترتيب فان الشهادة اصل الايمان و البواقي مبنية عليها فتعينت للتقديم ثم بعدها الصلاة لانها عماد الدين ثم الزكاة لانها قرينة الصلاة ثم الحج للتعظيمات الواردة فيه فبقي الصوم آخرًا، وانما لم يذكر الجهاد لانه لم يكن فرضًا ا ولانه فرض كفاية، وقيل لما فتحت مكة سقطت فرضية الجهاد على من بعد من الكفار وهو فرض على من يليهم،[1059] فحاصل قول المؤلف الرد على المرجئة لا على أهل السنة و الجماعة.

1052 - النابغة: هو النابغة الجعدي وقد اختلف في اسمه، فقيل: قيس بن عبد الله، وقيل: عبد الله بن قيس، وقيل: حيان بن قيس بن عبد الله بن عمرو العامري الجعدي. وإنما قيل له: النابغة، لأنه قال الشعر في الجاهلية، ثم أقام مدة نحو ثلاثين سنة، لا يقول الشعر، ثم نبغ فيه فقاله، فسمي النابغة، وطال عمره في الجاهلية والإسلام، وهو أسن من النابغة الذبياني، وإنما مات الذبياني قبله، وعمر الجعدي بعده طويلا، وقيل: عاش مائة وثمانين سنة. ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم، وأنشده قصيدته الرائية، وفيها: أتيت رسول الله إذ جاء بالهدى ويتلو كتابا كالمجرة نيرا. أسد الغابة في معرفة الصحابة، 276:5

1053-خزانة الأدب وغاية الأرب، تقى الدين أبوبكربن على ابن حجة الحموى،42:2، دارالبحار، بيروت، الطبعة الأخيرة، 2004م، والشعر:لنابغه الذبيانى

1054 - انظر: الصحاح للجوهرى، 1970:5، المادة: صوم

1055- سورة مريم 26:19

1056 - انظر: مجمع متن اللغة، أحمد رضا، 521:3، المادة: صوم، دارمكتبة الحياة، بيروت، 1378ه/1959م

1057 - انظر: مجمع اللغة لابن فارس، أبوالحسين أحمد بن فارس القزوينى،546:1، المادة: صوم، موسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، 1406ه/1986م

1058 - عمدة القارى، 119:1

1059 - "السابع ما قيل لم لم يذكر فيه الجهاد أجيب بأنه لم يكن فرض وقيل لأنه من فروض الكفايات وتلك فرائض الأعيان قال الداودي لما فتحت مكة سقط فرض الجهاد على من بعد من الكفار وهو فرض على من يليهم وكان أولا فرضا على الأعيان وقيل هو مذهب ابن عمر رضي الله عنهما والثوري وابن شبرمة"انظرللتفصيل: عمدة القارى، 121:1

باب امور الايمان

الاضافة الثانية اما بيانية او بمعنى اللام اي الامور اللتي هي الايمان او الامور اللتي للايمان الأول على ان الاعمال هي الايمان عنده، والثاني على انها مكملات له وفي نسخة باب أمر الايمان على ارادة الجنس، اعلم انه قد مر منا غير مرة بان الاعمال مكملات للايمان وان الايمان هو التصديق انما غرضه الرد على المرجئة القائلين بان الايمان قول بلا عمل و يتبين غلطهم و مخالفتهم الكتاب و السنة كما ذكرنا من قول إبن بطال[1060] في شرح قول المؤلف وهو قول وفعل و يزيد و ينقص،

وقول الله تعالى: {ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، والسائلين وفي الرقاب، وأقام الصلاة، وآتى الزكاة، والموفون بعهدهم إذا عاهدوا، والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون} [البقرة: 177] وقوله: {قد أفلح المؤمنون} [المؤمنون: 1] الآية

قوله (و قول الله عزوجل) بالجر عطف على امور و يجوز فيه الرفع على انه مبتدا و خبره قول الله ليس البر اوعلى انه مبتدا و خبره محذوف و تقديره وفيه قول الله قد ذكرنا في المقدمة انه يورد الآية استدلالا على الترجمة اما بصورة الاستدلال او بصورة العطف فالغرض من هذه الآية الاستدلال على ان الاعمال اجزاء من الايمان لان الآية حصرت المتقين على أصحاب هذه الصفات و الاعمال فعلم منها ان الايمان المنجي من الدخول هو الايمان الذي فيه هذه الاعمال وكذلك في قوله الآخر ﴿قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغومعرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم اوما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فاوئك هم العادون﴾[1061] و واو العطف مقدرة في الآية الثانية و ثابتة في نسخة اخرى، وقيل تحتمل ان تكون الثانية تفسير للمتقين في الأولى اي المتقون هم الموصوفون بقوله ﴿قد افلح المؤمنون﴾ الآية،

1060 - شرح صحيح البخارى لابن بطال، ابن بطال، أبوالحسن على بن خلف، 79:1، مكتبة الرشد، الرياض،الطبعة الثانية، 1423هـ/2003م

1061- سورة المؤمنون 23:1-7

قوله ﴿ليس البر ان تولوا﴾[1062] اختلف العلماء في ان هذا الخطاب عام او خاص فقال بعضهم اراد بقوله ﴿ليس البر﴾[1063] الخ، أهل الكتاب لما شددوا في الثبات على التوجه نحو بيت المقدس فقال تعالى ﴿ليس البر﴾[1064] هذه الطريقة ﴿ولكن البر من آمن بالله و اليوم الآخر﴾[1065] وقال بعضهم بل المراد مخاطبة المؤمنين لما ظنوا انهم قد نالوا البغية بالتوجه الى الكعبة من حيث كانوا يحبون ذلك فخوطبوا بهذا الكلام، وقال بعضهم بل هو خطاب للكل لان عند نسخ القبلة و تحويلها حصل من المؤمنين الاغتباط بهذه القبلة و حصل منهم التشدد في تلك القبلة حتى ظنوا انه الغرض الاكبر في الدين فبعثهم الله على استيفاء جميع العبادات و الطاعات وهذا اشبه بالظاهر اذ لا تخصيص فيه،[1066] قوله [ولكن البر من آمن بالله] [1067] اما بتقدير المضاف في الاسم اي لكن ذا البر من آمن واما بتقدير المضاف في الخبر اي بر من آمن، قرا حمزة و حفص عن عاصم بنصب الراء و قرأ الباقون بالرفع وكلتا القراءتين صحيحة[1068] لان الاسم و الخبر كليهما معرفتان فصح كون كل واحد منهما اسما و خبرًا و البر اسم للخير ولكل فعل مرضي والمراد من الكتاب جنسه او القرآن خاصة، قوله (على حبه) اي مع حب المال و الشح به، وقيل على حب الله، وقيل على حب الايتاء وقدم ذوي القربى لأنهم احق، والمراد الفقراء منهم لعدم الالتباس،[1069]

قوله ﴿و المسكين﴾[1070] الدائم السكون الى الناس لانه لا شئ له و الفقير من له ادنى شئ من النصاب و بعكسه قال الشافعي رحمه الله و دليله قوله تعالى ﴿اما السفينة فكانت لمساكين﴾[1071] بمعنى الفقراء و دليلنا قوله تعالى ﴿او مسكينًا ذا متربة﴾[1072] - [1073] قوله ﴿و إبن السبيل﴾[1074] المسافر المنقطع وانما سمي به

1062- سورة البقرة 177:2

1063- سورة البقرة 177:2

1064- سورة البقرة 177:2

1065- سورة البقرة 177:2

1066 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، لفخرالدين الرازى، 211:5

1067- سورة البقرة 177:2

1068 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، لفخرالدين الرازى، 212:5

1069 - مدارک التنزيل وحقائق التأويل(تفسير النسفى)، النسفى، أبوالبركات عبدالله بن أحمد بن محمود،153:1، دارالكلم الطيب، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1419ھ/1998م

1070- سورة الإسراء 26:17

1071- سورة الكهف 79:18

1072- سورة البلد 16:90

1073 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، لفخرالدين الرازى، 588:3

لملازمته له، قوله ﴿و السائلين﴾[1075] المستطعمين، قوله ﴿وفي الرقاب﴾[1076] وفي معاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم، قوله ﴿و الموفون بعدهم﴾[1077] عطف على من آمن، قوله ﴿و الصابرين﴾[1078] منصوب على المدح و قرئ مرفوعًا، قوله ﴿في الباساء﴾[1079] الفقر و الشدة، قوله ﴿و الضراء﴾[1080] المرض و الزمانة. قوله﴿و حين الباس﴾[1081] اي حين القتال في سبيل الله و الجهاد ومعناه الشدة يقال لا باس عليك اي لا شدة عليك و عذاب بئيس اي عذاب شديد و سميت الحرب باسًا لما فيها من الشدة و العذاب قال تعالى ﴿فلما راوا باسنا﴾[1082] ﴿فلما احسوا باسنا﴾[1083] ﴿فمن ينصرنا من باس الله﴾[1084] قوله ﴿قد افلح﴾[1085] اي دخل في الفلاح وهوفعل لازم و الفلاح الظفر بالمراد، وقيل البقاء في الخير، قال الزمخشري يقال افلحه اجاره الى الفلاح[1086] و عليه قراءة طلحة بن مصرف[1087] افلح للبناء للمفعول وعنه افلحوا على اكلوني البراغيث اوعلى الابهام و التفسير[1088] و الخشوع في الصلاة خشية القلب و اللغوما لا يعنيك

1074- سورة البقرة 177:2

1075- سورة البقرة 177:2

1076- سورة البقرة 177:2

1077- سورة البقرة 177:2

1078- سورة البقرة 177:2

1079- سورة البقرة 177:2

1080- سورة البقرة 177:2

1081- سورة البقرة 177:2

1082- سورة المؤمن 84:40

1083- سورة الأنبياء 12:21

1084- سورة المؤمن 29:40

1085- سورة المؤمنون 1:23

1086 - هكذا في عمدة القاري، 123:1 وفي الكشاف للزمخشري، 174:3" أفلحه أصاره إلى الفلاح"

1087 - طلحة بن مصرف: هو طلحة بن مصرّف بن عمرو بن كعب اليامي الهمداني الكوفي التابعي الإمام. كان من أقرأ أهل الكوفة، وكانوا يسمونه سيد القراء، فلما بلغه ذلك .. قعد إلى الأعمش يقرأ عليه ليذهب عنه ذلك الاسم.
سمع ابن أبي أوفى، وأنسا، وجماعة من التابعين. روى عنه ابنه محمد، وأبو إسحاق السبيعي، والأعمش، وغيرهم من التابعين، واتفقوا على جلالته وإمامته. قلادة النحر، 42:2

1088 - انظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل لجارالله الزمخشرى، 174:3

من قول اوفعل كاللعب و الهزل وما توجب المروة الغاءه و اطراحه، قوله ﴿فاعلون﴾[1089] اي مؤدون وانما قال ما ملكت دون من ملكت لان الاناث يجري مجرى غير العقلاء من المناسبة بين عدم العقل و نقصانه ا ولان الملك اصل شائع في المماليك فاجراهم مجرى غير العقلاء.

9 – حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي، قال: حدثنا أبو عامر العقدي، قال: حدثنا سليمان بن بلال، عن عبد الله بن دينار، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الإيمان بضع وستون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان»

قوله (عبد الله بن محمد) هوأبو جعفر عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن اليمان الجعفي البخاري[1090]،قوله (عن أبي صالح) ذكوان السمان الزيات[1091]كان يجلب السمن و الزيت الى الكوفة، قوله (عن أبي هريرة) وقد اختلف في اسمه و اسم أبيه اختلافا كثيرًا على عشرين قولًا او ثلاثين او أكثر و الاقرب الى الصواب هو عبد الله او عبد الرحمن بن صخر الدوسي وانما كني بهذا الاسم لان له هرة يلعب بها فكناه النبي صلى الله عليه وسلم بذلك او والده وكان عريف أهل الصفة اسلم عام خيبر بالاتفاق و شهدها مع

1089- سورة المؤمنون 4:23

1090 - عبد الله بن محمد: هو الإمام، الحافظ، المجود، شيخ ما وراء النهر، أبو جعفر عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن يمان الجعفي مولاهم، البخاري، المعروف: بالمسندي؛ لكثرة اعتنائه بالأحاديث المسندة. رحل، وطوف، وسمع من: سفيان بن عيينة، ومروان بن معاوية، وإسحاق الأزرق، وفضيل بن عياض، وعبد الله بن نمير، وعبد الرزاق، وطبقتهم. حدث عنه: البخاري في "صحيحه" ، والذهلي، وأبو زرعة الرازي، وعبيد الله بن واصل، والفقيه محمد بن نصر، وخلق من أهل تلك الديار. توفي المسندي: في ذي القعدة، سنة تسع وعشرين ومائتين، وكان من أبناء التسعين. سيرأعلام النبلاء، 658:10

1091 - أبي صالح: هو أبو صالح السمان ذكوان بن عبد الله، مولى أم المؤمنين جويرية الغطفانية. القدوة، الحافظ، الحجة،كان من كبار العلماء بالمدينة، وكان يجلب الزيت والسمن إلى الكوفة. ولد: في خلافة عمر. وسمع من: سعد بن أبي وقاص، وعائشة، وأبي هريرة، وابن عباس، وأبي سعيد، وعبد الله بن عمر، ومعاوية، وطائفة سواهم. ولازم أبا هريرة مدة. حدث عنه: ابنه؛ سهيل بن أبي صالح، والأعمش، وسمي، وزيد بن أسلم، وبكير بن الأشج، وعبد الله بن دينار، والزهري، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وخلق سواهم. توفي سنة إحدى ومائة.سيرأعلام النبلاء، 36:5

رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال إبن عبد البر[1092] لم يختلف في اسم احد في الجأهلية ولا في الاسلام كالاختلاف فيه و روي انه قال كان يسمى في الجأهلية عبد شمس وفي الاسلام عبد الرحمن،[1093] وقال أبو هريرة انشئت يتيمًا و هاجرت مسكينًا و كنت اجيرًا لبسيرة بنت غزوان خادمًا لها فزوجنيها الله تعالى فالحمد لله الذي جعل الدين قوامًا و جعل ابا هريرة امامًا، قال و كنت ارعى غنمًا وكان لي هرة صغيرة العب بها فكنوني بها، وقيل رآه النبي صلى الله عليه وسلم وفي كمه هرة فقال يا ابا هريرة وهو أكثر الصحابة روايةً بالاجماع روي له خمسة آلاف حديث و ثلاثمائة و أربعة و سبعون ٥٣٧٤ حديثًا مات بالمدينة سنة تسع و خمسين، وقيل غير ذلك و دفن بالبقيع وهو إبن ثمان و سبعين سنة وليس قبره بغرب عسقلان فان ذلك قول باطل.

قوله (الايمان بضع و ستون شعبة) وفي رواية بضع و سبعون شعبة،[1094] قيل الزيادة ارجح لانها زيادة ثقة فقبلت وقدمت وليس في رواية الاقل ما يمنعها، وقيل الاقل ارجح لانه المتيقن، و البضع قيل هوما بين الثلاثة و العشرة، وفيه اختلاف كثير[1095] شعبة بضم الشين وهي القطعة و الفرقة وهي واحدة الشعب وهي اغصان الشجرة وهي من الاضداد للاجتماع و الا فتراق والمراد هنا الخصلة اي الايمان ذو خصال متعددة، و الحياء وهوانكسار و تغير يعتري الانسان من خوف ما يعاب به او يذم، وقيل انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح شبه الايمان بشجرة ذات اغصان و شعب فالايمان هي الشهادة و الاعمال كالفروع من الشجرة فاطلاق الايمان على الاعمال مجاز لاتفاق أهل السنة و الجماعة كلهم بان من اعتقد بقلبه دين الاسلام اعتقادًا جازمًا و نطق بالشهادتين يحكم بصحة اسلامه ولا يخلد في النار خلود الكافر وان اقتصر على احدهما غير عاجز من النطق لم يحكم باسلامه هذا ما قالوا،[1096] و قلنا: غير مرة ان كلامه رد على المرجئة لا على أهل السنة و الجماعة فافهم، قال العيني رحمه الله ان اصل الايمان هو التصديق بالقلب و الاقرار

1092 - ابن عبد البر: هو الإمام، العلامة، حافظ المغرب، شيخ الإسلام، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري، الأندلسي، القرطبي، المالكي، صاحب التصانيف الفائقة. مولده: في سنة ثمان وستين وثلاث مائة في شهر ربيع الآخر. قال أبو داود المقرئ: مات أبو عمر ليلة الجمعة سلخ ربيع الآخر، سنة ثلاث وستين وأربع مائة، واستكمل خمسا وتسعين سنة وخمسة أيام. سيرأعلام النبلاء، 153:18

1093 - انظرللتفصيل: الاستيعاب فى معرفة الأصحاب، ابن عبدالبر، أبوعمريوسف بن عبدالله النمرى القرطبى، 1768:4، دارالجيل، بيروت، 1412ھ/1992م

1094 - انظرللتفصيل:الصحيح للمسلم، 63:1، رقم الحديث:57، 58

1095 - انظرللتفصيل:عمدة القارى، 125:1 - فتح البارى، 52:1

1096 - انظرللتفصيل:عمدة القارى، 127:1

باللسان ولكن الايمان الكامل التام هو التصديق و الاقرار و العمل فهذه ثلاثة اقسام فالأول يرجع الى الاعتقاديات وهي تنشعب الى ثلاثين شعبة الأولى الايمان بالله و يدخل فيه الايمان (1) بذاته (2)وصفاته (3)وتوحيده بان ليس كثمله شيء، (4)الثانية اعتقاد حدوث ما سوى الله تعالى، الثالثة: (5)الايمان بملائكته، (6)الرابعة الايمان بكتبه، الخامسة: (7)الايمان برسله، السادسة (8)الايمان بالقدر خيره و شره، السابعة: (9)الايمان باليوم الآخر و يدخل فيه (10)السؤال بالقبر (11)وعذابه (12)و البعث (13)و النشور (14)و الحساب (15)و الميزان (16)و الصراط، والثامنة: (17)الوثوق على وعد الجنة و الخلود فيها، و التاسعة: (18)اليقين بوعيد النار و عذابها (19)وانها لا تفنى، العاشرة: (20)محبة الله تعالى، الحادي عشر: (21)الحب في الله (22)و البغض في الله و يدخل فيه (23)حب الصحابة المهاجرين و الانصار (24)و حب آل الرسول صلى الله عليه وسلم ، الثانية عشر: (25)محبة النبي صلى الله عليه وسلم و يدخل فيه (26)الصلاة عليه (27)و اتباع سنته، الثالثة عشر: (28)الاخلاص و يدخل فيه (29)ترك الرياء (30)و النفاق، الرابعة عشر: (31)التوبة و الندم، الخامسة عشر: (32)الخوف، السادسة عشر: (33)الرجاء، السابعة عشر: (34)ترك الياس و القنوط، الثامنة عشر: (35)الشكر، التاسعة عشر: (36)الوفاء، العشرون: (37)الصبر، الحادية و العشرون: (38)التواضع و يدخل فيه (39)توقير الاكابر، الثانية و العشرون: (40)الرحمة و الشفقة و يدخل فيه (41)الشفقة على الاصاغر، الثالثة و العشرون: (42)الرضا بالقضاء، والرابعة و العشرون: (43)التوكل، الخامسة و العشرون: (44)ترك العجب و الزهو و يدخل فيه (45)ترك مدح نفسه و تزكيتها، السادسة و العشرون: (46)ترك الحسد، السابعة و العشرون: (47)ترك الحقد و الضغن، الثامنة و العشرون: (48)ترك الغضب، التاسعة و العشرون: (49)ترك الغش و يدخل فيه (50)الظن السوء و المكر، الثلاثون: (51)ترك حب الدنيا (52)و حب الجاه فاذا وجدت شيئًا من اعمال القلب من الفضائل و الرذائل خارجًا عما ذكر بحسب الظاهر فانه في الحقيقة داخل في فصل من الفصول يظهر ذلك عند التامل، و القسم الثاني يرجع الى اعمال اللسان وهي تنشعب الى سبع شعب:

الأولى: (53)التلفظ بالتوحيد، الثانية: (54)تلاوة القرآن، الثالثة: (55)تعلم العلم، الرابعة: (56)تعليم العلم، الخامسة: (57)الدعاء، السادسة: (58)الذكر و يدخل فيه (59)الاستغفار، السابعة: (60)اجتناب اللغو، و القسم الثالث: يرجع الى اعمال البدن وهي تنشعب الى اربعين شعبة وهي ثلاثة انواع: الأول ما يختص بالاعيان وهي ستة عشر شعبة: الأولى التطهر و يدخل فيه (1)طهارة البدن (2)و الثوب (3)والمكان و يدخل فيه (4)طهارة الوضوء من الحدث (5)و الاغتسال من الجنابة (6)و الحيض (7)و النفاس، الثانية(8) اقامة الصلاة و يدخل فيه (9)الفرض (10)و النفل (11)و القضاء، الثالثة: (12)اداء الزكاة و يدخل فيه (13)الصدقة و يدخل فيها اداء الزكاة و يدخل فيها (14)صدقة الفطر و

يدخل في هذا الباب (15)الجود (16)و اطعام الطعام (17)و اكرام الضيف، الرابعة: (18)الصوم فرضًا و نفلا، الخامسة: (19)الحج و يدخل فيه (20)العمرة، السادسة: (21)الاعتكاف و يدخل فيه (22)التماس ليلة القدر، السابعة: (23)الفرار بالدين و يدخل فيه (24)الهجرة من دار الشرك، الثامنة: (25)الوفاء بالنذر، التاسعة: (26)التحري في الايمان، العاشرة: (27)اداء الكفارات، الحادية عشر: (28)ستر العورة في الصلاة و خارجها، الثانية عشرة: (29)ذبح الضحايا (30)و القيام بها اذا كانت منذورة، الثالثة عشر: (31)القيام بأمر الجنازة، الرابعة عشر: (32)اداء الدين، الخامسة عشر: (33)الصدق في المعاملات (34)و الاحتراز عن الرياء، السادسة عشر: (35)اداء الشهادة بالحق (36)و ترك كتمانها.

النوع الثاني: ما يختص بالاتباع وهي ست شعب: الأولى: (37)التعفف بالنكاح، الثانية (38)القيام بحقوق العيال و يدخل فيه (39)الرفق بالخدم، الثالثة: (40)بر الوالدين و يدخل فيه (41)الاجتناب عن العقوق، الرابعة: (42)تربية الأولاد، والخامسة: (43)صلة الرحم، السادسة: (44)طاعة المولى.

النوع الثالث ما يتعلق بالعامة: وهي ثماني عشرة شعبة: الأولى: (45)القيام بالامارة مع العدل، الثانية (46)متابعة الجماعة، الثالثة: (47)طاعة أولى الأمر، الرابعة (48)الأصلاح بين الناس و يدخل فيه (49)قتال الخوارج و البغاة الخامسة: (50)المعاونة على البر، السادسة: (51)الأمر بالمعروف (52)و النهي عن المنكر، السابعة (53)اقامة الحدود، والثامنة (54)الجهاد و يدخل فيه (55)المرابطة، التاسعة (56)اداء الامانة و يدخل فيه (57)اداء الخمس، العاشرة: (58)القرض مع الوفاء به، الحادية عشر: (59)اكرام الجار، الثانية عشر: (60)حسن المعاملة و يدخل فيه (61)جمع المال من حله، الثالثة عشر: (62)انفاق المال في حقه و يدخل فيه (63)ترك التبذير (64)و الاسراف، الرابعة عشر (65)رد السلام، والخامسة عشر: (66)تشميت العاطس، السادسة عشر (67)كف الضرر عن الناس، السابعة عشر: (68)اجتناب اللهو، الثامنة عشر: (69)اماطة الاذى عن الطريق، فهذه سبع و سبعون شعبة انتهى كلامه، و عدها الامام النسفي بالاجتهاد في تفسيره اليسير تسعة و سبعين فبدء:

(1)بالتهليل والذي يليه، (2)التكبير، (3)و التسبيح، (4)و التحميد (5)و التمجيد، (6)و التجريد (7)و التفريد، (8)و النوبة، (9)و التوبة، (10)و ا لانابة، (11)و النظافة، (12)و الطهارة، (13)والصلاة، (14)و الزكاة، (15)و الصيام، (16)و القيام،(اي القيام في التهجد) (17)و الاعتكاف، (18)و الحج، (19)و العمرة، (20)و القربان، (21)و الصدقة، (22)و الغزو، (23)و العتق،(24)و قراءة القرآن، (25)و ملازمة الاحسان،(26) و مجانبة العصيان (27)و ترك الطغيان، (28)و هجر العدوان، (29)و تقوى الجنان (30)و حفظ اللسان، (31)و الدعاء (32)و الخوف، (33)و الرجاء (34)و الحياء (35)و الصدق، (36)و الصفاء، (37)و النصح، (38)و الوفاء، (39)و الندم، (40)و البكاء، (41)و

الاخلاص، (42)و الزكاء، (43)و الحلم، (44)و السخاء، (45)و الشكر في العطية، (46)و الصبر في البلية، (47)و الرضاء بالقضية، (48)و الاستعددا للمنية، (49)و اتباع السنة، (50)و موافقة الصحابة، (51)و تعظيم أهل الشيبة، (52)و العطف على صغار البرية، (53)و الاقتداء بعلماء الامة، (54)و الشفقة على العامة، (55)و احترام الخاصة، (56)و تعظيم أهل السنة، (57)و اداء الامانة، (58)و اظهار الصيانة، (59)و الاطعام، (60)و الانعام،(61) و بر الايتام، (62)و صلة الارحام، (63)و افشاء السلام، (64)و صدق الاستسلام،(65) و تحقيق الاستعصام، (66)و الزهد في الدنيا، (67)و الرغبة في العقبى، (68)و الموافقة للمولى، (69)و مخالفة الهوى، (70)و الحذر من لظى، (71)و طلب جنة الماوى،(72)و بث الكرم، (73)و حفظ الحرم، (74)و الاحسان الى الخدم، (75)و طلب التوفيق، (76)و حفظ التحقيق، (77)و مراعاة الجار، (78)و الرفيق (79)وحسن الملكة في الرفيق،(80)و ادناه اماطة الاذى عن الطريق، انتهى.[1097]

قال النووي رحمه الله وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم اعلى هذه الشعب و ادناها كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم اعلاها لا اله الا الله و ادناها اماطة الاذى عن الطريق[1098] فبين ان اعلاها التوحيد المتعين على كل مكلف والذي لا يصح شئ غيره من الشعب الابعد صحته وان ادناها دفع ما يتوقع به ضرر المسلمين و بقي بينهما تمام العدد فيجب علينا الايمان به وان لم نعرف اعيان جميع افراده كما نؤمن بالملائكة وان لم نعرف اعيانهم و اسماءهم انتهى،[1099] وقد تكلف جماعة حصر هذه الشعب بطريق الاجتهاد في الحكم بكون ذلك هوالمراد وفيه نظر و صعوبة، ولا يقدح عدم معرفة حصر ذلك على التفصيل في الايمان كذا قاله القاضي انتهى،[1100] قيل لم يتفق من عد الشعب على نمط واحد، اقول: وجهه ما قال القاضي عياض انفًا من انه بطريق الاجتهاد فلا يجب على المجتهد ان يواطئ مجتهدًا آخر في الاجتهاديات.

1097 - انظرللتفصيل:عمدة القارى، 1:128،129

1098- صحيح مسلم، 1 :63، رقم الحديث: 35

1099 - انظرللتفصيل: الكواكب الدرارى للكرمانى، 1:83 - وعمدة القارى، 1:128

1100 - قال القاضى العياض:"وبقى بين هذين الطرفين من أعداد أبواب الإيمان ما لو تكلف حصرها بطريق الاجتهاد وتعينها بغلبة الظن إلى حصر عدته [لأمكن] ، وقد أشار إلى نحو هذا بعد من تقدم، وعليه بنى الفقيه إسحاق بن إبراهيم القرطبى كتابه المسمى بالنصائح، ولكن القطع أن تعيين ما نقحه الاجتهاد وترتيبه على تلك الأبواب هو مراد النبى – عليه السلام – يصعب، ولن يعدم من يرتب ترتيبا آخر، ويداخل بعض الأبواب فى بعض، ويفصل بعض الأقسام من بعض، والله – عز وجل – أعلم، ولكنه قد جاء فى الأحاديث النص على [بعض] تلك الشعب كما سيأتى، ووقع فى الأم فى حديث زهير الشك فى سبعين أو ستين، وكذلك وقع، فى البخارى من رواية أبى زيد المروزى أول الكتاب: " ستون ". والصواب ما

باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده

10 – حدثنا آدم بن أبي إياس، قال: حدثنا شعبة، عن عبد الله بن أبي السفر، وإسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه» قال أبو عبد الله: وقال أبو معاوية، حدثنا داود هو ابن أبي هند، عن عامر، قال: سمعت عبد الله يعني ابن عمرو، عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الأعلى، عن داود، عن عامر، عن عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب المسْلِمُ مَنْ سَلِمَ المسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

الرواية بالتنوين ويحتمل سقوطها للاضافة دراية لا رواية وكذا بالاسكان، قوله (المسلم من سلم المسلمون) ولما كان طرفا الجملة معرفتين افاد الحصر، قيل الالف و اللام فيه للكمال اي المسلم الكامل من سلم اه، و المهاجر الكامل ما هاجر آه، لان الجنس اذا اطلق يكون محمولًا على الكامل صرح به سيبويه[1101] كما يقال المال الابل و الناس العرب على التفضيل لا على الحصر ولا يلزم منه بان من اتصف بهذا خاصة كان كاملاً لان المرادبذلك مع مراعات باقي الاركان، قال الخطأبي المراد افضل المسلمين من جمع الى اداء حقوق الله اداء حقوق المسلمين انتهى،[1102] وفيه الحث على ترك اذى المسلمين كما قال الحسن البصري في تفسير الابرار هم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر[1103]،[1104] هذا ما قالوا في هذا المقام و يمكن ان يكون هذا الحكم ماخوذا من القاعدة العربية وهي ان شرط صدق المشتق على شيءٍ قيام مبدئه بذلك الشئ لان

وقع فى سائر الأحاديث ولسائر الرواة: [سبعون] ، ولا يلزم معرفة تعيينها، ولا يقدح جهل ذلك فى الإيمان، إذ أصول الإيمان وفروعه معلومة محققة" انظرللتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 272:1 - وفتح البارى، 52:1

1101 - سيبويه: هو إمام النحو، حجة العرب، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي، ثم البصري. وقد طلب الفقه والحديث مدة، ثم أقبل على العربية، فبرع وساد أهل العصر، وألف فيها كتابه الكبير الذي لا يدرك شأوه فيه.

استملى على حماد بن سلمة، وأخذ النحو عن: عيسى بن عمر، ويونس بن حبيب، والخليل، وأبي الخطاب الأخفش الكبير. وقيل: عاش اثنتين وثلاثين سنة. وقيل: نحو الأربعين. قيل: مات سنة ثمانين ومائة، وهو أصح. وقيل: سنة ثمان وثمانين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 346:7

1102 - انظرللتفصيل: فتح البارى لابن الحجر، 53:1

1103 - في نسخة الكاتب لايرضون الشح وهو خطأ وفي نسخة المؤلف لايرضون الشر وهو الصواب كما في عمدة القاري، 132:1. والمحرر الوجيز لاين عطية، 409:5

1104 - المحررالوجيز فى تفسيرالكتاب العزيز(تفسيرابن عطية)، ابن عطية، أبومحمد عبدالحق بن غالب الأندلسى، 409:5، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1422هـ

الضارب من قام به الضرب وكذا العالم من قام به العلم وكذا اضرابها، فالمسلم من قام به سلامة المسلمين من لسانه و يده ومن لم يكن على هذه الوتيرة لم يوجد فيه مبدء الاشتقاق فلا يكون مسلمًا و يكون غرض المؤلف منه الرد على المرجئة حيث قالوا ان الاعمال الصالحة لا تنفع الايمان و الطالحة لا تضره فرد عليهم المؤلف بان من له اعمال صالحة فهو مسلم ومن كانت له اعمال طالحة يسلب منه اسم الاسلام و الايمان المنجي من دخول النار وليس غرضه الرد على احد من أهل السنة حتى نحتاج الى الجواب عن امامنا أبي حنيفة بان المراد منه نفي الكمال وغيره من الاجوبة، قوله (من لسانه و يده) وانما قدم اللسان على اليد لان ايذاء اللسان اشد نكابة و أكثر وقوعًا قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان اهج المشركين فانه اشق عليهم من رشق النبل[1105] وقال الشاعر:

جراحات السنان لها التيام ولا يلتام ما جرح اللسان[1106] (1107)

و خص اليد مع ان الافعال تفعل بغيرها ايضًا لان أكثر الافعال تزأول بها ولان ايذاء اللسان عام يكون في الماضين و الموجودين و الحادثين بعد بخلاف اليد فان ايذاءها مخصوصة بالموجودين الا اذا كتب باليد وانما جمع بينهما لان ايذاءهما أكثر من ايذاء غيرهما وذكرالمسلم بطريق التغليب لان حكم الذمي كذلك اوهو اغلظ ا ولان الكفار بصدد ان يقاتلوا وكذا المسلمات داخلة فيه كما في سائر النصوص وفي هذا الحديث من الجناس الاشتقاقي ما لا يخفى لان المسلم وسلم يرجعان الى اصل واحد،

قوله (و المهاجر من هجر ما نهى الله عنه) و المهاجر هوالذي فارق عشيرته و وطنه وهو بمعنى الهاجر لان المفاعل يقتضي وقوع فعل من اثنين لكنه للواحد كالمسافر ويحتمل ان يكون على بابه لان من لوازم كونه هاجرًا وطنه انه مهجور من وطنه، و الهجرة نوعان: ظاهرة و باطنة الأولى الفرار بالدين من الفتن، والثانية: ترك ما تدعو إليه النفس الامارة بالسوء و الشيطان، فاعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم بان المهاجر الحقيقي من ترك ما نهى الله عنه ولا يكفي مجرد التحول من دارهم ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قاله بعد فتح مكة بعد انقطاع الهجرة تطيبًا لقلوب من لم يدركها بان المهاجر من هجر ما نهى الله عنه وان لم يدرك الهجرة الظاهرة، وهذا الحديث مشتمل على جوامع الأحكام لانه عليه السلام اعطي جوامع الكلم.

1105 - الصحيح للمسلم، 1935:4، رقم الحديث:2490

1106-اللطائف والظرائف، أبومنصور الثعالبى عبدالملک بن محمد ، 104:1، دارالمناهل، بيروت، الطبعة وسن الطباعة غيرموجود، والشاعرغيرمعلوم

(1) جراحت نيزه بگردد بدا رو ولى جرح زبان را نيست دارو

پرهر د توري ښهـ دي چه به جوړ شي په مرهم ولي نه پرهر د ژبي د عمره سره سم

قوله (قال أبو عبد الله) هو كنية المؤلف، قوله (وقال أبومعاوية) هو محمد بن خازم الضرير الكوفي التميمي (داود) بن أبي هند البصري[1108] (عن عامر) وهو الشعبي المذكور في الاسناد الموصول اراد البخاري بالتعليق الأول التنبيه على سماع الشعبي من عبد الله بن عمرو الصحابي أخرجه إبن حبان في صحيحه موصولًا فقال حدثنا أحمد بن يحيى بن زهير[1109] الحافظ بتستر حدثنا محمد بن العلاء بن كريب[1110] حدثنا أبومعاوية حدثنا داود بن أبي هند عن الشعبي قال سمعت عبد الله بن عمر و ورب هذه البنية لسمعت رسول الله

1108 - داؤد: هو داؤد بن أبي هند دينار بن عذافر الخراساني، الإمام، الحافظ، الثقة، أبو محمد الخراساني، ثم البصري، من موالي بني قشير – فيما قيل – ويقال: كنيته أبو بكر. حدث عن: سعيد بن المسيب، وأبي عثمان النهدي، وعامر الشعبي، وأبي منيب الجرشي، ومحمد بن سيرين، وأبي نضرة، ومكحول، وعدة. ورأى: أنس بن مالك. حدث عنه: سفيان، وشعبة، وحماد بن سلمة، وهشيم، وابن علية، ويحيى القطان، وبشر بن المفضل، ويزيد بن هارون، وحماد بن زيد، وخلق. وكان داود بن أبي هند يقول: ولدت بمرو. قال يزيد بن هارون، ويحيى القطان، وطائفة: مات داود بن أبي هند سنة تسع وثلاثين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 6:376-78

1109 - أحمد بن يحيى التستري: هو الإمام، الحجة، المحدث، البارع، علم الحفاظ، شيخ الإسلام، أبو جعفر أحمد بن يحيى بن زهير التستري، الزاهد. سمع: أبا كريب محمد بن العلاء، ومحمد بن حرب النشائي، والحسين بن أبي زيد الدباغ، ومحمد بن بشار،وخلقا كثيرا. وكانت رحلته قبل الخمسين ومائتين. جمع، وصنف، وعلل، وصار يضرب به المثل في الحفظ. حدث عنه: أبو حاتم بن حبان، وأبو إسحاق بن حمزة، وسليمان بن أحمد الطبراني، وأبو عمرو بن حمدان، وأبو بكر بن المقرئ، وآخرون. توفي أبو جعفر: في سنة عشر وثلاث مائة، وكان من أبناء الثمانين.
سيرأعلام النبلاء، 14:362

1110 - محمد بن العلاء: هو الحافظ، الثقة، الإمام، شيخ المحدثين، أبو كريب محمد بن العلاء بن كريب الهمداني، الكوفي. ولد: سنة إحدى وستين ومائة. وحدث عن: أبي بكر بن عياش، وهشيم، ويحيى بن أبي زائدة، وابن المبارك، وأبي معاوية، وسفيان بن عيينة، وخلق كثير. وصنف، وجمع، وارتحل. وعنه: الجماعة الستة، ومحمد بن يحيى الذهلي، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وابن أبي الدنيا، وأمم سواهم. قال البخاري، وغيره: مات أبو كريب في يوم الثلاثاء، لأربع بقين من جمادى الآخرة، سنة ثمان وأربعين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 11:394

صلى الله عليه وسلم يقول المهاجر من هجر السيئات و المسلم من سلم الناس من لسانه و يده[1111]، و اراد بالتعليق الثاني التنبيه على ان عبد الله الذي ابهم في رواية عبد الاعلى هو عبد الله بن عمروالذي بين في رواية أبي معاوية، والحديث المعلق ما حذف من مبتدا اسناده واحد او أكثر وقد أكثر البخاري في صحيحه ولم يستعمله مسلم الا قليلًا وهوفيما جاء بصيغة الجزم كقال و حدث وذكر بخلاف ما جاء بغير صيغته مثل يروى و يذكر وانما كان ذلك لان صاحبي الصحيحين ترجما كتأبيهما بالصحيح من اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلولا انه عندهما متصل مسند صحيح لم يستجيزا ان يدخلاه في كتأبيهما.

باب: أي الإسلام أفضل؟

11 - حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي [ص:12]، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا أبو بردة بن عبد الله بن أبي بردة، عن أبي بردة، عن أبي موسى رضي الله عنه، قال: قالوا يا رسول الله، أي الإسلام أفضل؟ قال: «من سلم المسلمون من لسانه، ويده»

باب أَيُّ الإِسْلاَمِ أَفْضَلُ؟

بالتنوين رواية و يجوز اسقاطها و بالاسكان كما مر،

قوله (حدثنا سعيد بن يحيى) [1112] وهو شيخ الجماعة دون إبن ماجه، قوله (قالوا يا رسول الله) ابهم البخاري وفي رواية مسلم قلنا[1113] وفي رواية إبن مَندَه قلت[1114]

1111- صحيح ابن حبان، 1 : 425، رقم الحديث: 196

حكم الحديث: قال ابن حجر العسقلاني: "ورواه بن حبان في صحيحه عن أحمد بن يحيى بن زهير عن أبي كريب عن أبي معاوية به فوقع لنا عاليا أيضا بدرجة"- تغليق التعليق، ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني، 2 : 27، المكتب الإسلامي، دار عمار، بيروت، الطبعة الأولى، 1405هـ / 1985م

1112 - سعيد بن يحيى: هو سعيد بن يحيى بن سعيد بن أبان القرشي، الأموي، أبو عثمان البغدادي. روى عن: أبي بدر شجاع بن الوليد، وصلة بن سليمان، وعمه عبد الله بن سعيد الأموي، وعبد الله بن المبارك. قال النسائي: ثقة.

وقال أبو حاتم ، وصالح بن محمد: صدوق. زاد صالح: إلا أنه كان يغلط. مات للنصف من ذي القعدة سنة تسع وأربعين ومئتين- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 104:11

1113 - قال المؤلف" وفى رواية مسلم قلنا"ولكن الصحيح فى رواية مسلم"قلت" وحدثني سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي، قال: حدثني أبي، حدثنا أبو بردة بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى، عن أبي بردة، عن أبي موسى، قال: قلت: يا رسول الله أي الإسلام أفضل؟ قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويده» وحدثنيه إبراهيم بن سعيد الجوهري، حدثنا أبو أسامة، قال: حدثني بريد بن عبد الله، بهذا الإسناد قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المسلمين أفضل؟ فذكر مثله"الصحيح للمسلم، 66:1، رقم الحديث:66

فعلم ان القائل هوأبو موسى[1115] ولا منافاة بين الروايات اذ الراضي بالسؤال يعد من السائلين فصحت الصيغ الثلاث، و سئل أبو ذر[1116] رضي الله عنه هذا السؤال ايضًا رواه الطبراني.

قوله (اي الاسلام افضل) قدر بعضهم الخصال المضاف اي اي خصال الاسلام افضل من وجهين: الأول: انه لا يصح حمل من سلم المسلمون على الخصال وذكر في رواية مسلم اي المسلمين افضل[1117] فعلم ان السؤال عن المسلمين لا عن خصال المسلمين فالتقدير الذي لا يرد عليه الاعتراض ان يقدر لفظ ذوي او أصحاب اي ايُ أصحاب الاسلام او اي ذوي الاسلام افضل، وقيل في الجواب عنه ان مثله واقع في قوله تعالى ﴿و يسئلونك ما ذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فللوالدين و الاقربين﴾[1118] الآية، لانه جواب مطابق و زيادة في المعنى اذ يعلم منه ان افضليته باعتبار تلك الخصلة ومعنى قوله افضل اي أكثر ثوابًا من غيره وهذا من قبيل قوله تعالى ﴿و يعلم السر و اخفى﴾[1119] اي اخفى من السر ومن قبيل قولنا: الله اكبر

1114 - الإيمان لابن منده (1/ 449)

308 – وأنبأ عمرو بن محمد، ومحمد بن يونس، قالا: ثنا حسين بن محمد بن زياد، ثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي، ثنا أبي، ثنا بريد بن عبد الله، عن أبي بردة، عن أبي موسى، قال: قلت: يا رسول الله أي الإسلام أفضل؟، قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويده»

الإيمان لابن منده (1/ 448)

307 – أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده، أنبأ محمد بن الحسن أبو طاهر، ثنا عبد الله بن محمد بن شاكر أبو البختري، ثنا أبو أسامة حماد بن أسامة، قال: حدثني بريد بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى، عن أبي بردة، عن أبي موسى، قال: قلنا: يا رسول الله أي الإسلام أفضل؟، قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويده»

1115 - أبو موسى: هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب أبو موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم الأشعر نبت، وأمه ظبية بنت وهب، وامرأة من عك، أسلمت وماتت بالمدينة. قدم مكة، وحالف سعيد بن العاص، ثم انصرف إلى بلاد قومه ولم يهاجر إلى أرض الحبشة، ثم قدم مع إخوته، فصادف قدومه قدوم السفينتين من أرض الحبشة. ومات أبو موسى بالكوفة، وقيل: مات سنة اثنتين وأربعين. أسد الغابة في معرفة الصحابة، 364:3

1116 - أبو ذر رضي الله عنه: هو أبو ذر الغفاري اختلف في اسمه اختلافا كثيرا، فقيل: جندب بن جنادة ال غفار ي، وهو أكثر وأصح ما قيل فيه. وكان أبو ذر من كبار الصحابة وفضلائهم، قديم الإسلام يقال: أسلم بعد أربعة وكان خامسا، ثم انصرف إلى بلاد قومه وأقام بها، حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة. وتوفي أبو ذر بالربذة سنة إحدى وثلاثين، أو اثنتين وثلاثين، وصلى عليه عبد الله بن مسعود، ثم مات بعده في ذلك العام. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 96:6

1117- صحيح مسلم، 1 : 66، رقم الحديث: 42

1118- سورة البقرة 215:2

1119- سورة الطٰه 7:20

اي من كل شئ اذ الحذف عند العلم جائز(اي حذف لفظ من بعدصيغة اسم تفضيل)، ولما كان الاسلام و الايمان عنده مترادفين فتعدد امور الاسلام بعينه تعدد امور الايمان فثبت الرد على المرجئة.

باب: إطعام الطعام من الإسلام

12 – حدثنا عمرو بن خالد، قال: حدثنا الليث، عن يزيد، عن أبي الخير، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم: أي الإسلام خير؟ قال: «تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»

باب اطعام الطعام من الاسلام

حكم الاعراب و البناء فيه مثل ما مر، وفي رواية من الايمان، قيل تقديره من خصال الايمان، قوله (ان رجلاً) قيل انه أبو ذر، وقيل هو هانئ بن يزيد[1120] و الد شريح[1121]، وقيل انه غير معروف اسمه،[1122] قوله (سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الاسلام خير) اي اي خصاله انفع ولما كان ههنا لايصح الحمل تقدر الخصال،

قوله (قال تطعم الطعام و تقرء السلام على من عرفت ومن لم تعرف) فقوله تطعم الطعام بتقدير ان في محل الرفع خبر مبتدا (مبتدأ خبره مقدر اي اطعامك وقراءتك السلام علي من عرفت ومن لم تعرف خير) مقدر تقديره ان تطعم الطعام و تقدير ان في المضارع شائع عندهم نحوقولهم: و تسمع بالمعيدي خير من ان تراه، اي وان تسمع و كقول طرفة[1123] شعر:

1120 - في نسخة الكاتب هانئ بن مرثد وهو خطأ وفي نسخة المؤلف هانئ بن يزيد وهو الصواب كما في فتح الباري، 249:1

1121 - هانئ بن مرثد: هو هانئ بن يزيد بن نهيك المذحجي ويقال النخعيّ والد شريح. أخرج أبو داود عنه لما وفد على رسول اللَّه صلّى اللَّه عليه وآله وسلّم مع قومه سمعهم يكنونه بأبي الحكم، فدعاه رسول اللَّه صلّى اللَّه عليه وآله وسلّم فقال: "إنّ اللَّه هوالحكم، فلم تكنّى أبا الحكم؟" قال: لأن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضي كلا الفريقين. فقال: "ما أحسن هذا! فما لك من الولد؟" قال: شريح، ومسلم، وعبد اللَّه. قال: "فمن أكبرهم؟" قال: شريح. قال "فأنت أبو شريح". الإصابة في تمييزالصحابة، 411:6

1122 - انظرللتفصيل: فتح البارى لابن الحجر، 56:1

1123 - طرفة: هو طرفة بن العبد بن سفيان بن سعد، البكري الوائلي، أبو عمرو: شاعر، جاهلي، من الطبقة الأولى. ولد في بادية البحرين نحو 86 قبل الهجرة الموافق 538 الميلادية، وتنقل في بقاع نجد. قتله المكعبر،بأمرالملك عمرو بن هند شابا، قيل: ابن عشرين عاما، وقيل: ابن ست وعشرين، وكان قتله نحو 60 قبل الهجرة الموافق 564 الميلادية. أشهر شعره

الا ايهذا اللائمي احضر الوغى　　　　وان اشهد اللذات هل انت مخلدِ[1124]

بنصب احضر بتقدير ان اي على ان احضر، فان قيل: ما الفرق بين افضل كما في الحديث الأول وبين خير كما في الحديث الثاني؟ قلنا: انهما من باب التفضيل لكن الفضل اي كثرة الثواب من مقولة الكم في مقابلة القلة وهو عرض يقبل القسمة و النسبة لذاته و الخير اي النفع من مقولة الكيف في مقابلة الشر هو عرض لا يقبل القسمة ولا النسبة لذاته و الخير ههنا اسم التفضيل لان السؤال ليس عن نفس الخيرية بل السؤال عن وصف زائد وهو الاخيرية ولهذا لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث.

فان قلت: ينبغي ان يقول باب اي الاسلام خير كما قال في الأول اي الاسلام افضل؟ قلنا: لاختلاف المقام لان افضليته هناك راجعة الى الفاعل، واجاب الكرماني بان الجواب ههنا وهو تطعم الطعام صريح في ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل الاطعام من الاسلام بخلاف ما تقدم اذ ليس صريحًا في ان سلامة المسلمين من لسانه و يده من الاسلام انتهى،[1125] وانما قال تطعم ولم يقل تؤكل و نحوه لان الأول عام يتنأول الشراب و الأكل و الذوق كما قال الشاعر، شعر:

وان شئت حرمت النساء سواكم　　　　وان شئت لم اطعم نقاخًا ولا بردًا[1126]

بضم النون و بالقاف و الخاء المعجمة وهو الماء العذب، وقال تعالى [ومن لم يطعمه فانه مني] [1127] اي من لم يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه ولما كان عامًا يتنأول الضيافة و سائر الولائم و اطعام الفقراء وغيرهم وهذا الباب يتعدى الى مفعولين مفعوله الأول محذوف ليكون من قبيل فلانًا يعطي و يكسو اي ليدل على تعميم المفعول فتقديره و تطعم الخلق الطعام انسانًا كان او حيوانًا مسلمًا كان او كافرًا وايضًا سواء كان الاطعام فرضًا اوسنة او مستحبًا وانما خص هاتين الخصلتين لأنهما من مكارم الاخلاق وهي نوعان مالية و بدنية: فاشار الى الأول بالأول، و الى الثاني بالثاني، و حكم السلام عام خص منه البعض لانه عليه السلام قال: لا تبدءوا إليهود ولا النصارى اي بالسلام فاذا لقيتم احدهم في الطريق فاضطروه الى اضيقه[1128]، رواه

معلقته، ومطلعها: (لخولة أطلال ببرقة ثهمد) وكان هجاءا، غير فاحش القول. تفيض الحكمة على لسانه في أكثر شعره. الأعلام للزركلي، 225:3

1124-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 325:1، والشعر:لطرفة بن العبد

1125 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 92:1

1126-الحيوان، أبو عثمان عمروبن بحر الشهير بالجاحظ، 16:5، دارالكتب العلمية،بيروت، الطبعة الثانية، 1424هـ، والشعر:للعرجىّ

1127- سورة البقرة 249:2

1128- صحيح مسلم، 4 : 1707، رقم الحديث: 2167

البخاري قال العيني: وكذلك خص منه الفاسق بدليل آخر، واما من يشك فيه فالأصل فيه البقاء على العموم حتى يثبت الخصوص و يمكن ان يقال ان الحديث كان في ابتداء الاسلام لمصلحة التاليف ثم ورد النهي انتهى،[1129] وفي فصول العلائي ولا يسلم على الشيخ المازح الكذاب و اللاغي ولا على من يسب الناس او ينظر وجوه الاجنبيات ولا على الفاسق المعلن ولا على من يغنى[1130]، [(1131)] (لابد من تفسير هذا اللفظ) اويطير الحمام ما لم تعرف توبتهم و يسلم على قوم في معصيتهم وعلى من يلعب بالشطرنج ناويًا ان يشغلهم عما هم فيه عند أبي حنيفة رحمه الله، و كره عندهما تحقيرا لهم انتهى،[1132] وذكر في الدر المختار الكراهية في باب ما يفسد الصلاة في نيف و عشرين موضعًا[1133] من اراد الاطلاع عليها فليرجع إليه وانما قدم الاطعام لان بها قوام البدن ثم جعل خير الاقوال في البر و الاكرام افشاء السلام الذي يعم كل مسلم ولا يخص بمن عرف ومن لم يعرف و يستنبط من الحديث ان تحية أهل الاسلام بلفظ السلام بخلاف تحيات أهل الجأهلية فانها بالفاظ وضعوها لذلك قال زهير بن أبي سلمى[1134] شعر:

فلما عرفت الدار قلت لربعها الا نعم صباحا ايها الربع واسلم[1135]

فلفظ انعم صباحًا تحيتهم اي انعم عيشك في الصباح وانما خص الصباح لان أكثر الغارات تقع في وقت الصباح و بالجملة السلام أول اسباب التالف و مفتاح استجلاب المودة وفي افشائه تمكن الفة المسلمين بعضه لبعض و اظهار شعارهم المميز لهم من غيرهم من أهل الملل مع ما فيه من رياضة النفس و لزوم التواضع و اعظام حرمات المسلمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا

1129 - انظرللتفصيل:عمدة القارى، 138:1

1130 - في نسخة الكاتب ولاعلى من يقني وهو خطأ وفي نسخة المؤلف ولاعلى من يغني وهو الصواب

(1) ولعل هذا اللفظ بالغين المعجمة اى لايسلم علي من يغني يعني من يستعمل المعازف والات اللهو (الضياءالكوثري)

1132 - انظرللتفصيل: ردالمحتارعلى الدرالمختارلابن عابدين الشامى، 415:6

1133 - انظرللتفصيل: الدرالمختارمع ردالمحتار، الحصفكى، علاء الدين محمد بن على بن محمد الحصنى، 617،616:1، دارالفكر، بيروت، الطبعة الثانية، 1412هـ/1992م

1134 - زهير بن أبي سلمى: هو زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رياح بن قرة بن الحارث، المزني، المضري. شاعر جاهلي. ولد في بلاد مزينة بنواحي المدينة. وكان يقيم في الحاجز من ديار نجد. من آثاره: ديوان شعر. معجم المؤلفين، عمر بن رضا بن محمد راغب، 186:4، دارإحياء التراث العربى، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

1135-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 155:1، والشعر:لزهيربن أبى سلمى

تؤمنوا حتى تحأبوا الا ادلكم على شيءٍ اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم رواه مسلم في كتاب الايمان.[1136]

قوله (على من عرفت ومن لم تعرف) من موصول و العائد المفعول محذوف اي على من عرفته ومن لم تعرفه.

باب: من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه

باب من الايمان ان يحب لاخيه ما يحب لنفسه

و يجوز فيه الرفع بالتنوين او الوقف بالسكون ولا تجوز فيه الاضافة وقدم من الايمان للاهتمام و للحصر اي المحبة المذكورة ليست الا من الايمان تعظيمًا لهذه المحبة و تحريضًا عليها ويرد عليه ان ما بعده ايضًا اليق بالاهتمام و الحصر وهوقوله باب حب الرسول من الايمان فلم لم يقدم من الايمان فيه، اللهم الا ان يقال قدم قوله حب الرسول اهتمامًا بذكره أولا او استلذاذًا بذكره أولا ا ولان حبه عين الايمان و لولا هوما عرف الايمان احد،

---

13 - حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن شعبة، عن قتادة، عن أنس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حسين المعلم، قال: حدثنا قتادة، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يؤمن أحدكم، حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»

قوله (مسدد) هو إبن مسرهد بن مسربل بن مرعبل بن ارندل بن سرندل بن غرندل الاسدي من ثقاة أهل البصرة توفي في رمضان سنة ثلاث و عشرين ومائتين.

قوله (يحيى) هو إبن سعيد بن فروخ القطان الاحول التيمي مولاهم البصري قال يحيى بن معين[1137] اقام يحيى بن سعيد عشرين سنة يختم القرآن في كل يوم و ليلة ولم يفته الزوال في المسجد اربعين سنة، وقال اسحاق

1136- صحيح مسلم ، 1 : 74، رقم الحديث: 54

1137 - يحيى بن معين: هو الإمام العلم، سيد الحفاظ، أبو زكريا يحيى بن معين المري مولاهم البغدادي. ومولده في سنة ثمان وخمسين ومئة. وكان أبوه من نبلاء الكتاب، فخلف له ألف ألف درهم فيما قيل. سمع: هشيما، وابن المبارك، وإسماعيل بن مجالد، ويحيى بن أبي زائدة، ومعتمر بن سليمان، وهذه الطبقة. وعنه: البخاري، ومسلم، وأبو داود، وأحمد، وهناد، وأبو زرعة، وأبو يعلى، وخلائق.

قال النسائي: أبو زكريا الثقة المأمون، أحد الأئمة في الحديث. طبقات علماء الحديث، 2:79

الشهيدي[1138] شهيدي كنت ارى يحيى القطان يصلى العصر ثم يسند الى اصل منارة مسجده فيقف بين يديه علي بن المديني[1139]

و الشاذكوني[1140] و عمرو بن علي[1141] وأحمد بن حنبل و يحيى بن معين وغيرهم يسالونهم الحديث و هم قيام على ارجلهم الى ان تحين صلاة المغرب ولا يقول لاحد منهم اجلس ولا يجلسون هيبة له ولد سنة عشرين ومائة و توفي سنة ثمان و تسعين ومائة، قوله (قتادة) هو إبن دعامة بكسر الدال إبن قتادة بن عزيز السدوسي البصري التابعي توفي بواسط سنة سبعة عشر ومائة[1142]، قوله (حسين) هو إبن ذكوان المكاتب المعلم البصري[1143]،

1138 - إسحاق الشهيدي: هو إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد الشهيدي، أبو يعقوب البصريّ. روى عن: أبيه إبراهيم بن حبيب بن الشهيد، وبزيع بن عبد الله اللحام، وبشر بن المفضل، والحارث بن النعمان، وحفص بْن غياث. روى عنه: أبو داود في "المراسيل"وغيره، والترمِذيّ، والنّسائي، وابن ماجه، وابنه إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم الشهيدي. قال عبد اللّه بن أحمد بن حنبل، عن أبيه: صدوق. وقال النّسائي: ثقة. توفي في جمادي الآخرة سنة سبع وخمسين ومئتين. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 361:2

1139 - علي بن المديني: هو الشيخ الإمام الحجة أمير المؤمنين في الحديث، أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر السعدي مولاهم البصري، المعروف: بابن المديني. سمع علي: أباه، وحماد بن زيد، وجعفر بن سليمان، ويزيد بن زريع،ومعتمر بن سليمان، وسفيان بن عيينة، وخلقا كثيرا. حدث عنه: أحمد بن حنبل، وأبو بكر الصاغاني، وأبو عبد الله البخاري، وأبو حاتم، ومحمد بن يحيى. ولد بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة. مات بسامراء في ذي القعدة سنة أربع وثلاثين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 104:9

1140 - الشاذكوني: هو العالم، الحافظ، البارع، أبو أيوب سليمان بن داود بن بشر المنقري، البصري، الشاذكوني. روى عن: حماد بن زيد، وعبد الواحد بن زياد، وجعفر بن سليمان، ومعتمر بن سليمان، وطبقتهم. حدث عنه: أبو قلابة الرقاشي، وأسيد بن عاصم، والحسن بن سفيان، وأبو يعلى الموصلي. سيرأعلام النبلاء، 70:9

1141 - عمرو بن علي الفلاس: هو الحافظ، الإمام، المجود، الناقد، أبو حفص الباهلي، البصري، الصيرفي، الفلاس، حفيد المحدث بحر بن كنيز السقاء. ولد: سنة نيف وستين ومائة. وحدث عن: يزيد بن زريع، وغندر، وسفيان بن عيينة، ووكيع، ويحيى القطان، ومعتمر بن سليمان، ويزيد بن هارون، وخلق. حدث عنه: الأئمة الستة في كتبهم، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وابن أبي الدنيا، وخلق سواهم. مات: بالعسكر، في ذي القعدة، سنة تسع وأربعين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 470:11

1142 - قتادة: هو قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز السدوسي. حافظ العصر، قدوة المفسرين والمحدثين، أبو الخطاب السدوسي، البصري، الضرير، الأكمه. مولده: في سنة ستين. وروى عن: عبد الله بن سرجس، وأنس بن مالك، وأبي الطفيل الكناني، وسعيد بن المسيب، وأبي العالية رفيع الرياحي، وخلق كثير.

قوله (انس) هو إبن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار الانصاري يكنى ابا حمزة خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الفان ومائتان و ست و ثمانون حديثًا اتفقا على مائة و ثمانية و ستين حديثًا منها وانفرد البخاري بثلاثة و ثمانين حديثًا و مسلم باحد و تسعين ٩١ حديثًا وكان أكثر الصحابة ولدًا وقالت امه يا رسول الله خويدمك انس ادع الله له فقال اللهم بارك في ماله و ولده و اطل عمره و اغفر دنبه[1144] فقال لقد دفنت من صلبي مائة الا اثنين وكان له بستان يحمل في سنة مرتين وفيه ريحان يجئ منه ريح المسك، وقال لقد بقيت حتى سئمت من الحياة قيل عمره مائة سنة و زيادة وهو آخر من مات من الصحابة بالبصرة،

قوله (لا يؤمن احدكم) اي من يدعى الايمان وفي رواية احد وفي اخرى لا

احدكم باسقاط احدكم، قيل المراد نفي الكمال و نفي اسم الشئ على معنى نفي الكمال مستفيض في كلامهم كما يقال فلان ليس بانسان ولا يلزم منه ان من كانت فيه هذه الخصلة ولم توجد فيه بقية الاركان ان يكون مؤمنًا كاملاً لانه يستفاد من قوله لاخيه ان تكون فيه صفات المسلم لان المراد من اخيه اخوه المسلم اي الاخوة الاسلامية، وفي بعض الروايات لاخيه المسلم،[1145] اوالمراد منه المبالغة فبتفاوت هذه الخصلة تم استدلال المؤلف،[1146] وقيل ليس المراد منه نفي الكمال بل تنزيل الناقص منزلة المعدوم[1147] لان

روى عنه أئمة الإسلام: أيوب السختياني، وابن أبي عروبة، ومعمر بن راشد، والأوزاعي، ومسعر بن كدام، وعمرو بن الحارث المصري، وشعبة بن الحجاج، وأمم سواهم. وهو حجة بالإجماع إذا بين السماع، فإنه مدلس معروف بذلك، وكان يرى القدر. مات قتادة سنة سبع عشرة ومائة. سيرأعلام النبلاء، 269:5

1143 - حسين: هو حسين بن ذكوان العوذي مولاهم البصري، المعلّم، أحد الحفّاظ الثقات. حدَث عن: ابن بريدة، وعطاء بن أبي رباح، وعمرو بن شعيب، وقتادة، ويحيى بن أبي كثير، وعدّة. روى عنه: إبراهيم بن طهمان، وابن المبارك، وعبد الوارث، ويحيى القطان، وغندر، ويزيد بن زريع، وروح بن عبادة، وخلق. وثقه ابن مَعين، وأبو حاتم، والنسائي، وغيرهم. توفي سنة بضع وأربعين ومئة فيما قيل. طبقات علماء الحديث، 271:1

1144- مسند أحمد، 215:21، رقم الحديث: 13594

حكم الحديث: هذا سند صحيح على شرط مسلم- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشئ من فقهها و فوائدها، ألباني أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، 1 : 268، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، 1415هـ / 1995م

1145 - لفظ الحديث:" حدثنا عفان، حدثنا همام، حدثنا قتادة، عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " لا يؤمن عبد حتى يحب لأخيه المسلم ما يحبه لنفسه من الخير "انظرللتفصيل: مسندالإمام أحمد بن حنبل، أبوعبدالله أحمد بن محمد بن حنبل، 228:21، رقم الحديث:13629، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولىٰ، 1421هـ/2001م

1146 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 89:1 - فتح البارى لابن الحجر، 57:1 - عمدة القارى، 132:1

طريق الشارع طريق الوعظ و التذكير فيختار ما هو ادخل في العمل، فلوقدر الكمال فات الغرض فلهذا الغرض الأولى ان لا يقول قوله: من ترك الصلاة فقد كفر بكون الترك بطريق الاستحلال او بكونه فعل الكافر، اقول: وهذا القول اتم في الرد على المرجئة وليس فيه الرد على امامنا أبي حنيفة حتى نضطر الى التاويل المذكور، قوله (حتى يحب لاخيه) حتى جارة وان بعدها مضمرة فتنصب يحب وليست ابتدائية ولا عاطفة لفساد المعنى لان عدم الايمان ليس سببًا للمحبة كما ان اكل السمكة سبب لاكل رأسها في قولك اكلت السمكة حتى رأسها وانا اقول: ليست عاطفة هنا لانها لا تعطف الجمل لانه قال صاحب مغني اللبيب[1148] انها لا تعطف الجمل وذلك لان شرط معطوفها ان يكون جزء مما قبلها او كجزء منه كما قدمناه ولا يتأتى ذلك الا في المفردات هذا هو الصحيح و زعم إبن السيد[1149] في قول أمرؤ القيس شعر:

سريت بهم حتى تكل مطيهم   و حتى الجياد ما يقدن بارسان[1150]

فيمن رفع تكل ان جملة تكل مطيهم معطوفة بحتى على سريت بهم انتهى ، و المحبة اصلها الميل الى ما يوافق المحب فقد تكون بحواسه كحسن الصورة او بفعله لذاته كالفضل و الكمال، واما الاحسان كجلب نفع او دفع ضرر قاله النووي،[1151]

1147 - فيض البارى شرح صحيح البخارى، الكشميرى، محمد أنورشاه، 88:1، بدون طبع ومطبعة وتاريخ

1148 - صاحب مغني اللبيب: هو جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن عبد الله ابن هشام النحوي المصري الحنبلي، المتوفى في ذي القعدة سنة إحدى وستين وسبعمائة، عن ثلاث وخمسين. يقال: إنه أنحى من سيبويه وكان كثير المخالفة لأبي حيّان، صنّف "مغني اللّبيب" اشتهر في حياته وأقبل عليه الناس، "التوضيح على الألفية"، "رفع الخصاصة عن قراء الخلاصة"، "عمدة الطالب في تحقيق تصريف ابن الحاجب"، " و"شذور الذهب" وشرحه "قطر النّدى" و"شرح بانت سعاد" و"شرح البُردة" و"التذكرة" خمسة عشر مجلدًا وغير ذلك. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 235:2

1149 - ابن السيد: هو أحمد بن أبان بن السيد اللغوي الأندلسي أخذ عن أبي علي القالي وغيره من علماء الأدب وكان عالما حاذقا أديبا توفي سنة اثنتين وثمانين وثلاث مائة . وكان يعرف بصاحب الشرطة وقال أبو نصر الحميدي في آخر كتابه في باب من يعرف بأحد آبائه ابن سيد إمام في اللغة والعربية وكان في أيام الحكم المستنصر وهو مصنف كتاب العالم في اللغة نحو مائة مجلد مرتب على الأجناس بدأ فيه بالفلك وختم بالذرة وله في العربية كتاب العالم والمتعلم على المسألة والجواب شرح كتاب الأخفش وكان سريع الكتابة. الوافي بالوفيات للصفدي، 126:6

1150-زهر الأكم فى الأمثال والحكم، أبو على الحسن بن مسعود اليوسى، 139:3، دارالثقافة، المغرب، الطبعة الأولى، 1981م، والشعر:لإمرؤالقيس

1151 - ولفظ النووى:" شرح النووي على مسلم (2/ 14)

وبالجملة أصل المحبة الميل إلى ما يوافق المحب ثم الميل قد يكون لما يستلذه الإنسان ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها وقد يستلذه بعقله للمعاني الباطنة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقا وقد يكون لإحسانه إليه

قوله (ما يحب لنفسه) اي من الخير و الخير كلمة جامعة تعم الطاعات و المباحات الدنيوية و الاخروية ولا تتنأول المنهيات لانها ليس بخير قيل المراد بالميل الميل الاختياري لا الطبعي ولا القسري والمراد نظير ما يحب لنفسه لان لا يلزم قيام عرض واحد بمحلين مختلفين،[1152]

قال الشيخ أبو علي بن سينا[1153] في الشفاء و النجاة وجود الاعراض في انفسها هو وجودها لمحالها، قال أبو الزناد بن السراج ظاهر هذا الحديث طلب المساواة و حقيقته تستلزم التفضيل لان كل احد يحب ان يكون افضل من غيره فاذا احب لاخيه مثله فقد دخل في جملة المفضولين، قال الحافظ إبن حجر وفيه نظر اذ المراد الزجر عن هذه الارادة لان المقصود الحث على التواضع فلا يجب ان يكون افضل من غيره فهو مستلزم للمساواة و يستفاد ذلك من قوله تعالى ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًا في الارض ولا فسادًا﴾[1154] ولا يتم ذلك الا بترك الحسد و الغل و الحقد و الغش وكلها خصال مذمومة انتهى،[1155] قال الكرماني: ومن الايمان ايضًا ان يبغض لاخيه ما يبغض لنفسه من الشر ولم يذكره لان حب الشئ مستلزم لبغض نقيضه فترك التنصيص عليه اكتفاءً.[1156]

باب: حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان

باب حب الرسول من الايمان

و يجوز فيه الرفع بالتنوين و بالاضافة و السكون بالوقف و اللام في الرسول للعهد اعني سيدنا محمدًا صلى الله عليه وسلم بقرينة ما بعده وهوقوله حتى اكون احب إليه من الخ، وان كانت محبة الكل من الايمان،

ودفعه المضار والمكاره عنه" انظرللتفصيل: المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 14:2 - فتح البارى لابن الحجر، 57:1

1152 - فتح البارى لابن الحجر، 57:1

1153 - أبو علي بن سينا: هو الشيخ الرئيس أبو علي حسين بن عبد الله بن حسين بن علي بن سينا، البخاري الحكيم المشهور، المتوفى بهمدان في سنة ثمان وعشرين وأربعمائة. صنَّف كتاب "الشفاء" و"النجاة" و"الإشارات" في الحكمة و"القانون" في الطب ومن الرسائل البديعة الفائقة ينيف على خمسين رسالة في فنون متعددة وله شعر كثير منه "القصيدة العينية" الطنّانة. وخدم علاء الدين بن كاكويه وعلت درجته عنده والناس في اعتقاده فرقتان له وعليه. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 47:2

1154- سورة القصص 83:28

1155 - فتح البارى لابن الحجر، 57:1

1156 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 95:1

14 – حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «فوالذي نفسي بيده، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده»

15 – حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنا ابن علية، عن عبد العزيز بن صهيب، عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم، ح وحدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أنس، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم «لا يؤمن أحدكم، حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين»

قوله (أبو الزناد) بكسر الزاء هو عبد الله بن ذكوان المدني القرشي[1157] وكان يغضب من هذه الكنية وكان امامًا جليلًا امير المؤمنين في الحديث تابعيًا و له مناقبه مذكورة في عمدة القاري،[1158] قوله (عن الاعرج) هوأبو داود عبد الرحمن بن هرمز تابعي مدني قرشي[1159].

قوله (حتى اكون احب إليه من والده و ولده) قال الخطأبي لم يرد به حب الطبع بل اراد به حب الاختيار لان حب الانسان نفسه طبع ولا سبيل الى قلبه،[1160] وقال إبن بطال و القاضي عياض المحبة ثلاثة اقسام محبة اجلال و اعظام كمحبة الوالد و محبة شفقة كمحبة الولد و محبة مشاكلة و احسان كمحبة سائر الناس فجمع النبي صلى الله عليه وسلم اصناف المحبة في محبته،[1161] قال إبن بطال ان من استكمل الايمان علم ان حق النبي صلى الله عليه وسلم آكد عليه من حق أبيه و إبنه و الناس اجمعين كما في رواية اخرى لانه صلى

1157 - أبو الزناد: هو عبد الله بن ذكوان المعروف بأبي الزناد–بالنون–وهو لقب كان يغضب منه، وكنيته: أبو عبد الرحمن. سمع عبد الرحمن بن هرمز، وعلي بن الحسين، والقاسم بن محمد، وعروة بن الزبير وغيرهم. روى عنه مالك، والثوري، وغير واحد، ولقي عبد الله بن جعفر، وأنسا. قال الليث: رأيت أبا الزناد وخلفه ثلاث مائة تابع من طالب فقه وعلم وشعر وغير ذلك. قال أبو حنيفة: كان أبو الزناد أفقه من ربيعة. توفي سنة إحدى وثلاثين ومائة، وقيل: سنة ثلاثين ومائة. قلادة النحر، 102:2

1158 - انظرللتفصيل:عمدة القارى، 142:1

1159 - الأعرج: هو الإمام، الحافظ، الحجة، المقرئ، أبو داود عبد الرحمن بن هرمز المدني، الأعرج. سمع: أبا هريرة، وأبا سعيد، وعبد الله بن مالك بن بحينة، وطائفة. وجود القرآن وأقرأه، وكان يكتب المصاحف. حدث عنه: الزهري، وأبو الزناد، وصالح بن كيسان، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وعبد الله بن لهيعة، وآخرون. اتفق أن الأعرج سافر في آخر عمره إلى مصر، ومات مرابطا بالإسكندرية. وفاته سنة سبع عشرة ومائة. سيرأعلام النبلاء، 69:5

1160 - المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 15:2 - فتح البارى لابن الحجر، 59:1

1161 - شرح البخارى لابن البطال، 66:1 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 280:1

الله عليه وسلم استنقذنا من النار و هدانا من الضلال،[1162] قال القاضي عياض ومن محبة النبي صلى الله عليه وسلم نصرة سننه و الذب عن شريعته و تمني حضوره في حياته فيبذل ماله و نفسه دونه قال و اذا تبين ما ذكرناه تبين ان حقيقة الايمان لا تتم الا بذلك ولا يصح الايمان الا بتحقيق اعلاء قدر النبي صلى الله عليه وسلم ومنزلته على قدر كل والد و ولد و محسن و مفضل ومن لم يعتقد هذا او اعتقد ما سواه فليس بمؤمن[1163] هذا كلام القاضي، اقول: المحبة معنى مصدري و افراده افراد حصصية فلا فرق فيها الا باعتبار المتعلق فاذا تعلق بالوالد و الولد و النفس و نحوها تسمى طبعيًا و اذا تعلق بالشرع تسمى شرعيًا وكذلك فالمحبة شئ واحد لا تعدد فيه بحسب الذات بل بالاعتبار وما ادى إليه ذهني الفاتر المراد من هذا الحب هو الحب الطبعي لا الشرعي ولا الحسي الاختياري ولا القسري لان الطبعي هو المتبادر في العرف و اللغة و صرف المعنى المتعارف إلى غيره تعسف و يعضده ما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم لانت يا رسول الله احب الي من كل شئٍ الا نفسي فقال لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال عمر رضي الله عنه فانك الآن احب الي من نفسي فقال الآن يا عمر، رواه البخاري[1164] في الأيمان في باب كيف كان يمين النبي صلى الله عليه وسلم و محبة عمر لنفسه طبعي فمحبته له صلى الله عليه وسلم ايضًا طبعي وايضًا ما روى عن اسماعيل[1165] عن قيس[1166] قال رأيت يد طلحة

1162 - شرح البخارى لابن البطال، 66:1

1163 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 281،280:1

1164- صحيح البخاري، 129:8 رقم الحديث: 6632

1165 - إسماعيل بن أبي خالد: هو الحافظ، الإمام الكبير، أبو عبد الله البجلي، الأحمسي مولاهم، الكوفي. واسم أبيه: هرمز. وقيل: سعد. وقيل: كثير. حدث عن: عبد الله بن أبي أوفى، وأبي جحيفة، وهب السوائي، وعمرو بن حريث المخزومي، وأبي كاهل قيس بن عائذ، ولهم صحبة، وعداده في صغار التابعين.

روى عنه: الحكم بن عتيبة، ومالك بن مغول، وشعبة، وسفيان، وشريك، وجرير، و خلق كثير. قال أبو نعيم: مات سنة ست وأربعين ومائة.سيرأعلام النبلاء، 310:6

1166 - قيس: هو قيس بن أبي حازم البجلي الأحمسي وهو جاهلي إسلامي، إلا أنه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم في حياته، وأدى صدقة ماله، وقد روى عنه إسماعيل بن أبي خالد، أنه قال: دخلت المسجد مع أبي، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب، فلما خرجت قال لي أبي: يا قيس، هذا رسول الله، وكنت ابن سبع أو ثمان سنين. والصحيح أنه لم يره، وقد روي عنه، أنه قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لأبايعه، فوجدته قد قبض، وأبو بكر قائم في مقامه، فأطاب الثناء، وأطال البكاء. وقيس من كبار التابعين، روى عن العشرة، إلا عبد الرحمن بن عوف، فإنه لم يحفظ عنه. وتوفي سنة سبع أو ثمان وسبعين، وكان عثمانيا.

أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 397:4

شلاء وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد[1167] وايضًا ما روي انه يشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى القوم فيقول أبو طلحة بأبي انت و امي لا تشرف يصبك سهام من سهام القوم نحري دون نحرك[1168] فهذا و امثاله تدل على ان حبه له صلى الله عليه وسلم حب طبعي لا حب شرعي ولا اختياري لان حبهم لانفسهم طبعي فكذا حبهم له لانه اعز عليهم من انفسهم فيكون حبه لذاته لا لانه استنقذنا من الناروغيره، هذا ما عندي والله اعلم، و الواوفي قوله والذي نفسي بيده قسمية والذي صفة لمقدر اي والله الذي وقوله بيده اليد لله من المتشابهات فطريق المتقدمين فيها التفويض الى الله يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يعلم تاويله الا الله، و طريق المتاخرين التاويل في امثاله فيقولون اليد القدرة فالأول اسلم والثاني احكم،و سياتي زيادة تحقيق هذا البحث في كتاب التفسير في تفسير قوله ﴿وما يعلم تاويله الا الله﴾[1169] وانما قدم الوالد اجلالا له وانما خصص الوالد و الولد لأنهما اعز مخلوق الله على المرء و ربما يكونان اعز من نفس الرجل على الرجل فذكرهما على سبيل التمثيل فلا يرد عليه انه لِمَ لم يذكر نفس الرجل مع انه يجب ان يكون احب إليه من نفسه قال الله تعالى ﴿النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم﴾[1170] و استنبط منه جواز الحلف على الأمر المهم توكيدًا وان لم يكن هناك مستحلف وانما ذكر الوالد دون الام لان المراد منه ذو ولد او ذات له ولد فيتنأول الام ايضًا، اوذكره يستغني عنها لان ذكر احد الضدين يستغني عن ذكر الآخر كما في قوله تعالى ﴿و سرأبيل تقيكم الحر﴾[1171] اي و البرد.

باب حلاوة الإيمان

باب حلاوة الايمان

قال التيمي حسنه، وقال النووي معنى حلاوة الايمان استلذاذ الطاعات و تحمل المشاق في الدين و ايثار ذلك على اعراض الدنيا و محبة الله تعالى بفعل طاعته و ترك مخالفته وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى،[1172] قال الشيخ العيني قلت: تفسير التيمي من الحلاوة اللتي بابها من حلا فلان بعيني حلاوة

1167- صحيح البخاري، 5 : 97، رقم الحديث: 4063

1168- صحيح البخاري، 5 : 37، رقم الحديث: 4064

1169- سورة آل عمران 7:3

1170- سورة الأحزاب 6:33

1171- سورة النحل 81:16

1172 - المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 13:2 - عمدة القارى، 147:1

اذا حسن و تفسير النووي من حلا الشئ يحلو حلوًا و حلاوة وهو نقيض المر ولكل منهما وجه و الاظهر الثاني على ما لا يخفى انتهى.[1173]

16 – حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا عبد الوهاب الثقفي، قال: حدثنا أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار "

قوله (حدثنا محمد بن المثنى) هوأبو موسى العنزي و عبد الوهاب هو إبن عبد الحميد[1174]، و ايوب هو إبن تميمة السختياني، وأبو قلابة بكسر القاف هو عبد بن زيد بن عمرو[1175].

قوله (ثلاث من كن فيه) ثلاث مرفوع بالابتداء لان التنوين فيه عوض عن المضاف إليه اي ثلاث خصال اوهو صفة لموصوف مقدر اي خصال ثلاث فكانت نكرة مخصصة و خبره الجملة الشرطية بعده ويحتمل ان يكون ثلاث موصوفًا بالجملة الشرطية اللتي بعده وعلى هذا فالخبر قوله ان يكون الله ورسوله وهذا خال عن التقدير شبه الايمان بالعسل مثلا فطوى ذكر التخييل وهي الحلاوة ففيه استعارة تخيلية و ترشيحية، قال البيضاوي[1176]: المراد بالحب ههنا الحب العقلي الذي هو ايثار ما يقتضي العقل السليم رجحانه وان كان

1173 - عمدة القارى، 148:1

1174 - عبد الوهاب الثقفي: هو الإمام الأنبل، الحافظ الحجة أبو محمد عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت الثقفي، البصري. ولد سنة ثمان ومائة. حدث عن: أيوب وحميد ويونس بن عبيد، والحذاء ويحيى بن سعيد وخلق. وعنه: أحمد وإسحاق ويحيى وعلي، والفلاس وبندار وقتيبة وابن مثنى وخلق. قال محمد بن سعد: كان ثقة وفيه ضعف توفي سنة أربع وتسعين، ومائة. سيرأعلام النبلاء، 22:8

1175 - أبو قلابة: هو عبد الله بن زيد بن عمرو أبو قلابة الجرمي الأزدي البصري ابن أخي أبي المهلب عبد الرحمن ويقال معاوية بن عمرو سمع أنس بن مالك ومالك بن الحويرث وعمرو بن سلمة وثابت بن الضحاك روى عنه أيوب وخالد الحذاء ويحيى بن أبي كثير في الإيمان وغير موضع أريد على القضاء بالبصرة فهرب إلى الشام فمات بها وقال ابن سعد قال الواقدي توفي سنة أربع أو خمس ومائة- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 406:1

1176 - البيضاوي: هو ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد بن علي، المعروف بالقاضي البيضاوي الشافعي، المتوفى بتبريز في سنة إحدى وتسعين وستمائة. كان إماما، محققا، علامة، جمع بين المنقول والمعقول، مبرزا نظارا، له مصنفات معتبرة، منها "الطوالع" في الكلام و"المنهاج" في الأصول و"المصباح" في الكلام أيضا و"أنوار التنزيل" في التفسير و"الغاية

على خلاف هوى النفس كالمريض يعاف الدواء لطبعه فينفر عنه و يميل إليه بمقتضى عقله فيهوي تناوله فاذا تامل المرء ان الشارع لا يأمر ولا ينهى الا بما فيه صلاح عاجل و خلاص آجل، و العقلي يقتضي رجحان جانب ذلك تمرن على الايتمار بأمره بحيث يصير هواه تبعًاله و يلتذ بذلك التذاذًا عقليًا اذ الالتذاذ العقلي ادراك ما هو كمال و خير من حيث هوكذلك و عَبر الشارع عن هذه الحالة بالحلاوة لانها اظهر اللذائذ المحسوسة قال وانما جعل هذه الامور الثلاثة عنوانًا لكمال الايمان لان المرء اذا تامل ان المنعم بالذات هوالله تعالى وان لا مانح ولا مانع في الحقيقة سواه وان ما عداه وسائط وان الرسول يبين له مراد ربه اقتصر ذلك ان يتوجه بكليته نحوه فلا يحب الا ما يحب ولا يحب من يحب الا لاجله وان يتيقن ان جملة ما وعد حق يقينًا و يخيل إليه الموعود كالواقع فيحسب[1177] ان مجالس الذكر رياض الجنة وان العود الى الكفر القاء في النار انتهى ملخصًا،[1178] كذا في الفتح[1179] وقدعرفت ما عندي من ان المراد منه الحب الطبعي مع دلائله فاعمل بما كان حقًا، وانما قال (مما سواهما) دون من ليعم ذوي العلم وغيرهم ولا باس بهذه التثنية بخلاف قوله للخطيب حيث قال ومن يعصهما بئس الخطيب انت[1180] اذا المطلوب ههنا الايجاز ليحفظ و الدليل عليه قوله عليه السلام في سنن أبي داود ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلا يضر الا نفسه[1181]، و المقصود في الخطب الايضاح و له اجوبة اخرى، منها: ما قال القاضي عياض: واما تثنية الضمير ههنا فللايماء على ان المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحدة فانها وحدها ضائعة لاغية و أمر بالافراد في حديث الخطيب اشعارًا بان كل واحدٍ من العصيانين مستقل باستلزامه الغواية اذ العطف في تقوية التكرير و الأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم،[1182] ومنها: دعوى الترجيح فيكون حيز المنع أولى لانه عام

القصوى" وهو مختصر "الوسيط" في الفروع وشرح " المصابيح" وشرح "مختصر ابن الحاجب" و"مختصر الكافية" وشرحه. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 2:219

1177 - هكذا في عمدة القاري، 1:149، وفتح الباري، 1:42. وفي تحفة الأبرارشرح مصابيح السنة للبيضاوي، 1:42" فيحب مجالس الذكر رياض الجنة"

1178 - تحفة الأبرارشرح مصابيح السنة، قاضي البيضاوى، القاضى ناصرالدين عبدالله بن عمر، 1:39-42، وزارة الشئون والأوقاف، الكويت، 1433هـ/2012م

1179 - فتح البارى لابن الحجر، 1:61

1180- صحيح مسلم، 2 : 594، رقم الحديث: 870

1181- سنن أبي داؤد، 2 : 238، رقم الحديث: 1097

حكم الحديث: صححه ابن الملقن- البدر المنير، 7 : 531

1182 - عمدة القارى، 1:149

و الآخر يحتمل الخصوصية ولانه قول و الآخر فعل و رد بان احتمال التخصيص في القول ايضًا حاصل بكل قول ليس فيه صيغة عموم اصلاً، ومنها: دعوى انه من الخصائص فيمتنع من غير النبي صلى الله عليه وسلم لان غيره اذا جمع اوهم اطلاقه التسوية بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فان منصبه لا يتطرق إليه ايهام ذلك و الى هذا مال إبن عبد السلام[1183]، ومنها: ان الكلام ههنا جملة واحدة فلا يحسن فيها اقامة الظاهر مقام المضمر وكلام الخطيب جملتان لا يكره فيه ذلك، ويرد عليه انه لا يلزم من عدم كراهيته كراهية ان يقام المضمر مقام الظاهر؟ واجيب: بان قول الخطيب ليس فيه صيغة عموم بل واقعة عين فيحتمل ان يكون في ذلك المجلس من يخشى عليه توهم التسوية، و رجح الحافظ الفاضل الجواب الأول.[1184]

قوله (وان يحب المرء) قال يحيى بن معاذ[1185] حقيقة الحب في الله ان لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفا.[1186]

قوله (وان يكره ان يعود في الكفر) وفي رواية بعد اذ انقذه الله منه، وفي اخرى و حتى ان يقذف في النار احب إليه من ان يرجع الي الكفر بعد اذ انقذه الله منه[1187] وهي ابلغ من لفظ حديث الباب لانه سوى فيه بين الأمرين و هنا جعل الوقاع في نار الدنياأولى من الكفر الذي انقذه الله بالخروج منه من نار الآخرة، و ياتي الرواية الاخيرة في كتاب الادب في باب الحب في الله[1188] وكذا رواه مسلم من هذا الوجه[1189] وفي رواية البخاري[1190] و مسلم: من كان ان يلقى في النار احب إليه من ان يرجع يهوديًا او نصرانيًا[1191]، و

1183 - عز الدين بن عبد السلام: هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن شيخ الإسلام وبقية الأعلام الشيخ عز الدين أبو محمد السلمي الدمشقي الشافعي ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمس مائة وتوفي سنة ستين وست مائة. قرأ الأصول والعربية ودرس وأفتى وصنف وبرع في المذهب وبلغ رتبة الاجتهاد.

وكان ناسكا ورعا أمارا بالمعروف نهاء عن المنكر لا يخاف في الله لومة لائم ولي خطابة دمشق بعد الدولعي- واختصر نهاية المطلب وله القواعد الكبرى والقواعد الصغرى ومقاصد الرعاية- الوافي بالوفيات للصفدي، 318:18

1184 - فتح البارى لابن الحجر، 62،61:1

1185 - يحيى بن معاذ: هو يحيى بن معاذ الرازي الواعظ أبو زكريا، أحد الأوتاد. وكان أوحد وقته في فنه.

مات سنة ثمان وخمسين ومائتين. وقبره بنيسابور يستسقى به، ويتبرك بزيارته. وكانوا ثلاثة اخوة: يحيى، وسماعيل، وابرهيم، وكلهم زهاد. طبقات الأولياء، ابن الملقن، سراج الدين أبوحفص عمر بن علي، 321:1، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثانية، 1415هـ/1994م

1186 - فتح البارى لابن الحجر، 62:1

1187- صحيح البخاري، 8 : 14، رقم الحديث: 6041

1188- صحيح البخاري، 8 : 14، رقم الحديث: 6041

1189- صحيح مسلم، 1 : 66، رقم الحديث: 43

1190- صحيح البخاري، 8 : 14

استدل على فضل من اكره على الكفر فترك التقية الى ان قتل و الانقاذ اعم من ان يكون بالعصمة منه ابتداءً بان يولد على الاسلام و يستمر او باخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان كما وقع لكثير من الصحابة فعلى الأول يحمل قوله ان يعود بمعنى الصيرورة بخلاف الثاني فان العود فيه على ظاهره و عدى العود بفي لابالي لان في بمعنى الى كما في قوله تعالى ﴿او لتعودن في ملتنا﴾ اي لتصيرن الى ملتنا قاله العيني رحمه الله،[1192] وقال الكرماني والحافظ إبن حجر العسقلاني قد ضمن فيه معنى الاستقرار كأنه قال ان يعود مستقرًا فيه[1193]

ومثله قوله تعالى [وما كان لنا ان نعود فيها] [1194] و رجح البدر العيني المعنى الأول[1195] [(1196)].

باب: علامة الإيمان حب الأنصار

قوله باب علامة الايمان حب الانصار

يجوز فيه التنوين و الاضافة الى الجملة وهذا وان كان داخلًا في قوله وان يحب المرء لا يحبه الا لله لكن التخصيص للاهتمام بشانهم و للعناية بهم لأنهم فدوه اي النبي صلي الله عليه وسلم من انفسهم و اموالهم وماخذ الحديث قوله تعالى ﴿والذين تبؤوا الدار و الايمان﴾[1197]

---

17 – حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرني عبد الله بن عبد الله بن جبر، قال: سمعت أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار»

وقوله (أبو الوليد) هوأبو الوليد الطيالسي[1198] نسبة الى بيع الطيالسة جمع طيلسان بفتح اللام و بكسرها و الأول أولى (اي الفتح)، هشام بن عبد الملك البصري و شعبة بن الحجاج، و الانصار جمع ناصر او نصير و

1191- صحيح مسلم، 1 : 67، رقم الحديث: 43

1192 - عمدة القارى، 148:1

1193 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 100:1 - فتح البارى لابن الحجر، 62:1

1194- سورة الأعراف 89:7

1195 - عمدة القارى، 148:1

(1) نور الله تعالي قبر المؤلف ورضي عنه وارضاه وادخله جنة الفردوس وجعلنا رفقاءه فيها حيث جمع تدقيقا وتحقيقا في هذا الموضع (تليمذه الضياء الكوثري الباجوري 1437 ق ربيع الثاني يوم الجمعة الساعة السابعة من اول النهار) .

1197- سورة الحشر 9:59

1198 - أبو الوليد الطيالسي: هو هشام بن عبد الملك الإمام أبو الوليد الطيالسي البصري مولى باهلة ولد سنة ثلاث وثلاثين ومائة وتوفي سنة سبع وعشرين ومائتين وروى عنه البخاري وأبو داود وروى الباقون عن رجل عنه وروى أبو داود أيضا عن رجل عنه وإسحاق بن راهويه وإسحاق الكوسج والدارمي قال أحمد بن حنبل أبو الوليد اليوم شيخ الإسلام ما

هم انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاوس و الخزرج و يسمون بإبني قيلة امهم الجامعة للقبيلتين فسماهم النبي صلى الله عليه وسلم الانصار فصار علمًا لهم واطلق على أولادهم و حلفائهم و موإليهم ايضًا فهذه منقبة عظيمة لهم خصوا بها لما فازوا به من ايواء النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه و القيام بأمرهم و مواساتهم بانفسهم و اموالهم و ايثارهم اياهم في كثير من الامور على انفسهم فكان صنيعهم لذلك موجبًا لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين من العرب و العجم و العداوة تجر البغض، ثم كان ما اختصوا به مما ذكر موجبًا للحسد و الحسد تجر البغض فلهذا جاء التحذير من بغضهم و الترغيب في محبتهم حتى جعل ذلك آية الايمان و بغضهم آية النفاق تنويهًا بعظيم فعلهم و تنبيهًا على كريم فعلهم وهذا جار باطراد في الصحابة لتحقق مشترك الاكرم لما لهم من حسن العناء في الدين، واما الحروب الواقعة بينهم فان وقع من بعضهم[1199] بغض لبعض فذاك من غير هذه الجهة بل للأمر الطاري الذي اقتضى المخالفة و لذلك لم يحكم بعضهم على بعض بالنفاق وانما كان حالهم في ذلك حال المجتهدين في الأحكام للمصيب اجران و للمخطئ اجر.

باب

بالوقف بان كان غير مركب او بالرفع بان يكون خبر مبتدا محذوف، واعلم انه قد ذكرنا في المقدمة بانه قد يذكر بابًا بلا ترجمة لانه مرتبط بما قبله ا ولان المؤلف يشحذ اذهان الطلبة بكثرة التوجهات بان يستنبط الناظر في الحديث غير ما استخرجه و يقدر له ترجمة مناسبة للباب السابق فمن قال غير ذلك فلعله غير صواب و بالجملة الناظر في الحديث ينظر فان كان له تعلق بالباب السابق فيحمل على الأول و الا فعلى الثاني، وقد يجتمعان وقد يترك الترجمة للاشكال في الأبواب السابقة فيذكر الحديث لدفع ذلك الاشكال وقد يتركها بان لا يرى التصريح بها مناسبًا فاذا عرفت هذا فاعلم ان في نسخة الاصيلي لفظ باب لان الحديث المذكور من جملة الترجمة اللتي قبله وفي أكثرها موجود بلا ترجمة فترك الترجمة اما لان الحديث الآتي مرتبط بالباب السابق كما ذكرنا بانه لما ذكر الانصار في الباب السابق اشار في هذا الباب الى ابتداء السبب في تلقبهم بالانصار لان ابتداء ذلك ليلة العقبة كما يعلم من الحديث وايضًا في ترك الترجمة ههنا تشحيذ الاذهان بان يقدر له ترجمة بان يقال اجتناب المناهي من الايمان كامتثال الاوأمر منه اوان تقدر له ترجمة بان

أقدم اليوم عليه أحدا وقال أبو زرعة أدرك ابو الوليد نصف الإسلام عاش أربعا وتسعين سنة. الوافي بالوفيات للصفدي، 209:27

1199 - في نسخة الكاتب من بغضهم بالغين المعجمة وهو خطأ وفي نسخة المؤلف من بعضهم بالعين المهملة وهو الصواب

يقال باب الرد على من يقول ان مرتكب الكبيرة كافر او مخلد في النار وهذه صورة اجتماع الوجهين الأولين كما ذكر،

---

18 – حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبد الله، أن عبادة بن الصامت رضي الله عنه وكان شهد بدرا وهو أحد النقباء ليلة العقبة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، وحوله عصابة من أصحابه: «بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم [ص:13]، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو إلى الله، إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه» فبايعناه على ذلك

قوله (عائذ الله) هو اسم علم اي ذو عياذة بالله وأبوه عبد الله بن عمرو الخولاني صحابي وهومن حيث الرواية تابعي كبير وذكر في الصحابة لان له رؤية وكان مولده عام حنين[1200]، قوله (ان عبادة) بتقدير الباء اي بان عبادة،

قوله (وكان شهد بدرًا) صفة عبادة ادخلت عليها الواو لتاكيد لصوقها بالموصوف و افادت اَن اتصافه بها أمر ثابت وكذلك الأمر في قوله وهو احد النقباء ولا يصح ان يكون هذه الجملة حالًا او تكون عاطفة كما لا يخفى على من له ادنى ذوق في علم النحو هكذا قيل، ويرد عليه عدم المطابقة فالأولى ان تكون الجملتان معترضتين بين اسم ان وخبرها، و يمكن الجواب عن من قال انه صفة بان المراد من الصفة هي اللغوية وهي في الاعتراض موجودة ايضًا، و بدر موضع معروف على اربع مراحل و نحوها من المدينة زادها الله شرفًا وهو موضع غزوة الكبرى لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما سياتي في المغازي يذكر و يؤنث وهو بئر حفرها رجل من بني النجار يسمى بدرًا، وقال في العباب فمن ذكره قال هو اسم قليب ومن انثه قال هو اسم بئر، وقال أهل الحجاز هو بدر بن قريش بن الحارث بن يخلد بن النضر قال إبن الكلبي[1201] هو رجل من

1200 - عائذ الله: هو أبو إدريس الخولاني اسمه عائذ الله بن عبد الله مولده عام حنين في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا صحبة له سكن الشام وولاه عبد الملك بن مروان القضاء بدمشق وكان من عباد أهل الشام وقرائهم مات بدمشق سنة ثمانين- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 180:1

1201 - إبن الكلبي: هو هشام بن محمد بن السائب الكلبي الأخباري. كان حافظا علاّمة، مصنفاته تزيد على مائة وخمسين مصنفا في التاريخ والأخبار، أحسنها وأنفعها كتاب "الجمهرة" في معرفة الأنساب، لم يصنف مثله في بابه، وكان متروك الحديث عند المحدثين، قيل: وفيه رفض. توفي سنة أربع ومائتين. قلادة النحر، 379:2

جهينة[1202] و نصب بدرًا على مفعوليته لشهد دون ظرفيته له لان التقدير شهد الغزوة اللتي كانت ببدر، وقوله كان شهد بدرًا اما ان يكون من كلام أبي ادريس فيكون متصلًا واما من كلام الزهري فيكون منقطعًا وكذا الكلام في قوله (وهو احد النقباء) وهو جمع نقيب هو الناظر على القوم وضمينهم و عريفهم (ليلة العقبة) نصب بالظرفية عقبة الجبل هو الموضع المرتفع العالي منه و التركيب يدل على ارتفاع و شدة و صعوبة والمراد منها هي العقبة اللتي تنسب إليها جمرة العقبة اللتي بمنى و اضافة الليلة إليها لادنى مناسبة،

قوله (ان عبادة بن الصامت) اي حديثه اوقال او اخبر قيل هو ساقط عن اصل الرواية و سقوط هذا غير جائز وانما جرت عادة أهل الحديث بحذف قال اذا كان مكررًا نحوقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع هذا ينطقون بها عند القراءة واما هنا فلا وجه لجواز الحذف و الدليل عليه انه ثبت في رواية البخاري باسناده هذا في باب من شهد بدرًا والظاهر انها سقطت من النساخ من بعده فاستمروا عليه، وقد روى أحمد بن حنبل عن أبي اليمان بهذا الاسناد ان عبادة حدثه[1203] هذا ما ذكره الشيخ العيني،[1204] وقوله (و حوله عصابة) جملة اسمية حالية بان يكون الظرف خبرًا مقدمًا و عصابة مبتدا مؤخرا موصوفًا بقوله من أصحابه ومن للتبيين او للتبعيض، و العصابة بالكسر الجماعة من الناس لا واحد له وهوما بين العشرة الى الاربعين فهي اما ماخوذة من العصب الذي بمعنى الشدة كأنهم يشد بعضهم بعضًا ومنه العصابة اي الخرقة اللتي تشد على الجبهة، ومنه العصب لانه يشد الاعضاء بمعنى الاحاطة يقال عصب فلان بفلان اذا احاط به، قوله (بايعوني) زاد في باب وفود الانصار تعالوا بايعوني،[1205] و المبايعة هي المعاهدة تشبيهًا لها بالمعاوضة المالية كما في قوله تعالى ﴿ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة﴾[1206] كأن كل واحد منهما يبيع ما عنده من صاحبه فمن طرف رسول الله صلى الله عليه وسلم و عد الثواب ومن طرفهم التزام الطاعة وهذه هي المبايعة على الاسلام وقد يكون عقد الامام العهد بما يأمر الناس، قوله (ان لا تشركوا بالله) وقدمه على اخواته لانه اصل الايمان و اساس الاسلام، قوله (شيئًا) في سياق النفي يفيد العموم.

1202 - عمدة القارى، 154:1

1203- مسند أحمد، 37 :341، رقم الحديث: 22668

حكم الحديث: أخرجه البخاري- صحيح البخاري، 12:1، 18

1204 - عمدة القارى، 155:1

1205 - صحيح البخارى، 55:5، رقم الحديث: 3892

1206- سورة التوبة 111:9

قوله (ببهتان) وهو الكذب الذي يبهت سامعه اي يدهشه لفظًا، وقال صاحب العين البهت استقبالك بأمر تقذفه به وهومنه برئ لا يعلمه، و البهتان و البهت الحيرة[1207] قال تعالى ﴿فبهت الذي كفر﴾[1208] و البهت لا يكون الا مواجهة بالكذب على الانسان قال تعالى ﴿ولا ياتين ببهتان﴾[1209] اي لا ياتين بولد عن معارضته فتنسبه الى الزوج كان ذلك بهتانًا و فرية ويقال كانت المراة تلتقط الولد فتتبناه، وقال الخطأبي معناه ههنا قذف المحصنات وهومن الكبائر و يدخل فيه الاغتياب لهن و رميهن بالمعصية، وقال ايضًا: لا تبهتوا الناس بالمعايب كفاحًا و مواجهة،[1210] قوله (تفترونه) الافتراء هو الاختلاق و الفرية: الكذب كما في قوله تعالى ﴿لقد جئت شيئًا فريا﴾[1211] اي مختلقًا مصنوعًا، قوله (لا تعصوا في معروف) وفي باب وفود الانصار ولا تعصوني[1212] العصيان خلاف الطاعة كما قال الحماسي في باب النسيب ص : ٢٥٤ : شعر:

اما الراقصات بذات عرق ومن صلى بنعمان الاراك

لقد اضمرت حبك في فؤادي	وما اضمرت حبًا من سواك
اطعتِ لأمريك بصرم حبلى	مريهم في احبتهم بذاك
فان هم طاوعوك فطاوعيهم	وان عاصوك فاعصي من عصاك[1213]

ذكر العصيان في مقابلة الطاعة و المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى و الاحسان الى الناس وكل ما ندب إليه الشارع و نهى عنه من المحسنات و المقبحات،[1214] وقيل المعروف ما وافق طاعة الله تعالى كترك النياحة و تمزيق الثياب و جز الشعور و شق الجيوب و خمش الوجوه،

قوله (فمن وفى) و صيغته بالتخفيف من الثلاثي المجرد و بالتشديد من باب التفعيل اي ثبت على ما بايع عليه.

قوله (ومن اصاب من ذلك شيئًا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له) وهي الفعلة اللتي من

1207 - كتاب العين، خليل الفراهيدى، أبوعبدالرحمٰن خليل بن أحمد بن عمرو، 35:4، دارومكتبة الهلال، بدون طبع وبدون تاريخ

1208- سورة البقرة 258:2

1209- سورة الممتحنة 12:60

1210 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 151:1

1211- سورة مريم 27:19

1212 - صحيح البخارى، 55:5، رقم الحديث: 3892

1213-شرح ديوان الحماسة، التبريزى، 145:2، والأشعار:لخليدمولى العباس بن محمد

1214 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 106:1 - عمدة القارى ، 155:1

شانها ان تكفر الخطيئة ان تسترها ومنه الكافر لانه ستر الايمان و غطاه ومنه قول لبيد رضي الله عنه، شعر:

يعلو طريقه متنها متواتر في ليلة كفر النجوم غمامُها[1215]

اي تغطي النجوم غمامها وكذا يطلق الكافر على الليل لانه يستر الاشياء كما قال لبيد المذكور رضي الله عنه، شعر:

حتى اذا القت يدا في كافر و اَجن عورات الثغور ظلامها[1216]

فقوله في كافر اي في ليل وهذا الحديث يدل على ان من مات من المؤمنين من أهل الكبائر ان شاء الله تعالى عفا عنه و ادخله الله الجنة أول مرة وان شاء عذبه في النار ثم يدخله الجنة وهذا مذهب أهل السنة و الجماعة، وقالت المعتزلة اذا مات صاحب الكبيرة من غير توبة لا يعفى عنه فيكون مخلدًا في النار فهذا الحديث يعقب قولهم وايضًا هو حجة على الخوارج هم الذين يكفرون بالذنوب، قال النووي عموم هذا الحديث مخصوص بقوله تعالى ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك به﴾[1217] فالمرتد اذا قتل على الردة لا يكون القتل له كفارة انتهى،[1218] وقال الحافظ العيني قلت: او يكون مخصوصًا بالاجماع او لفظ ذلك اشارة الى غير الشرك بقرينة الستر فانه يستقيم في الافعال اللتي يمكن اظهارها و اخفائها واما المشرك اي الكفر فهومن الامور الباطنة فانه ضد الايمان و الايمان هو التصديق القلبي على الاصح،[1219] قال القاضي عياض ذهب أكثر العلماء الى ان الحدود كفارة لهذا الحديث، ومنهم من وقف لحديث أبي هريرة رضي الله عنه انه عليه السلام قال لا ادري الحدود كفارة لأهلها ام لا[1220]. لكن حديث عبادة اصح اسنادًا و يمكن ان يعني على طريق الجمع بينهما ان يكون حديث أبي هريرة ورد أولا قبل ان يعلم ثم اعلمه الله تعالى آخرا،[1221] وقال

1215-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 254:1، والشعر:للبيدرضى الله عنه

1216-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 262:1، والشعر:للبيدرضى الله عنه

1217- سورة النساء 48:4

1218 - فتح البارى لابن الحجر، 65:1 - عمدة القارى ، 157:1

1219 - عمدة القارى ، 157:1

1220- المستدرك على الصحيحين، الحاكم، ابن البيع أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله، 2 : 488، رقم الحديث: 3682، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1411هـ / 1990م

حكم الحديث : صححه الحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين- المستدرك، 2 : 488

1221 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 550:5

الشيخ قطب الدين[1222] واحتج من توقف بقوله تعالى ﴿ذلك لهم خزي في الدنيا و لهم في الآخرة عذاب عظيم﴾[1223] لكن من قال ان الآية في الكفار فلا حجة فيها وايضًا يمكن ان يكون حديث عبادة مخصصًا لعموم الآية او مبينًا او مفسرًا لها. [1224]

باب: من الدين الفرار من الفتن

باب من الدين الفرار من الفتن

قال النووي في الاسناد بهذا الحديث للترجمة نظر لانه لا يلزم من لفظ الحديث عد الفرار دينا وانما هو صيانة الدين،[1225] واجاب عنه العيني بقوله: قلت لم يرد بكلامه الحقيقة لان الفرار ليس بدين وانما المراد ان الفرار للخوف على دينه من الفتن شعبة من شعب الدين ولهذا ذكره بمن التبعيضية و تقدير الكلام باب الفرار من الفتن شعبة من شعب الدين،[1226]

19 - حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر، يفر بدينه من الفتن»

قوله (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم هو إبن قعنب البصري[1227] وكان مجاب الدعوة، قوله (عن مالك بن انس) قوله (يوشك) مضارع معلوم من اوشك او مجهوله لغة رديئه بمعنى يقرب قال إبن دريد[1228] الوشك السرعة[1229] ومن انكر استعمال ماضيه فيرده قول جرير[1230] شعر:

1222 - الشيخ قطب الدين: هو الإمام الحافظ قطب الدين عبد الكريم بن عبد النّور بن منير بن عبد الكريم بن علي بن عبد الحقّ الحلبي الأصل والمولد، المصري المحدّث الحنفي، المتوفى بها في رجب سنة خمس وثلاثين وسبعمائة وله إحدى وسبعون سنة. سمع الكثير وحدّث وروى عنه خلق. وكان يدرّس الحديث بجامع الحاكمي، وأعاد بالقبّة المنصورية، وصنَّف "شرح السيرة النبوية" للحافظ عبد الغني، وتاريخًا لمصر ولم يتمه، وشرح معظم صحيح البخاري، وكان كثير الاشتغال والمطالعة حسن الأخلاق. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 2:295

1223- سورة المائدة 33:5

1224 - عمدة القارى ، 157:1

1225 - فتح البارى لابن الحجر، 69:1 - عمدة القارى ، 161:1

1226 - عمدة القارى ، 161:1

1227 - عبد الله بن مسلمة: هو عبد الله بن مسلمة بن قعنب، أبو عبد الرحمن القعنبى المدنى. سمع من سعيد. وحماد بن سلمة، وأفلح بن حميد، وسلمة بن وردان، والليث بن سعد، ومالك، وروى عنه الموطأ، ومن جماعة. روى عنه: البخارى، ومسلم، وأبو داود، وروى الترمذى والنسائى عن رجل عنه، وخلق.

اذا جهل اللئيم ولم يقدر لبعض الأمر اوشك ان يصابا[1231]

وقال الجوهري اوشك فلان يوشك ايشاكا اي اسرع[1232] وهومن افعال المقاربة و تحقيقه في علم النحو، قوله (ان يكون خير مال المسلم غنم) يجوز ان يكون خير بالرفع اسم يكون و غنمًا بالنصب خبره، و يجوز ان يكون بالعكس وهذا افضل عندي لان غنمًا ذات ينبغي ان يكون محكومًا عليه، و خير مال المسلم وصف ينبغي ان يكون محكومًا به وان كان الوجهان جائزين، وانما قيد بالغنم لما فيها من السكينة و البركة وقد رعاها الأنبياء عليهم السلام ولانها خفيفة المؤنة كثيرة النفع سهلة الانقياد، قوله (يتبع بها) يجوز ان يكون من باب سمع يسمع وان يكون من باب الافتعال وهو المشي خلفها، قوله (شعف الجبال) بفتحتين جمع شعفة بفتحتين ايضًا وهي رأس الجبل، قوله (مواقع القطر) اي مواضع نزول المطر.

قوله (يفر بدينه) اي يهرب بدينه الباء للسببية اي بسبب دينه او للمصاحبة اي مع دينه،

قوله (من الفتن) وهو جمع فتنة وهي الاختبار يقال فتنت الفضة على النار اي خلصتها ثم استعملت فيما أخرجه الاختبار للمكروه ثم كثر استعماله في أبواب المكروه تارة بمعنى الكفر كقوله تعالى [و الفتنة اشد من القتل] [1233] و تارة بمعنى الاثم كقوله تعالى ﴿الا في الفتنة سقطوا﴾[1234] و تارة بمعنى الاحراق كقوله تعالى

قال أبو داود وغيره: مات القعنبى فى المحرم سنة إحدى وعشرين ومائتين. العقدالثمين في تاريخ البلدالأمين، 433:4

1228 - في نسخة الكاتب ابن الوريد وهو خطأ وفي نسخة المؤلف ابن دريد وهو الصواب كما في عمدة القاري، 162:1

1229 - تاج العروس من جواهرالقاموس ،المرتضى الزبيدى، أبوالفيض محمد بن محمد بن،390:27، المادة: و ش ك، دارالهداية، بدون طبع وتاريخ

1230 - جرير: هو جرير بن عطية الشاعر المشهور، يكنى: أبا حزرة. كان من فحول شعراء الإسلام، وكان بينه وبين الفرزدق مهاجاة، وهو أشعر من الفرزدق عند أكثرهم. وكان عمر بن عبد العزيز لا يأذن لأحد من الشعراء أن يدخل عليه إلا جريرا؛ وذلك لسلامة شعره من الهجو والبذاء. توفي جرير باليمامة في رمضان سنة عشر ومائة بعد الفرزدق بأربعين يوما. قلادة النحر، 36:2

1231-عمدة القارى شرح صحيح البخارى، بدرالدين العينى، أبو محمدمحمود بن أحمد، 162:1، دارإحياء التراث العربى، بيروت، والشعر:لجرير

1232 - الصحاح للجوهرى ، 1615:4، المادة: وشک

1233- سورة البقرة 191:2

1234- سورة التوبة 49:9

﴿ان الذين فتنوا المؤمنين و المؤمنات﴾[1235] و تارة بمعنى الصرف كقوله تعالى ﴿وان كادوا ليفتنونك﴾[1236] و المطابقة للترجمة ظاهرة، اقول: هذا عند وقوع الفتنة او خوفها وعند عدم الفتنة و عدم خوفها الاختلاط مع الناس أولى لاقامة الجمعة و الجماعة و العيدين خصوصًا للعلماء الذين يذكرون الناس و يعلمونهم.

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أنا أعلمكم بالله» . وأن المعرفة فعل القلب

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله وان المعرفة فعل القلب[1237]

قوله وان المعرفة اما بفتح اَن فيكون عطفًا على قول النبي لا على مقوله لئلا يتكرر واما بكسرها فيكون كلامًا مستانفًا، و الفرق بين العلم و المعرفة ان الأول عبارة عن الادراك الكلي، والثاني عن الادراك الجزئي، و بعبارة اخرى ان العلم ادراك المركبات كما في قولهم علمت زيدًا قائمًا فهذا ادراك زيد و قيامه، و المعرفة ادراك البسائط كما في قولهم عرفت زيدًا فهو ادراك زيد فقط، و وجه تعلق هذا الترجمة بالايمان ان العلم بالله ومعرفته من الايمان فتعلقت بالايمان،

لقول الله تعالى: {ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم}

قوله ﴿ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم﴾ هم سيئة [1238] استدلال على ان المعرفة فعل القلب فغرضه شيئان احدهما الرد على الكرامية و المرجئة حيث يقولون الايمان مجرد الاقرار باللسان بان الايمان لا يتم بمجرد الاقرار بدون ضم العقيدة، و ثانيهما: الاستدلال على زيادة الايمان و نقصانه حسب مقتضى مذهبه بان الناس متفاوتون في العلم و المعرفة واعلمهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فيكون الايمان قابلًا للزيادة و النقصان ، بما كسبت قلوبكم: بما عزمت قلوبكم و كسب القلب عزمه و نيته وفيه افعال القلوب اذا استقرت فيها يؤاخذبها كما في قوله عليه السلام اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل و المقتول في النار، قلت: هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصًا على قتل صاحبه[1239]، وقد مضى الحديث في باب المعاصي من أمر الجاأهلية، واما ما رواه البخاري في باب الخطا و النسيان من حديث أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تجاوز لي عن امتي ما وسوست به صدورها ما لم تعمل او تكلم[1240]، وما رواه مسلم

1235- سورة البروج 10:85

1236- سورة الإسراء 73:17

1237- صحيح البخاري، 1 : 13، بدون رقم

1238- سورة البقرة 255:2

1239- صحيح البخاري، 1 : 15، رقم الحديث: 31

1240- صحيح البخاري، 3 : 145، رقم الحديث:2528

من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: ان الله تجاوز لامتي ما حدثت به انفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به[1241]، وكذا ما رواه من حديثه ايضًا و اذا هم سيئة فلم يعملها لم اكتبها عليه[1242] الحديث فمحمول على ما اذا لم يستقر لانه غير ممكن فهومعفوعنه قال تعالى ﴿ ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به﴾[1243] و سياتي زيادة تحقيق في كتاب العتق في باب الخطا و النسيان.

---

20 – حدثنا محمد بن سلام، قال: أخبرنا عبدة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم، أمرهم من الأعمال بما يطيقون، قالوا: إنا لسنا كهيئتك يا رسول الله، إن الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه، ثم يقول: «إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا»

قوله (حدثنا محمد بن سلام) بن الفرج السلمي يكنى ابا عبد الله[1244] سمع إبن عيينة و إبن المبارك وغيرهما انفق في العلم اربعين الفا ومثلها في نشره وكانت الجن تحضر مجلسه وقال ادركت مالكا ولم اسمعه وكان أحمد يعظمه و سلام بتخفيف اللام، قوله (أخبرنا عبدة) أبو محمد عبدة بن سليمان بن حاجب الكلأبي الكوفي[1245]، قوله (عن هشام) بن عروة بن الزبير (عن أبيه عروة) بن الزبير وكان تابعيًا و اخوه عبد الله بن الزبير كان صحابيا.

1241- صحيح مسلم، 1: 116، رقم الحديث: 127

1242- صحيح مسلم، 1 : 117، رقم الحديث: 128

1243- سورة البقرة 286:2

1244 - محمد بن سلام: هو ابن الفرج، الإمام الحافظ، الناقد، أبو عبد الله محمد بن سلام السلمي مولاهم، البخاري، البيكندي. رأى مالك بن أنس، ولم يتفق له السماع منه. وروى عن: أبي الأحوص سلام بن سليم، وإسماعيل بن جعفر، وهشيم بن بشير، وعبد الله بن المبارك، وسفيان بن عيينة، وجرير بن عبد الحميد وخلق كثير. حدث عنه: البخاري، وأبو محمد الدارمي، وعبيد الله بن واصل، وأبو عمر محمد بن بجير، وخلق من أهل ما وراء النهر. وكان من أوعية العلم وأئمة الأثر.ولد محمد بن سلام في الليلة التي توفي فيها سفيان الثوري. ومات في سابع صفر، سنة خمس وعشرين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 38:9

1245 - عبدة: هو الحافظ، الحجة، القدوة، أبو محمد، عبدة بن سليمان الكلابي، الكوفي. حدث عن: عاصم الأحول، وهشام بن عروة، وإسماعيل بن أبي خالد، والأعمش، وطائفة. وعنه: أحمد، وابن راهويه، وأبو خيثمة، وأبو كريب، وأبو سعيد الأشج، وآخرون. قال أحمد بن حنبل: هو ثقة ثقة وزيادة، مع صلاح وشدة فقر، عليه فروة خلقة، لا تساوي كبير شيء. وقال أحمد العجلي: ثقة، صالح، صاحب قرآن، كان يقرئ. توفي في ثالث رجب، سنة ثمان وثمانين ومائة، بالكوفة، وصلى عليه قرابته المحدث محمد بن ربيعة الكلابي. سيرأعلام النبلاء، 451:7

قوله (أمرهم بما يطيقون من الاعمال) اي بما يطاق الدوام على فعله، قوله (قالوا انا لسنا كهيئتك) اي كمثلك زيد لفظ الهيئة للتاكيد اي ذنوبنا كثيرة وانت مغفور لا تحتاج الى كثرة العمل فنطلب منك الاذن في الزيادة في العبادة فرد عليهم النبي صلى الله عليه وسلم انا أولى بالعمل لاني اتقاكم واعلمكم بالله انا.

قوله (ان الله قد غفر لك ما تقدم من دنبك) اقتباس من قوله تعالى ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر﴾[1246] فان قلت: ما ذنبه الذي غفر له و الحال انه معصوم؟ قلت: المراد منه ترك الأولى و الافضل بالعدول الى الفاضل كأنه ذنب بجلالة قدر الأنبياء عليهم السلام كما قيل حسنات الابرار سيآت المقربين، وقيل المراد منه مخالطته مع امهات المؤمنين كأنه نوع غفلة فهو بالنسبة الى قدره الجليل ذنب، وقيل ذنب امته[1247] و الا فهومعصوم من الصغائر و الكبائر، وقيل في الجواب الذنب غير المعصية و ههنا مراتب بعضها فوق بعض و وضع لكل لفظه فالمعصية عدول عن الحكم و خلاف الطاعة كما قد ذكرت لك قول الحماسي: شعر:

[اطعت لأمريك بصرم حبلي] [1248] الخ،

فهذه اشدها ثم الخطأُ وهو ضد الصواب ثم الذنب وهو اخفها ومعناه العيب فقد غفر له ما يعد عيوبًا في ذاته الشريفة فاذا غفر له ما يعد عيبًا في ذاته الشريفة لا يقول يوم القيامة نفسي نفسي فلذا قال النبيون ائتوا محمدًا قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، و اعترض عليه: كيف يغفر ما ليس له وجود بعد لان المغفرة تقتضي سبق الذنب؟ والجواب: عنها المعنى ان صدر عنك ذنب فلا تؤخذ به وايضًا المغفرة من احكام الآخرة و هناك يغفر ما وجد في الدنيا،[1249] قال الشيخ ولي الله الدهلوي قدس سره العزيز ان الوعد بالمغفرة مقتضاه العمل و الاحتياط لا عدم العمل و ترك الاحتياط و لذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عن عبادته مع مغفرة ذنوبه ا فلا اكون عبدًا شكورًا فعلم ان مقتضى المغفرة هو الازدياد في العمل شكرًا[1250] كما قال تعالى في أهل بدر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم،[1251] قوله (فغضب) لان سؤالهم مخالف للفطرة السليمة وهو كالاب المشفق لنا يعلمنا خير الدارين، قوله (انا اعلمكم) ومن كان علمه زائدًا كان عبادته مرضيةً فلا حاجة الى تحمل المشقة.

1246- سورة الفتح 2:48

1247 - عمدة القارى ، 167:1

1248-شرح ديوان الحماسة، التبريزى، 145:2، والأشعار:لخليدمولى العباس بن محمد

1249 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 106،105:1

1250 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 106:1

1251 - صحيح البخارى، 59:4، رقم الحديث: 3007

قوله (و اتقاكم) اي اشدكم تحرزًا عن المناهي و الشبهات.

المبحث الثاني من الفصل الثالث:

باب: من كره أن يعود في الكفر كما يكره أن يلقى في النار من الإيمان

باب من كره ان يعود في الكفر كما يكره ان يلقى في النار

و يجوز في كلمة باب التنوين و الاضافة و الوقف ومن موصلة مبتدا خبره من الايمان وما ايضًا موصولة وفيه حذف فتقدير العبارة باب كراهية من كره العود في الكفر ككراهية الالقاء في النار من شعب الايمان و الكراهية ضد الارادة و الرضا و العود و الصيرورة وكلمة في بمعنى الى كما في قوله تعالى ﴿فردوا ايديهم في افواههم﴾[1252] اي الى افواههم لان صلة يلقى تقع الى و غرض المؤلف من هذه الترجمة الرد على من قال ان اجتناب الكفر بعد تمام حقيقة الايمان فرد عليه بان اجتناب الكفر من متممات حقيقة الايمان فهو داخل في حقيقتها.

21 - حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، ومن أحب عبدا لا يحبه إلا لله عز وجل، ومن يكره أن يعود في الكفر، بعد إذ أنقذه الله، منه كما يكره أن يلقى في النار "

1252- سورة إبراهيم 9:14

قوله (من كان الله) يجوز فيها الرفع على انها بدل من ثلاث او بيان له او خبر ثلاث على تقدير ان تكون الجملة الشرطية اللتي بعده صفة ثلاث اوعلى انه خبر مبتدا محذوف تقديره احدها ومن كان الله اي خصلة من كان الله ليصح الحمل لانه اتحاد المتغايرين في نحومن التعقل بحسب نحو آخر من الوجود ويحتمل ان يكون منصوبًا على انه مفعول به لفعل مقدر تقديره اعني بها خصلة من كان الله الخ، اقول: احسن العبارة ما كان خاليًا عن التقدير وان كان ما سواه جائزا، قوله (من كن فيه وجد حلاوة الايمان) وهي حسنه ، وقال النووي معنى حلاوة الايمان استلذاذه للطاعات و تحمل المشاق في الدين و ايثار ذلك على اعراض الدنيا الفانية و محبة عبادة الله تعالى بفعل طاعته و ترك مخالفته وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم[1253] وقد مر الحديث في باب حلاوة الايمان وقد استقصينا الكلام ثمه، اعلم اني قد ذكرت في المقدمة انه ليس في البخاري حديث مكرر من كل الوجوه فما يظن به انه مكرر فلا محالة بينهما من تفاوت اما في الاسناد اوفي المتن اوفي كليهما و ههنا في كليهما اما في الاسناد فالحديث الأول عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن ايوب عن أبي قلابة عن انس، والحديث الثاني عن سليمان بن حرب[1254] عن شعبة عن قتادة عن انس وكذا في متنيهما فتفكر فيهما.

باب: تفاضل أهل الإيمان في الأعمال

باب تفاضل أهل الايمان في الاعمال

باضافة باب اما الى المفرد وهو تفاضل واما الى الجملة بان يكون تفاضل أهل الايمان مبتدا وفي الاعمال خبره وعلى الأول تكون في الاعمال متعلقة بكلمة تفاضل اوكانت صفة تفاضل باعتبار المتعلق وفي سببية [(1255)] اي تفاضل أهل الايمان الحاصل بسبب الاعمال هذا اذا كانت صفة تفاضل واما اذا كانت متعلقة بتفاضل فلا حاجة الى التقدير ثم المراد من الاعمال اما نفسها واما ثوابها، وعلى الثاني فاما من قبيل ذكر السبب و ارادة المسبب واما بطريق المجاز بالحذف اي في ثواب الاعمال،

---

22 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار» ، ثم يقول الله

1253 - المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 13:2 - عمدة القارى، 147:1

1254 - سليمان بن حرب: هو أبو أيوب سليمان بن حرب الأزدي الواشحي البصري، أحد أعلام البصريين وعلمائهم، المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين وله من العمر أربع وثمانون سنة. روى عنه يحيى بن سعيد القطّان وأحمد بن حنبل و محمد بن سعد الكاتب وغيرهم. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 144:2

(1) اى كلمة في للسببية (الضياءالكوثري)

تعالى: «أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان. فيخرجون منها قد اسودوا، فيلقون في نهر الحيا، أو الحياة – شك مالك – فينبتون كما تنبت الحبة في جانب السيل، ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية» قال وهيب: حدثنا عمرو: الحياة، وقال: خردل من خير

قوله (يدخل أهل الجنة الجنة) الجنة الأول مضاف إليه للأهل و الجنة الثانية مفعول فيه ليدخل على الاصح ينصب بفي المقدر و مفعول به له على غير الاصح، قوله (أخرجوا) بفتح الهمزة من الاخراج خطاب للملائكة، قوله (من كان) مفعول به وقيل يجوز ضم الهمزة من الخروج و يكون من كان منادي بحذف حرف النداء،

قوله (مثقال حبة) المثقال كالمقدار لفظًا ومعنًى قيل مثقال الشئ ميزانه من مثله كقوله تعالى ﴿مثقال ذرة﴾[1256]

اي زنة،[1257] قوله (من خردل من ايمان) و الخردل نبات معروف يقال له في لغتنا[(1258)]وفي الهندية[(1259)]يشبه الشئ القليل في القلة به وهذا من باب التمثيل لان الايمان ليس بجسم حتى يوزن او يكال لكن المشكل من المعقول قد يشبه المحسوس ليفهم و يعلم، وقال العيني و التحقيق فيه انه يجعل عمل العبد وهو عرض في جسم على مقدار العمل عند الله ثم يوزن و يدل عليه ما جاء مبينا وكان في قلبه من الخير ما يزن برة، وقيل يوزن خواتيم الاعمال، وقيل يوزن الصحف المشتملة على الاعمال، ثم قال العيني ان المراد بحبة الخردل زيادة على اصل التوحيد وقد جاء في الصحيح بيان ذلك ففي رواية فيه أخرجوا من قال لا اله الا الله و عمل من الخير ما يزن كذا[1260]، ثم بعد هذا يخرج منها من لم يعمل خيرًا قط غير التوحيد، وقال القاضي هذا هو الصحيح اذ معنى الخير هنا أمر زائد على الايمان لان مجرده لا يتجزى وانما يتجزى الأمر الزائد عليه وهي الاعمال الصالحة، وذكر القاضي عن قوم ان المعنى في قوله من ايمان ومن خير ما جاء منه اي من اليقين الا انه قال المراد ثواب الايمان هو التصديق و به يقع التفاضل[1261] فان اتبعه بالعمل عظم ثوابه وان

1256- سورة النساء 40:4

1257 - عمدة القارى، 169:1

(1) اَوري

(2) راى

1260- صحيح البخاري، 9: 121، رقم الحديث: 7410

1261 - عمدة القارى، 169:1

كان على خلاف ذلك نقص ثوابه و لعلهم يعلمون ما في قلوبهم من الايمان في الدنيا بعلامات كما انهم يعلمون انهم أهل التوحيد،[1262]

قوله (فيلقون في نهر الحياء او الحياة) بفتح الحاء و الحياء وقع في رواية الاصيلي ممدودًا وهو بمعنى الخجل وهوليس بمراد ههنا كما قاله القاضي،[1263] وفي رواية كريمة وغيرها بالقصر وهو المطر لان المراد هنا ما يحصل به الحياة للبنات فهو اليق بالحياة من الحياء الممدود قال أبو الطيب:

و ذكي رائحة الرياض كلامها   يبغي الثناء على الحيا فتفوح[1264]

وفي البردة :

[ان الحيا تنبت الازهار في الاكم] [1265]

وفي الخربوتي شرح البردة قصة عجيبة بان بعض صلحاء مكة راى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام و سأل منه عليه السلام فقال ء اَنت قلت يا رسول الله؟ الحيا من الايمان بالقصر فقال رسول الله لا، فاستيقظ و تعجب من ذلك و حكى هذه الواقعة عند علماء مكة فتعجبوا من ذلك لأنهم تيقنوا بالرواية الصحيحة و علموا ان الرواة ثقاة أُمناء اذ هو مذكور في البخاري وغيره فأمروا له بتكرار التوجه الى الحضرة العلية له عليه السلام في الليلة الثانية ففعل فراَى تلك الحضرة على الطريق المذكور ثم حكي ذلك عندهم فأمروه ثانيًا بتكرار التوجه الى ان بلغ ثلاث ليال وكان الأمر كما ذكر فاجتمعوا و كتبوا هذه الواقعة في صحيفة فأرسلوا بها الى سلطان مصر و علمائها وكان ذلك في زمن شمس الدين بن حجر من المحدثين فلما سمع إبن حجر ذلك تعجب وقال للملِك مره ليجئ الينا فنراه و نسمع من لسانه فأرسل السلطان إليه مبلغًا من النقود لترتيب اسباب السفر و طلبه فابى عن تلك النقود وذهب إليه بماله فلما وصل استقبله العلماء و الكبراء فلما راوه سالوه عن ذلك فحكى عندهم كما مر فتعجبوا من ذلك فرفعوا القضية الى الامام برهان الدين المحدث بالشام فقال اريد ان ارى هذا الرجل و اسمع ذلك من لسانه فذهبوا به إليه فحكى عنده كما مر

1262 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 566،567:1

1263 - عمدة القارى، 170:1

1264- المصنف للسارق والمسروق منه، ابن وكيع، 798:1 ، والشعر:لأبى طيب المتنبى

1265-ثلاثية البردة بردة الرسول صلى الله عليه وسلم، حسن حسين، 82:1، والبيت:لمحمدالبوصيرى، والبيت الأول للشعر:ولن يفوت الغنى منه يد تربت

فتنبه برهان الدين لما سبق من الفرق بين الممدود و المقصور فقال لقد صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الحيا بالقصر المطر والحديث ممدود لكن توجه هذه الليلة و اسال الحضرة ففعل فراى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستكشف منه فقال الأمر كذلك بارك الله فيك وفي معلمك برهان الدين انتهى ، وفي مغني اللبيب شعر:

سقى الحيا الارض حتى امكن   عزيت لهم فلازال عنها الخير ممدودًا

انتهى وكلمة اوشك من مالك الامام الراوي و هنا يقال لفظ قال وان لم يكن مكتوبًا في الكتاب، قوله (كما تنبت الحبة) بكسر الحاء و تشديد الباء بذور الصحراء قال الجوهري[1266]، [1267] و يمكن ان يراد بها حبة بقلة الحمقاء لان شانها ان تنبت سريعًا على جانب السيل و يتلفه السيل ثم تنبت و يتلفه السيل ولهذا سميت بها لانه لا تمييز لها في اختيار المنبت،[1268] قال العيني: وفيه تشبيه متعدد وهو التشبيه من حيث الاسراع ومن حيث ضعف النبات ومن حيث الطراوة و الحسن والمعنى من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان يخرج من ذلك الماء نضرًا حسنًا منبسطًا متبخترًا كخروج هذه الحبة من جانب السيل صفراء ملتوية[1269] وهذا يؤيد ان يكون اللام فيه للجنس لان بقلة الحمقاء ليست صفراء الا ان يراد مجرد الحسن و الطراوة.[1270]

قوله (ا لم تر) خطاب لكل من يتأتى منه الرؤية، قوله (صفراء ملتوية) حالان متداخلان او مترادفان، و وجه المطابقة للترجمة ان بعض المؤمنين يدخلون الجنة أولا وبعضهم يدخلون آخرا وهذا بسبب تفاضلهم في الاعمال وفيه رد على المرجئة القائلة على ان لا تضر المعصية مع الايمان[1271] اذ يعلم من الحديث دخول طائفة من عصاة المؤمنين النار وفيه ايضًا رد على المعتزلة و الخوارج القائلين بخلود العصاة في النار[1272] اذ يخرج منها عصاة المؤمنين وفيه تفاضل أهل الايمان في الاعمال ولهذا انعقد الباب، وفيه حجة لمن قال ان

1266 - في نسخة الكاتب قال الجوهري وهو خطأ وفي نسخة المؤلف قاله الجوهري وهو الصواب لأنه عبارة الجوهري كما في الصحاح، 105:1، المادة: حبب

1267 - الصحاح للجوهرى، 105:1، المادة: حبب

1268 - عمدة القارى، 170:1

1269 - وفي عمدة القاري، 172:1 "صفراء متميلة"

1270 - عمدة القارى، 172:1

1271 -انظرللتفصيل: التبصيرفى الدين وتمييزالفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، الإسفرائينى، أبوالمظفرطاهربن محمد،97:1، عالم الكتب، لبنان، الطبعة الأولىٰ، 1403ھ/1983م

1272 - انظرللتفصيل:التبصيرفى الدين وتمييزالفرقة الناجية للإسفرائينى، 68:1

الاعمال من الايمان لقوله عليه السلام من خردل من ايمان والمراد به ما زاد على اصل التوحيد كما قاله العيني.[1273]

قوله (وقال وهيب) على صيغة التصغير هو إبن خالد بن عجلان البأهلي[1274]، قوله (و عمرو) بن يحيى المازني[1275]، قوله (خردل من خير) وصله البخاري في كتاب الرقاق في باب صفة الجنة و النار عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد و سياقه اتم من سياق مالك لكنه قال هناك من خردل من ايمان[1276] كما قال مالك وقال في هذا التعليق من خردل من خير وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة هذا الحديث في مسنده بلفظ من خردل من خير كما علقه البخاري وفيه فوائد: منها: لفظ التحديث وهو يدل على الاتصال بخلاف ما رواه مالك فانه اتى فيه بلفظ عن وفيه خلاف قيل يدل على الاتصال، وقيل لا فازال هذا الخلاف وان كان مالك غير مدلس مع ان المشهوران عَن يدل على الاتصال اذا لم يكن الراوي مدلسًا، ومنها: ازالة الشك في لفظ الحيا و الحياة، ومنها قوله من خير.

---

23 – حدثنا محمد بن عبيد الله، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن صالح، عن ابن شهاب، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، أنه سمع أبا سعيد الخدري، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بينا أنا نائم، رأيت الناس يعرضون علي وعليهم قمص، منها ما يبلغ الثدي، ومنها ما دون ذلك، وعرض [ص:14] علي عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره» . قالوا: فما أولت ذلك يا رسول الله؟ قال: «الدين»

قوله (حدثنا محمد بن عبيد الله) بن محمد بن زيد بن أبي زيد القرشي الاموي مولى عثمان بن عفان[1277]، قوله (ابراهيم بن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف[1278]، قوله (عن صالح) بن كيسان أبو محمد

1273 - عمدة القارى، 172:1

1274 - وهيب: هو وهيب بن خالد بن عجلان البصري أبو بكر صاحب الكرابيس. سمع موسى بن عقبة، وعبيد الله بن عمر وغيرهما. روى عنه معلى بن أسد، وموسى بن إسماعيل، وسهل بن بكار وغيرهم. توفي سنة خمس وستين ومائة وهو ابن ثمان وخمسين سنة. قلادة النحر، 224:2

1275 - عمرو: هو عمرو بن يحيى بن عمارة من شيوخ مالك. وثقوه. وقال يحيى بن معين: ليس بقوي، صويلح. مالك، عن عمرو بن يحيى المازني، عن سعيد بن يسار. عن ابن عمر: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو متوجه إلى خيبر. أخرجه مسلم. وعمرو ثقة. حدث عنه شعبة، وابن عيينة، والناس. ميزان الاعتدال فى نقدالرجال لشمس الدين الذهبي، 293:3

1276 - صحيح البخارى، 115:8، رقم الحديث: 6560

1277 - محمد بن عبيد الله: هو محمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد بن أبي زيد مولى عثمان بن عفان القرشي الأموي أبو ثابت المديني سمع ابن وهب وابن ابى حازم. التاريخ الكبيرللبخاري، 170:1

الغفاري المدني التابعي، قوله (عن إبن شهاب) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، قوله (عن أبي امامة بن سهل) وهو اسعد بن سهل بن حنيف بالتصغير إبن واهب بن العليم بن ثعلبة بن الحارث بن مجدعة بن عمرو بن خنيس بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس اخى الخزرج إبني حارثة بن ثعلبة بن العنقاء بن عمرو مزيقيا الخارج من اليمن أيام سيل العرم[1279].

قوله (سمع ابا سعيد الخدري) اسمه سعد بن مالك[1280]، قوله (بينا) اصله بين ثم اشبعت الفتحة فصارت الفا قال الشاعر:

[فبينا نحن نرقبه اتانا] [1281]

وترجمته في لغتنا[(1282)] هذا ما سمعته من الاساتذة قدس اسرارهم، وقال العيني هو ظرف زمان بمعنى المفاجاة اي[(1283)]و يضاف الى الجملة كسائر اسماء الزمان نحو: اتيتك زمن الحجاج الامير و يقتضي الجواب و جوابه

1278 - إبراهيم بن سعد: هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري والد يعقوب بن إبراهيم من متقنى أهل المدينة وساداتهم ولى قضاء بغداد وحدث بها فكتب عنه العراقيون ومات سنة ثلاث وثمانين ومائة وله يوم مات ثلاث وسبعون سنة- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 225:1

1279 - أبي امامة بن سهل: هو أبو أمامة بن سهل بن حنيف بن وهب الأنصاري. من بني عمرو بن عوف ابن مالك بن الأوس، اسمه أسعد، سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم جده أبي أمامة أسعد بن زرارة أبي أمه، وكناه بكنيته، ودعا له وبرك عليه. توفي أبو أمامة بن سهل بن حنيف سنة مائة، وهو ابن نيف وتسعين سنة. روى الليث بن سعد، عن يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أبو أمامة بن سهل ابن حنيف، وكان ممن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم. قال أبو عمر: يعد في كبار التابعين. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1602:4

1280 - أبا سعيد الخدري: هو أبو سعيد سعد بن مالك بن شيبان بن عبيد الأنصاري الخدري وهو مشهور بكنيته، من مشهوري الصحابة وفضلائهم، وهو من المكثرين من الرواية، عنه وأول مشاهده الخندق، وغزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة غزوة. روى عنه من الصحابة: جابر، وزيد بن ثابت، وابن عباس، وأنس، وابن عمر، وابن الزبير، ومن التابعين: سعيد بن المسيب، وأبو سلمة، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وعطاء بن يسار، وأبو أمامة بن سهل بن حنيف، وغيرهم. وتوفي سنة أربع وسبعين يوم الجمعة، ودفن بالبقيع. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 451:2

1281- سرعة صناعة الإعراب، أبوالفتح عثمان بن جنى الموصلى،39:1 ، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 2000م، والشعر:أنشده سيبويه

(1) په دې حال کې

(2) ناڅاپه

بدون اذ و اذا فصيح وقد يزاد فيه لفظ الميم فيقال بينما، قوله (رأيت الناس) جواب بينا بدون اذ و اذا وهو الفصيح اذ هوفي قول الفصيح و اختاره الاصمعي.[1285][1284]

قوله (رأيت الناس) من رؤية البصر يقتضي مفعولا واحدا، وقوله (يعرضون على) جملة حالية اكتفى فيه بضمير وحده بمعنى يظهرون و العرض فروعه كثيرة وهو يرجع الى اصلٍ واحدٍ وهوالذي يقابل الطول و يجوز ان يكون من الرؤيا بمعنى العلم و مفعوليه، قوله الناس يعرضون علي او الناس مبتدا وقوله يعرضون علي خبره و الجملة مفعول رأيت كما في قول ذي الرمة[1286]

يمدح بلالا قاضي البصرة[1287]، شعر:

رأيت الناس ينتجعون غيثًا   فقلت لصيدح انتجعي بلالا[1288]

الانتجاع طلب المعروف و صيدح علم الناقة اي الناس يطلبون المطر فقلت لناقتي اطلى[1289] المعروف من بلال، قوله (ما يبلغ الثُدى) بضم الثاء وكسر الدال و الياء المشددة جمع الثدي كفلس اصله ثدوي على وزن فعول ثم ادغمت الواوفي الياء وكسر ما قبل الياء فصار ثديا وهو يذكر و يؤنث و ترجمته في لغتنا(1290)

1284 - الأصمعي: هو أبو سعيد عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع الباهليّ الأصمعي البصري اللغوي. أحد أئمة اللغة والغريب والأخبار والنوادر، المتوفى سنة ست عشرة ومائتين، عن ثمان وثمانين سنة.

سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 306:2

1285 - عمدة القارى، 174:1

1286 - ذي الرمة: هو ذو الرمة غيلان بن عقبة بن بهيس من فحول الشعراء، مضري النسب، والرمة: هي الحبل. شبب بمية بنت مقاتل المنقرية، وبالخرقاء. وله مدائح في الأمير بلال بن أبي بردة. قال أبو عمرو بن العلاء: افتتح الشعراء بامرئ القيس، وختموا بذي الرمة. وحدث عن: ابن عباس. روى عنه: أبو عمرو بن العلاء، وعيسى بن عمر النحوي. مات ذو الرمة: بأصبهان، كهلا، سنة سبع عشرة ومائة. سيرأعلام النبلاء، 267:5

1287 - بلال: هو بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري أخو سعيد بن أبي بردة وكان على قضاء البصرة واسم أبي بردة عامر بن عبد الله بن قيس يروي عن أبيه روى عنه قتادة ومحمد بن الزبير الحنظلي.الثقات، ابن حبان، أبوحاتم محمد بن حبان بن أحمد، 91:6، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى، 1393هـ/1973م

1288- الشعروالشعراء، أبومحمدعبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى،525:1، دار الحديث، القاهرة، 1423هـ، والشعر:لذى الرّمة

1289 - في نسخة الكاتب أطلي بحذف الباء وهو خطأ وفي نسخة المؤلف أطلبي بذكر الباء وهو الصواب. انظر: عكدة القاري، 174:1

(1) تی

قوله (و عليه قميص) جملة اسمية حالية متلبسة بالواو و الضمير، وقوله (يجره) اما صفة قميص اوحال متداخلة، قوله (قالوا) الضمير للصحابة،

قوله (فما أولت ذلك) اي فما عبرت ذلك، قوله (الدين) بالنصب اي أولت الدينَ ويحتمل ان يكون مرفوعًا على الخبرية اي المؤل الدينُ، وفيه تشبيه بليغ حيث شبه الدين بالقميص، و وجه الشبه الستر لان القميص يستر عورة الانسان و يحجبه من وقوع النظر عليه كذلك الدين يستر الانسان من النار و يحجبه عن كل مكروه، وقال أهل التعبير رؤية القميص في النوم معناه الدين[1291] و جره يدل على ابقاء اثره وهذا محل المطابقة للترجمة لانه عليه السلام لما أوله بالدين و هم متفاضلون في لبسها فيدل على انهم متفاضلون في الايمان اقول قال الحنفية هذا التفاضل ليس في حقيقة الايمان بل في الاعمال اللتي يزاد بها نور الايمان.

باب: الحياء من الإيمان

باب الحياء من الايمان

وقد مر تفسير الحياء في باب امور الدين بانه انكسار و تغيير يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم، وقيل انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح[1292] و لفظ باب اما مضاف الى الجملة واما غير مضاف وعلى تقدير عدم الاضافة الرابطة بين الجملتين مقدرة تقديرها هذا باب الحياء من الايمان،

---

24 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك بن أنس، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الأنصار، وهو يعظ أخاه في الحياء، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دعه فإن الحياء من الإيمان»

قوله (حدثنا عبد الله بن يوسف) القينسيُ نزيل دمشق، قوله (مالك بن انس) هو الامام، قوله (عن إبن شهاب) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي،

قوله (مر على رجل من الانصار) و الانصار هم الذين آووا و نصروا، قوله (وهو يعظ اخاه) اما في النسب فيكون حقيقة لغوية واما في الاسلام فيكون مجازًا لغويًا و حقيقة شرعية و قصته ان ذلك الرجل كان كثير الحياء وكان ذلك يمنعه من استيفاء حقوقه فوعظه اخوه اي زجره على مباشرة الحياء و عاتبه على ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم (دعه) اي اتركه،

1291 - تعبيرالرؤيا، أبوطاهر المقدسى، إبراهيم بن يحيى بن غنام، 239:1، باب حرف القاف، مكتبة جامعة الأردنية، صورة مخطوطة

1292 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 83:1 - عمدة القارى ، 126:1

قوله (فان الحياء من الايمان) لان الحياء خلق حسن قال النبي صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى الحياء لا ياتي الا بخير[1293]، وفي رواية اخرى الحياء خير كله[1294] و الفاء للتعليل، فان قلت: لما كان الحياء بعض الايمان فلما انتفى الحياء انتفى الايمان اذ فوات الجزء يستلزم فوات الكل، قيل في الجواب: و المجيب صاحب العيني لا نسلم صدق كون الحياء من حقيقة الايمان لان المعنى فان الحياء من مكملات الايمان و نفي الكمال لا يستلزم نفي الحقيقة نعم الاشكال قائم على قول من يقول الاعمال داخلة في حقيقة الايمان وهذا لم يقل به المحققون كما ذكرنا فيما مضى انتهى،[1295] اقول: لوذكرت ما قلت لك فيما مضى ان للايمان معنيين احدهما منج عن الخلود و ثانيهما منج عن الدخول فلو دخل الحياء في الايمان بالمعنى الثاني وانتفى بانتفائه لما استنكف عنه.

باب: {فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم}

باب فان تابوا و اقاموا الصلاة و آتووا الزكاة فخلوا سبيلهم غرضه الرد على المرجئة القائلة بان الايمان لا يفتقر الى الاعمال، حاصله: ان عصمة انفسهم و اموالهم (وهوالمراد با التخلية) تترتب على مجموع الامور الثلاثة: الرجوع عن الكفر، و اقامة الصلاة، و ايتاء الزكاة، فعلم ان الايمان يفتقر الى الاعمال في عصمة النفس و المال فلو كفى الايمان وحده لعصم به النفس و المال و اذا لم يحصل العصمة في الدنيا باجراء كلمة التوحيد بدون الاعمال فكذلك لا تحصل النجاة في الآخرة بدون الاعمال فعند الشافعي ومالك يقتل من ترك الصلاة عمدًا تعزيرًا وعند أحمد كفرًا وعند أبي حنيفة و المزني لا يقتل بل يحبس حتى يتوب،[1296] هذه الآية في سورة التوبة أولها ﴿فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم و خذوهم و احصروهم و اقعدوا لهم كل مرصد فان تأبوا و اقاموا الصلاة و آتوو الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم﴾[1297] نزلت في مشركي مكة وغيرهم من العرب وذلك انهم عاهدوا المسلمين ثم نكثوا الا ناسًا منهم و هم بنوضمرة حي من كنانة أمر الله رسوله باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة اشهر وكان السبب فيه انهم لم ينقضوا العهد و نبذوا العهد الى الناكثين و أمروا ان يسيحوا في الارض أربعة اشهر

1293- صحيح البخاري، 8 : 29، رقم الحديث: 6117

1294- صحيح مسلم، 1 : 64، رقم الحديث: 37

1295 - عمدة القارى، 1:177

1296 - انظر: الكواكب الدرارى للكرمانى، 1:124- شرح صحيح البخارى لابن بطال، 8:577- فتح البارى لابن الحجر، 12:203

1297- سورة التوبة 9:5

آمنين ولا يتعرضوا لهم وهي الاشهر الحرم لان القتل و القتال فيها حرام ﴿فاذا انسلخ الاشهر الحرم﴾[1298] الآية، (فان تأبوا واقاموا الصلاة و آتووا الزكاة) اي فان رجعوا عن الكفر و اقاموا الصلاة و اقامة الصلاة اما تعديل اركانها و حفظها من ان يقع زيغ في فرايضها و سننها و آدابها من اقام العود اذا قومه، واما بالمداومة عليها من قامت السوق اذا نفقت، واما التجلد و التشمر لادائها من قامت الحرب على ساقها، واما اداؤها تعبيرًا عن الاداء بالاقامة من قبيل ذكر الجزء و ارادة الكل لان القيام بعض اركانها والصلاة عبارة عن العبادة المفتحة بالتكبير المختمة بالتسليم و سياتي تحقيقها في كتاب الصلاة انشاء الله تعالى، واما الزكاة فهي القدر المخرج من النصاب للمستحق.[1299]

قوله (فخلوا سبيلهم) اي لا تتعرضوا لهم لأنهم عصموا دماءهم و اموالهم بالرجوع عن الكفر الى الاسلام و شرائعه، اوالمعنى اطلقوا عنهم قيد الاسر و الحصر و اكتفى بذكرهما عن ذكر سائر العبادات لكونهما رأس العبادات البدنية و المالية.

---

25 - حدثنا عبد الله بن محمد المسندي، قال: حدثنا أبو روح الحرمي بن عمارة، قال: حدثنا شعبة، عن واقد بن محمد، قال: سمعت أبي يحدث، عن ابن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله»

قوله (حدثنا عبد الله بن محمد المسندي وأبو روح) بفتح الراء وهو الحرمي بن عمارة وهو اسمه إبن أبي حفصة[1300]، قوله (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج عن واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمرو[1301]، قوله

1298- سورة التوبة 9:5

1299 - انظر: الكواكب الدرارى للكرمانى، 1:122- عمدة القارى، 1:180

1300 - أبو روح : هو حرمى بن عمارة بن أبي حفصة، أبو روح العتكي، مولاهم البصري، لم يلحق أباه. وروى عن قرة بن خالد، وهشام بن حسان، وشعبة. وعنه ابن المديني، وبندار، وعدة. قال ابن معين: صدوق. وذكره العقيلي في الضعفاء فأساء. ميزان الاعتدال فى نقدالرجال لشمس الدين الذهبي، 1:473

1301 - واقد بن محمد: هو واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي العمري المدني، أخو أبي بكر وعمر وزيد وعاصم بني محمد بن زيد، ووالد عثمان بن واقد. روى عن: سعيد بن مرجانة، وصفوان بن سليم، وعبد الله بن أبي مليكة، وأبيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر، ومحمد بن المنكدر، ونافع مولى ابن عمر. روى عنه: شعبة بن الحجاج، وأخوه عاصم بن محمد بن زيد، وابنه عثمان بن واقد العمري. روى له البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 30:414

(قال سمعت) أبي وهو محمد بن عبد الله بن عمرو[1302]، قوله (من إبن عمر) وهو عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي، قوله (أمرت) على صيغة المجهول و الأمر هو قول القائل لغيره افعل على سبيل الاستعلاء، قوله (ان اقاتل الناس) بتقدير الباء لان حذف حرف الجر مع اَن وان بالسكون و التشديد قياس اي بان اقاتل الخ من باب المفاعلة لانه وضع لمشاركة اثنين و الجهاد لا يتاتى الا بين اثنين، قوله (و يقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة) وقد مر تحقيقهما في ترجمة الباب والمعنى أمرني الله بان اقاتل الناس الخ، وهذا لشهرته حذف، وقال الكرماني اذا قال الصحابي أمرنا بكذا علم ان الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان من اشتهر بطاعة رئيسه اذا قال ذلك فهم منه ان الرئيس أمره وفائدة العدول عن التصريح دعوى اليقين و التعويل على شهادة العقل.[1303]

قوله (فاذا فعلوا ذلك) اذا ظرفية متضمنة لمعنى الشرط وذلك اشارة الى المذكور من شهادة ان لا اله الا الله الخ مفعول به لفعلوا، قوله (عصموا) جواب اذا و العصم لغة المنع ومنه العصام وهو الخيط الذي يشد به القربة لمنعه من السيلان، وقال الجوهري: العصمة هو الحفظ[1304] فالمعنى حفظوا او حقنوا، قال النووي يستدل بالحديث على ان تارك الصلاة عمدًا معتقدا وجوبها يقتل و عليه الجمهور،[1305] و عقبه العيني بقوله قلت: لا يصح هذا الاستدلال لان المامور به هو القتال ولا يلزم من اباحة القتال اباحة القتل لان باب المفاعلة يستلزم وقوع الفعل من الجانبين ولا كذلك القتل فافهم،[1306] قوله (الا بحق الاسلام) مستثنى مفرغ اي لا يجوز اهدار دمائهم و استباحة اموالهم بسبب من الاسباب الا بحق الاسلام و المستثنى المفرغ لا يجوز الا في النفي اوما في معناه من الايجاب نحو صمت الا يوم العيدين و أيام التشريق اذ معناه لم افطر وهذا من قبيل الاخير، وهذه الاضافة اما بمعنى اللام او بمعنى من او بمعنى في فتدبر، و حق الاسلام هوما كان من قتل نفس او حد او غرامة بمتلف او نحوذلك و لذا قيل ان ابابكر لم يستدل بالقياس وحده اي بقياس الزكاة

1302 - محمد بن عبد الله: هو محمد بن زيد بن عبد الله ابن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، أبو عاصم العدوي، العمري، المدني. حدث عن: جده؛ ابن عمر، وسعيد بن زيد، وابن عباس. حدث عنه: أولاده الخمسة؛ عاصم، وواقد، وزيد، وعمر، وأبو بكر، والأعمش، وآخرون. وثقه: أبو حاتم. وهو قليل الحديث. قيل: إنه وفد على هشام بن عبد الملك، فتباخل عليه، وما وصله بشيء. سيرأعلام النبلاء، 105:5

1303 - انظر: الكواكب الدراری للكرمانی، 122:1

1304 - انظر: الصحاح للجوهری، 1986:5، المادة: عصم

1305 - انظر: المنهاج(شرح النووی على صحيح مسلم)، 71،70:2

1306 - انظر: عمدة القاری، 181:1

على الصلاة وحده حين قال له عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت ان اقاتل الناس حتى يقول لا اله الا الله الحديثَ، بل استدل بالحديث ايضًا اي بقوله الا بحق الاسلام،[1307]
قوله (و حسابهم على الله) اي حسابهم على الله بعد هذه الحالة في أمر سرائرهم على الله، وفيه ان من اظهر اي الاسلام وفعل الاركان يجب الكف عنه، وفيه قبول توبة الزنديق روي عن أبي حنيفة في الزنديق الذي يظهر الاسلام قال اَستَتِيبُه[1308] ([1309])وفيه اشتراط التلفظ بكلمتي الشهادة في الحكم بالاسلام، وفيه ان الحكم على الظاهر و الحساب على السرائر الى الله، وفيه وجوب قتال الكفار اذا اطاقوه الى ان يسلموا او يعطوا الجزية عن يد و هم صاغرون.

باب من قال إن الإيمان هو العمل

باب من قال ان الايمان هو العمل

لفظ باب مضاف الى ما بعده اي هذا باب في بيان من قال ان الايمان هو العمل، وفيه الرد على المرجئة ايضًا في قولهم ان الايمان قول بلا عملٍ حتى قال غلاتهم ان مظهر الشهادتين يدخل الجنة وان لم يعتقده بقلبه،[1310]

لقول الله تعالى: {وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون} [الزخرف: 72] وقال عدة من أهل العلم في قوله تعالى: {فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون} [الحجر: 93] عن قول: لا إله إلا الله، وقال: {لمثل هذا فليعمل العاملون} [الصافات: 61]

قوله (لقول الله تعالى) : ﴿و تلك الجنة اللتي اورثتموها بما كنتم تعملون﴾[1311] و تلك اشارة الى الجنة المذكورة في قوله تعالى ﴿ادخلوا الجنة انتم و ازواجكم تحبرون﴾[1312] فهي مبتدا و الجنة خبره و اللتي الى آخره صفة الجنة و بما كنتم متعلق باورثتموها، او تلك اسم اشارة موصوف او مبدل او مبين مبتدا و الجنة مشار إليه صفة او بدل او عطف بيان لها وخبرها اللتي اورثتموها الى آخره، او اللتي اورثتموها صفة الجنة و

1307 - انظر: فتح البارى لابن الحجر، 76:1 - عمدة القارى، 183:1

1308 - انظر: فتح البارى لابن الحجر، 463:9 - عمدة القارى، 182:1

(1) [محتسب را در ون خانه چه كار]

1310 - انظر: المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 219:1 - عمدة القارى، 184:1

1311- سورة الزخرف 72:43

1312- سورة الزخرف 70:43

بما كنتم تعملون خبرها، وعلى اي تقدير الآية دليل الترجمة و تاكيد لها لما قلنا في المقدمة ان من دابه انه يذكر مع الترجمة آية من القرآن اوحديثا من أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم او اثرًا من آثار الصحابة رضي الله عنهم للاستدلال على الترجمة و لتاكيدها، و توجيه الاستدلال ان الايمان سبب لدخول الجنة وقد اخبر الله عزوجل بان العمل سبب لدخول الجنة حيث قال ﴿و تلك الجنة اللتي اورثتموها بما كنتم تعملون﴾[1313] فعلم منه ان الايمان هو العمل، وفي العيني فان قلت: الايراث ابقاء المال بعد الموت لمن يستحقه و حقيقته ممتنعة على الله تعالى فما معنى الايراث ههنا؟ قلت: هذا من باب التشبيه قال الزمخشري شبهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة[1314] ويقال المورث ههنا الكافر وكان له نصيب منها ولكن كفره منعه فانتقل منه الى المؤمنين وهذا معنى الايراث ويقال المورث هوالله تعالى ولكنه مجاز عن الاعطاء على سبيل التشبيه لهذا الاعطاء بالميراث وما في بما كنتم تعملون تحتمل المصدرية و الموصولية، فان قيل: كيف التوفيق بين الآية وحديث لن يدخل احدكم الجنة بعمله؟ اجيب عنه: ان الباء في قوله تعالى ﴿بما كنتم تعملون﴾[1315] للملابسة لا للسببية فالمعنى اورثتموها ملابسة لاعمالكم اي لثوابها او للمقابلة اي مقابلة لاعمالكم، وقالت المعتزلة الباء في الآية للسببية كما في الحديث لها اتفاقا ويرده ان المعطي بعوض قد يعطي مجانا و المسبب لا يوجد بدون السبب،[1316] قوله (وقال عدة من أهل العلم) اي جماعة منهم و هم انس بن مالك و عبد الله بن عمر ومجاهد بن زبير رضي الله عنهم، قوله (و ربك لنسالنهم)[1317] الواو للقسم و لنسالنهم جوابه.

قوله (اجمعين عما كانوا يعملون) من قول لا اله الا الله الذي هوعنوان الايمان وعن سائر اعمالهم، وقال النووي في الآية وجه آخر وهو المختار والمعنى لنسالن عن اعمالهم كلها اللتي يتعلق بها التكليف[1318] و قول من خص بلفظ التوحيد دعوى تخصيص بلا دليل فلا تقبل ثم روى حديث الترمذي مرفوعًا عن انس ﴿فوربك لنسالنهم اجمعين عما كانوا يعملون﴾[1319] قال عن قول لا اله الا الله[1320] وضعفه لان في اسناده

1313- سورة الزخرف 72:43

1314 - انظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل لجارالله الزمخشرى، 263:4

1315- سورة الزخرف 72:43

1316 - انظر: عمدة القارى، 184:1

1317 - في نسخة الكاتب لتسألنهم بالتاء وهو خطأ وفي نسخة المؤلف لنسألنهم باالنون وهو الصواب

1318 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 125:1 -فتح البارى، 78:1 - عمدة القارى ، 185:1

1319- سورة الحجر 92:15

1320- سنن الترمذي، 5 : 298، رقم الحديث: 3126

ليث بن أبي سليم وهو ضعيف لا يحتج به وحديث إبن عمر مذكور في تفسير الطبري[1321] وفي كتاب الدعاء له[1322]

وحديث مجاهد مذكور في حديث عبد الرزاق[1323]، و وجه الاستدلال ظاهر لان ما كانوا يعملون لا اله الا الله وهو الايمان فكان العمل هو الايمان، قيل هذه الآية اثبتت السؤال على وجه التاكيد القسمي، وقال تعالى في آية اخرى ﴿فيومئذٍ لا يسال عن ذنبه انس ولا جان﴾[1324] نظير قوله ﴿ ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾[1325]

قوله (وقال:) ﴿لمثل هذا فليعمل العاملون﴾[1326] اي قال الله تعالى لاجل مثل هذا الفوز العظيم وهو دخول الجنة و النجاة من النار، فليعمل العاملون في الدنيا، وفي العيني وذكر هذه الآية لا يكون مطابقًا للترجمة الا اذا كان معنى قوله فليعمل العاملون فليؤمن المؤمنون ولكن هذا دعوى تخصيص بلا دليل فلا تقبل،[1327]

1321- جامع البيان في تآ ويل القرآن (المعروف بالتفسير الطبري)، الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، 17 : 150، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1420هـ / 2000م

1322- الدعاء، الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد ،1 : 438، رقم الحديث: 1491، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1413هـ / 1993م

1323- تفسير عبد الرزاق، عبد الرزاق، أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، 2 : 260، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1419هـ / 1999م

حكم الحديث: قال الترمذي: "هذا حديث غريب وإنما نعرفه من حديث ليث بن أبي سليم"- سنن الترمذي، 5 : 298، رقم الحديث: 3126-

و الخلاصة أن علة الحديث ليث بن أبي سليم فقد اضطرب في تسمية شيخه وفي وقفه ورفعه وفي هذا دليل على اختلاطه الشديد- أخرجه الطبري من طريق فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عنه، وعطية ضعيف- الروض البسام بترتيب و تخريج فوائد تمام، أبو سليمان جاسم بن سليمان الدوسري، 4 : 149، دار البشائر الإسلامية، بيروت ، لبنان، 1408هـ / 1987م

1324- سورة الرحمٰن 39:55

1325- سورة الأنعام 164:6

1326- سورة الصافات 61:37

1327 - انظر: عمدة القارى، 185:1

وقيل ليس غرض البخاري من هذه الترجمة الرد على المرجئة بل غرضه ان الايمان عمل القلب كما قال أولا بان المعرفة فعل القلب و العمل لا يكون الا اختياريا فكذا الايمان لا يكون الا فعلا اختباريا، و وجه الاشارة انه قصر الايمان على العمل اي ان الايمان مقصور على كونه عملا لا يتجاوز الى صفة اخرى من كونه علمًا اوغيره ولا شك في انه عمل القلب و لوكان غرض المصنف ما فهموه لقال ان الايمان بدون القصر لان القصر اما قصر قلب او افراد ولا يصح واحد منهما لان المعنى على الأول ان الايمان عمل وليس بقول وعلى الثاني انه عمل وليس بمجموع القول و العمل وكلاهما خلاف المراد واما قصر التعيين فلا يحتمله المقام ومنه ظهرت المناسبة بين الآية والحديث و الترجمة فانها اطلقت العمل على الايمان بمعنى ان الايمان من اكبر الاعمال لان قوله تعالى ﴿بما تعملون﴾[1328] منحصر في الايمان وكذا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الاعمال واجاب بالايمان فاتضح ان الايمان عمل ذكره في فيض الباري.[1329]

26 – حدثنا أحمد بن يونس، وموسى بن إسماعيل، قالا: حدثنا إبراهيم بن سعد، قال: حدثنا ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل: أي العمل أفضل؟ فقال: «إيمان بالله ورسوله» . قيل: ثم ماذا؟ قال: «الجهاد في سبيل الله» قيل: ثم ماذا؟ قال: «حج مبرور»

قوله (حدثنا أحمد بن يونس هو جده لان اباه عبد الله) بن يونس بن عبد الله بن قيس اليربوعي[1330]، قوله (و موسى بن اسماعيل) المنقري، قوله (قالا حدثنا ابراهيم بن سعد) سبط عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، قوله (قال حدثنا إبن شهاب الزهري) وهو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، قوله (عن سعيد بن المسيب) بصيغة اسم المفعول، وقيل بصيغة اسم الفاعل، قوله (سئل) على صيغة الماضي المجهول و السائل أبو ذر رضي الله عنه، قوله (اي العمل افضل) اي ههنا استفهامية ومعنى الافضل أكثر ثوابًا عند الله وهذا كقوله الله اكبر اي من كل شيءٍ، فالمعنى اي العمل أكثر ثوابًا عند الله من جميع الاعمال اومن غيره،

1328- سورة الزخرف 72:43

1329- فيض الباري على صحيح البخاري، كشميري، محمد أنور شاه، 1 : 184، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1426هـ / 2005م

1330 - أحمد بن يونس: هو أحمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي ، أبو عبد الله الكوفي. روى عن: إبراهيم بن سعد، وإسرائيل بن يونس، وإسماعيل بن عياش، والحسن بن صالح بن حي وخلق كثير. روى عنه: البخاري، ومسلم، وأبو داود، وإبراهيم بن إسحاق الحربي. قال الفضل بن زياد القطان: سمعت أحمد بن حنبل، وقال له رجل عمن ترى أن نكتب الحديث؟ فقال: اخرج إلى أحمد بن يونس، فإنه شيخ الإسلام. وقال أبو حاتم: كان ثقة متقنا، آخر من روى عن سفيان الثوري. مات بالكوفة في ربيع الآخر سنة سبع وعشرين ومئتين. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 375:1- 378

قوله (قال ايمان بالله ورسوله) وهذا محل المطابقة للترجمة وهو اطلاق العمل على الايمان، فان قيل: ان بين الأحاديث تدافعًا و تعارضًا لان في حديث إبن مسعود اي العمل افضل قال الصلاة لوقتها ثم ذكر بر الوالدين ثم الجهاد[1331] وفي حديث إبن عمر اي الاسلام خير قال تطعم الطعام و تقرء الاسلام على من عرفت وعلى من لم تعرف[1332] وفي حديث أبي موسى اي الاسلام افضل قال من سلم المسلمون من لسانه و يده[1333] وفي حديث أبي ذر سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي العمل افضل قال الايمان بالله و الجهاد في سبيله قلت فاي الرقاب افضل قال اغلاها ثمنًا وانفسها عند أهلها[1334]، و الكل في الصحيح؟ قيل في كيفية الجمع بين هذه الأحاديث وجهان:

الأول انه جرى على اختلاف الاحوال كما روى انه عليه السلام قال لمن لم يحج حجة افضل من اربعين غزوة ولمن حج غزوة افضل من اربعين حجة[1335] اَعلمَ عليه الصلاة والسلام كل قوم بما لهم إليه حاجة و ترك ما ليس لهم إليه حاجة او ترك ما تقدم علم السائل إليه او علمه بما لم يكمله من دعائم الاسلام ولا بلغه علمه وقد يقول للمتأهل للجهاد و الجهاد في حقه أولى من الصلاة وغيرها وقد يكون له أبوان لو تركهما لضاعا فيكون برهما افضل لقوله عليه السلام ففيهما فجاهد وقد يكون الجهاد افضل من سائر الاعمال عند استيلاء الكفار على بلاد المسلمين.

1331- صحيح البخاري، 9 : 156، رقم الحديث: 7534

1332- صحيح البخاري، 1 : 12، رقم الحديث: 12

1333- صحيح البخاري، 1 : 11، رقم الحديث: 11

1334- صحيح مسلم، 1:89، رقم الحديث: 84

1335- نص الرواية: حدثنا أبو داود سليمان بن سيف، ثنا محمد بن سليمان بن أبي داود الحراني، ثنا عنبسة بن هبيرة الطائي، قال: سمعت عكرمة يحدث، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: " حجة خير من أربعين غزوة، وغزوة خير من أربعين حجة، يقول: إذا حج الرجل حجة الإسلام، فغزوة خير له من أربعين حجة، وحجة الإسلام خير من أربعين غزوة ". كشف الأستارعن زوائد البزار، الهيثمي، نورالدين علي بن أبي بكر، 2:258، رقم الحديث: 1651، مؤسسة الرسالة ، بيروت، الطبعة الأولى، 1399هـ / 1979م -كنزالعمال، 4:301، رقم الحديث: 10596-

حكم الحديث: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة (7/ 479)

قال البزار: "لا نعلمه إلا بهذا الإسناد، ولا نعلم حدث عن عنبسة إلا محمد بن سليمان، وثقه ابن حبان".

قلت: وهذا التوثيق من تساهله المعروف، ولذلك لم يعتد به الذهبي، فقال في عنبسة:

"مجهول". وسبقه أبو حاتم، وأشار البزار إلى جهالته. - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة للألباني، 7:479، رقم الحديث: 3481

والثاني: ان لفظ من ههنا مقدرة اي من افضل الاعمال كذا و افضل الاعمال نوع مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هوفيصح اطلاق الافضل على كل واحد من الاعمال المذكورة، قوله (ثم ماذا) استفهامية اي ثم اي شي افضل بعد الايمان بالله ورسوله، قوله (قال الجهاد) اي هو الجهاد لان مقول القول لا يكون الا جملة وهومن الجهد بالفتح بمعنى المشقة لغة[1336] و الجهاد في الشرع هو القتال مع الكفار لاعلاء كلمة الله تعالى[1337] مصدر جاهد يقتضي مشاركة اثنين، قوله (حج مبرور) اي هو حج مبرور، الحج لغة القصد يقال رجل محجوج اي مقصود وقد حج بنو فلان فلانًا اذا اطالوا الاختلاف إليه،[1338] قال الشاعر شعر:

و اشهد من عوف حلولًا كثيرة   يحجون سب الزبرقان المزعفرا[1339]

الحلول بمعنى النزول و السب بكسر السين و تشديد الباء العمامة، و الزبرقان[1340] بمعنى الصفرة لقب لحصين لصفرة عمامته ، و المبرور هوالذي لا يخالطه اثم ومنه برت يمينه اذ سلم من الحنث، وقيل هو المقبول ومن علامات القبول انه اذا رجع يكون حاله خيرًا من الحال اللتي قبله، وقيل هوالذي لا رياء فيه، وقيل هوالذي لا تتعقبه معصية و هما داخلان في التعريف الأول، وقال الازهري[1341]: المبرور المتقبل و للبر معان: احدها بمعنى التقوى كما قال لبيد رضي الله عنه شعر:

1336 - انظر: الصحاح للجوهرى، 460:2، المادة: جهد

1337 - انظر: عمدة القارى، 78:14

1338 - انظر: عمدة القارى، 187:1

1339-غريب الحديث، ا بن قتيبة الدينورى،219:1، والشعر:لمخبّل السعدى

1340 - الزبرقان: هو الزبرقان بن بدر بن امرئ القيس ابن خلف التميمي السعدي يكنى أبا عياش. الزبرقان لحسنه، والزبرقان القمر، وقيل: إنما قيل له ذلك، لأنه لبس عمامة مزبرقة بالزعفران. نزل البصرة، وكان سيدا في الجاهلية عظيم القدر في الإسلام، وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد بني تميم، فأسلموا، وأجازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن جوائزهم، وذلك سنة تسع. وكان ممن يدخل مكة متعمما لحسنه، وولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقات قومه بني عوف، فأداها في الردة إلى أبي بكر، فأقره أبو بكر على الصدقة لما رأى من ثباته على الإسلام، وحمله الصدقة إليه حين ارتد الناس، وكذلك عمر بن الخطاب.. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 303:2

1341 - الازهري: هو محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة الهروى أبو منصور الأزهرى الهروى اللغوى صاحب "تهذيب اللغة". ولد سنة اثنتين وثمانين ومائتين. وكان إماما فى اللغة بصيرا بالفقه عارفا بالمذهب عالى الإسناد ثخين الورع كثير العبادة والمراقبة شديد الانتصار لألفاظ الشافعى متحريا فى دينه أدرك ابن دريد وامتنع أن يأخذ عنه اللغة. ومن مصنفات الأزهرى "التهذيب"و"التقريب" فى التفسير و "علل القراءات" و "الروح" و "تفسير الأسماء الحسنى" و"تفسير ديوان أبى

وما البر الا مضمرات من التقى وما المال الا معمرات ودائع[1342]

المضمرات بمعنى الخفايا و المعمرات هو المال الذي في ايديكم، ودائع مدة عمركم ثم يصير بغيرها، و ثانيها: بمعنى الطاعة كما في قول عمرو بن ام مكتوم[1343] شعر: [نجذ رؤسهم في غير بر] [1344] اي نقطع رؤس بني اعمامنا في غير طاعة لان فيه عقوقًا من آبائنا لان جدنا و جدهم واحد وتمام البيت [فما يدرون ما ذا يتقونا] [1345] اي لا يدرون موضع النجاة منا، و ثالثها: خلاف العقوق كما في الحديث بر الوالدين، و رابعها: الاتباع في الاحسان و الزيادة منه قال تعالى ﴿اتأمرون الناس بالبر﴾[1346] و خامسها: بمعنى الجنة كقوله تعالى ﴿لن تنالوا البر﴾[1347] اي لن تنالوا الجنة قاله السدي[1348]،[1349] و سادسها: بمعنى الصلة كما

تمام". توفى فى شهر ربيع الآخر سنة سبعين وثلاثمائة- طبقات الشافعية الكبرى، السبكي، تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين السبكي، 63:3، هجرللطباعة والنشر، الطبعة الثانية، 1413هـ

1342- الشعروالشعراء، ا بن قتيبة الدينورى،270:1، والشعر:للبيدرضى الله عنه

1343 - عمرو بن أم مكتوم: هو عمرو بن أم مكتوم القرشي. ويقال اسمه عبد اللَّه. وعمرو أكثر، وهو ابن قيس بن زائدة بن الأصم. ويقال: كان اسمه الحصين فسمّاه النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم عبد اللَّه، حكاه ابن حبان.

وقال ابن سعد: أهل المدينة يقولون اسمه عبد اللَّه، وأهل العراق يقولون اسمه عمرو، قال: واتفقوا على نسبه، وأنه ابن قيس بن زائدة بن الأصم. أسلم قديما بمكة، وكان من المهاجرين الأولين، قدم المدينة قبل أن يهاجر النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم. وقيل: بل بعده، بعد وقعة بدر بيسير، قاله الواقديّ. وهو المذكور في سورة: "عَبَسَ وَتَوَلَّى"، ونزلت فيه: "غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ " لما نزلت: "لا يَسْتَوِي الْقاعِدُونَ" ... أخرجه البخاري. الإصابة في تمييزالصحابة، 494:4

1344- شرح المعلقات السبع، الزوزنى،224:1، والشعر:لعمروبن كلثوم

1345- شرح المعلقات السبع، الزوزنى،224:1، والشعر:لعمروبن كلثوم

1346- سورة البقرة 44:2

1347- سورة آل عمران 92:3

1348 - السدي: هو إسماعيل بن عبد الرحمن ابن أبي كريمة، الإمام، المفسر، أبو محمد الحجازي، ثم الكوفي، الأعور، السدي، أحد موالي قريش. حدث عن: أنس بن مالك، وابن عباس، وعبد خير الهمداني، ومصعب بن مسعد، وأبي صالح باذام، ومرة الطيب، وأبي عبد الرحمن السلمي، وعدد كثير. حدث عنه: شعبة، وسفيان الثوري، وزائدة، وإسرائيل، والحسن بن حي، وأبوعوانة، والمطلب بن زياد، وأسباط بن نصر، وأبو بكر بن عياش، وآخرون. مات إسماعيل السدي في سنة سبع وعشرين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 264:5

يقال بررت و المبرور الذي لا شبهة فيه ولا خلابة، قال أبو العباس[1350] هوالذي لا يدالس فيه اى لا يظلم فيه ولا ولا يوالس اي لا يخون.[1351]

باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة، وكان على الاستسلام أو الخوف من القتل
لقوله تعالى: {قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا} [الحجرات: 14] فإذا كان على الحقيقة، فهو على قوله جل ذكره: {إن الدين عند الله الإسلام} [آل عمران: 19] [ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه]

باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام

الاختلاف في الايمان و الاسلام متحقق بينهم و غرض البخاري ان للايمان معنيين مجازيًا و حقيقيا والذي يعتبر و يعتد به و ينجيه عن نار جهنم في الآخرة و يعصم دمه وماله في الدنيا هو الايمان الحقيقي لا المجازي فيكون النزاع بينهم نزاعًا لفظيًا وايضًا ان النصوص متعارضة في الظاهر لان قوله تعالى﴿قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا﴾[1352] ينادي باعلى نداء بان بينهما تباينًا، وقوله ﴿ان الدين عند الله الاسلام﴾[1353] وكذا قوله تعالى ﴿ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه﴾[1354] وكذا قوله ﴿فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين﴾[1355] ينطق نطقًا ظاهرًا انها مترادفان دفع البخاري تعارض النصوص بان الاسلام المرادف للايمان هو بالمعنى الحقيقي و المباين له هو بالمعنى المجازي و الاستسلام هو الانقياد ظاهرًا فقط و الدخول في السلم.

1349 - انظر: جامع البيان فى تأويل القرآن للطبرى(تفسيرالطبرى)، 587:6، الرقم: 7388

1350 - أبو العباس: هو الشيخ الإمام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي الأنصاري المالكي المحدث، نزيل الإسكندرية، المتوفى بها في ذي القعدة سنة ست وخمسين وستمائة عن ثمان وسبعين سنة: سمع بالمغرب من جماعة وأكثر وقدم الإسكندرية، فأقام بها يدرس. وكان إماماً بارعاً في الفقه والعربية عارفاً بالحديث. صنف "كشف القناع عن الوجد والسماع" أجاد فيه و"المفهم شرح صحيح مسلم" و"مختصر الصحيحين". أخذ عنه أبو عبد الله محمد القرطبي المفسِّر والشرف الدمياطي وغيرهما. ذكره الذهبي وغيره. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 186:5

1351 - انظر: عمدة القارى، 188:1

1352- سورة الحجرات 14:49

1353- سورة آل عمران 19:3

1354- سورة آل عمران 85:3

1355- سورة الذاريات 36،35:51

قوله (او الخوف من القتل) بالجر عطف على قوله الاستسلام اي كان الاسلام على الخوف من القتل فالاسلام على هذين المعنيين مجازي لا يعتد به ولا ينجيه وهذا جواب مقدر لا ذا، قوله (فهوعلى قوله) اي فهو وارد على مقتضى قوله (ان الدين عند الله الاسلام) فهما متحدان فصار النزاع لفظيًا واندفع التعارض بين النصوص، قال أبو بكر بن الطيب[1356] هذه الآية اي ﴿قالت الاعراب آمنا﴾[1357] حجة على الكرامية ومن وافقهم من المرجئة في قولهم ان الايمان هو الاقرار باللسان دون عقد القلب،[1358]

---

27 – حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن سعد رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطا وسعد جالس، فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا هو أعجبهم إلي، فقلت: يا رسول الله ما لك عن فلان فوالله إني لأراه مؤمنا، فقال: «أو مسلما» فسكت قليلا، ثم غلبني ما أعلم منه، فعدت لمقالتي، فقلت: ما لك عن فلان؟ فوالله إني لأراه مؤمنا، فقال: «أو مسلما» . ثم غلبني ما أعلم منه فعدت لمقالتي، وعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قال: «يا سعد إني لأعطي الرجل، وغيره أحب إلي منه، خشية أن يكبه الله في النار» ورواه يونس، وصالح، ومعمر، وابن أخي الزهري، عن الزهري

قوله (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع الحمصي،

قوله (قال أخبرنا شعيب) بن أبي حمزة الاموي، قوله (عن الزهري) محمد بن مسلم الزهري، قوله (أخبرنا عامر بن سعد بن أبي وقاص) القرشي الزهري[1359].

1356 - أبو بكر بن الطيب: هو الإمام، العلامة، أوحد المتكلمين، مقدم الأصوليين، القاضي، أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن قاسم البصري، ثم البغدادي، ابن الباقلاني، صاحب التصانيف، وكان يضرب المثل بفهمه وذكائه. سمع: أبا بكر أحمد بن جعفر القطيعي، وأبا محمد بن ماسي، وطائفة.

وكان ثقة إماما بارعا، صنف في الرد على الرافضة، والمعتزلة، والخوارج والجهمية والكرامية، وانتصر لطريقة أبي الحسن الأشعري، وقد يخالفه في مضائق، فإنه من نظرائه، وقد أخذ علم النظر عن أصحابه. مات في ذي القعدة، سنة ثلاث وأربع مائة، وصلى عليه ابنه حسن. سيرأعلام النبلاء، 190:17

1357- سورة الحجرات 14:49

1358 - انظر: عمدة القارى، 191:1

1359 - عامر بن سعد: هو عامر بن سعد بن أبي وقاص الزهري. إمام، ثقة، مدني. سمع: أباه، وأسامة بن زيد، وعائشة، وأبا هريرة، وجابر بن سمرة. وعنه: ابنه؛ داود بن عامر، وابنا إخوته، وعمرو بن دينار، والزهري، وموسى بن عقبة، وآخرون. مات: سنة أربع ومائة. سيرأعلام النبلاء، 349:4

قوله (عن سعد بن أبي وقاص) اسمه مالك بن وهيب القرشي احد العشرة المبشرة بالجنة و احد الستة أصحاب الشورى في أمر الخلافة[1360]، قوله (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى رهطًا) اي شيئًا من الدنيا اقتصر فيه على المفعول الأول قال أبو زيد الرهط ما دون العشرة من الرجال، وقال صاحب العين[1361]: الرهط عدد جمع من ثلاثة الى عشرة وما دون السبعة الى الثلاثة نفر[1362] وفي بعض الكتب من الثلاثة الى التسعة[1363] عنده اعم من المحقق و المقدر فعلى هذا يكون تعريف الالتفات خلاف ما ينتظره السامع من التكلم من الاحوال الثلاث وهي التكلم و الخطاب و الغيبة و الالتفات فيه على مذهب غيره لانه يشترط عند غيره ان يكون الانتقال محققا فيكون تعريفه ما عبر عن معنى بلفظ باحدى الطرق الثلاثة ثم عبر عنه بلفظ خلافها.

قوله (هو اعجبهم الي) اي افضلهم و اصلحهم في اعتقادي صفة لقوله رجلا، قوله (مالك عن فلان) ما استفهامية بمعنى اي شئ و لفظ لك متعلق بنحو حصل مقدر وعن فلان ايضًا متعلق بنحو اعرضت او عداك فيكون تقدير الكلام اي شئ حصل لك اعرضت او عداك عن فلان اومن جهته بان لم تعطه، قوله (فوالله اني لاراه مؤمنًا) وقع في رواية الأكثرين بضم الهمزة بمعنى اظنه و رده النووي وقال بفتح الهمزة اي اعلمه ولا يجوز ضمها على ان يجعل بمعنى اظنه لانه قال ثم غلبني ما اعلم منه ولانه راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم مرارًا فلولم يكن جازمًا باعتقاده لما كرر المراجعة، وقال العيني الذي ذكره يدل على تعين الفتح لان قسم سعد و تاكيد كلامه بان و اللام و صوغه في صورة الاسمية و مراجعته الى النبي صلى الله عليه وسلم و

1360 - سعد بن أبي وقاص: هو سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشيّ الزهريّ، أبو إسحاق، بن أبي وقاص: أحد العشرة وآخرهم موتا، وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بنت عم أبي سفيان بن حرب بن أمية. وكان أحد الفرسان، وهو أول من رمى بسهم في سبيل اللَّه، وهو أحد الستة أهل الشورى. وقال عمر: إن أصابته الإمرة فذاك وإلا فليستعن به الوالي، وكان رأس من فتح العراق، وولى الكوفة لعمر وهو الّذي بناها، ثم عزل ووليها لعثمان. وكان مجاب الدعوة مشهورا بذلك. مات سنة إحدى وخمسين. الإصابة في تمييزالصحابة، 61:3

1361 - صاحب العين: هو الخليل بن أحمد الفراهيدي أبو عبد الرحمن ، الإمام، صاحب العربية، ومنشئ علم العروض، البصري، أحد الأعلام. وكان رأسا في لسان العرب، دينا، ورعا، قانعا، متواضعا، كبير الشأن. يقال: إنه دعا الله أن يرزقه علما لا يسبق إليه، ففتح له بالعروض، وله كتاب "العين" في اللغة. ولد: سنة مائة. ومات: سنة بضع وستين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 429:7

1362 - انظر: كتاب العين لخليل الفراهيدى، 19:4، المادة: رهط

1363 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 193:1

تكرار نسبة العلم إليه يدل على انه كان جازمًا باعتقاده وهذا مما لا شك فيه[1364] (فقال او مسلمًا) اي قال النبي صلى الله عليه وسلم، قال القاضي هو بسكون الواوعلى انها او اللتي للتقسيم[1365] و التنويع او للشك او التشريك ومن فتحها اخطاء و احال المعنى قال الكرماني معناه ان لفظة الاسلام أولى لانها معلومة بحكم الظاهر، واما الايمان فباطن لا يعلمه الا الله تعالى،[1366] وفيه انه لا يقطع لاحد على التعيين بالجنة الا ما ورد فيه النص كالعشرة المبشرة، وفيه جواز الحلف على الظن وهو يمين اللغوعند أصحإبنا على المشهور وهو قول مالك و الجمهور، وقال الشافعي رحمه الله هي ان يسبق لسانه الى اليمين من غير ان يقصد اليمين نحو ولا والله و بلى والله و احتج بما روي عن عائشة رضي الله عنها مرفوعًا ان لغو اليمين قول الانسان لا والله و بلى والله،[1367] و حكى ذلك محمد عن أبي حنيفة رحمه الله[1368] وهذا محل مطابقة الحديث للترجمة لان الاسلام اذا لم يكن على الحقيقة لا يقبل ولهذا قال عليه الصلاة والسلام او مسلما لان فيه النهي عن القطع بالايمان لانه الباطن لا يعلمه الا الله و الاسلام معلوم بالظاهر.

قوله (فسكت قليلًا) مفعول مطلق مجازًا باعتبار موصوفه المحذوف تقديره سكوتًا قليلًا ولا بِدع في ان يكون ظرفًا مجازًا باعتبار موصوفه المقدر تقديره فسكت زمانًا قليلًا، قوله (فعدت لمقالتي) اي رجعت لقولي المقالة و المقال بمعنى المقول، قوله ما اعلم منه اي ما اعلم من الفلاني من الفضيلة و الصلاح وهذا دليل لصحة قول النووي لاراه بفتح الهمزة لا بضمها.[1369]

قوله (وغيره احب الي) وفي رواية اعجب الي و المآل واحد، وفي رواية بزيادة منه بعد احب الي اي وغيره احب الي منه[1370] و بزيادة وما اعطيه الا مخافة ان يكبه الله،[1371] قوله (خشية ان يكبه الله) منصوب بانه مفعول له لقوله لاعطي الرجل اي لاعطي الرجل لاجل خشيتى ان يكبه الله في النار اي منكوسًا فيها هذا

1364 - انظر: عمدة القارى، 194:1

1365 - انظر: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 597:3

1366 - انظرللتفصيل:الكواكب الدرارى للكرمانى، 130:1

1367 - لفظ الحديث :"حدثني يحيى، عن مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أم المؤمنين، أنها كانت تقول:"لغو اليمين قول الإنسان لا والله، وبلى والله"انظرللتفصيل:الموطأ، الإمام مالک، مالک بن أنس الأصبحى، 477:2، رقم الحديث:9، دارإحياء التراث العربى، بيروت،1406هـ/1985م

1368 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 195:1

1369 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 149:7

1370 - صحيح البخارى، 14:1، رقم الحديث:27

1371 - صحيح مسلم، 132:1، رقم الحديث:236

من قبيل ذكر المسبب و ارادة السبب، و حاصله ان المعطي له كان ضعيف العقيدة اتالفه بالاعطاء خشية كفره و نحوه واما الذين لم اعطه فهو احب الي منه لكن لم اعطه لانه قوي العقيدة فاكله الى ايمانه ولا اخشى عليه رجوعًا عن دينه ولا سوء اعتقاده ولا ضرر في ترك متاع الدنيا، روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعطي كثيرًا لمن اظهر الاسلام تالفًا فلما اعطى الرهط من المؤلفة القلوب و ترك رجلا اسمه جعيل[1372] وهومن المهاجرين هو احق منهم مع ان الجميع سألوا خاطبه سعد في أمره و نبه النبي صلى الله عليه وسلم في اعطائهم و تركه بأمرين احدهما خشية ارتدادهم، و ثانيهما: التوقف في الثناء بالأمر الباطن وفي شان جعيل قال عليه السلام فجعيل خير من ملا الارض من فلان هذا مختصر من رواية أبي ذر[1373] وفي الحديث جواز الشفاعة الى ولاة الأمر وغيرهم، وفيه مراجعة المشفوع إليه في الأمر الواحد اذا لم يؤد الى مفسدة، وفيها ان الامام يصرف الاموال في مصالح المسلمين الى الاهم فالاهم، وفيه ان المفضول ينبه الفاضل على ما يراه مصلحةً، وفيه التثبت و ترك القطع بما لا يعلم فيه القطع، وفيه ان الاقرار باللسان لا ينفع اذا لم يقترن باعتقاد.

قوله (و رواه يونس) وصل عبد الرحمن بن الزهري هذا التعليق في كتاب الايمان، قوله (و صالح) وصله البخاري في كتاب الزكاة في باب قوله تعالى ﴿لا يسالون الناس الحافًا﴾[1374]-[1375]قوله (ومعمر) وصله أحمد بن حنبل[1376] و الحميدي[1377] وغيرهما وأبو داود،[1378] قوله (و إبن اخي الزهري[1379] عن الزهري) وصله

1372 - جعيل: هو جعيل بن سراقة الغفاري، وقيل: الضمري. من أهل الصفة وفقراء المسلمين. أسلم قديما، وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم أحدا، وأصيبت عينه يوم قريظة، وكان دميما قبيح الوجه، أثنى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ووكله إلى إيمانه. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 536:1

1373- حلية الاؤلياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني، 1 : 353، بدون رقم، دار الكتب العليمية، بيروت، 1409ھ / 1989م

حكم الحديث: صححه ابن حجر العسقلاني- الإصابة، 1 : 596

1374- سورة البقرة 273:2

1375 - صحيح البخارى، 124:2، رقم الحديث:1478

1376 - مسند أحمد بن حنبل، 107:3، رقم الحديث:1522

1377 - مسندالحميدى، الحميدى، أبوبكرعبدالله بن الزبيرالقرشى، 188:1، رقم الحديث:68، دارالسقا، دمشق، الطبعة الأولىٰ، 1996م

1378 - سنن ابى داؤد، 220:4، رقم الحديث:1478

1379 - ابن أخي الزهري: هو الإمام، العالم، الثقة، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، المدني، المعروف بابن أخي الزهري. حدث عن: عمه كثيرا، وعن أبيه. وعنه: معن بن عيسى، والواقدي،

مسلم[1380] و الحاصل: انه روى هذا الحديث هؤلاء الأربعة عن الزهري و تابعوا شعيبًا عن الزهري فيزداد قوة بكثرة طرقه، وفي هذا و شبهه من قول الترمذي وفي الباب عن فلان و فلان الى آخره فوائد منها: ما ذكرناه ومنها: ان تعلم رواية ليتبع رواياتهم و مسانيدهم، ومنها: ان يعرف انهم رووه لئلا يتوهم من لا خبرة له انه لم يروه غير المذكورين في الاسناد، ومنها الوفاء بالشرط صريحًا قيل شرطه ان يكون لكل حديث راويان فأكثر، ومنها: ان يكون الحديث مستفيضًا فيكون حجة عند المجتهدين الذين اشترطوا ان يكون مشهورًا في تخصيص القرآن و نحوه.

باب: إفشاء السلام من الإسلام

قوله باب افشاء السلام من الاسلام

اي اذاعته، قوله (شعبة من شعب الاسلام) وقد بينا وجهه في باب اطعام الطعام من الاسلام ،

وقال عمار: "ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان: الإنصاف من نفسك، وبذل السلام للعالم، والإنفاق من الإقتار"

قوله (وقال عمار بن ياسر) بن عامر بن كنانة[1381] اسلم عمار وأبوه ياسر[1382]

ويعقوب بن إبراهيم بن سعد، والقعنبي، وآخرون. وثقه: أبو داود. وقال ابن معين: ليس بالقوي. وكان له ثروة ودنيا، قتله ابنه وغلمانه، لأجل ماله، ثم ظفروا بالغلمان، فقتلوا به، وذلك في سنة سبع وخمسين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 197:7

1380 - صحيح مسلم، 132:1، رقم الحديث:4683

1381 - عمار بن ياسر: هو عمار بن ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة بن قيس المذحجي ثم العنسي، أبو اليقظان وهو من السابقين الأولين إلى الإسلام، وهو حليف بني مخزوم، وأمه سمية، وهي أول من استشهد في سبيل الله عز وجل وهو، وأبوه، وأمه من السابقين، وكان إسلام عمار بعد بضعة وثلاثين، وهو ممن عذب في الله. أسلم عمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم هو، وصهيب بن سنان في وقت واحد. قال مجاهد: أول من أظهر إسلامه سبعة: رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر، وبلال، وخباب، وصهيب، وعمار، وأمه سمية.

وقال أبو البختري: قال عمار بن ياسر يوم صفين: ائتوني بشربة، فأتي بشربة لبن، فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " آخر شربة تشربها من الدنيا شربة لبن "، وشربها، ثم قاتل حتى قتل. وكان عمره يومئذ أربعا وتسعين سنة. وكان قتله في ربيع الأول أو: الآخر من سنة سبع وثلاثين، ودفنه علي في ثيابه، ولم يغسله. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 122:4

1382 - ياسر: هو ياسر بن عامر العنسي والد عمار بن ياسر. وهو حليف بني مخزوم، ويكنى أبا عمار، بابنه عمار، وكان قدم من اليمن، فحالف أبا حذيفة بن المغيرة المخزومي وزوجه أبو حذيفة أمة له اسمها سمية، فولدت له عمارا، فأعتقها أبو حذيفة. ولم يزل ياسر وابنه عمار مع أبي حذيفة إلى أن مات، وجاء الإسلام، فأسلم ياسر وسمية وعمار، وأخوه عبد الله بن ياسر، وكان ياسر وعمار وأم عمار يعذبون في الله. أسد الغابة في معرفة الصحابة، 433:5

قديما وكذا اسلمت امه سُمية[1383] بالتصغير وكانت أول شهيدة قتلتها أبو جهل عمر بن هشام، وقال مسدد لم يكن في المهاجرين احد أبواه مسلمان غير عمار بن ياسر، قال العيني وأبو بكر رضي الله عنه ايضًا اسلم أبواه[1384] وهومن المستضعفين نزل فيه قوله تعالى ﴿الا من اكره و قلبه مطمئن بالايمان﴾[1385] وفيه ويح عمار تقتله الفئة الباغية[1386].

قوله (ثلاث) اي خصال ثلاث حذف الموصوف و اقيمت الصفة مقامه وقد صح كون النكرة مبتدا اذا كان الكلام بها بمعنى المدح نحو تمرة خير من جرادة و طاعة خير من عصية، قوله (الانصاف من نفسك) اي احدها الانصاف وهو العدل و النصف لانك اذا اعطيت كلا نصفه فقد انصفت و عدلت ومعنى من نفسك يعني من رعايتها بلا رياء، ولا بحكم حاكم اوالمعنى اجراء الانصاف في معاملة نفسه ايضًا،
قوله (و بذل السلام) كقوله عليه السلام و تقرء السلام على من عرفت ومن لم تعرف[1387]، قوله (و الانفاق من الاقتار) اي عند الفقر قال تعالى ﴿و يؤثرون على انفسهم و لوكان بهم خصاصة﴾[1388] اوكلمة من بمعنى في كما قال تعالى ﴿اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة﴾[1389] اي في يوم الجمعة اي الانفاق في حالة الفقر،

---

28 – حدثنا قتيبة، قال: حدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير، عن عبد الله بن عمرو، أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الإسلام خير؟ قال: «تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»

1383 - سمية: هي سمية أم عمار بن ياسر وهي سمية بنت خباط كانت أمة لأبي حذيفة بن المغيرة المخزومي، وكان ياسر حليفا لأبي حذيفة، فزوجه سمية، فولدت له عمارا، فأعتقه أبو حذيفة. وكانت من السابقين إلى الإسلام، قيل: كانت سابع سبعة في الإسلام. وكانت ممن يعذب في الله عز وجل أشد العذاب. وكان قتلها قبل الهجرة، وكانت ممن أظهر الإسلام بمكة في أول الإسلام. جاء أبو جهل إلى سمية فطعنها بحربة فقتلها. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 152:7

1384 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 197:1

1385- سورة النحل 106:16

1386- صحيح البخاري، 1 : 97، رقم الحديث: 447

1387- صحيح البخاري، 1 : 12، رقم الحديث: 12

1388- سورة الحشر 9:59

1389- سورة الجمعة 9:62

قوله (حدثنا قتيبة[1390] قال حدثنا الليث) الى آخره، حديث الباب قد مر في باب اطعام الطعام من الاسلام وقد ذكرنا الكلام هناك مستقصًى فلا نعيده خوفا من الاطناب.

باب كفران العشير، وكفر دون كفر

باب كفران العشير و كفر دون كفر

و اصل الكفر الستر و التغطية وكل شيءٍ غطى شيئًا فقد كفره ومنه الكافر لانه يستر توحيد الله او نعمة الله تعالى ويقال للزارع الكافر لانه يغطي البذر[1391] قال تعالى ﴿كمثل غيث اعجب الكفار نباته﴾[1392] اي الزراع و العشير من المعاشرة وهي المخالطة، وقيل الملازمة والمراد هنا الزوج يطلق على المذكر و المؤنث لان كل واحد منها يعاشر صاحبه، وقيل محمول على العموم[1393] اراد المصنف ان الكفر باعتبار المتعلق على نوعين كفر بالله وهوالذي يخلد صاحبه في النار وهو اشدهما و كفر غير الكفر المذكور مثل كفران العشير وهوالذي يجتمع مع الايمان المنجي عن الخلود دون الايمان المنجي عن الدخول وهو اضعفهما فتكون كلمة دون بمعنى غير كما في قوله تعالى ﴿و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾[1394] اي غير ذلك و كما في قوله باب من خص قوما دون قوم بالعلم اي غيرهم، وفي تراجم شيخ الهند الملحوظ فيه أمران: الأول: ان الكفر مشكك، والثاني: ان المعاصي داخلة في الكفر كما ان الاعمال داخلة في الايمان.

فيه عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وسلم

قوله (فيه عن أبي سعيد الخدري) اي في الباب يروى حديث عن أبي سعيد الخدري، وفي رواية فيه أبو سعيد اي يدخل في الباب حديث رواه أبو سعيد سعد بن مالك الخدري الصحابي اي لحديث الباب طريق آخر ايضًا غير الطريق الذي ذكره في هذا الباب وقد أخرجه البخاري في كتاب الحيض من طريق عياض بن عبد

1390 - قتيبة: هو قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف بن عبد الله الثقفي مولاهم البغلاني بغلان بلخ أبو رجاء، قيل: قتيبة لقب، واسمه: يحيى، وقيل: علي. سمع الليث بن سعد، وسفيان بن عيينة، ومالك بن أنس وغيرهم.
وروى عنه البخاري ومسلم في "صحيحيهما". ولد سنة ثمان وأربعين ومائة، وتوفي ليومين خليا من شهر رمضان سنة أربعين ومائتين. قلادة النحر، 505:2

1391 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 200:1 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 134:1

1392- سورة الحديد 20:57

1393 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 200:1

1394- سورة النساء 48:4

الله[1395] وفيه تصدقن فاني رأيتكن أكثر أهل النار فقلن و بم يا رسول الله قال تكثرن اللعن و تكفرن العشير[1396] الحديث وفيه المطابقة للترجمة،

---

29 – حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أريت النار فإذا أكثر أهلها النساء، يكفرن» قيل: أيكفرن بالله؟ قال: " يكفرن العشير، ويكفرن الإحسان، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر، ثم رأت منك شيئا، قالت: ما رأيت منك خيرا قط "

قوله (حدثنا عبد الله بن مسلمة) وهو القعنبي المدني تقدم ذكره، قوله (عن مالك) بن انس، قوله (عن زيد بن اسلم) القرشي العدوي مولى عمر بن الخطاب[1397]، قوله (عن عطاء بن يسار) القاضي المدني الهلالي[1398] مولى ام المؤمنين ميمونة رضي الله تعالى عنها، قوله (أُريت النار) على صيغة المجهول بمعنى ابصرتُ اي اراني الله حذف فاعله لتعينه و شهرته.

قوله (يكفرن) جملة مستانفة كانه قيل بم يا رسول الله قال يكفرن، قوله (قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير و يكفرن الاحسان) وقد مر معنى العشير و الاحسان الفعل الجميل هذا محل المطابقة للترجمة لان فيه كفران العشير، وفيه اطلاق الكفر على غير الكفر بالله، قوله (الدهر) قيل الدهر مدة الدنيا جميعها، وقيل دهر كل قوم زمانهم،[1399] قوله (قط) لتاكيد نفي الماضي، وفيه لغات فتح القاف وضمها مع تشديد الطاء المضمومة

1395 - عياض بن عبد الله: هو عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي العامري، المصري، ابن أمير مصر. حدث عن: أبي هريرة، وأبي سعيد، وابن عمر. وعنه: بكير بن الأشج، وزيد بن أسلم، وسعيد المقبري، وداود بن قيس، وعبيد الله بن عمر، ومحمد بن عجلان. سيرأعلام النبلاء، 515:4

1396- صحيح البخاري، 1 : 68، رقم الحديث: 304

1397 - زيد بن أسلم: هو أبو عبد الله زيد بن أسلم العدوي العمري، الإمام، الحجة، القدوة، أبو عبد الله العدوي، العمري، المدني، الفقيه. حدث عن: والده، وعبد الله بن عمر، وجابر بن عبد الله، وسلمة بن الأكوع، وأنس بن مالك. حدث عنه: مالك بن أنس، وسفيان الثوري، والأوزاعي، وهشام بن سعد، وسفيان بن عيينة وخلق كثير. وكان له حلقة للعلم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم. أرخ ابنه وفاته: في ذي الحجة، سنة ست وثلاثين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 316:5

1398 - عطاء بن يسار: هو عطاء بن يسار مولى ميمونة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أخو سليمان وعبد الملك وعبد الله بنى يسار كان يقيم بالمدينة مدة وبالشام مدة وحديثه عند أهل المصرين معا فكان أهل الشام يكنونه بعبد الله وأهل مصر يكنونه بيسار وكان مولده سنة تسع عشرة ومات بالاسكندرية سنة ثلاث ومائة وكان صاحب قصص وعبادة وفضل- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 114:1

1399 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 201:1

فيهما و بفتحها مع تشديد الطاء المكسورة و بالفتح مع اسكان الطاء و بالفتح بكسر الطاء المخففة،[1400] قوله يكفرن الاحسان في الحقيقة بيان قوله يكفرن العشير كفران العشير ليس لذاته بل لكفران احسانه.

باب: المعاصي من أمر الجاهلية، ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك

لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إنك امرؤ فيك جاهلية» وقول الله تعالى: {إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء}

باب المعاصي من أمر الجأهلية

وهي زمان الفترة لكثرة جهالاتهم، قوله (ولا يكفرن صاحبها) على صيغة المضارع المجهول من التكفير اي لا ينسب الى الكفر صاحبها، قوله (بارتكابها) اي باكتساب المعاصي و الاتيان بها، قوله (انك أمرء فيك جأهلية) اي عيرته بامه كما سيجئ في الحديث وهذه معصية من اخلاق الجأهلية و لوكان كفرا لبين لأبي ذر فعلم ان المعاصي من أمر الجأهلية ولا يكفر صاحبها،

---

30 - حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن واصل الأحدب، عن المعرور بن سويد، قال: لقيت أبا ذر بالربذة، وعليه حلة، وعلى غلامه حلة، فسألته عن ذلك، فقال: إني ساببت رجلا فعيرته بأمه، فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «يا أبا ذر أعيرته بأمه؟ إنك امرؤ فيك جاهلية، إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم»

قوله (حدثنا سليمان بن حرب) الازدي البصري و تقدم

وكذلك شعبة تقدم.

قوله (عن واصل الاحدب) هو إبن حيان الاحدب الاسدي الكوفي[1401]، قوله (عن المعرور) بن سويد الاسدي الكوفي[1402]، قوله (قال لقيت ابا ذر بالربذة) هو جندب بن جنادة بضم الجيم فيهما، و يجوز ضم

1400 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 201:1

1401 - واصل الأحدب: هو واصل بن حيان الأحدب الأسدي الكوفي روى عن زر وابي وائل والمعرور بن سويد وإبراهيم وثقة ابن معين وتوفي سنة عشرين ومائة وروى له الجماعة كلهم- الوافي بالوفيات للصفدي، 245:27

1402 - المعرور بن سويد: هو الإمام, المعمر، أبو أمية المعرور بن سويد الأسدي، الكوفي. حدث عن: ابن مسعود, وأبي ذر، جماعة. وعنه: واصل الأحدب، وسالم بن أبي الجعد, وعاصم بن بهدلة, ومغيرة اليشكري, وسليمان الأعمش.

وثقه يحيى بن معين. قال أبو حاتم: قال الأعمش: رأيته وهو ابن مائة وعشرين سنة، أسود الرأس واللحية. توفي سنة بضع وثمانين. سيرأعلام النبلاء، 96:5

الدال في الأول و فتحها إبن سفيان بن عبيد بن الوقيعة بن حرام بن غفار الغفاري[1403]، وقوله بالربذة حال اي حال كونه بالربذة وهي موضع قريب من المدينة منزل من منازل خارج العراق وبينها وبين المدينة ثلاث مراحل قريب من ذات عرق، قوله (و عليه حلة) جملة اسمية حالية متلبسة بالواو و الضمير كليهما و الحلة ازار و رداء، وفي لغتنا[(1404)]قوله (سابيت) اي شاتمت كما في رواية الاسماعيلي، قوله (فعيرته بامه) و التفصيل في حديث أبي داود لفظه رأيت ابا ذر بالربذة و عليه برد غليظ وعلى غلامه مثله فقال القوم يا ابا ذر لو كنت اخذت الذي على غلامك فجعلته مع هذا فكانت حلة و كسوت غلامك ثوبًا غيره فقال أبو ذر اني كنت سابيت رجلا وكانت امه اعجمية فعيرته فشكاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا ذر انك أمرء فيك جأهلية[1405]، الحديثَ، قال النووي والكرماني سياق الحديث يدل على ان المسبوب كان عبدًا انتهى،[1406] وقيل هو بلال مولى أبي بكر[1407]

1403 - أبا ذر: هو جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار بن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر وقيل غير ذلك، أبو ذر الغفاري.

أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة أول الإسلام، فكان رابع أربعة، وقيل: خامس خمسة، وقد اختلف في اسمه ونسبه اختلافا كثيرا، وهو أول من حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحية الإسلام، ولما أسلم رجع إلى بلاد قومه، فأقام بها حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه بالمدينة بعد ما ذهبت بدر، وأحد، والخندق، وصحبه إلى أن مات، وكان يعبد الله تعالى قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين، وبايع النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا تأخذه في الله لومة لائم، وعلى أن يقول الحق، وإن كان مرا. وتوفي أبو ذر سنة اثنتين وثلاثين بالربذة، وصلى عليه عبد الله بن مسعود، فإنه كان مع أولئك النفر الذين شهدوا موته، وحملوا عياله إلى عثمان بن عفان رضي الله عنهم بالمدينة، فضم ابنته إلى عياله، وقال: يرحم الله أبا ذر. وكان آدم، طويلا، أبيض الرأس واللحية. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 562:1

(1) [جوہر]

1405- سنن أبي داؤد، 4 : 340، رقم الحديث: 5157

1406 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 132:11- الكواكب الدرارى للكرمانى، 139:1

1407 - بلال مولى أبي بكر: هو بلال بن رباح يكنى: أبا عبد الكريم، وقيل: أبا عبد الله، وهو مولى أبي بكر الصديق. اشتراه بخمس أواقي، وقيل: بسبع أواقي، وقيل: بتسع أواقي، وأعتقه لله عز وجل وكان مؤذنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخازنا. شهد بدرا، والمشاهد كلها، وكان من السابقين إلى الإسلام، وممن يعذب في الله عز وجل فيصبر على العذاب. وآخى رسول الله بينه وبين أبي عبيدة بن الجراح، وكان يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته سفرا وحضرا، وهو أول من أذن له في الإسلام. قال محمد بن سعد كاتب الواقدي: توفي بلال بدمشق، ودفن بباب الصغير سنة عشرين، وهو ابن بضع وستين سنة، وقيل: مات سنة سبع، أو ثماني عشرة، وقال علي بن عبد الرحمن: مات بلال بحلب، ودفن على باب الأربعين، وكان آدم شديد الأدمة، نحيفا طوالا، أجنى خفيف العارضين. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 415:1

و تعييره بامه انه قال يا إبن السوداء،[1408]

قوله (اخوانكم خولكم) وهو اسم يقع على العبد و الامة اي خَدَمُكم و عبيدكم و اتباعكم الذين يصلحون اموركم و يجوز ان يكون اخوانكم خبرًا مقدمًا و خوكم[1409] مبتدا مؤخرًا للحصر اي لحصر الخول على الاخوان اي ليسوا الا اخوانًا و يجوز ان يكون من باب القلب لانه يورث ملاحة و يجوز ان يكون كل واحد خبر مبتدا محذوف تقديره: هم اخوانكم و هم خولكم، اقول التقدير خلاف الأصل اذا صح الكلام بدونه، قوله (تحت ايديكم) مجاز عن القدرة اوعن الملك و الاخوة ههنا اخوة الايمان قال تعالى ﴿انما المؤمنون اخوة﴾[1410] وهو حقيقة شرعية و مجاز لغوي والمماليك الكفرة اما تابعون للمماليك المؤمنين في هذا الحكم، او مختص بالمؤمنين منهم، قوله (ولا تكلفوهم) نهي من التكليف وهو تحميل الشخص شيئًا معه كلفة و مشقة، وقيل هو الأمر بما يشق،[1411] وفي الحديث النهي عن سب العبيد و تعييرهم بالوالدين و الحث على احسانهم و الرفق بهم، وفيه عدم الترفع على المسلم وان كان عبدًا، وفيه الاطعام مما يطعم و الالباس مما يلبس، وفيه النهي عن تكليفهم بما لا يطيقون فان كلفوهم فليعينوهم وفيه المحافظة على الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر، وفيه اطلاق الاخ على الرقيق.

باب {وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما}

فسماهم المؤمنين

باب وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فسماهم المؤمنين

قال الكرماني وقع في كثير من نسخ البخاري هذه الآية وحديث الاحنف ثم حديث أبي ذر في باب واحد بعد قوله و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء[1412]، وفي بعضها على الترتيب الذي ذكره، قال العيني رحمه الله الترتيب الأول هو رواية أبي ذر رضي الله عنه عن مشائخه لكن سقط حديث أبي بكرة من رواية المستملي، و الترتيب الثاني الذي مشينا به هو رواية الاصيلي وغيره وكل من الترتيبين حسن جيد،[1413] و روعي في اقتتلوا المعنى، وفي بينهما اللفظ وفي هذا الباب اشارة الى الرد على المعتزلة القائلة ان مرتكب المعصية يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر بل يثبتون له منزلة بين المنزلتين وعلى الخوارج الذين قالوا بكفره لان هذه الآية في

1408 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 208:1

1409 -

1410- سورة الحجرات 10:49

1411 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 206:1 - فتح البارى، 175:5

1412- نص الرواية: صحيح البخاري،1 : 15، بدون رقم

1413 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 209:1

حق البغاة مع ان الله تعالى سماهم المؤمنين ولم تسلب عنهم صفة الايمان ولم يستحقوا بذلك الخلود في النار، فان قيل: سماهم المؤمنين مجازًا باعتبار ما كانوا مؤمنين كما في قوله تعالى ﴿و آتوا اليتامى اموالهم﴾[1414] قلنا سماهم مؤمنين حقيقة لأنهم لوكانوا كما قلت لما كان جزاءهم الأصلاح بينهم بل جزاءهم المقاتلة، و سبب نزول هذه الآية ما جاء عن انس قيل يا نبي الله لو اتيت عبد الله بن أبي[1415] فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم يركب حماره وانطلق المسلمون يمشون وهي ارض سبخة فلما اتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك فوالله لقد آذاني نتن حمارك فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب ريحًا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه و غضب لكل واحد منهما أصحابه وكان بينهم ضرب بالجريد و النعال[1416]، و ياتي في البخاري انشاء الله تعالى .

31 – حدثنا عبد الرحمن بن المبارك، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا أيوب، ويونس، عن الحسن، عن الأحنف بن قيس، قال: ذهبت لأنصر هذا الرجل، فلقيني أبو بكرة فقال أين تريد؟ قلت: أنصر هذا الرجل، قال: ارجع فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» ، فقلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال: «إنه كان حريصا على قتل صاحبه»

1414- سورة النساء 2:4

1415 - عبد الله بن أبي: هو عبد الله بن عبد الله بن أبي بن مالك الأنصاري، الخزرجي، المعروف والده بابن سلول، المنافق المشهور. وسلول الخزاعية: هي والدة أبي المذكور. استشهد عبد الله يوم اليمامة، وقد مات أبوه سنة تسع، فألبسه النبي صلى الله عليه وسلم قميصه، وصلى عليه، واستغفر له إكراما لولده، حتى نزلت: "ولا تصل على أحد منهم مات أبدا، ولا تقم على قبره". وقد كان رئيسا مطاعا، عزم أهل المدينة قبل أن يهاجر النبي صلى الله عليه وسلم على أن يملكوه عليهم، فانحل أمره، ولا حصل دنيا ولا آخرة. سيرأعلام النبلاء، 321:1

1416- نص الرواية: حدثنا مسدد، حدثنا معتمر، قال: سمعت أبي، أن أنسا رضي الله عنه، قال: قيل للنبي صلى الله عليه وسلم: لو أتيت عبد الله بن أبي، "فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب حمارا، فانطلق المسلمون يمشون معه وهي أرض سبخة" ، فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: إليك عني، والله لقد آذاني نتن حمارك، فقال رجل من الأنصار منهم: والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك، فغضب لعبد الله رجل من قومه، فشتمه، فغضب لكل واحد منهما أصحابه، فكان بينهما ضرب بالجريد والأيدي والنعال، فبلغنا أنها أنزلت: {وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما} [الحجرات: 9] -

صحيح البخاري، 3 : 183، رقم الحديث: 2691

قوله (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك) بن عبد الله الهيثمي[1417]، قوله (قال حدثنا حماد بن زيد) بن درهم البصري قال عبد الرحمن بن مهدي[1418] ائمة الناس في زمانهم أربعة سفيان الثوري بالكوفة ومالك بالحجاز والاوزاعي بالشام و حماد بن زيد بالبصرة، وما رأيت اعلم من حماد بن زيد ولا سفيان ولا مالك، وقال إبن سعد كان حماد بن زيد ثقة ثبتًا حجة كثير الحديث وانشد إبن المبارك فيه شعر:

[ايها الطالب علمًا   ايت حماد بن زيد]

[فخذ العلم بحلم   ثم قيده بقيد]

[ودع البدعة من   آثار عمرو بن عبيد][1419].

قوله (حدثنا ايوب) السختياني وقد مر ذكره، قوله (و يونس) بن عبيد بن دينار البصري راى انس بن مالك و الحسن البصري و محمد بن سيرين وغيرهم، قوله (عن الحسن) هوأبو سعيد بن أبي الحسن الانصاري[1420] و اسم امها الخيرة بسكون الياء مولاة ام سلمة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهم ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه، وقيل ان امه ربما كانت تغيب فيبكي الحسن فتعطيه ام سلمة رضي الله عنها ثديها تعلله الى ان تجئ امه فيدر ثديها فيشربه فيرون تلك الفصاحة والحكمة من بركتها نشأُ الحسن بوادي القرى، وقال الحسن غزونا خراسان ومعنا ثلاث مائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع إبن عمر وانسًا و

1417 - عبد الرحمن بن المبارك: هو عبد الرحمن بن المبارك البصري الخلقاني العيسي بالياء آخر الحروف الظفاوي روى عنه البخاري وأبو داود وروى النسائي عن رجل عنه قال أبو حاتم ثقة وتوفي سنة ثمان وعشرين ومائتين-
الوافي بالوفيات للصفدي، 133:18

1418 - عبد الرحمن بن مهدي: هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الأزدي مولاهم العنبري، أبو سعيد البصري. سمع الثوري وشعبة ومالك بن أنس وغيرهم. وروى عنه إسحاق الحنظلي، وأبو موسى بندار، وعمرو بن علي الفلاس وغيرهم. ولد سنة خمس وثلاثين ومائة في محرم، وتوفي سنة ثمان وتسعين ومائة عن ثلاث وستين سنة. قلادة النحر، 333:2

1419- الكامل فی ضعفاءالرجال، أبوأحمدبن عدی الجرجانی، 178:6، الکتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1997م، وهذه الأشعار:لعبدالله بن المبارک، ويقال هی لحميدالنحوی

1420 - الحسن: هو الحسن بن أبي الحسن اسم أبيه يسار مولى زيد بن ثابت الانصاري أبو سعيد كان مولده لسنتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب وكان يوم الدار بن أربع عشرة سنة واحتلم سنة سبع وثلاثين كان أبوه من سبى بيسان رأى الحسن عشرين ومائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من علماء التابعين بالقرآن والفقه والادب وكان من عباد أهل البصرة وزهادهم مات في شهر رجب سنة عشر ومائة وهو بن تسع وثمانين سنة.مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 142:1

سمرة[1421] وليث بن عاصم[1422] وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم، وعن الفضيل بن عياض[1423] قالت سالت هشام بن حسان [1424]كم ادرك الحسن من الصحابة قال مائة و ثلاثين ولم يصح للحسن سماع من عائشة رضي الله عنها قال إبن معين لم يسمع الحسن من أبي بكرة ولا من جابر بن عبد الله[1425]

1421 - سمرة: هو سمرة بن جندب بن هلال بن حريج الفزاري، يكنى أبا سعيد، وقيل: أبو عبد الرحمن، وأبو عبد الله، وأبو سليمان. سكن البصرة. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض غلمان الأنصار كل سنة، فمر به غلام، فأجازه في البعث، وعرض عليه سمرة بعده، فرده، فقال سمرة: لقد أجزت هذا ورددتني، ولو صارعته لصرعته، فقال: " فدونكه فصارعه "، فصرعه سمرة، فأجازه في البعث، قيل: أجازه يوم أحد، والله أعلم. وتوفي سمرة سنة تسع وخمسين. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 2:554

1422 -

1423 - الفضيل بن عياض: هو الفضيل بن عياض بن مسعود التيمي اليربوعي، الولي الكبير الشهير. قال ابن المبارك: ما على الأرض أفضل من الفضيل. وقال القاضي شريك: الفضيل حجة لأهل زمانه. ولد بسمرقند، ونشأ بأبيور، قيل: كان في ابتداء أمره شاطرا يقطع الطريق، وكان سبب توبته أنه عشق جارية، فبينا هو يرتقي الجدار إليها سمع تاليا يتلو: "أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللهِ" قال: بلى يا رب قد آن، فرجع، وآواه الليل إلى خربة فيها جماعة، فقال بعضهم: نرتحل، وقال بعضهم: حتى نصبح؛ فإن فضيلا في الطريق يقطع علينا، فآمنهم وبات معهم، ثم دخل الكوفة، فسمع الحديث من منصور بن المعتمر، والأعمش، وهشام بن حسان وغيرهم، وروى عنه القعنبي، وقتيبة بن سعيد، ويحيى بن يحيى، وابن أبي عمر وأحمد بن عبدة وغيرهم، ثم انتقل إلى مكة فأقام بها إلى أن توفي سنة سبع وثمانين ومائة. قلادة النحر، 2:294

1424 - هشام بن حسان: هو هشام بن حسان القردوسى مولى عتيك كان ينزل درب القراديس بالبصرة فنسب إليه كنيته أبو عبد الله كان من العباد والبكائين بالليل مات سنة سبع أو ثمان وأربعين ومائة مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 1:239

1425 - جابر بن عبد الله: هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة.
يكنى أبا عبد الله، وقيل: أبو عبد الرحمن، والأول أصح، شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صبي، وقال بعضهم: شهد بدرا، وقيل: لم يشهدها، وكذلك غزوة أحد. وتوفي جابر سنة أربع وسبعين، وقيل: سنة سبع وسبعين، وصلى عليه أبان بن عثمان، وكان أمير المدينة، وكان عمر جابر أربعا وتسعين سنة. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 1:492

ولا من أبي هريرة، و سئل أبو زرعة القى الحسن احدًا من البدريين قال رآهم رؤية راى عثمان[1426] و عليا[1427]، قيل له سمع منهما قالا كان الحسن يوم بويع علي رضي الله عنه إبن اربع عشرة سنة راى عليًا بالمدينة ثم خرج علي الى الكوفة و البصرة ولم يلقه الحسن بعد ذلك، وقال إبن سعد كان الحسن جامعًا عالمِا فقيهًا ثقة مامونًا عابدًا ناسكا كثير العلم فصيحًا جميلا وسيمًا قدم مكة فأَجلسوه و اجتمع الناس إليه فيهم طاوس[1428] و عطاء ومجاهد و عمرو بن شعيب[1429] فحدثهم فقالوا، وقال بعضهم لم نر مثل هذا قط توفي

1426 - عثمان: هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي، أمير المؤمنين، أبو عبد اللَّه، وأبو عمر. ولد بعد الفيل بست سنين على الصحيح. أسلم قديما، قال ابن إسحاق: كان أبو بكر مؤلّفا لقومه، فجعل يدعو إلى الإسلام من يثق به، فأسلم على يده فيما بلغني: الزّبير، وطلحة، وعثمان. وزوّج النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم ابنته رقية من عثمان، وماتت عنده في أيام بدر، فزوّجه بعدها أختها أم كلثوم، فلذلك كان يلقّب ذا النّورين. وهو أوّل من هاجر إلى الحبشة ومعه زوجته رقية. وقال الزّبير بن بكّار: بويع يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين. وقتل يوم الجمعة لثمان عشرة خلت من ذي الحجة بعد العصر، ودفن ليلة السبت بين المغرب والعشاء في حشّ كوكب كان عثمان اشتراه فوسّع به البقيع. الإصابة في تمييزالصحابة، 377:4

1427 - علي: هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، أبو الحسن.
أول الناس إسلاما في قول كثير من أهل العلم. ولد قبل البعثة بعشر سنين على الصحيح، فربّي في حجر النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم ولم يفارقه، وشهد معه المشاهد إلا غزوة تبوك. وزوّجه بنته فاطمة. وكان اللواء بيده في أكثر المشاهد، ولما آخى النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم بين أصحابه قال له: أنت أخي. وكان أحد الشورى الذين نص عليهم عمر.لما قتل عثمان بايعه الناس، ثم كان من قيام جماعة من الصحابة منهم طلحة والزبير وعائشة في طلب دم عثمان، فكان من وقعة الجمل ما اشتهر. قتل علي في ليلة السابع عشر من شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة، ومدة خلافته خمس سنين إلا ثلاثة أشهر ونصف شهر. الإصابة في تمييزالصحابة، 464:4

1428 - طاوس: هو طاوس بن كيسان اليماني الجندي الحميري مولاهم، مولى بحير بن ريسان الحميري.كان فقيها جليل القدر، نبيه الذكر. سمع ابن عباس، وابن عمر، وجابر، وأبا هريرة، وزيد بن ثابت وغيرهم. وروى عنه ابنه عبد الله الصالح بن الصالح، وعمرو بن دينار، وخلق من التابعين. واتفقوا على جلالته وفضله، ووفور علمه وصلاحه وحفظه وتثبته. توفي حاجا بمكة قبل يوم التروية بيوم، وصلّى عليه هشام بن عبد الملك في ولايته. قلادة النحر، 29:2

1429 - عمرو بن شعيب: هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي القرشي السهمي المدني أبو إبراهيم. سمع أباه، ومعظم رواياته عنه، وسعيد بن المسيب، وطاووسا، وعروة، ومجاهدا وغيرهم. وروى عنه عطاء بن أبي رباح، وعمرو بن دينار، والزهري، وخلق من التابعين. ووثقه أئمة الحديث، وإنما أنكر عليه كثرة روايته عن أبيه عن جده؛ لأنه أخذ صحيفة كانت عنده فرواها. وتوفي عمرو بن شعيب في سنة ثمان عشرة ومائة. قلادة النحر، 57:2

سنة ست عشرة ومائة و توفي بعده إبن سيرين[1430] بمائة يوم روى له الجماعة، قوله (عن الاحنف بن قيس) بن معاوية حصن بن حفص بن عبادة[1431].

قوله (أبو بكرة) بن الحارث بن كلدة، قوله (لانصر هذا الرجل) يعني علي بن أبي طالب، وروى البخاري في الفتن اريد نصرة إبن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم[1432].

قوله (اذا التقى المسلمان بسيفيهما) وفي رواية اذا تواجه المسلمان[1433] اي ضرب كل واحد منهما وجه صاحبه اي ذاته و جملته، قوله (فالقاتل و المقتول في النار) مذهب أهل السنة ان هذا جزاءهما وليس بلازم فالمقتول لم يستحقها وهو مظلوم، وقال العيني الأولى ان يقال هذا مبتدا و القاتل مبتدا ثان و خبره محذوف و الجملة خبر المبتدا الأول و التقدير:هذا القاتل يستحق النار لكونه ظالما فما بال المقتول وهو مظلوم و نظيره: هذا زيد عالم وقد علم ان المبتدا اذا اتحد مع الخبر لا يحتاج الى ضمير[1434] ومنه قوله سبحانه ﴿و لباس التقوى ذلك خير﴾[1435] وقوله عليه السلام افضل ما قلت انا و النبيون من قبلي لا اله الا الله.[1436]

قوله (انه كان حريصًا على قتل صاحبه) وفي رواية اخرى انه اراد قتل صاحبه[1437]، وفي العيني ان من عزم على المعصية بقلبه و وطن نفسه عليها اثم في اعتقاده و عزمه ولهذا جاء بلفظ الحرص فيه، ويحتمل ما وقع

1430 - إبن سيرين: هو محمد بن سيرين الانصاري أبو بكر مولده لسنتين بقيتا من خلافة عثمان بن عفان وكان سيرين أبوه مكاتبا لانس بن مالك .كان محمد بن سيرين من أورع التابعين وفقهاء أهل البصرة وعبادهم وكان يعبر الرؤيا رأى ثلاثين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بالبصرة في شوال بعد الحسن بمائة يوم وقبره بإزاء قبر الحسن بالبصرة مشهور يزار وقد زرتهما غير مرة. مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 143:1

1431 - احنف بن قيس: هو الاحنف بن قيس كان اسمه صخر وقد قيل ان اسمه كان الضحاك وانما قيل له الاحنف لانه ولد احنف الرجلين وهو الاحنف بن قيس بن معاوية بن حصين السعدي أبو بحر كان من سادات الناس وعقلاء التابعين وفصحاء أهل البصرة وحكمائهم ممن فتح على يده الفتوح الكثيرة للمسلمين ومات بالكوفة سنة سبع وستين في امارة بن الزبير وصلى عليه مصعب بن الزبير ومشى في جنازته بغير رداء- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 142:1

1432- صحيح البخاري، 9 : 51، رقم الحديث: 7083

1433- صحيح البخاري، 9 : 51، رقم الحديث: 7083

1434 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 211،210:1

1435- سورة الأعراف 26:7

1436- سنن الترمذي، 5 : 572، رقم الحديث: 3585

حكم الحديث: قال الترمذي: "هذا حديث غريب من هذا الوجه و حماد بن أبي حميد هو محمد بن أبي حميد و هو أبو إبراهيم الأنصاري المدني وليس هو بالقوي عند أهل الحديث"- المرجع السابق

1437- صحيح البخاري، 9 : 51، رقم الحديث: 7083

من نحوقوله عليه السلام ان الله تجاوز لامتي ما حدثت به انفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به[1438]، وفي الحديث الآخر اذا همَ عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه على ان ذلك فيما اذا لم يوطن نفسه عليها[1439] وانما مر ذلك بفكره من غير استقرار و يسمى هذا همًا، و يفرق به بين الهم و العزم وان عزم اي عقد المعصية و وطن نفسه عليها تكتب بسيئة فاذا عملها كتبت معصية ثانية.[1440]

باب: ظلم دون ظلم

باب ظلم دون ظلم

وهوفي الأصل وضع الشئ في غير موضعه و لفظة دون بمعنى غير ويحتمل ان يكون بمعنى الادنى، قال إبن بطال مقصود الباب ان تمام الايمان بالعمل وان المعاصي ينقص بها الايمان ولا تخرج صاحبها الى الكفر و الناس مختلفون فيها على قدر صغر المعاصي و كبرها،[1441]

---

32 – حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، ح قال: وحدثني بشر بن خالد أبو محمد العسكري، قال: حدثنا محمد بن جعفر، عن شعبة، عن سليمان، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: لما نزلت: {الذين آمنوا ولم يلبسوا} [الأنعام: 82] إيمانهم بظلم قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: أينا لم يظلم؟ فأنزل الله عز وجل: {إن الشرك} [لقمان: 13]

[ص:16] لظلم عظيم

قوله (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البأهلي البصري، وقد مر تحقيقه،

قوله (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج، وقد مر ذكره، قوله (ح) اشارة الى تحويل السند وقد مر تحقيقه في أول الكتاب فلا تغفل، قوله (قال و حدثني بشر بن خالد) العسكري[1442].

1438- صحيح مسلم، 1: 116، رقم الحديث: 127

1439- صحيح مسلم، 1 : 117، رقم الحديث: 128

1440 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،212:1

1441 - انظرللتفصيل: شرح البخارى لابن البطال،89:1

1442 - بشر بن خالد: هو بشر بن خالد العسكري، أبو محمد الفرائضي، نزيل البصرة. روى عن: حسين بن علي الجعفي. وأبي أسامة حماد بن أسامة وسعيد بن مسلمة الأموي ويحيى بن ادم، ويزيد بن هارون، ويعلى بن عبيد.

روى عنه: البخاري، ومسلم وأبو داود، والنسائي، وإبراهيم بن فهد بن حكيم الساجي. قال أبو حاتم: شيخ. وقال النسائي: ثقة. مات سنة خمس وخمسين ومئتين. وقال إبراهيم بن محمد الكندي: مات سنة ثلاث وخمسين ومئتين. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 117:4

قوله (قال حدثنا محمد بن جعفر) الهذلي[1443]، قوله (عن شعبة) وهو إبن الحجاج المذكور فقد اتحد الاسنادان فيه فهو كما انه استاد محمد بن جعفر كذلك هو شيخ أبي الوليد المذكور.
قوله (عن سفيان) بن مهران أبو محمد الاسدي الكأهلي[1444] عن ابراهيم بن يزيد النخعي[1445]، قوله (عن علقمة) بن قيس بن عبد الله بن علقمة بن سلامان النخعي[1446]، قوله (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه وقد مر ذكره في أول كتاب الايمان، قوله (ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) من باب لَبَس يَلبِسُ بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر لَبْسًا بفتح اللام في مصدره بمعنى الخلط اي لم يخلطوا ايمانهم، وفي لبس الثوب بالعكس اي بكسر العين في الماضي و فتحها في الغابر اي لَبِسَ يَلبَسُ لُبْسًا بضم اللام في مصدره و شهد للأول قوله تعالى ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل﴾[1447] اي لا تخلطوه به،
قوله (بظلم) اي بشرك وان كان في الأصل بمعنى اعم وهو وضع الشئ في غير محله كما مر منا في ترجمة الباب، والذين قالوا ان المراد بالظلم هو الشرك. أبي بن كعب و إبن مسعود عملا بهذا الحديث[1448] و جعل

1443 - محمد بن جعفر: هو محمد بن جعفر أبو عبد الله الهذلي مولاهم البصري صاحب الكرابيس يقال له غندر سمع شعبة ومعمرا وعبد الله بن سعيد بن أبي هند روى عنه علي ابن المديني وإسحاق الحنظلي وبندار وأبو موسى وبشر بن خالد. يقال إنه جالس شعبة نحوا من عشرين سنة مات في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة وذكر أبو داود مثله وقال ابن سعد مات سنة 194 قال البخاري قال محمد هو ابن المثنى مات سنة 192- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 641:2

1444 - سليمان بن مهران الاعمش مولى بنى كاهل أبو محمد كان أبوه من سبى دنباوند ومولده السنة التي قتل فيها الحسين بن على بن أبي طالب سنة إحدى وستين رأى أنس بن مالك وسمع منه أحرفا يسيرة مات سنة ثمان وأربعين ومائة وكان مدلسا. مشاهير علماء الأمصار، 179:1

1445 - إبراهيم بن يزيد النخعي: هو إبراهيم بن يزيد بن عمرو بن الاسود النخعي، أبوعمران كان مولده سنة خمسين ومات سنة خمس أو ست وتسعين وهو متوار من الحجاج بن يوسف ودفن ليلا. مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 163:1

1446 - علقمة: هو علقمة بن قيس بن عبد اللَّه بن مالك بن علقمة بن سلامان النخعي: أبو شبل الكوفي الفقيه، مخضرم أدرك الجاهلية والإسلام. روي عن أبي بكر الصديق وعمر فمن بعدهما، ولازم ابن مسعود. قال هارون بن حاتم: حدثنا عبد الرحمن بن هانئ، قال: مات علقمة سنة اثنتين وسبعين وله تسعون سنة، فعلى هذا أدرك من زمن النبي صلّى اللَّه عليه وآله وسلم نحوا من ثلاثين سنة. والمشهور أنه مات سنة اثنتين وستين. الإصابة في تمييزالصحابة، 105:5

1447- سورة البقرة 42:2

1448 - قال الماوردى:"في الظلم ها هنا قولان: أحدهما: أنه الشرك , قاله ابن مسعود , وأبي بن كعب"انظرللتفصيل: النكت والعيون(تفسيرالماوردى)، الماوردى،138:2

صاحب الكشاف هذه الآية جوابًا عن السؤال اعني قوله ﴿فاي الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون﴾[1449] اي فريقي المشركين و المؤحدين و فسر الشرك بالمعصية فقال اي لم يخلطوا ايمانهم بمعصية تفسقهم ثم قال و ابى تفسير الظلم بالكفر.[1450]

قوله (اينا لم يظلم) وانما قالوا لان قوله تعالى بظلم نكرة وقعت في سياق النفي فيفيد العموم وهو الظلم على الاطلاق فشق ذلك على الصحابة رضي الله عنه فبين الله ان المراد به المقيد وهو الظلم الذي لا ظلم بعده وهو الظلم الكامل وهو الاشراك لان الشئ اذا ذكر مطلقًا يصرف الى الكامل، قال في العيني: اختلف الفاظ الحديث في هذا ففي حديث جرير عن الاعمش فقالوا اينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال ليس كذلك الا تسمعون الى قول لقمان[1451]، [1452] وفي رواية وكيع عنه فقال ليس كما تظنون[1453]، وفي رواية عيسى بن يونس[1454] عنه انما هو الشرك ا لم تسمعوا ما قال لقمان[1455]، وفي رواية شعبة عنه ما مضى ذكره ههنا[1456] فبين رواية شعبة وبين روايات جرير و وكيع و عيسى بن يونس عنه اختلاف، و التوفيق بينهما ان يجعل احداهما مبينةً للاخرى فيكون المعنى لما شق عليهم انزل الله تعالى ﴿ان الشرك لظلم عظيم﴾[1457] فاعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم ان الظلم المطلق في احداهما يراد به المقيد في الاخرى وهو الشرك فالصحابة رضي الله عنهم جعلوا اللفظ على عمومه فشق عليهم الى ان اعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم بانه ليس كما

1449- سورة الأنعام 81:6

1450 - انظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل لجارالله الزمخشرى، 43،42:2

1451 - لقمان: هو لقمان الحكيم بن عنقا بن سرون أو ابن باران، المختلف في نبوته قال ابن كثير كان رجلًا صالحًا حكيمًا ويقال كان قاضيًا في زمن داود. وعن ابن عباس أنه كان عبدا حبشيا نجارا. والمشهور عن الجمهور أنه كان حكيمًا وليًا ولم يكن نبيًا، وقد ذكره الله تعالى في القرآن فأثنى عليه وحكى من كلامه فيما وعظ به ولده من الحكم والوصايا النافعة. قيل إنه توفي مع سبعين نبيا من الجوع في يوم ودفن بفلسطين. والله أعلم]. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 41:3

1452- صحيح البخاري، 6 : 114، رقم الحديث: 4776

1453- صحيح البخاري، 9 : 18، رقم الحديث: 6937

1454 - عيسى بن يونس: هو عيسى بن يونس بن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي، وسبيع: بطن من همدان، الكوفي. سكن ناحية الشام بموضع يقال له: الحدث، وحدث عن إسماعيل بن أبي خالد، وهشام بن عروة وغيرهما. وروى عنه إسحاق الحنظلي، وإبراهيم بن موسى وغيرهما. توفي سنة ثمان وثمانين ومائة، وقال كاتب الواقدي: (مات بالحدث سنة إحدى وتسعين ومائة). قلادة النحر، 301:2

1455- صحيح البخاري، 4 : 163، رقم الحديث: 3429

1456- صحيح البخاري، 4 : 163، رقم الحديث: 3428

1457- سورة لقمان 13:31

ظننتم بل كما قال لقمان عليه السلام، وفي الحديث ان العام يطلق و يراد به الخاص، وفيه تاخير البيان الى وقت الحاجة، وفيه ان المعاصي لا تكون كفرًا وهو مذهب أهل السنة وان الظلم مختلف في ذاته، وفيه دليل لمن قال حكم الكلام العموم حتى ياتي دليل الخصوص، وفيه ان اللفظ يحمل على خلاف الظاهر لمصلحة تقتضي ذلك.[1458]

باب علامة المنافق

باب علامات المنافق

باضافة باب و العلامات جمع علامة وهي اللتي يستدل بها على الشئ و المنافق من النفاق قال إبن سيدة انه الدخول في الاسلام من وجه و الخروج من آخر مشتق من نافقاء اليربوع فان احدى جحريه يقال لها النافقاء وهو موضع يرققه بحيث اذا ضرب رأسه عليها ينشق[1459] وهو يكتمها و يظهر غيرها فاذا اتى الصائد إليه من قبل القاصفاء وهو جحره الظاهر الذي يقصع فيه اي يدخل ضرب النافقاء برأسه فانتفق اي خرج[1460] فكما ان اليربوع يكتم النافقاء و يظهر القاصعاء كذلك المنافق يكتم الكفر و يظهر الايمان او يدخل في الشرع من باب و يخرج من باب آخر و يناسبه من وجه آخر: وهوان النافقاء ظاهره يرى كالارض و باطنه الحفرة فكذا المنافق وقال القزاز[1461] نافق اليربوع ينافق فهومنافق اذا فعل ذلك، وقيل المنافق ماخوذ من النفق وهو السرب تحت الارض يراد انه يستر بالاسلام كما يستتر صاحب النفق فيه،[1462] وقال إبن سيدة النافقاء و النفقة جحر الضب و اليربوع،[1463] و الحاصل ان المنافق هو المظهر لما يبطن خلافه، وفي الاصطلاح هوالذي يظهر الاسلام و يبطن الكفر وهوتفسير الزنديق اليوم،[1464]

1458 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:216،217

1459 - انظرللتفصيل: المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده،6:448، المادة: ن ف ق

1460 - انظرللتفصيل: لسان العرب، 10:359، المادة: نفق

1461 - القزاز: هو أبو عبد الله محمد بن جعفر التميمي النحوي المعروف بالقزاز القيرواني. كان الغالب عليه النحو واللغة، وله عدة مؤلفات. قال ابن الجزار: وما علمت أن نحويا ألف شيئا من النحو على حروف المعجم سواه.
وكان مهابا عند الملوك والعلماء والخاصة، محبوبا عند العامة، قليل الخوض إلا في علم دين أو دنيا. توفي سنة اثنتي عشرة وأربع مائة. قلادة النحر، 3:328

1462 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:217

1463 - انظرللتفصيل: المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده،6:448، المادة: ن ف ق

1464 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:217

33 – حدثنا سليمان أبو الربيع، قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر، قال: حدثنا نافع بن مالك بن أبي عامر أبو سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤتمن خان "

قوله (حدثنا سليمان أبو الربيع) بن داود الزهراني العتكي[1465]، قوله (قال حدثنا اسماعيل بن جعفر) بن أبي كثير الانصاري[1466]، قوله (حدثنا نافع بن مالك) أبي عامر[1467]، قوله (آية المنافق) اي علامته، قوله (اذا حدث كذب) و الجملة الشرطية بدل من ثلاث او بيان له بتقدير كذبه اذا حدث و اخلافه اذا وعد و خيانته اذا اؤتمن الكذب عدم مطابقة الحكاية للمحكي عنه فهو ضد الصدق لانه مطابقة الحكاية للمحكي عنه و الوعد الاخبار بايصال الخير في المستقبل و الاخلاف جعل الوعد خلافًا، قوله (خان) هو التصرف في الامانة على خلاف الشرع و اصله من النقص، قال العيني: استنبط من هذه العلامات الثلاث صفة المنافق وجه الانحصار على الثلاث هو التنبيه على فساد القول و الفعل و النية فبقوله اذا حدث كذب نبه على فساد القول، و بفعله اذا اؤتمن خان نبه على فساد الفعل، و بقوله اذا وعد خان فيه على فساد النية، ثم اعلم انهم ذكروا في هذا الحديث اوجهًا منها ما قاله النووي: ليس في هذا الحديث اشكال اذ معناه ان هذه

1465 - سليمان أبو الربيع: هو الإمام، الحافظ، المقرئ، المحدث الكبير، أبو الربيع سليمان بن داود الأزدي، العتكي، الزهراني، البصري، أحد الثقات. ولد: سنة نيف وأربعين ومائة. وسمع من: جرير بن حازم، ومالك بن أنس، وفليح بن سليمان، ونافع بن أبي نعيم القارئ، وحماد بن زيد، وشريك القاضي، وطائفة كبيرة. حدث عنه: البخاري، ومسلم، وأبو داود، وعلي بن المديني، وأحمد بن حنبل، وابن راهويه، والذهلي، وأبو زرعة، وإدريس بن عبد الكريم، وأبو يعلى الموصلي، وأبو القاسم البغوي، ويوسف القاضي، وزكريا الساجي، وخلق كثير. توفي: في شهر رمضان، سنة أربع وثلاثين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 676:10

1466 - إسماعيل بن جعفر: هو إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير، الإمام، الحافظ، الثقة، أبو إسحاق الأنصاري مولاهم، المدني. ولد: سنة بضع ومائة. وسمع من عبد الله بن دينار، وأبي طوالة عبد الله بن عبد الرحمن، والعلاء بن عبد الرحمن الحرقي، وحميد الطويل، وعمرو بن أبي عمرو، وربيعة بن أبي عبد الرحمن، وهشام بن عروة، وطبقتهم. وروى عنه: قتيبة بن سعيد، وعلي بن حجر، ومحمد بن سلام البيكندي، وإبراهيم بن عبد الله الهروي، وداود بن عمرو الضبي، ومحمد ابن الصباح الدولابي، وعيسى بن سليمان الشيزري، وأبو همام الوليد بن شجاع، ومحمد بن زنبور، وخلق سواهم. توفي سنة ثمانين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 265:7

1467 - نافع بن مالك: هو نافع بن مالك بن أبي عامر الأصبحي المدني الإمام، الفقيه، أبو سهيل الأصبحي، المدني. حدث عن: ابن عمر، وسهل بن سعد، وأنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، ووالده، وهو مكثر عنه. روى عنه: ابن أخيه؛ مالك بن أنس، وابن شهاب – وهو من أقرانه – وسليمان بن بلال، وإسماعيل بن جعفر، وعبد العزيز الدراوردي، وغيرهم. وثقه: أحمد بن حنبل، وغيره. تأخر إلى قريب الثلاثين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 283:5

الخصال نفاق و صاحبها شبيه بالمنافق في هذه و متخلق باخلاقهم اذ النفاق اظهار ما يبطن خلافه وهو موجود في صاحب هذه الخصال و يكون نفاقه خاصًا في حق من حدثه و وعده و ائتمنه لا انه منافق في الاسلام مبطن للكفر،[1468] ومنها: ما قال بعضهم هذا فيمن كانت هذه الخصال غالبةً عليه واما من ندر ذلك منه فليس داخلًا فيه، ومنها: ما قال الخطأبي هذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم تحذير من اعتقاد هذه الخصال خوفًا ان يفضي به الى النفاق،[1469] ومنها ما قيل المراد به المنافقون الذين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثوا بانهم آمنوا فكذبوا و ائتمنوا على دينهم فخانوا و وعدوه في نصرة الدين فاخلفوا،[1470] قال القاضي: و إليه مال كثير من ائمتنا وهو قول عطاء بن أبي رباح في تفسير الحديث و إليه رجع الحسن البصري وهو مذهب إبن عمر و إبن عباس و سعيد بن جبير رضي الله عنهم، و روي ان سعيد بن جبير اهمه هذا الحديث فسأله إبن عمر و إبن عباس رضي الله عنهما فقالا اهمنا ذلك يا إبن اخي مثل الذي اهمك فسالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما لكم و لهن انما خصصت به المنافقين، اما قولي اذا حدث كذب فذلك فيما انزل الله تعالى علي ﴿اذا جاءك المنافقون﴾[1471] الآية، فانتم كذلك قلنا لا قال فلا عليكم انتم من ذلك براء، واما قولي اذا وعد اخلف فذلك قوله تعالى ﴿ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله﴾[1472] الآيات الثلاث، ا فانتم كذلك قلنا لا

1468 - قال النووى:" الحديث ليس فيه بحمد الله تعالى إشكال ولكن اختلف العلماء في معناه فالذي قاله المحققون والأكثرون وهو الصحيح المختار أن معناه أن هذه الخصال خصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال ومتخلق بأخلاقهم فإن النفاق هو إظهار ما يبطن خلافه وهذا المعنى موجود في صاحب هذه الخصال ويكون نفاقه في حق من حدثه ووعده وائتمنه وخاصمه وعاهده من الناس لا أنه منافق في الإسلام فيظهره وهو يبطن الكفر" انظرللتفصيل: المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 47:2

1469 - قال الخطابى:"وهذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما خرج على سبيل الإنذار للمرء المسلم، والتحذير له أن يعتاد هذه الخصال، شفقا أن تفضي به إلى النفاق، وليس المعنى أن من بدرت منه هذه الخلال، وكان ما يفعل منها على غير وجه الاختيار والاعتياد له أنه منافق، وقد جاء في الحديث أن التاجر فاجر، وجاء أيضا أن أكثر منافقي أمتي قراؤها، وإنما هو على معنى التحذير من الكذب في البيع، وهو معنى الفجور، إذ كانت الباعة قد يكثر منهم التزيد والكذب في مدح المتاع، وربما كذبوا في الشراء ونحوه، ولا يوجب ذلك أن يكون التجار كلهم فجارا، وكذلك القراء قد يكون من بعضهم قلة الإخلاص في العمل والتبرؤ من الرياء والسمعة، ولا يوجب ذلك أن يكون من فعل شيئا من ذلك من غير اعتياد له منافقا". انظرللتفصيل: أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 165:1

1470 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،222:1

1471- سورة المنافقون 1:63

1472- سورة التوبة 75:9

قال لا عليكم انتم من ذلك براء، واما قولي اذا اؤتمن خان وذلك فيما انزل الله تعالى عليَ ﴿انا عرضنا الامانة على السماوات و الارض و الجبال﴾[1473] الآية، فكل انسان مؤتمن على دينه يغتسل من الجنابة و يصلي و يصوم في السر و العلانية و المنافق لا يفعل ذلك الا في العلانية ا فانتم كذلك قلنا لا قال لا عليكم انتم من ذلك براء.[1474]

ومنها: ما قال حذيفة[1475] ذهب النفاق وانما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه الكفر بعد الايمان فان الاسلام شاع و توالد الناس عليه فمن نافق بان اظهر الاسلام و ابطن خلافه فهو مرتد، قال القاضي ان المراد التشبيه باحوال المنافقين في هذه الخصال في اظهار خلاف ما يبطنون لا في نفاق الاسلام و يكون نفاقه على من حدثهم و وعدهم و ائتمنه و خاصمه و عاهده من الناس،[1476]

ومنها: ما قاله القرطبي ان المراد بالنفاق نفاق العمل و استدل له بقول عمر لحذيفة هل تعلم فيَ شيئًا من النفاق فانه لم يرد بذلك نفاق الكفر، وانما اراد نفاق العمل[1477] وقال العيني الالف و اللام في النفاق اما ان تكون للجنس او للعهد فان كانت للجنس يكون على سبيل التشبيه و التمثيل لا على الحقيقة وان كانت للعهد يكون من منافق خاص بعينه اومن المنافقين الذين كانوا في زمنه عليه السلام على ما ذكرناه.[1478]

---

34 – حدثنا قبيصة بن عقبة، قال: حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " أربع من كن فيه كان منافقا خالصا، ومن كانت فيه

1473- سورة الأحزاب 72:33

1474 - انظرللتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضى العياض،314:1،215

1475 - حذيفة: هو حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حسل. ويقال حسيل بن جابر بن عمرو بن ربيعة بن جروة بن الحارث أبو عبد الله العبسي واليمان لقب حسل بن جابر. روى عنه: ابنه أبو عبيدة، وعمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وقيس بن أبي حازم، وأبو وائل، وزيد بن وهب، وغيرهم. وهاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فخيره بين الهجرة والنصرة، فاختار النصرة، وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم أحدا، وقتل أبوه بها. وحذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين. وكان موته بعد قتل عثمان بأربعين ليلة، سنة ست وثلاثين. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 706:1

1476 - انظرللتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضى العياض،314:1

1477 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،222:1

1478 - انظرللتفصيل: فتح البارى لابن الحجر، 90:1 - عمدة القارى،222:1 - الجامع لأحكام القرآن(تفسيرالقرطبى)، القرطبى، أبوعبدالله محمد بن أحمد بن أبى بكر، 214:8، دارالكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الثانية، 1384ه/1964م

خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا اؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر " تابعه شعبة، عن الأعمش

قوله (حدثنا قبيصة بن عقبة) بن محمد بن سفيان بن عقبة بن ربيعة السوائي الكوفي[1479].

قوله (قال حدثنا سفيان) مثلثا [(1480)] سينه إبن سعيد بن مسروق الثوري الامام الكبير احد أصحاب المذاهب الستة المتبوعة، قوله (عن الاعمش) وقد مر ذكره، قوله (عن عبد الله بن مرة) الهمداني الكوفي التابعي الخارقي[1481] عن مسروق بن الاجدع بن مالك بن امية بن عبد الله الهمداني الكوفي[1482]، قوله (اربع) اي خصال اربع، قوله (و اذا عاهد) وهي المخالفة[1483] و المواثقة، قوله (غدر) من الغدر و ترك الوفاء او نقض العهد، قوله (و اذا خاصم) اي جادل (فجر) اي مال عن الحق و القصد او شق ستر الديانة، قيل هذا داخل تحت قوله و اذا حدث كذب وقوله و اذا عاهد غدر دخل تحت قوله اذا اؤتمن خان، قال العيني: و الحق انها خمسة متغايرة عرفًا و باعتبار تغاير الاوصاف و اللوازم ايضًا، و وجه الحصر فيها: ان اظهار خلاف الباطن اما في الماليات وهي اذا اؤتمن واما في غيرها فهواما في حالة الكدورة فهو اذا

1479 - قبيصة بن عقبة: هو قبيصة بن عقبة بن محمد بن سفيان بن عقبة بن ربيعة، الحافظ الإمام الثقة العابد، أبو عامر السوائي الكوفي. حدث عن: عيسى بن طهمان ومالك بن مغول وعاصم بن محمد العمري، ويونس بن أبي إسحاق ومسعر وشعبة، وورقاء وحمزة الزيات وإسرائيل، وسفيان الثوري وخلق. حدث عنه: أحمد بن حنبل، وعثمان بن أبي شيبة وهناد ومحمود بن غيلان، وهارون الحمال، وأبو قدامة السرخسي وأبو بكر بن أبي شيبة، ومحمد بن يحيى الذهلي، والبخاري في صحيحه، وأبو زرعة الرازي وخلق كثير.مات قبيصة سنة خمس عشرة، ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 298:8

(1) اى سين سفيان يجوز فيه الضم والكسر والفتح . (الضياءالكوثري)

1481 - عبد الله بن مرة: هو عبد الله بن مرة الهمداني الخارفي الكوفي. روى عن: البراء بن عازب، والحارث بن عبد الله الهمداني الأعور، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وأبي الأحوص عوف بن مالك بن نضلة الجشمي، ومسروق بن الأجدع. روى عنه: سليمان الأعمش، ومنصور بن المعتمر. قال إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين. وأبو زرعة، والنسائي: ثقة.وذكره ابن حبان في كتاب "الثقات". قال محمد بن سعد: مات في خلافة عمر بن عبد العزيز. وقال عمرو بن علي: مات في سنة مئة. روى له الجماعة. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 114:16

1482 - مسروق بن الأجدع: هو مسروق بن الأجدع بن مالك بن أميّة بن عبد اللَّه الهمدانيّ ثم الوادعيّ، أبو عائشة. له إدراك، وقدم من اليمن بعد النبي صلى اللَّه عليه وآله وسلم. وروى عن أبي بكر، وعمر، وعلي، ومعاذ، وابن مسعود، وعائشة. وأمها أم رومان وجماعة. وروى عنه ابن أخيه محمد بن المنتشر بن الأجدع، وأبو الضّحى، والشعبي، والنخعيّ، والسبيعيّ، وعبد الرّحمن بن عبد اللَّه بن مسعود، وعبد اللَّه بن مرة، وآخرون. وقال أبو نعيم: مات سنة اثنتين وستين، وأرّخه غيره سنة ثلاث وستين، وهو قول الجمهور. الإصابة في تمييزالصحابة، 229:6

1483 -

خاصم واما في حالة الصفاء فهواما مؤكدة باليمين فهو اذا عاهد أولا فهواما بالنظر الى المستقبل فهو اذا وعد، واما بالنظر الى الحال فهو اذا حدث، قلت: الحق بالنظر الى الحقيقة ثلاث وان كان بحسب الظاهر خمسًا لان قوله اذا عاهد غدر داخل في قوله اذا اؤتمن خان وقوله اذا خاصم فجر يندرج في الكذب في الحديث، و وجه الحصر في الثلاث قد ذكرناه الى هذا عبارة العيني.[1484]

قوله (تابعه شعبة عن الاعمش) اي تابع سفيان الثوري شعبة بن الحجاج في رواية هذا الحديث عن سليمان الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمر، و اوصل البخاري هذه المتابعة في كتاب المظالم،[1485] وقال الكرماني هذه المتابعة هي المتابعة المقيدة لا المطلقة حيث قال عن الاعمش و الناقصة لا التامة حيث ذكر المتابعة من وسط الاسناد لا من أوله[1486]

باب: قيام ليلة القدر من الإيمان

ولما ذكر في كتاب الايمان أبوابًا مشتملة على امور الايمان، وذكر في اثنائها خمسة أبواب مما يضاد امور الايمان لاجل المناسبة عاد الى بقية أبواب امور الايمان نحو قيام ليلة القدر من الايمان و الجهاد من الايمان وغيرهما من الأبواب المشتملة على امور الايمان (فقال باب قيام ليلة القدر من الايمان) و يجوز في لفظ باب الاضافة الى الجملة و تركها وانما سميت بها لما تكتب فيه الملائكة من الاقدار و الارزاق و الآجال اللتي في تلك السنة، وقيل لعظم قدرها و شرفها، وقيل من اتى بالطاعة فيها صار ذا قدر، وقيل لان الطاعات لها قدر زائد فيها و اختلفوا في وقتها فقيل في شهر رمضان كله وهو قول إبن عمر رضي الله عهما[1487]

1484 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:224

1485 - صحيح البخارى، 3:131، رقم الحديث:2459

1486 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 1:152

1487 -

و به اخذ أبو حينفة، وقال جماعة هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة في ليلة اخرى و هكذا و بهذا يجمع بين الأحاديث الدالة على اختلاف اوقاتها، و به قال مالك وأحمد وغيرهما قالوا انما تنتقل في العشر الاواخر من رمضان، وقيل بل في كله، وقيل انها معينة لا تنتقل ابدًا بل هي ليلة معينة في جميع السنين لا تفارقها، وقيل هي في السنة كلها، وقيل في العشر الاوسط من رمضان و الاواخر، وقيل بل في الاواخر، وقيل يختص باوتار العشر، وقيل ليلة اربع و عشرين وهو محكي عن بلال رضي الله عنه و إبن عباس رضي الله عنه، وقيل سبع و عشرين وهو قول جماعة من الصحابة وهو قول أبي يوسف و محمد، وقال زيد بن ارقم[1488] سبع عشرة، وقيل تسع عشرة حكى عن علي رضي الله عنه، وقيل آخر ليلة من الشهر، وقيل ليلة الحادي و العشرين، اوالثالث و العشرين و إليه مال الشافعي رحمه الله ذكره الرافعي،[1489]

---

35 – حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: حدثنا أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من يقم ليلة القدر، إيمانا واحتسابا، غفر له ما تقدم من ذنبه»

قوله (ايمانًا) مفعول له بسبب الوجود اي من يقم ليلة القدر لاجل ايمانه اي بسبب انه مؤمن، وفي العيني اي تصديقا بانه حق و طاعة،[1490] وفي الخير الجاري معناه ان الايمان حمله عليه اوهومن اجزاء الايمان و كماله، وفيه الدلالة على الترجمة.

قوله (و احتسابًا) اي ارادة وجه الله لا رياء، وفي الخير الجاري اي حسبةً اي طالبًا للثواب انتهى، اقول: هذا ايضًا مفعول له لقصد التحصيل اي قاصدًا تحصيل الثواب، قوله (غفر له) من الغفر وهو الستر اي ستر له ذنوبه و غطيت ومنه المِغفر وهي البيضة من الحديد لانه يستر رأس صاحبه، وانما اتى بلفظ الماضي لانه متحقق الوقوع وان كان وقوعه في المستقبل، (قوله من ذنبه) اما متعلق بغفر او بيان ما تقدم و الذنب وان كان عامًا لكنه عام مخصوص البعض اي حقوق الله تعالى ولا يشتمل حقوق العباد اللتي لا بد فيها من رضاء الخصوم، وقيل من فيه تبعيضية.

باب: الجهاد من الإيمان

1488 - زيد بن أرقم: هو زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان الأنصاري الخزرجي ثم من بني الحارث بن الخزرج، كنيته أبو عمر. روى عنه: ابن عباس، وأنس بن مالك، وأبو إسحاق السبيعي، وابن أبي ليلى، ويزيد بن حيان. شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة، واستصغر يوم أحد، وكان يتيما في حجر عبد الله بن رواحة، وسار معه إلى مؤتة. وتوفي بالكوفة سنة ثمان وستين. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 342:2

1489 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،225:1،226

1490 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،226:1

باب الجهاد من الايمان و يجوز فيه الاضافة الى الجملة و قطعها ايضًا، قال العيني: معنى قوله الجهاد من الايمان الجهاد شعبة من الايمان انتهى.[1491]

اقول لا بعد ان يكون المعنى الجهاد جزء من الايمان وهو الايمان المنجي من الدخول وقد قلت لك مرارًا ان الاعمال الصالحة اجزاء من الايمان المنجي من الخلود وان لم تكن اجزاء المنجي من الدخول فلا حاجة الى التاويلات و الجهاد هو القتال في سبيل الله مع اعدائه،

---

36 - حدثنا حرمي بن حفص، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا عمارة، قال: حدثنا أبو زرعة بن عمرو بن جرير، قال: سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «انتدب الله لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي، أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة، أو أدخله الجنة، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية، ولوددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا، ثم أقتل ثم أحيا، ثم أقتل»

قوله (حدثنا حرمي بن حفص) بن عمر العتكي القسيمي البصري.

قوله (حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدي البصري الثقفي[1492]، قوله (حدثنا عمارة) بضم العين بن القعقاع بن شبرمة الكوفي الضبي[1493]، قوله (قال حدثنا أبو زرعة عمرو بن جرير)[1494] بضم الزاء و اسمه هرم وهو مشهور وقيل عبد الرحمن، وقيل غير ذلك و جرير إبن عبد الله البجلي، قوله (انتدب الله) اي سارع بثوابه وحسن جزائه، وقيل اجاب، وقيل تكفل و يؤيده رواية الخمس، و رواية التوحيد، وقيل اوجب و تفضل اي حقق و احكم كأنه يريد ما وعده بقوله تعالى﴿ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم بان لهم

1491 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،228:1

1492 - عبد الواحد بن زياد: هو عبد الواحد بن زياد العبدي مولاهم أبو بشر-ويقال: أبو عبيدة-البصري. سمع الأعمش وغيره. وروى عنه قتيبة، وموسى بن إسماعيل، وقيس بن حفص، وأبو هشام المخزومي وغيرهم. ومات سنة ست وسبعين ومائة، وقيل: سنة تسع وسبعين ومائة. قلادة النحر، 247:2

1493 - عمارة: هو عمارة بن القعقاع ابن شبرمة الضبي الكوفي. مكثر عن: أبي زرعة البجلي، وروى عن: أخنس بن خليفة. روى عنه: السفيانان، وشريك، وجرير، وابن فضيل، وآخرون. وثقه ابن معين وكان أسن من عمه عبد الله بن شبرمة وأفضل. سيرأعلام النبلاء، 285:6

1494 - أبو زرعة: هو أبو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي، من ثقات التابعين، وعلمائهم. اسمه: كنيته على الأشهر. وقيل: اسمه: هرم. وقيل: اسمه: عمرو كأبيه، وذلك لأن أباه مات في حياة جده، فسمي أبو زرعة باسمه. قيل: إنه رأى عليا. وحدث عن: جده، وأبي هريرة، وعبد الله بن عمرو، وخرشة بن الحر، وطائفة. حدث عنه: عمه؛ إبراهيم، وحفيداه؛ جرير ويحيى ابنا أيوب بن أبي زرعة، والحارث بن عبد الله العكلي، وعبد الله بن شبرمة، وآخرون. وكان ثقة، نبيلا، شريفا، كثير العلم، وفد مع جده جرير على معاوية. سيرأعلام النبلاء، 8:5

الجنة﴾[1495] الآية، وفي المطالع معناه اجاب من دعاه من المادبة يقال ادب القوم يادبهم ادبًا،[1496] وقيل معناه اجاب الله الى غفرانه.

قوله (لا يخرجه الا ايمان بي) اسناد لا يخرجه الى ايمان مجاز في العقل لان الايمان هو سبب حامل على الخروج وكذا التصديق بالرسل، قوله (او تصديق برسلي) وهذا في نسخة البخاري المطبوعة بهند با و الفاصلة وهي لمانعة الخلو ويمكن الجمع بينهما وفي نسخة متن العيني بالواو الواصلة اي و تصديق برسلي، قوله (ان ارجعه) بتقدير الباء متعلق بانتدب و حذف الجار عن المصادر شائع زائع، قوله (بما نال) اي بما اصاب من النيل وهو العطاء، قوله (من اجر) مجرد وان لم تكن غنيمة، قوله (او غنيمة) اي اجر و غنيمة و اكتفى ههنا بلفظ غنيمة ولم يذكر الاجر لئلا يتكرر وان كان مرادًا وكلمة او ههنا بمعنى الواو كما في رواية مسلم بغير الالف[1497]، وقال العيني او ههنا لامتناع الخلومنهما مع امكان الجمع بينهما يعني ان اللفظ لا ينفي اجتماعهما بل يثبت احدهما مع جواز ثبوت الآخر فقد يجتمعان.[1498]

قوله (لولا ان اشق على امتي) اي لولا مخافة ان اشق على امتي، وفي العيني لولا هي الامتناعية لا التحضيضية وان مصدرية في محل الرفع على الابتداء و التقدير لولا المشقة و يجوز ان يكون مرفوعًا بفعل محذوف اي لولا ثبت ان اشق.[1499]

قوله (ما قعدت خلف سرية) جواب لولا و السرية قطعة من الجيش، قيل ادناها تسعة وأكثرها اربع مائة رجل، قال ابراهيم الحربي هي الخيل تبلغ اربع مائة و نحوها، قالوا سميت سرية لانها تسري في الليل و يخفى ذهابها فعيلة بمعنى فاعلة،[1500] وقيل هي ماخوذة من الشئ السري النفيس ولا شك انها خلاصة العسكر و خيارها،[1501] وفي لغتنا يقال لها [داڑهـ] و سبب المشقة صعوبة تخلفهم بعده ولا يقدرون على المسير معه لضيق حالهم ولا قدرة له على حملهم كما جاء في حديث مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج الحديث، وفيه والذي نفس محمد بيده لولا ان اشق على المسلمين ما قعدت

1495- سورة التوبة 9:111

1496 - انظرللتفصيل: مطالع الأنوارعلى صحاح الآثار، ابن قرقول، أبوإسحاق إبراهيم بن يوسف، 1:225، وزارة الأوقاف، قطر، الطبعة الأولىٰ، 1433هـ/2012م

1497 -

1498 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:230

1499 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:230،231

1500 - انظرللتفصيل: المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 12:37

1501 - انظرللتفصيل: لسان العرب، 14:383، المادة: سرا - عمدة القارى، 4:22

خلاف سرية تغزوفي سبيل الله ابدًا ولكن لا اجد سعة فاحملهم ولا يجدون سعة و يشق ان يتخلفوا عني رواه في باب فضل الجهاد[1502]، وفي الحديث ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة على المسلمين و الرافة بهم وانه يترك بعض ما يختاره للرفق بالمسلمين وانه اذا تعارض المصالح بدأ باهمها، وفيه مراعاة الرفق بالمسلمين و السعي في زوال المكروه و المشقة عنهم.

قوله (و لوددت ان اقتل) الحديثَ، استشكل بعضهم صدور هذا اليمين من النبي صلى الله عليه وسلم مع علمه بانه لا يقتل؟ واجاب إبن التين بان ذلك لعله كان قبل نزول قوله تعالى ﴿والله يعصمك من الناس﴾[1503] و اعترض عليه بان نزول هذه الآية كان في اوائل ما قدم المدينة وقد صرح أبو هريرة بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وكان قدومه في اوائل سنة سبع من الهجرة؟ واجيب: ان تمني الخير و الفضل لا يستلزم الوقوع، وقيل هو وارد على المبالغة في فضل الجهاد و القتل فيه[1504] و سيجئ عن انس في الشهيد انه يتمنى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة[1505]، وروى الحاكم بسند صحيح عن جابر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ذكر أصحاب احد فقال والله لوددت اني غودرت مع أصحابي بفحص الجيل[1506] و فحصه بسط منه و كشف من نواحيه فيه فضيلة الغزو و الشهادة، وفيه تمني الشهادة و الخير و تمني ما لا يمكن في العادة من الخيرات وفيه ان الجهاد فرض كفاية لا فرض عين هذا اذا كان العدولم يفجأ المسلمين في دارهم ولا ظهر عليهم والا فهو فرض عين على من له قوة.

باب: تطوع قيام رمضان من الإيمان

باب تطوع قيام رمضان من الايمان

التطوع التكلف من الطاعة وهو التبرع بالشئ[1507] لغة وفي الشرع: هو التنفل و قيام رمضان هو القيام بالطاعة في ليإليه و رمضان مصدر رمض اذا احترق ثم جعل علمًا لهذا الشهر وهو غير منصرف للعلمية و

1502- صحيح مسلم، 3 : 1495، رقم الحديث: 1876

1503- سورة المائدة 67:5

1504 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،95:14

1505- صحيح البخاري، 4 : 22، رقم الحديث: 2817

1506- المستدرك على الصحيحين، 2 : 86، رقم الحديث: 2407

حكم الحديث: صححه الحاكم، المرجع السابق

1507 - التوقيف على مهمات التعاريف، المناوى، محمد عبدالرؤف بن تاج العارفين، 99:1، عالم الكتب، القاهرة، الطبعة الأولىٰ، 1410هـ/1990م

الالف و النون الزائدتين ولما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة اللتي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر،

37 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قام رمضان إيمانا واحتسابا، غفر له ما تقدم من ذنبه»

قوله (حدثنا اسماعيل) بن اويس الاصبحي المدني[1508] إبن اخت شيخه الامام مالك، قوله (قال حدثني مالك) بن انس (عن إبن شهاب) وهو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، قوله (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف[1509] احد العشرة المبشرة بالجنة، قوله (من رمضان) [1510] اي من قام بالطاعة في ليالي رمضان، وقيل المراد بقيامه صلاة التراويح، وقيل لا يختص ذلك بصلاة التراويح بل في اي وقت صلى تطوعًا حصل له ذلك الفضل،[1511] قوله (ايمانًا و احتسابًا) اي حمله ايمانه على القيام ولاجل الحسبة وهو الاجر بسبب الايمان ولاجل طلب الاجر و الثواب،

قوله (غفر له ما تقدم من ذنبه) وفي العيني ظاهر الحديث غفران الصغائر و الكبائر و فضل الله واسع لكن المشهور من مذاهب العلماء في هذا الحديث و شبهه كحديث غفران الخطايا بالوضوء و الصوم يوم عرفة و يوم عاشوراء و نحوه ان المراد غفران الصغائر فقط كما في حديث الوضوء ما لم يؤت كبيرة ما اجتنب الكبائر، وقال النووي في التخصيص نظر لكن اجمعوا على ان الكبائر لا تسقط الا بالتوبة او بالحدانتهى،[1512] اقول: لوكان المراد من الذنب المعصية فظاهر الحديث كما قال العيني غفران الصغائر و الكبائر وان كان المراد منه العيب كما مر ذكره في حديث عايشة رضي الله عنها قالوا انا لسنا كهيئتك يا

1508 - إسماعيل:هو إسماعيل بن أبي أويس–واسم أبي أويس عبد الله–ابن عبد الله ابن أويس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي أبو عبد الله ابن أخت الإمام مالك بن أنس. سمع خاله مالكا، وأخاه عبد الحميد، وسليمان بن بلال وغيرهم. روى عنه مسلم بواسطة وبغير واسطة، وروى عنه البخاري، وزهير بن حرب، وأحمد بن يوسف وغيرهم. وتوفي سنة ست–أو سبع–وعشرين ومائتين. قلادة النحر، 466:2

1509 - حميد بن عبد الرحمن: هو حميد بن عبد الرحمن بن عوف أبو عبد الرحمن مات قبل عمر بن عبد العزيز وهو بن ثلاث وسبعين سنة وقد قيل انه مات سنة خمس ومائة- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 113:1

1510 -

1511 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،233:1

1512 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،233:1،234

رسول الله ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تآخر[1513] فالعيب اخف من المعصية فلا يشمل الكبائر والله اعلم.

باب: صوم رمضان احتسابا من الإيمان

38 – حدثنا محمد بن سلام، قال: أخبرنا محمد بن فضيل، قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان، إيمانا واحتسابا، غفر له ما تقدم من ذنبه»

باب صوم رمضان احتسابًا من الايمان

باضافة باب و بدونها صوم رمضان مبتدا ومن الايمان خبره و احتسابًا اما حال بتاويل محتسبًا او مفعول له اوهو تميز اي طالبًا للحسبة وهي الاجر ولاجل طلب الاجر اومن جهة طلب الاجر ومعنى حديث الباب ظاهر فلذا لا اذكره.

باب: الدين يسر

باب الدين يسر

اللام في الدين للعهد و المعهود دين الاسلام، فان قيل: كيف يصح حمل اليسر على الدين لان اليسر بضم الياء وسكون السين معناه التخفيف مصدر فيلزم حمل المصدر على الذات وهو غير جائز لان الحمل كما قال الفاضل البهاري[1514] في المسلم اتحاد المتغايرين في نحو التعقل بحسب نحو آخر من الوجود، قيل هذا مجاز بالحذف اي ذو يسر او مجاز في الاسناد كزيد عدل فيكون الحمل مبالغة وانما كان الدين يسرًا لانه قد وضعت عنا الاغلال و الاصرار اللتي كانت في دين موسى عليه السلام من عدم جواز الصلاة الا في المسجد و عدم الطهارة بالتراب و قطع الثوب الذي اصابته النجاسة، و قبول التوبة بقتل انفسهم و اخراج ربع المال في الزكاة و نحوها

وقول النبي صلى الله عليه وسلم: «أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة»

1513- صحيح البخاري، 1 : 13، رقم الحديث: 20

1514 - الفاضل البهاري: هو محب الله بن عبد الشكور البهاري الهندي: قاض، من الأعيان. من أهل " بهار " وهي مدينة عظيمة شرقي پورب، بالهند. مولده في موضع يقال له " كره " بفتحتين. ولي قضاء لكهنو، ثم قضاء حيدر اباد الدكن، ثم ولي صدارة ممالك الهند، ولقب بفاضل خان، ولم يلبث أن توفي سنة 1119هـ الموافق 1707 الميلاد ي. من كتبه "مسلم الثبوت " في أصول الفقه، و "والجوهر الفرد " رسالة، و " سلم العلوم " في المنطق . الأعلام للزركلي، 283:5

(و قول النبي صلى الله عليه وسلم) وهواما مجروربالعطف على الجملة على تقدير اضافة الباب إليها او مرفوع على انه مبتدا خبره قوله احب الدين الى الله الحنفية السمحة اوعلى انه مبتدا خبره مقدر تقديره، وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم،

قوله (احب الدين الى الله الحنيفية) اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم المفعول اي محبوب الدين الى الله الملة الحنيفية السمحة و الحنيف هو المائل عن الباطل الى الحق ولهذا سمي ابراهيم حنيفًا لانه مائل عن عبادة الاوثان فالدين الحنيفية هو الملة الابراهيمية قال تعالى ﴿فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفًا﴾[1515] قوله (السمحة) اي السهلة و لذا سميت المسامحة مسأهلة و الملة السمحة هي اللتي لا حرج فيها على الناس وهي دين الاسلام، فان قيل: لا بد من المطابقة بين المبتدا و خبره و ههنا لم توجد لان احب الدين مذكر و الحنيفية مؤنث؟ والجواب بوجهين: الأول: ان اسم التفضيل المضاف لقصد الزيادة على من اضيف إليه يجوز فيه الافراد و المطابقة لمن هو صفة له، اما الأول فلأنه مشابه باسم التفضيل المستعمل بمن في ذكر المفضل عليه فيفرد مثله، واما الثاني: فلانه مشابه باسم التفضيل المعرف باللام في التعريف فيطابق مثله وهومعلوم في النحو و ههنا قد اضيف احب الى الدين لزيادته على من اضيف إليه، اقول: هذا الجواب انما يصح اذا كان اللام في الدين للجنس فيكون المعنى احب الاديان الى الله الملة الحنيفية السمحة، واما اذا كانت للعهد فلا يتصور هذا الجواب لانه لم يقصد به الزيادة على من اضيف إليه بل المقصود به الزيادة المطلقة اللهم الا ان يقدر المضاف ويقال احب خصال الدين المعهود الى الله الحنيفية السمحة و يشهد له ما رواه أحمد بسند صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم خير دينكم ايسره[1516]، والجواب الثاني: كان الحنيفية غلب عليها الاسمية حتى صارت علمًا، اقول: لا بعد في ان المراد من الدين الملة او الطاعة و يكون لاسم التفضيل المضاف حكم ما اضيف إليه فطابقا من هذا الوجه، والجواب الأول اوجه، وصل البخاري هذا المعلق في كتاب الادب المفرد[1517] وكذا وصله الطبراني[1518] و إبن أبي شيبة[1519]،

1515- سورة آل عمران 3:95

1516- مسند أحمد، 25 : 284، رقم الحديث: 15936

حكم الحديث: صححه الهيثمي- مجمع الزوائد و منبع الفوائد، 1 : 61

1517- الأدب المفرد، البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل، 1 : 08، رقم الحديث: 287، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة، 1409هـ / 1989م

1518- المعجم الأوسط للطبراني، 7 :229، رقم الحديث: 7351

1519- المصنف لابن أبي شيبة، 2 : 98

39 – حدثنا عبد السلام بن مطهر، قال: حدثنا عمر بن علي، عن معن بن محمد الغفاري، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا، وأبشروا، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة»

قوله (حدثنا عبد السلام بن مطهر) بن حسام بن مصك بن ظالم بن شيطان الازدي البصري[1520]، قوله (حدثنا عمر بن علي) بن عطاء البصري[1521].

قوله (عن معن بن محمد الغفاري) بن معن بن نضلة الغفاري الحجازي[1522]، قوله (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) المدني[1523]، قوله (ومن يشاد الدين) [1524] من المشادة وهي من الشدة اذا غالبه و قاواه وهذه الصيغة مشتركة بين المضارع المعلوم و المجهول بعد الادغام و تعلم بالقرينة و ههنا يحتمل كلا الوجهين لانها ان كانت صيغة المعلوم فالفاعل ضمير مستتر فيها والدين منصوب على انها مفعول به و شهد لها بعض رواية

1520 - عبد السلام بن مطهر: هو عبد السلام بن مطهر بن حسام الإمام الثقة، أبو ظفر الأزدي، البصري. حدث عن: شعبة وجرير بن حازم ومبارك بن فضالة، وموسى بن خلف العمي، وسليمان بن المغيرة وطائفة.
حدث عنه: البخاري وأبو داود وإسماعيل سمويه، وأبو حاتم وإبراهيم الحربي، وأحمد بن زهير وأحمد بن داود المكي وعثمان بن خرزاذ، ومحمد بن حيان المازني، وأبو خليفة الجمحي وعدد كثير. قال أبو حاتم: صدوق. مات في رجب سنة أربع وعشرين. سيرأعلام النبلاء، 468:8

1521 - عمر بن علي: هو عمر بن علي بن عطاء بن مقدم، الإمام، الحافظ، الحجة، المدلس، أبو حفص الثقفي مولاهم، المقدمي، البصري. يروي عن: هشام بن عروة، وأبي حازم الأعرج، وخالد الحذاء، وإسماعيل بن أبي خالد، وابن إسحاق، والأعمش، وطبقتهم. حدث عنه: أحمد، وعمرو بن علي، وابن المديني، وخليفة بن خياط،ومحمد بن بشار، وخلق كثير.توفي في جمادى الأولى، سنة تسعين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 453:7

1522 - معن بن محمد: هو معن بن محمد بن معن بن نضلة ابن عمرو الغفاري، والد محمد بن معن، حجازي. روى عن حنظلة بن علي الأسلمي، وسعيد المقبري. روى عنه: عبد الله بن عبد الله الأموي، وعبد الملك بن جريج، وعمر بن علي بن مقدم المقدمي، وابنه محمد ابن معن الغفاري. ذكره ابن حبان في كتاب "الثقات". روى له البخاري، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 341:28

1523 - سعيد بن أبي سعيد: هو سعيد بن أبي سعيد واسمه كيسان أبو سعيد المقبري الليثي مولاهم المدني كان ينزل عند مقبرة فنسب إليها حدث عن أبي شريح الكعبي وأبي هريرة وأبيه كيسان وأبي سلمة بن عبد الرحمن وشريك بن أبي نمر- روى عنه الليث بن سعد ومالك وعبيد الله بن عمر وابن أبي ذئب وعمر وابن عمرو ومعن بن محمد الغفاري في الأيمان وفي العلم والصلاة وغير موضع قال ابن سعد قال الواقدي كان قد كبر حتى اختلط قبل موته بأربع سنين ثم مات في أول خلافة هشام بن عبد الملك- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 290:1

1524 -

الاصيلي وكذا رواية أبي نعيم و إبن حبان[1525] و اسماعيل وغيرهم باظهار لفظ احد لن يشاد الدين احد الا غلبه وكذا رواه إبن السكن بزيادة احد، وقال في العيني الأولى ان يرفع الدين على انه مفعول ناب عن الفاعل فحينئذٍ يكون يشاد على صيغة المجهول،[1526] قال القاضي روي رفع الدين و نصبه وهومن الأحاديث اللتي سقط منها شئ يريد فاعل يشاد وهو احد، قوله (الا غلبه) والمعنى لا يتعمق احدكم في الدين فيترك الرفق الاغلب الدين عليه و عجز وانقطع عن كل العمل اوبعضه، قوله (فسددوا) من التسديد اي الزموا السداد وهو الصواب و القصد من القول و العمل و رجل مسدد اذا كان يعمل بالصواب و القصد، قوله (و قاربوا) اي لا تبلغوا النهاية بل تقربوا منها يقال رجل مقارب بكسر الراء اي وسط بين الطرفين، وقال التيمي قاربوا اما ان يكون معناه قاربوا في العبادة ولا تباعدوا فيها فانكم ان باعدتم في ذلك لم تبلغوه، واما ان يكون معناه ساعدوا اي ليساعد بعضكم بعضًا في العبادة، وقيل قاربوا و سددوا اي لا تغلوا و اقصدوا السداد اي الصواب، قوله (و ابشروا) بالثواب على العمل وان قل و ابهم المبشر به للتنبيه على التعظيم و التفخيم.

قوله (و استعينوا بالغُدوة و الروحة) الغدوة بضم الغين و الروحة بفتح الراء، وقيل الغدوة بالفتح و رده العيني و الغدوة سير أول النهار الى الزوال و بعده الى الليل روحة،[1527] وقال الجوهري: الغدوة ما بين صلاة الغداة و طلوع الشمس،[1528] قوله (و شئ من الدلجة) بضم فسكون هذه هي الرواية، وفي اللغة يجوز بفتح فسكون وكذا بفتحتين وهي بالضم سير آخر الليل و بالفتح سار الليل و ادجَ من الافعال سير الليل كله و ادَّلج(1529) من الافتعال سير آخر الليل هذا هو الأكثر ويقال هما سيَان فيهما،[1530] وفي العيني: وفيه استعارة الغدوة و الروحة و شئ من الدجلة لاوقات النشاط و فراغ القلب للطاعة وكانه عليه السلام خاطب مسافرا يقطع طريقه الى مقصده فنبه على اوقات النشاط اللتي ترك فيها عمله لان هذه الاوقات افضل اوقات السفر و المسافر اذا سار الليل و النهار جميعًا عجز وانقطع و اذا تحرى السير في هذه الاوقات المنشطة امكنته المداومة من غير مشقة، وقال الخطأبي: معناه الأمر بالاقتصاد في العبادة[1531] اي لا تستوعبوا

1525- صحيح ابن حبان، 2 : 63، رقم الحديث: 351

1526 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،238:1

1527 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،237:1

1528 - الصحاح للجوهرى، 2444:6، المادة: غدا

(1) اصله ادتلج ادغم التاء في الدال بقواعد علم الصرف فصار ادَّلج .

1530 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،237:1

1531 - انظرللتفصيل: أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 170:1

الأيام ولا الليالي كلها بها بل اخلطوا طرف الليل بطرف النهار و اجمعوا انفسكم فيما بينها لئلا ينقطع به.[1532]

1532 - انظرللتفصيل: عمدة القارى،1:239

المبحث الثالث من الفصل الثالث:

باب: الصلاة من الإيمان

وقول الله تعالى: {وما كان الله ليضيع إيمانكم} [البقرة: 143] يعني صلاتكم عند البيت

باب الصلاة من الايمان

اي شعبة من شعب الايمان او جزء من الايمان المنجي من الدخول و يجوز في باب التنوين علي تقدير عدم الاضافة إليها وهو مبتدا خبره ﴿وما كان الله ليضيع ايمانكم﴾[1533] او خبره محذوف تقديره، وفيه قول الله وعلى هذا التقدير ايضًا معطوف على الجملة فالباب مشتمل بترجمتين،

قوله (وما كان الله ليضيع ايمانكم) [1534] قال الواحدي[1535] في كتاب اسباب النزول قال إبن عباس

رضي الله عنه في رواية الكلبي كان رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ماتوا على القبلة الأولى منهم سعيد بن زرارة و ابوامامة احد بني النجار و البراء بن المعرور[1536] احد بني سلمة فجاءت عشائرهم في اناس منهم آخرين فقال يا رسول الله توفي اخواننا و هم يصلون الى القبلة الأولى وقد صرفك الله تعالى الى قبلة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فكيف باخواننا اولئك فانزل الله تعالى ﴿وما كان الله ليضيع ايمانكم﴾[1537]

1533- سورة البقرة 143:2

1534- سورة البقرة 143:2

1535 - الواحدي: هو الإمام المفسر أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن عتويَه علي الواحدي النّيسابوري الشافعي، المتوفى بها في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة. كان من أولاد بعض التجار وأصله من ساوة. اشتغل بالعربية على أبي الحسن العذري الضرير، وأخذ التفسير عن الثعْلبي، وسمع أبا بكر الجبري ومحمد بن إبراهيم المزكي وجماعة. وكان أوحد عصره في التفسير والأدب، وصنّف "البسيط" و"الوسيط" و"الوجيز" في التفسير وكتاب "الدعوات" و كتاب "المغازي" و"أسباب النزول" و"شرح ديوان المتنبي" وغير ذلك. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 349:2

1536 - البراء بن معرور: هو البراء بن معرور بن صخر بن خنساء الأنصاري الخزرجي السلمي، كنيته: أبو بشر. كان أحد النقباء، كان نقيب بني سلمة، وأول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة الأولى في قول، وأول من استقبل القبلة، وأوصى بثلث ماله.توفي في سفر قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا بشهر، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى قبره في أصحابه، فكبر عليه، وصلى وكبر أربعا، ولما حضره الموت أوصى أن يدفن، ونستقبل به الكعبة، ففعلوا ذلك. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 364:1

1537- سورة البقرة 143:2

الآية.[1538]

قوله (عند البيت) قال النووي هذا مشكل لان المراد صلاتكم الى بيت المقدس وكان ينبغي ان يقول اي صلاة الى بيت المقدس وهذا مراده فيتأول كلامه،[1539] قال الحافظ إبن حجر العسقلاني رحمه الله ان العلماء اختلفوا في الجهة اللتي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوجه إليها للصلاة وهو بمكة فقال إبن عباس رضي الله عنه وغيره كان يصلي الى بيت المقدس لكنه لا يستدبر الكعبة بل يجعلها بينه وبين المقدس واطلق آخرون انه كان يصلي الى بيت المقدس، وقال آخرون انه كان يصلى الى الكعبة فلما تحول الى المدينة استقبل بيت المقدس وهذا ضعيف[1540] و يلزم منه دعوى النسخ مرتين و الأول اصح لانه يجمع بين القولين وقد صححه الحاكم وغيره من حديث إبن عباس رضي الله عنه[1541] فكان البخاري اراد الاشارة الى الجزم بالاصح من ان الصلاة لما كانت عند البيت كانت الى بيت المقدس و اقتصر على ذلك اكتفاء بالأولوية لان صلاتهم الى غير جهة البيت و هم عند البيت اذا كانت لا تضيع فاحرى ان لا تضيع اذا بعدوا عنه انتهى[1542] حاصله: ان الصلاة اللتي صلوها عند البيت الحرام قبل الهجرة اذا لم تبطل مع ان البيت الحرام اشرف من بيت المقدس فبالأولى ان لا تبطل الصلاة اللتي صلوها الى بيت المقدس بعد الهجرة ستة عشرشهرا او سبعة عشرشهرا لأنهم غأبوا و بعدوا عن البيت الحرام فذكر البخاري قوله عند البيت لهذه الفائدة وايضًا الصلاة قبل الهجرة الى بيت المقدس عند البيت كثيرة فاذا لم يضيعها فبالأولى اذا كان قليلة و بعيدة من البيت ان لا يضيعها، وقال بعض

1538 - أسباب نزول القرآن، الواحدى، أبوالحسن على بن أحمد بن محمد، 46:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1411هـ

أسباب النزول ت زغلول (ص: 46)

ذكره المصنف بدون إسناد.وقد أخرجه الترمذي في تفسيره (2964) وقال: هذا حديث حسن صحيح وأخرجه أبو داود في السنة (4680) والحاكم في المستدرك (2/ 269) عن ابن عباس وصححه ووافقه الذهبي وأخرجه ابن جرير (2/ 11) وعزاه السيوطي في الدر (1/ 146) لوكيع والفريابي والطيالسي وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن حبان والطبراني والحاكم.

1539 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 163:1 - عمدة القارى، 240:1

1540- حاشية شهاب على تفسير البيضاوي المسماة عناية القاضي و كفاية الراضي على تفسير البيضاوي، الخفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر، 2 : 250، دار صادر، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

1541- المستدرك على الصحيحين، 294:2، رقم الحديث: 3060- حاشية صحيح البخاري لسنن والمسانيد، صهيب عبد الجبار، 14 : 398، المكتبة غير مطبوعة، الطبعة الأولى، 1434هـ / 2014م

1542 - فتح البارى لابن الحجر، 96:1

الشارحين لفظ عند البيت تصحيف، وقال بعضهم المراد من البيت بيت المقدس وهو خلاف المتعارف[1543] لكن ما قال الحافظ إبن حجر مؤيد بقول إبن عباس رضي الله عنه والله اعلم، و وجه الاستدلال بالآية ان الله تعالى اطلق الايمان على الصلاة من قبيل اطلاق الكل على الجزء فتكون الآية مطابقة للترجمة دليلا لها، وقال إبن بطال هذه الآية حجة قاطعة على الجهمية و المرجئة حيث قالوا ان الاعمال و الفرائض لا تسمى ايمانًا وهو خلاف النص لان الله سبحانه سمى صلاتهم الى بيت المقدس ايمانًا.[1544]

---

40 – حدثنا عمرو بن خالد، قال: حدثنا زهير، قال: حدثنا أبو إسحاق، عن البراء بن عازب، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده، أو قال أخواله من الأنصار، وأنه «صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهرا، أو سبعة عشر شهرا، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت، وأنه صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر، وصلى معه قوم» فخرج رجل ممن صلى معه، فمر على أهل مسجد وهم راكعون، فقال: أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مكة، فداروا كما هم قبل البيت، وكانت اليهود قد أعجبهم إذ كان يصلي قبل بيت المقدس، وأهل الكتاب، فلما ولى وجهه قبل البيت، أنكروا ذلك. قال زهير: حدثنا أبو إسحاق، عن البراء في حديثه هذا: أنه مات على القبلة قبل أن تحول رجال وقتلوا، فلم ندر ما نقول فيهم، فأنزل الله تعالى: {وما كان الله ليضيع إيمانكم}

قوله (حدثنا عمرو بن خالد) بن فروخ بن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد الحنظلي الجزري الحراني[1545]

1543 - عمدة القارى، 240:1

1544 - قال ابن البطال:" هذه الآية أقطع الحجج للجهمية والمرجئة فى قولهم: إن الفرائض والأعمال لا تسمى إيمانا. وقولهم خلاف نص التنزيل؛ لأن الله سمى صلاتهم إلى بيت المقدس إيمانا، ولا خلاف بين أهل التفسير أن هذه الآية نزلت فى صلاتهم إلى بيت المقدس" انظرللتفصيل:شرح صحيح البخارى لابن البطال، 97:1

1545 - عمرو بن خالد: هو عمرو بن خالد بن فروخ بن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد بن ليث الحافظ الحجة أبو الحسن التميمي، ويقال: الخزاعي الجزري الحراني نزيل مصر، وهو والد الإمام أبي علاثة محمد بن عمرو، وأبي خيثمة علي بن عمرو. حدث عن: حماد بن سلمة والليث بن سعد، وعبد الحميد بن بهرام، والنضر بن عربي وأبي عقيل يحيى بن المتوكل وعبد الله بن لهيعة، وعدة. وعنه: البخاري، ومحمد بن يحيى ويونس بن عبد الأعلى، وأبو زرعة وأبو حاتم، وخلق. مات بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 463:8

(قال حدثنا زهير) بن معاوية بن جريج الجعفي الكوفي[1546]، قوله (قال حدثنا أبواسحاق) عمرو بن عبد الله بن علي، وقيل عمرو بن ذي يحمد الهمداني السبيعي الكوفي[1547] التابعي الجليل الكبير، قوله (عن البراء) بتخفيف الراء إبن عازب بن الحارث بن عدي بن جشم الانصاري الاوسي[1548] ، قوله (كان أول ما قدم المدينة) كان قدومه عليه السلام الى المدينة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول حين اشتداد الضحى و كادت الشمس تعدل، وعن إبن عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من مكة يوم الاثنين[1549]، قال العيني فالظاهر ان بين خروجه من مكة و دخوله المدينة خمسة عشر يومًا لانه اقام بغار ثور ثلاثة أيام ثم سلك طريق الساحل وهو ابعد من طريق الجادة.[1550]

قوله (نزل على اجداده اوقال اخواله) شك فيه أبواسحاق والمراد من الاجداد الاجداد من جهة الامومية و اطلاق الاجداد و الاخوال ههنا مجاز لان هاشمًا تزوج من الانصار حين قدم المدينة سلمى بنت عمرو بن

1546 - زهير: هو زهير بن معاوية بن حديج بن الرحيل أبو خيثمة الجعفي الكوفي. سمع أبا إسحاق وسليمان التيمي وإسماعيل بن أبي خالد وحميد والأسود بن قيس ويحيى بن سعيد الأنصاري وأبا الجويرية وهشام بن عروة روى عنه يحيى بن آدم وأبو نعيم وأبو غسان وعمرو بن خالد في الوضوء وغير موضع ذكر أبو داود النفيلي قال مات سنة 173 وكان فلج قبل ذلك بسنة ونصف أو نحوها ولم اسمع منه شيئا بعد ما فلج. الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 271:1

1547 - أبواسحاق: هو أبو إسحاق السبيعي، واسمه: عمرو بن عبد الله ابن ذي يحمد–ويقال: ابن عبد الله بن علي– الهمداني، –وسبيع: بطن من همدان–الكوفي شيخ الكوفة وعالمها. سمع البراء بن عازب، وزيد بن أرقم، وحارثة بن وهب، والنعمان بن بشير، وسليمان بن صرد، وعبد الله بن يزيد الخطمي وغيرهم. روى عنه شعبة، وإسرائيل، والثوري، ومسعر، وسليمان بن معاذ، وخلق سواهم. قال شريك: سمعت أبا إسحاق يقول: ولدت في سنتين من خلافة عثمان رضي الله عنه. وتوفي سنة سبع–أو ست–وعشرين ومائة. قلادة النحر، 92:2

1548 - البراء: هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي بن جشم بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري الأوسي يكنى أبا عمرو، وقيل: أبا عمارة، وهو أصح. رده رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بدر، استصغره، وأول مشاهده أحد، وقيل: الخندق، وغزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة غزوة. نزل الكوفة، وابتنى بها دارا، ومات أيام مصعب بن الزبير. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 362:1

1549- كنزالعمال، 445:12، رقم الحديث: 35518- دلائل النبوة للبيهقي، 7 : 233، بدون رقم

حكم الحديث: ضعفه أبو عبد الرحمن محمود بن محمد الملاح- الأحاديث الضعيفة و الموضوعة التي حكم عليها الحافظ ابن كثير في تفسيره، أبو عبد الرحمن محمود بن محمد الملاح، 1 : 141، مكتبة العلوم و الحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، 1431هـ / 2010م

1550 - عمدة القارى، 244:1

زيد بن لبيد بن خداش بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج[1551] وكانت شريفة لا تنكح الرجال حتى يشترطوا لها ان أمرها بيدها اذا كرهت رجلا فارقته فولدت لهاشم عبد المطلب فقالوا يا رسول الله هلم الى احوالك الى العدد و العدد و المنعة فقالوا خلوا سبيلها فانها مامورة فخلوا سبيلها فانطلقت حتى اذا اتت دار بني مالك بن النجار بركت على باب المسجد وهو يومئذٍ مربد فلما بركت و رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها لم ينزل و ثبت فسارت غير بعيد و رسول الله واضع لها زمامها لا يثنيها به ثم التفتت خلفها فرجعت الى منزلها أول مرة فبركت ثم تحلحلت و رزمت و وضعت جرانها فنزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم و احتمل أبو ايوب خالد بن زيد[1552] رضي الله عنه رحله فوضعه في بيته فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل عنده حتى بنى مسجده و مساكنه،[1553] ذكر محمد بن اسحاق في كتاب المبتدا و قصص الأنبياء عليهم السلام ان تبعا[1554] وهو إبن حسان لما قدم مكة قبل مولد

1551 - كان هاشم بن عبد مناف يختلف إلى الشام في التجارة. فإذا مر بيثرب، نزل على عمرو بن زيد بن لبيد، وكان صديقا لأبيه وله. فنزل به في سفرة من سفراته وقد انصرف من متجره، فرأى ابنته سلمى بنت عمرو، فأعجبته. وكانت قبل عند أحيحة بن الجلاح بن الحريش بن جحجبا الأوسي، فمات عنها وقد ولدت ولدين، هلكا، وهما عمرو ومعبد ابنا أحيحة. فخطبها. فأنكحه إياها، واشترط عليه أن لا تلد إلا في أهلها. فنقلها هاشم معه إلى مكة. فلما حملت، ودنا ولادها، أتى بها منزل أبيها بيثرب، فخلفها، ومضى إلى الشام في تجارته. فمات بغزة من فلسطين.

أنساب الأشراف للبلاذري، 64:1

1552 - أبو ايوب: هو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة، أبو أيوب الأنصاري الخزرجي. شهد العقبة، وبدرا، وأحدا، والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا نزل عليه، وأقام عنده حتى بنى حجره ومسجده، وانتقل إليها، وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين مصعب بن عمير. توفي أبو أيوب مجاهدا سنة خمسين، وقيل: سنة إحدى وخمسين، وقيل: سنة اثنتين وخمسين، وهو الأكثر، وكان في جيش، وأمير ذلك الجيش يزيد بن معاوية، فمرض أبو أيوب، فعاده يزيد، فدخل عليه يعوده، فقال: ما حاجتك؟ قال: حاجتي إذا أنا مت فاركب، ثم سغ في أرض العدو ما وجدت مساغا، فإذا لم تجد مساغا فادفني، ثم ارجع، فتوفي، ففعل الجيش ذلك، ودفنوه بالقرب من القسطنطينية، وقبره بها يستسقون به- أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 121:2

1553 - عمدة القارى، 244:1،245

1554 - تبعا: هو تبع بن حسان بن ملكيكرب بن تبع بن الأقرن ويقال: إن اسم تبع هذا حسان بن تبع بن أسعد بن كرب الحميري، وتبع لقبٌ للملك الأكبر بلغة أهل اليمن، ككسرى بالفارسية، وقيصر بالرومية، والنجاشي بالحبشة، ملك تبع دمشق. قال أبو نصر بن ماكولا: أما تبان، أوله تاء معجمة باثنتين من فوق، وبعدها باء معجمة بواحدة، فهو تبع الحميري واسمه أسعد تبان أبو كرب بن ملكي كرب بن قيس بن زيد بن عمرو ذي الأذعار بن أبرهة ذي المنار بن الرايش بن قيس بن صيفي بن سبأ، ويقال: هو أول من كسا البيت.

مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر، 293:5

رسول الله بالف عام و خرج منها الى يثرب وكان معه اربع مائة رجل من الحكماء فاجتمعوا و تعاقدوا ان لا يخرجوا منها و سالهم تبع عن سر ذلك فقالوا انا نجد في كتبنا ان نبيا اسمه محمد هذه دار هجرته فنحن نقيم لعلنا ان نلقاه فاراد تبع الاقامة معهم ثم بني لكل واحد من ذلك دارا و اشترى له جارية و زوجها منه و اعطاهم مالا جزيلًا و كتب كتابًا فيه اسلامه، وقوله شعر:

شهدت على أحمد انه رسول من الله بارئ النسم[1555]

في أبيات و ختمه بالذهب و دفعه الى كبيرهم و ساله ان يرفعه الى محمد صلى الله عليه وسلم ان ادركه و الا من ادركه من ولده و بنى للنبي صلى الله عليه وسلم دارًا ينزلها اذا قدم المدينة فتداول الدار الملاك الى ان صارت لأبي ايوب وهومن ولد ذلك العالم دفع إليه الكتاب قال و أهل المدينة من ولد أولئك العلماء الاربع مائة[1556] و سياتي زيادة تفصيل منا في باب هل ينبش قبور مشركي الجأهلية وفي باب فضائل المدينة والمراد من المدينة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم اما من مدن بالمكان بمعنى اقام به و يجمع على مدائن بالهمزة واما من دان بمعنى اطاع اومن دين بمعنى ملك و يجمع على مداين بلا همزة ولها اسماء كثيرة طيبة و طابة و الطيب اما لخلوصها من الشرك او لطيبها لساكنيها لأنهم وَدَعَتهم او لطيب عيشهم فيها و تسمى دار الاستقرار بها، و قبل ان يقدمها النبي صلى الله عليه وسلم تسمى يثرب كما حكى الله في القرآن عن المنافقين يا أهل يثرب لا مقام لكم، وفي الحديث أمرت بقرية تاكل القرى يقولون يثرب وهي المدينة[1557] و كره العلماء هذه التسمية، و سبب هذه الكراهة لان يثرب اما من التثريب الذي هو التوبيخ و الملامة اومن الثرب وهو الفساد وكلاهما مستقبح وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن و يكره الاسم القبيح[1558] وما وقع في القرآن الكريم فهو حكاية عن المنافقين كما قلنا، قوله (قبل) بكسر القاف و فتح الباء بمعنى الجهة.

قوله (بيت المقدس) بفتح الميم وسكون القاف وكسر الدال وهواما مصدر ميمي بمعنى القدس كالمرجع بمعنى الرجوع او ظرف مكان اي المكان الذي يطهر به العابد من الذنوب او تطهر العبادة من الاصنام و جاء بصيغة اسم المفعول من التقديس وهو التطهير، و جاء بصيغة اسم الفاعل من هذا الباب ايضًا لانه يقدس العابد فيه من الآثام.

1555- شرح سن أبى داؤد، بدرالدين العينى، أبو محمدمحمود بن أحمد، 351:2، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، 1999م، والشعر:لتبع الحميرى

1556 - عمدة القارى، 176:4

1557 - صحيح البخارى، 20:3، رقم الحديث:1871

1558 - عمدة القارى، 235:10

قوله (ستة عشر شهرًا او سبعة شهرًا) كلمة او للشك وكذا في الترمذي عن رواية أبي نعيم[1559] وكذا في رواية اسرائيل عند الترمذي ايضًا[1560] ورواه أبو عوانة في صحيحه[1561] عن عمار بن رجاء[1562] وغيره عن أبي نعيم فقال ستة عشر من غير شك وكذا المسلم من رواية أبي الاحوص[1563] و النسائي[1564] من رواية أبي زكريا بن أبي زائدة[1565] و شريك[1566] ولأبي عوانة ايضًا[1567]

1559- لم أجده في الترمذي عن رواية أبي نعيم، ولكنه في السنن الكبرى للبيهقي، 4:2، رقم الحديث: 2191

1560- سنن الترمذي، 2 :169، رقم الحديث: 340

1561- المستخرج، أبوعوانة، يعقوب بن إسحاق الإسفرائيني، 1 : 328، رقم الحديث: 1165، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1419هـ / 1998م

1562 - عمار بن رجاء: هو الحافظ، الثقة، الإمام، عمار بن رجاء أبو ياسر التغلبي الأستراباذي صاحب "المسند الكبير" ، رحل وجمع، وصنف. حدث عن: يزيد بن هارون، ومحمد بن بشر العبدي، وزيد بن الحباب، ويحيى بن آدم، وطبقتهم. حدث عنه: أبو نعيم عبد الملك بن محمد بن عدي، وأحمد بن محمد بن مطرف وطائفة سواهم. ترجمه أبو سعد الإدريسي ، وقال: كان شيخا فاضلا دينا، كثير العبادة والزهد، ثقة في الحديث، رحل وهو ابن ثمان وعشرين سنة، ومات: سنة سبع وستين ومائتين على الصحيح. سيرأعلام النبلاء، 35:13

1563 - أبي الاحوص: هو أبو الأحوص سلام بن سليم الكوفي الحافظ قال العجلي ثقة صاحب سنة واتباع وكان متعبدا كبير القدر وهو خال سليم القارئ توفي سنة تسع وسبعين ومائة وروى له الجماعة. الوافي بالوفيات للصفدي، 35:16

1564- سنن النسائي، 1 : 243

1565 - زكريا بن أبي زائدة: هو زكريا بن أبي زائدة قاضي الكوفة, أبو يحيى الهمداني, الكوفي. حدث عن: الشعبي, ومصعب بن شيبةو وخالد بن سلمة, وسعيد بن أبي بردة, وجماعة. يعد في صغار التابعين بالإدراك وإلا فما علمت له شيئا، عن الصحابة. روى عنه ولده الحافظ يحيى وشعبة والثوري وابن المبارك والقطان ووكيع وأبو نعيم وعبيد الله. قال أحمد: ثقة, حلو الحديث وقال أبو زرعة: صويلح وقال أبو حاتم: لين الحديث يدلس.توفي في سنة تسع وأربعين ومائة, وحديثه قوي. سيرأعلام النبلاء، 327:6

1566 - شريك: هو شريك بن عبد الله بن أبي شريك بن الحارث بن ذهل بن كعب النخعي أبو عبد الله كان مولده بخراسان أيام قتيبة بن مسلم سنة خمس وسبعين ومات بالكوفة سنة سبع وسبعين ومائة وكان من الفقهاء والمذكورين من العلماء الذين واظبوا على العلم ووقفوا أنفسهم عليه وكان يهم في الاحايين إذا حدث من غير كتابه- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 269:1

1567- مستخرج لأبي عوانة، 1 : 328

من رواية عمار بن رزيق[1568] كلهم عن أبي اسحاق وكذا لأحمد بسند صحيح عن إبن عباس رضي الله عنه[1569] و نص النبي صلى الله عليه وسلم على صحة ستة عشر لاخراج مسلم اياها بالجزم[1570]، وقال الداودي انه الصحيح قبل بدر شهرين وهو قول إبن عباس والحرمي[1571] لان بدرًا كان في رمضان في السنة الثانية و نص القاضي على صحة سبعة عشرة وهو قول إبن اسحاق و إبن المسيب ومالك بن انس وقال العيني وجه الجمع بين الروايتين من جزم بستة عشر اخذ من شهر القدوم و شهر التحويل شهرًا و الغى الأيام الزائدة فيه ومن جزم بسبعة عشر عدها معا ومن شك تردد في ذلك وذلك ان القدوم كان في شهر ربيع الأول بلا خلاف وكان التحويل في نصف رجب في السنة الثانية على الصحيح و به جزم الجمهور و رواه الحاكم بسند صحيح عن إبن عباس و جاءت فيه روايات اخرى.[1572]

قوله (صلاة العصر) كذا ههنا صلاة العصر وكذا أخرجها البخاري من رواية البراء في كتاب الصلاة في باب التوجه نحو القبلة وفيه فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رجل ثم خرج بعد ما صلى فمر على قوم من الانصار في صلاة العصر يصلون نحو بيت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول صلى الله عليه وسلم وانه توجه نحو الكعبة فانحرف القوم حتى توجهوا نحو الكعبة[1573] و جاء في البخاري في كتاب الصلاة في

1568 - عمار بن رزيق: هو عمار بن رزيق الضبي التميمي، أبو الأحوص الكوفي. روى عن: أشعث بن أبي الشعثاء، وخالد بن أبي كريمة، وسليمان الأعمش، وعطاء بن السائب، ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى،ومنصور بن المعتمر، ويحيى بن عبد الله الجابر، وأبي إسحاق السبيعي. روى عنه: أبو الجواب الأحوص ، وزيد ابن الحباب، وأبو الأحوص سلام بن سليم ، وقبيصة بن عقبة، ويحيى بن آدم. قيل: إنه مات قبل سفيان الثوري سنة تسع وخمسين ومئة. روى له مسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، 21:189- 191

1569- مسند أحمد، 5: 313، 3270

1570- صحيح مسلم، 1 : 374، 525

حكم الحديث: صححه ابن حجر العسقلاني وقال فوقع لنا عاليا على طريقه بثلاث درجات- موافقة الخبر الخبر في تخريج أحاديث المختصر، ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني، 2 : 281، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الثالثة، 1414هـ / 1993م

1571 - الحرمي: هو الإمام الحافظ القدوة أبو سعد محمد بن الحسين بن محمد المزكي، الحرمي، نزيل هراة.
سمع: أبا نصر السجزي، ومحمد بن الحسين الطفال، وعلي بن حمصة، وعلي بن بقاء، وأبا جعفر بن المسلمة، وأبا بكر الخطيب، وأقرانهم. وكان زاهدا عابدا ربانيا. مات بهراة، في شعبان، سنة إحدى وتسعين وأربع مائة. سيرأعلام النبلاء، 201:14

1572 - المستدرک للحاكم، 2:294، رقم الحديث: 3060

1573- صحيح البخاري، 1 : 88، رقم الحديث: 399

باب ما جاء في القبلة من حديث إبن عمر قال بينا الناس بقباء في صلاة الصبح اذ جاءهم آتٍ فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزل عليه الليلة قرآن وقد أمر ان يستقبلوا الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة[1574] وكذا جاء في مسلم من رواية انس انها الصبح كرواية إبن عمر فمر رجل من بني سلمة و هم ركوع في صلاة الفجر و طريق الجمع بين الروايتين اي رواية العصر و الصبح ان المسجد الذي مر عليه الرجل في صلاة العصر ليس بمسجد قباء بل هو مسجد بالمدينة يسمى بمسجد بني سلمة و يعرف بمسجد القبلتين وهذا هو المذكور في حديث الباب وفي الصلاة من رواية البراء[1575] و المسجد الذي مر عليه الرجل في صلاة الصبح في حديث إبن عمر وحديث انس هو مسجد قباء كما هو مصرح في الحديث[1576]، قوله (فخرج رجل) وفيه اقوال ثلاثة:

الأول: قول إبن عبد البر ان الرجل عباد بن نهيك[1577] على وزن فعيل[1578]، والثاني: قول إبن بشكوال[1579] انه عباد بن بشر الاشهلي[1580]، والثالث: انه عباد بن وهب،[1581]

1574- صحيح البخاري، 1 : 89، رقم الحديث: 403

1575- صحيح البخاري، 1 : 17، رقم الحديث: 40

1576- صحيح البخاري، 1 : 89، رقم الحديث: 403

1577 - عباد بن نهيك: هو عباد بن نهيك الخطمي الأنصاري. هو الذي أنذر بنى حارثة حين وجدهم يصلون إلى بيت المقدس، وأخبرهم أن القبلة قد حولت، فأتموا الركعتين الباقيتين نحو المسجد الحرام. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 806:2

1578 - الاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 806:2

1579 - ابن بشكوال: هو خلف بن عبد الملك الأنصاري الخزرجي المعروف بأبي القاسم بن بشكوال القرطبي، من علماء الأندلس. وله التصانيف المفيدة، منها كتاب "الصلةط ذيلا على "تاريخ علماء الأندلس" للقاضي أبي الوليد عبد الله المعروف بابن الفرضي. توفي سنة ثمان وسبعين وخمس مائة. قلادة النحر، 282:4

1580 - عباد بن بشر: هو عباد بن بشر بن وقش بن زغبة الأنصاري، الأوسي، ثم الأشهلي، يكنى أبا بشر، وقيل: أبو الربيع.أسلم بالمدينة على يد مصعب بن عمير، قبل إسلام سعد بن معاذ، وأسيد بن حضير، وشهد بدرا، وأحدا، والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن قتل كعب بن الأشرف اليهودي، وكان الذين قتلوه عبادا، ومحمد بن مسلمة، وأبا عبس بن جبر، وأبا نائلة، وغيرهم. وكان من فضلاء الصحابة، قالت عائشة: ثلاثة من الأنصار لم يكن أحد يعتد عليهم فضلا، كلهم من بني عبد الأشهل: سعد بن معاذ، وأسيد بن حضير، وعباد بن بشر. وقتل عباد يوم اليمامة، وكان له يومئذ بلاء عظيم، وكان عمره خمسا وأربعين سنة، ولا عقب له. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 149:3

1581 - عمدة القارى، 246:1

قوله (فمر على أهل مسجد) و هم أهل مسجد بني سلمة لا أهل مسجد قباء كما حققناه، قوله (و هم راكعون) اما ان يراد به حقيقة الركوع اوالمعنى المجازي وهي الصلاة من باب ذكر الجزء و ارادة الكل،
قوله (وقد اعجبهم اذ كان النبي صلى الله عليه وسلم) لانها كانت قبلتهم فاعجابهم لموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتهم، قوله (و أهل الكتاب) عطف على إليهود من قبيل عطف العام على الخاص (اوالمراد منهم النصارى) فقط اذ القاعدة ان العام اذا ذكر في مقابلة الخاص يراد به الخاص الآخر فيكون من عطف الخاص على الخاص وعلى اي تقدير كان النصارى لا يصلون الى بيت المقدس بل كانوا يصلون الى بيت اللحم من جانب المشرق من بيت المقدس يقولون هو مولد عيسى عليه السلام فما وجه انكارهم ذلك؟ واجاب بعضهم بانهم تابعون في ذلك لليهود، وقال بعضهم ان بيت المقدس و بيت اللحم على سمت واحد من المدينة فاذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس يقع استقباله الى بيت اللحم ايضًا فلما ولى الى البيت تحول عن قبلتهم ايضًا، وقيل انهم يدعون انهم يتعبدون بدين موسى عليه السلام وقبلته بيت المقدس[1582] هذا ما قيل في توجيه هذا الكلام و العلم عند الله، وفيه جواز النسخ وهو متفق عليه.
قوله (قال زهير حدثنا أبو نعيم)[1583] قال الكرماني يحتمل ان البخاري ذكره على سبيل التعليق منه ويحتمل ان يكون داخلًا تحت حديثه السابق سيما لو جوزنا العطف بتقدير حرف العطف كما هو مذهب بعض النحاة،[1584] وقال الحافظ إبن حجر و وهم من قال انه معلق وقد ساقه المصنف في التفسير مع جملة الحديث عن أبي نعيم عن زهير سياقًا واحدًا[1585] و رده العيني وقال: حذف حرف العطف لا يجوز بالاختيار وهو المذهب الصحيح، و صورته صورة المعلق باختياره[1586].
قوله (انه مات) اي الشان (رجال) فاعل مات (و قتلوا) وفي العيني فان قلت: كيف يتصور اطلاق القتل على الميت لان الذي يموت حتف انفه لا يسمى مقتولًا؟ قلت: قال الكرماني يحتمل ان يكون المقتولون نفس الميتين وفائدة ذكر القتل بيان كيفية موتهم اشعارًا بشرفهم و استبعادا لضياع طاعتهم وان العقل قرينة بان الواو بمعنى او،[1587] قلت: كلامه يشعر بقتل رجال قبل تحويل القبلة وهذا ليس بشئ لانه لم يعرف قط في الاخبار ان احدا من المسلمين قتل قبل تحويل القبلة على ان هذه اللفظة اعني قوله قتلوا لا توجد في غير

1582 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 209:1
1583 -
1584 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 165:1
1585 - فتح البارى لابن الحجر، 98:1
1586 - عمدة القارى، 249:1
1587 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 166:1

رواية زهير بن معاوية وفي باقي الروايات كلها ذكر الموت فقط فيحتمل ان تكون هذه غير محفوظة (فلم ندر ما نقول فيهم) وفي فيض الباري المشهور ان الشبهة كانت في صلاتهم ويحتمل عندي ان تكون الشبهة في دفن الموتى فانها دفنت قبل القبلة و اثرها باق بعد التحويل ايضًا بخلاف الصلاة و لذا خصها الراوي بالذكر وعلى الوجه المشهور لا يظهر بتخصيص الموتى معنى لان الاحياء و الاموات كلهم مشتركون في ايضاع الصلاة لو ضاعت.[1588]

باب حسن إسلام المرء

41 – قال مالك: أخبرني زيد بن أسلم، أن عطاء بن يسار، أخبره أن أبا سعيد الخدري أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " إذا أسلم العبد فحسن إسلامه، يكفر الله عنه كل سيئة كان زلفها، وكان بعد ذلك القصاص: الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف، والسيئة بمثلها إلا أن يتجاوز الله عنها

باب حسن اسلام المرء

باضافة باب، وقد قلنا المرء مذكر المراة، قوله (حدثنا مالك بن انس قال اخبرني زيد بن اسلم) أبو اسامة القرشي المكي مولى عمر بن الخطاب ان عطاء بن يسار أبو محمد المدني مولى ميمونة ام المؤمنين، قوله (ان ابا سعيد الخدري) وقد مر ذكره، قوله (يقول) في محل النصب على انه مفعول ثان لسمع على قول من قال انه يقتضي مفعولين و الصحيح انه يقتضي مفعولا واحدًا فعلى هذا تكون جملة حالية، قوله (فحسن اسلامه) اي دخل فيه ظاهرًا و باطنًا، وقيل الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه كما جاء في حديث جبريل عليه السلام[1589] فاراد الاخلاص في العبادة،

قوله (يكفر الله كل سيئة) التكفير التغطية في المعاصي، قوله (كان زلفها) بالتخفيف وفي رواية التشديد وفي رواية بزيادة الهمزة اي ازلفها و الكل بمعنى قدمها قوله (وكان بعد ذلك) اي بعد حسن الاسلام، قوله (القصاص) اي المقابلة وبين تلك المقابلة بقوله (الحسنة بعشر امثالها) اي الحسنة الواحدة مقابلة بعشر امثالها او تكتب بعشر امثالها كما في الآية كما قال تعالى [من جاء بالحسنة فله عشر امثالها] [1590] قوله (الى سبع مائة ضعف) كما في قوله تعالى ﴿مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم﴾[1591] و ضعف الشئ مثله الى ما زاد فاقل

1588 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 210:1

1589- صحيح البخاري، 1 : 19، رقم الحديث: 50

1590- سورة الأنعام 160:6

1591- سورة البقرة 261:2

الضعف مثل و أكثره غير محصور كما في قوله تعالى ﴿فلهم جزاء الضعف بما عملوا﴾[1592] لم يرد به مثلا او مثلين بل اراد الامثال.

قوله (الا ان يتجاوز الله عنها) وفيه رد على الخوارج حيث يكفرون بالذنوب ويقولون بخلود المذنبين في النار، وفيه دليل لأهل السنة ان المعاصي في مشيئة الله ان شاء تجاوز عنها وان شاء عذب بها، وفيه رد على المعتزلة حيث قطعوا بعقاب أهل الكبيرة اذا ماتوا بلا توبة.

---

42 – حدثنا إسحاق بن منصور، قال: حدثنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إذا أحسن أحدكم إسلامه: فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف، وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها "

قوله (حدثنا اسحاق بن منصور) بن بهرام بن يعقق الكوسج من أهل مرو و سكن بنيسأبور و رحل الى العراق و الشام و الحجاز[1593]، قوله (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع اليماني الصنعاني، قوله (قال أخبرنا محمد بن راشد) البصري وقد مر ذكره (عن همام) بتشديد الميم إبن راشد أبو عروة البصري[1594]، قوله (اذا احسن احدكم اسلامه) وقد علم معنى هذا الحديث من معنى الحديث السابق فلا حاجة الى التكرار.

باب: أحب الدين إلى الله عز وجل أدومه

باب احب الدين الى الله ادومه

يجوز في لفظة باب التنوين و الاضافة الى الجملة، الدين و الاسلام و الايمان شئ واحد و لذا صح دخوله في كتاب الايمان و لفظ احب بمعنى المحبوب نحو فلان اشغل من ذات النحيين، قوله (و ادومه) افعل من الدوام وهو الشمول جميع الازمنة وهو التأبيد فان قيل: لا يقبل شمول الازمنة فى التفضيل؟ اجيب بان المراد منه الدوام العرفي وهو يقبل الزيادة و النقصان،

1592- سورة السبأ 37:34

1593 - إسحاق بن منصور: هو الكوسج الحافظ الإمام الفقيه أبو يعقوب إسحاق بن منصور المروزي الفقيه نزيل نيسابور. سمع سفيان بن عيينة ويحيى ين سعيد القطان ووكيع بن الجراح وعبد الرزاق. روى عنه الجماعة سوى أبي داود، وأبو العباس السراج وابن خزيمة وأحمد بن حمدون الأعمشي وخلق كثير. قال مسلم: ثقة مأمون. وقال النسائي: ثقة ثبت. توفي في جمادى الأولى سنة إحدى وخمسين ومائتين رحمه الله تعالى. تذكرة الحفاظ، شمس الدين الذهبي، أبوعبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، 82:2، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1419هـ/1998م

1594 - همام: هو همام بن منبه بن سيح أبو عقبة الأبناوي الصنعاني أخو وهب ومعقل وعمر وكان أكبر من وهب سمع أبا هريرة روى عنه أخوه وهب ومعمر بن راشد في الأيمان والعلم والوضوء قال البخاري قال علي ابن المديني عن رجل لقي هماما أنه مات سنة 132 قال محمد بن سعد توفي سنة 131. الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 777:2

43 – حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا يحيى، عن هشام، قال: أخبرني أبي، عن عائشة، أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة، قال: «من هذه؟» قالت: فلانة، تذكر من صلاتها، قال: «مه، عليكم بما تطيقون، فوالله لا يمل الله حتى تملوا» وكان أحب الدين إليه مادام عليه صاحبه

قوله (حدثنا محمد بن المثنى) البصري وقد مر في باب حلاوة الايمان، قوله (حدثنا يحيى: وقد مر في باب من الايمان ان يحب لاخيه و مر باقي اسماء الرواة.

قوله (قالت فلانة) اي قالت عائشة هي فلانة اسمها الحولاء الاسدية[1595] وهي غير منصرف لانه لها حكم العلم فللعلمية و التانيث منع صرفها، قوله (تذكر) بصيغة المعلوم و المستتر راجع الى عائشة، وفي رواية يذكر على صيغة المذكر المفرد من المضارع المجهول اي يذكرون صلاتها كثيرة، قوله (قال مه) اي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفف وهو بفتح الميم مبني على السكون و اذا وصلته نحو مهٍ مهٍ نونته يقال مهمهلت (بوزن فعلللت والله اعلم من اي باب هذه الصيغة ولعل هذا الوزن مما استعملونه في المزاح) به اي زجرته، وقال التيمي: اذا دخله التنوين كان نكرة و اذا حذف كان معرفة وهذا القسم من اقسام التنوين الذي يختص بالدخول على النكرة ليفصل بينها وبين المعرفة،[1596]

قوله (عليكم بما تطيقون) اي الزموا من الاعمال ما تطيقون الدوام عليه، و لفظ عليكم اسم فعل بمعنى الأمر، قوله (فوالله) الواو فسمية[1597] جوابه، قوله (لا يمل الله) من مل يمل او كعَضَ يَعَضُ فهواما من باب ضرب او سمع و مضاعف كفر يفر و الملالة هي السآمة و الضجر، فان قيل هذا المعنى لا يتصور ولا يجوز على الله تعالى وليس من صفاته لانه ترك الشئ استثقالًا و كراهة له بعد حرص و محبة فيه وهومن صفات المخلوق؟ اجيب: عنه بان هذا من باب صنعة المشاكلة و الازدواج كما في قوله تعالى ﴿فمن اعتدى عليكم

1595 - الحولاء الأسدية: هو الحولاء بنت تويت بن حبيب بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية هاجرت إلى المدينة، وكانت كثيرة العبادة. عن عائشة، أن الحولاء بنت تويت مرت بها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: هذه الحولاء يزعمون أنها لا تنام الليل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: " خذوا من العمل ما تطيقون، فوالله لا يسأم الله حتى تسأموا " وروى أبو عاصم النبيل، عن صالح بن رستم، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، قالت: استأذنت الحولاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لها وأقبل عليها، وقال: " كيف أنت؟ " فقلت: أتقبل على هذه هذا الإقبال؟ ! فقال: " إنها كانت تأتينا زمن خديجة، وإن حسن العهد من الإيمان ". أسد الغابة في معرفة الصحابة، 76:7

1596 - الكواكب الدراری للكرمانی، 172:1 - عمدة القاری، 256:1

1597 -

فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾[1598] اي جازوه على اعتدائه سمى جزاءه اعتداء لوقوعه في صحبة الاعتداء و كما في قول الشاعر شعر:

قالوا افترح شيئًا نُجد لك طبخه   فقلت اطبخوا لي جبة و قميصًا[1599]

اي خيطوا ذكر خياطة الجبة بلفظ الطبخ لوقوعها في صحبة طبخ الطعام و كقوله تعالى ﴿و جزاء سيئة سيئة مثلها﴾[1600] و كقوله تعالى ﴿الله يستهزئ بهم﴾[1601] و كقول عمرو بن كلثوم[1602] شعر:

الا لا يجهلن احد علينا   فنجهل فوق جهل الجاهلينا[1603]

و امثالها كثيرة قال الخطأبي: معناه انه لا يترك الثواب على العمل ما لم يترك العبد العمل وذلك ان من مل شيئًا تركه فكنى عن الترك بالملال الذي هو سبب الترك فكان من قبيل ذكر السبب و ارادة المسبب،[1604] وقال إبن قتيبة: معناه انه لا يمل اذا مللتم قال و مثاله قولهم في البليغ فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصومه و لوكان لم يكن له فضل على غيره،[1605] وقيل معناه ان الله لا يتناهى حقه عليكم في الطاعة حتى يتناهى جهدكم قبل ذلك فلا تكلفوا ما لا تطيقون من العمل كنى بالملال عنه لان من تناهت قوته عن أمر و عجز عن فعله مله و تركه، وقال التيمي معناه ان الله لا يمل ابدًا مللتم انتم أولم تملوا نحوقولهم لا اكلمك حتى يشيب الغراب و عقبه العيني وقال لا يصح التشبيه لان شيب الغراب ليس ممكنًا عادة بخلاف ملل العباد،[1606]

1598- سورة البقرة 194:2

1599- مجانى الأدب فى حدائق العرب، رزق الله بن يوسف شيخو ، 204:2، مطبعة الآباءاليسوعيين، بيروت، 1913م، والشعر:لرقعمق

1600- سورة الشورىٰ 40:42

1601- سورة البقرة 15:2

1602 - عمرو بن كلثوم: هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتّاب، من بني تغلب، أبو الأسود: شاعر جاهلي، من الطبقة الأولى. ولد في شمالي جزيرة العرب في بلاد ربيعة. وهو الّذي قتل الملك عمرو بن هند. أشهر شعره معلقته التي مطلعها: " ألا هبّي بصحنك فاصبحينا " يقال: إنها كانت في نحو ألف بيت، وإنما بقي منها ما حفظه الرواة، وفيها من الفخر والحماسة العجب.مات في الجزيرة الفراتية نحو 40 قبل الهجرة. الأعلام للزركلي، 84:5

1603-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 87:1، والشعر:لعمروبن كلثوم يتوعد عمروبن هند

1604 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 173:1 - معالم السنن للخطابى، 280:1

1605 - تأويل مختلف الحديث، ابن قتيبة الدينورى، أبومحمد عبدالله بن مسلم، 486:1، المكتب الإسلامى، الطبعة الثانية، 1419هـ/1999م

1606 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 172:1 - عمدة القارى، 257:1

وقال و حكى الماوردي ان حتى ههنا بمعنى حين او بمعنى الواو وهذا ضعيف جدا[1607] وفي الحديث اطلاق المجاز على الله تعالى وهو اطلاق الملل على الله تعالى، وفيه جواز الحلف من غير استحلاف بدون الكراهة اذا كان فيه تفخيم أمر او حث على طاعة او تنفير عن محذور و نحوه وقال أصحاب الشافعي رحمه الله يكره اليمين الا في مواضع منها ما ذكرنا، ومنها اذا كانت في دعوى فلا تكره اذا كان صادقًا، وفيه فضيلة الدوام على العمل و الحث على العمل الدائم و القليل من العمل الدائم خير من الكثير المنقطع، وفيه شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على امته حيث ارشدهم الى ما يصلحهم وهو العمل القليل الدائم لان فيه تنشيطا للنفس، وفيه اخلاص و اقبال على الله تعالى وقد ذم الله تعالى من التزم ثم قطعه بقوله ﴿و رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها﴾[1608] الا ترى ان عبد الله بن عمرو ندم على مراجعة النبي صلى الله عليه وسلم بالتخفيف عنه لما ضعف ومع ذلك لم يقطع العمل الملتزم على نفسه، وفيه حجة لمن قال ان استيعاب جميع الليل بالصلاة مكروه، وقيل لا باس به اذا لم يضر ذلك بصلاة الصبح.[1609]

باب زيادة الإيمان ونقصانه

وقول الله تعالى: {وزدناهم هدى} [الكهف: 13] {ويزداد الذين آمنوا إيمانا} [المدثر: 31] وقال: «اليوم أكملت لكم دينكم» فإذا ترك شيئا من الكمال فهو ناقص

44 - حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا هشام، قال: حدثنا قتادة، عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يخرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن شعيرة من خير، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن برة من خير، ويخرج من [ص:18] النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن ذرة من خير» قال أبو عبد الله: قال أبان، حدثنا قتادة، حدثنا أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من إيمان» مكان «من خير»

باب زيادة الايمان و نقصانه

باضافة باب الى ما بعده وقد مر هذا البحث في أول كتاب الايمان فلا نعيده والحديث الأول قد مر في باب تفاضل الايمان في الاعمال فلا حاجة الى الذكر ثانيًا،

1607 - عمدة القارى، 257:1

1608- سورة الحديد 27:57

1609 - عمدة القارى، 257:1،258

45 – حدثنا الحسن بن الصباح، سمع جعفر بن عون، حدثنا أبو العميس، أخبرنا قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن عمر بن الخطاب، أن رجلا، من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرءونها، لو علينا معشر اليهود نزلت، لاتخذنا ذلك اليوم عيدا. قال: أي آية؟ قال: {اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام دينا} [المائدة: 3] قال عمر: «قد عرفنا ذلك اليوم، والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قائم بعرفة يوم جمعة»

قوله (ان رجلا من إليهود) و اسمه كعب الاحبار[1610] صرح به الطبري[1611] و الطبراني[1612] و مسدد، قوله (لو علينا) اي لو نزلت علينا لان حرف الشرط لا يدخل الا على الفعل وهو مقدر ههنا يفسره المذكور مثل قوله ﴿وان احد من المشركين استجارك﴾[1613] قوله (معشر إليهود) منصوب على الاختصاص اي اعني معشر إليهود و المعشر الجماعة اللتي شانها واحد مثل معشر الأنبياء ومعشر الجن ومعشر الانس ومعشر الملائكة ومعشر إليهود ومعشر النصارى، قوله (عيدًا) اصله عود بكسر العين وسكون الواو ابدلت الواو ياء لسكونها وكسرة ما قبلها وهو السرور سمى به لعوده، قوله (اي آية) كلمة اي للاستفهام وهي لتميز احد المشاركين و ههنا لتعين تلك الآية من سائر الآيات في القرآن.

قوله (قد عرفنا ذلك اليوم) اي ما اهملناه ولا خفي عليه زمان نزولها ولا مكان نزولها و ضبطنا جميع ما يتعلق بها حتى صفة النبي عليه السلام و موضعه في زمان النزول وهو كونه عليه السلام قائمًا حينئذٍ وهو غاية في الضبط، قال الشيخ العيني وقال النووي معناه انا ما تركنا تعظيم ذلك اليوم والمكان اما المكان فهو عرفات وهومعظم الحج الذي هو احد اركان الاسلام، واما الزمان فهو يوم الجمعة و يوم عرفة وهو يوم اجتمع فيه فضلان و شرفان ومعلوم تعظيم كل واحدٍ منهما فاذا اجتمعا زاد التعظيم فقد اتخذناذلك اليوم عيدًا و

1610 - كعب الأحبار: هو كعب بن ماتع الحميري، اليماني، العلامة، الحبر، الذي كان يهوديا فأسلم بعد وفاة النبي – صلى الله عليه وسلم, وقدم المدينة من اليمن في أيام عمر –رضي الله عنه, فجالس أصحاب محمد –صلى الله عليه وسلم, فكان يحدثهم عن الكتب الإسرائيلية، ويحفظ عجائب، ويأخذ السنن عن الصحابة، وكان حسن الإسلام، متين الديانة، من نبلاء العلماء. حدث عن عمر، وصهيب، وغير واحد. حدث عنه: أبو هريرة، ومعاوية، وابن عباس، وذلك من قبيل رواية الصحابي عن التابعي، وهو نادر عزيز. وقع له رواية في "سنن أبي داود"، و"الترمذي"، و"النسائي". سكن بالشام بأخرة، وكان يغزو مع الصحابة. توفي كعب بحمص ذاهبا للغزو في أواخر خلافة عثمان رضي الله عنه، فلقد كان من أوعية العلم. سيرأعلام النبلاء، 472:4

1611- تفسير الطبري، 9 : 516

1612- المعجم الأوسط، الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد، 1 : 253، دار الحرمين، القاهرة، بدون طبعة

1613- سورة التوبة 6:9

عظمنا مكانه ايضًا وهذا كان في حجة الوداع و عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثلاثة اشهر،[1614] وفي رواية أحمد عن جعفر بن عون[1615] و الساعة اللتي نزلت فيها على النبي صلى الله عليه وسلم[1616]، وفي العيني فان قلت: كيف طابق الجواب السؤال لانه قال اتخذناه عيدًا فقال عمر عرفنا احواله ولم يقل جعلناه عيدًا؟ قلت لما عين ان يوم النزول كان عرفة ومن المشهور ان اليوم الذي بعد عرفة عيد المسلمين فكأنه قال جعلناه عيدًا بعد ادراكنا استحقاق ذلك اليوم للتعبد فيه، فان قلت: فلمَ ما جعلوا يوم النزول عيدًا؟ قلت: لانه ثبت في الصحيح ان النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العيد الا من أول النهار و لذا قال الفقهاء و رؤية الهلال بالنهار لليلة المستقبلة فافهم، انتهى.[1617]

باب: الزكاة من الإسلام

وقوله: {وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة}

باب الزكاة من الاسلام

بالاضافة و تركها و الزكاة من الاسلام مبتدا و خبر، وقال العيني الزكاة شعبة من شعب الايمان[1618] اقول: ان كان غرضه الرد على المرجئة كما قلنا في أول كتاب الايمان اوكان المراد من الاسلام هو الاسلام المنجي عن الدخول فلا حاجة الى التاويل، و وجه الاستدلال بالآية ان الله تعالى ذكر في الآية الكريمة ثلاثة اشياء اخلاص الدين و اقامة الصلاة و ايتاء الزكاة ثم قال (وذلك) اي المذكور من الامور الثلاثة (دين القيمة) اي دين الملة القيمة وهي المستقيمة الناطقة بالحق و العدل فاذا كانت الثلاثة من الدين فالزكاة ايضًا من الدين والدين و الايمان و الاسلام بمعنى قال تعالى ﴿ان الدين عند الله الاسلام﴾[1619] ومعنى الآية وما أمروا اي

1614 - عمدة القارى، 264:1

1615 - جعفر بن عون: هو بن جعفر بن عمرو، الإمام الحافظ محدث الكوفة أبو عون المخزومي العمري نسبة إلى عمرو بن حريث الصحابي. ولد سنة بضع عشرة ومائة. وسمع من: هشام بن عروة، ويحيى بن سعيد الأنصاري، والأعمش، وأبي حنيفة، ومسعر، وعدة. وعنه: إسحاق بن راهويه، وإسحاق الكوسج، وأبو إسحاق الجوزجاني وأحمد بن الفرات وخلق كثير. قال أبو حاتم: صدوق. وقال أحمد بن حنبل: رجل صالح ليس به بأس. توفي في أول سنة سبع، ومائتين وهو راجع من الحج وله نيف وتسعون سنة. سيرأعلام النبلاء، 148:8

1616- مسند أحمد، 1 : 320، رقم الحديث: 188

1617 - عمدة القارى، 264:1

1618 - عمدة القارى، 264:1

1619- سورة آل عمران 19:3

أهل الكتاب في التوراة و الانجيل (الا ليعبدوا الله) [1620] ليوحدوه (مخلصين له الدين) [1621] حال من ضمير أمروا (حنفاء) [1622] حال اخرى اما مترادفة او متداخلة وهو جمع حنيف وهو المائل عن الاديان الباطلة الى الدين الحق وهو الملة الابراهيمية، قوله ﴿ويقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة﴾[1623] معطوفان على قوله يعيدوا من عطف الخاص على العام وقد مر معنى اقامة الصلاة فافهم، فان قيل لم خص اقامة الصلاة و ايتاء الزكاة بالذكر من بين سائر انواع العبادات؟ قلنا: خصهما لزيادة فضيلتهما على سائر العبادات لان الصلاة عماد الدين وهو حق البدن و الزكاة تابعها وهو حق المال،

46 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك بن أنس، عن عمه أبي سهيل بن مالك، عن أبيه، أنه سمع طلحة بن عبيد الله، يقول: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد ثائر الرأس، يسمع دوي صوته ولا يفقه ما يقول، حتى دنا، فإذا هو يسأل عن الإسلام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خمس صلوات في اليوم والليلة» . فقال: هل علي غيرها؟ قال: «لا، إلا أن تطوع» . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وصيام رمضان» . قال: هل علي غيره؟ قال: «لا، إلا أن تطوع» . قال: وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة، قال: هل علي غيرها؟ قال: «لا، إلا أن تطوع» . قال: فأدبر الرجل وهو يقول: والله لا أزيد على هذا ولا أنقص، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أفلح إن صدق»

قول (جاء رجل) و اختلفوا في هذا الرجل فذهب القاضي الى انه ضمام بن ثعلبة[1624] و استدل بحديث شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن انس بن مالك في باب القراءة و العرض على المحدث ذكر الحديث بطوله، وقال في آخره وانا ضمام بن ثعلبة اخو بني سعد بن بكر[1625] فجعل القاضي حديث الباب هذا، وحديث

1620- سورة البينة 5:98

1621- سورة البينة 5:98

1622- سورة البينة 5:98

1623- سورة البينة 5:98

1624 - ضمام بن ثعلبة: هو ضمام بن ثعلبة أحد بني سعد بن بكر السعدي، ويقال التميمي، وليس بشيء، قدم على النبي صلى الله عليه وسلم، بعثه بنو سعد بن بكر وافدا. قيل: إن ذلك في سنة خمس، وقيل: سنة سبع. وقيل في سنة تسع، فساءله عن الإسلام فأسلم، ثم رجع إليهم، فأسلموا، وفي حديثه وصف الإسلام ودعائمه، وأنه من أتى بها دخل الجنة. روى حديثه ابن عباس، وأبو هريرة، وأنس بن مالك، وطلحة بن عبيد الله، ولم يسمه طلحة، كلها طرق صحاح- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 751:2

1625- صحيح البخاري، 1 : 23، رقم الحديث: 63

انس بن مالك حديثًا و احدًا[1626] و إليه ذهب إبن بطال وغيره،[1627] وقال العيني وفيه نظر لتباين الفاظهما كما نبه عليه القرطبي وايضًا فان إبن اسحاق فمن بعده كإبن سعد و إبن عبد البر لم يذكروا لضمام غير حديث انس،[1628] قوله (ثائر الرأس) اي ثائر شعر رأسه بحذف المضاف اي منتفش شعر رأسه ومنتشره، اي (1629) (يسمع) على صيغة المجهول، قوله (دوي صوته) بفتح الدال وكسر الواو و تشديد الياء، وقيل بضم الدال و الصحيح الأول و الدوي صوت مرتفع منكر لا يفهم منه شئ كدوي النحل، وقيل ماخوذة من دوي الرعد، ويقال هو شدة صوت لا يفهم لبعده[1630] فلذا قال حتى دنا، قوله (ولا يفقه) اي لا يفهم ما يقول على صيغة المجهول (حتى دنا) او تقرب.

قوله (فاذا هو يسال عن الاسلام) اي عن اركانه و شرائعه ليطابق السؤال والجواب لان المذكور في الجواب اركانه لا نفس الاسلام، قوله (وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة) كان الراوي نسي ما نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم و التبس عليه فقال وذكر له الزكاة، وفي رواية أبي داود وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة[1631] وهي الزكاة فلا منافاة قال تعالى﴿انما الصدقات للفقراء﴾[1632] الآية اي الزكاة.

قوله (والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح ان صدق) قال النووي قيل الفلاح راجع الى لفظ ولا انقص خاصة و المختار انه راجع إليهما بمعنى انه اذ لم يزد ولم ينقص كان مفلحًا لانه اتى بما عليه ومن اتى بما عليه كان مفلحًا وليس فيه انه اذا اتى بزائد على ذلك لا يكون ملفحًا لان هذا مما يعرف بالضرورة فانه اذا افلح بالواجب ففلاحه بالمندوب مع الواجب أولى،[1633] وقال إبن بطال دل قوله افلح ان صدق على انه ان لم يصدق في التزامها انه ليس بمفلح وهذا خلاف قول المرجئة[1634] ويقال يحتمل ان يكون السائل رسولًا فحلف ان لا ازيد في الابلاغ على ما سمعت ولا انقص في تبليغ ما سمعت

1626 - إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضى العياض، 215:1

1627 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 106:1

1628 - عمدة القارى، 267:1

(1) [بگوړى سر] لفظ افغاني

1630 - عمدة القارى، 266:1 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 221:1

1631 - سنن أبى داؤد، 106:1، رقم الحديث: 391

1632- سورة التوبة 60:9

1633 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 167:1

1634 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 104:1

منك الى قومي ويقال يحتمل صدور هذا الكلام منه على المبالغة في التصديق و القبول اي قبلت قولك فيما سالتك عنه قبولًا لا مزيد عليه من جهة السؤال ولا نقصان فيه من طرق القبول، ويقال يحتمل ان هذا كان قبل شرعية أمر آخر ويقال ويحتمل انه اراد لا ازيد عليه بتغير حقيقته كانه قال لا اصلي الظهر خمسًا ويحتمل انه اراد انه لا يصلي النوافل بل يحافظ على كل الفرائض وهذا مفلح بلا شك وان كانت مواظبته على ترك النوافل مذمومة، ويقال يحتمل ان المراد في لا ازيد على شرائع الاسلام ولا انقص منها شيئًا و الدليل عليه[1635] ما أخرجه البخاري في كتاب الصيام قال والذي اكرمك لا اتطوع شيئًا ولا انقص مما فرض الله علي شيئًا،[1636] وقيل رخص له الشارع خاصةً فهذه قضية جزئية مستثنى عن القواعد الكلية وليست بتشريع عام و ظاهر الحديث دليل الشافعية بان الوتر ليس بواجب وانه لا يلزم النفل بالشروع بل يستحب اتمامه لان الوتر غير مذكور فيما وجب علينا و الاستثناء منقطع فلا يلزم النفل بالشروع لان المعنى لكن يستحب لك ان تطوع، وعندنا الاستثناء متصل[1637] لانه الأصل وقال تعالى﴿ولا تبطلوا اعمالكم﴾[1638] وهذا دليل اللزوم بالشروع واما الوتر فليس [(1639)] هناك واجبا لانه لما اكد أمره و استمر عليه النبي صلى الله عليه وسلم صار واجبًا كالحج فانه ليس بمذكور فيما يجب مع انه فرض لانه ليس[(1)] حينئذٍ فرضًا، فان قيل: ما وجه فلاح الرجل مع انه ليس في الحديث ذكر جميع الواجبات ولا المنهيات؟ واجيب: انه جاء في رواية البخاري في أول كتاب الصوم في آخر هذا لحديث فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام فقال والذي اكرمك بالحق لا اتطوع شيئًا ولا انقص مما فرض الله علي شيئا[1640] فمن هذا الحديث علم انه عليه السلام ذكر له جميع الواجبات و المنهيات وهذا كما هو جواب عن هذه الشبهة كذلك جواب الشافعية

1635 - عمدة القارى، 268:1

1636 - صحيح البخارى، 24:3، رقم الحديث: 1891

1637 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 214:1

1638- سورة محمد 33:47

(1) معني ليس لم يكن فتفكر . (الضياءالكوثري)

1640- نص الرواية: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن أبي سهيل، عن أبيه، عن طلحة بن عبيد الله، أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثائر الرأس، فقال: يا رسول الله أخبرني ماذا فرض الله علي من الصلاة؟ فقال: "الصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئا» ، فقال: أخبرني ما فرض الله علي من الصيام؟ فقال: «شهر رمضان إلا أن تطوع شيئا" ، فقال: أخبرني بما فرض الله علي من الزكاة؟ فقال: فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الإسلام، قال: والذي أكرمك، لا أتطوع شيئا، ولا أنقص مما فرض الله علي شيئا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "أفلح إن صدق، أو دخل الجنة إن صدق"- صحيح البخاري، 3 : 24، رقم الحديث: 1891

بذكر الوتر و الحج ان كانا حينئذٍ واجبين اوكان الرجل ممن لم يجب عليه الحج، وفي رواية مسلم و افلح و أبيه ان صدق او دخل الجنة و أبيه ان صدق[1641] ولأبي داود مثله[1642] لكنه محذوف، فان قيل: الحلف بغير الله منهي عنه قال عليه السلام لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت فمن كان منكم حالفًا فليحلف بالله او ليصمت[1643] فكيف طريق الجمع بين الروايتين قيل حلفه صلى الله عليه وسلم كان قبل النهي اوكان من غير قصده صلى الله عليه وسلم مثل قوله عليه السلام عقرى حلقي و تربت يمينك[1644] لان حلف غير القاصد لا يوجب تعظيم المحلوف به، قال العيني وهو الراجح عند العلماء، وقيل هذا بحذف المضاف اي و رب أبيه، وقال البيهقي لا يضمر فيه بل يظهر فيه، وقيل يحتمل ان يكون الحديث افلح والله فاقتصر الكاتب اللامين فصارت و أبيه[1645] وفي فيض الباري و احسن الاجوبة ما ذكره الجلبي [الچلپي] في حاشية المطول على لفظ و لعمري و الشامي[1646] على الدر المختار في خطبته انه قسم لغوي لا شرعي[1647] و المقصود في الأول تزيين الكلام لا غير، و المطلوب من الثاني التاكيد مع تعظيم المحلوف به و الممنوع هوالثاني دون الأول و المذكور هو الأول دون الثاني.[1648]

باب: اتباع الجنائز من الإيمان

1641- صحيح مسلم، 1 : 41، رقم الحديث: 11

1642- سنن أبي داؤد، ج 1، ص 107، رقم الحديث: 392

حكم الحديث: قال الحافظ و هو صحيح لكن لفظ "أبيه" شاذ- فتح الباري، 1 : 108

1643- صحيح مسلم، 3 : 1267، رقم الحديث: 1646- سنن النسائي، 7:7، رقم الحديث: 3774

1644- صحيح البخاري، 8 : 37، بدون رقم

1645 - عمدة القارى، 270:1

1646 - الشامي: هو السيد محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز بن أحمد بن عبد الرحيم عابدين الدمشقي، الشيخ الإمام العالم العلامة، والجهبذ الفهامة، إمام الحنفية في عصره، والمرجع عند اختلاف الآراء في مصره. صاحب التآليف العديدة والتصانيف المفيدة، منها حاشيته الشهيرة رد المحتار على الدر المختار، ومنها ثبته المشهور الفائق. ومنها منحة الخالق على البحر الرائق، وحواشيه على شرح الملتقى للعلائي، وحواشيه على النهر الفائق، وحواشي على القاضي البيضاوي التزم أن لا يذكر فيها شيئاً ذكره المفسرون، وشرح على منظومة رسم المفتي. ولد رحمه الله تعالى سنة ثمان وتسعين ومائة وألف بدمشق و توفي رضي الله تعالى عنه سنة اثنتين وخمسين ومائتين وألف. حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر لعبدالرزاق البيطار، 1230:1

1647 - قال ابن عابدين الشامى:" وليس الغرض اليمين الشرعي وتشبيه غير الله تعالى به في التعظيم حتى يرد عليه أن الحلف بغير اسمه تعالى وصفاته" انظرللتفصيل: ردالمحتارعلى الدرالمختار، 17:1

1648 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 216،215:1

باب اتباع الجنائز من الايمان

قال العيني اي اتباع الجنائز شعبة من شعب الايمان[1649] وقد عرفت ما قلت لك مرارًا انه ان كان المراد منه الرد على المرجئة فلا حاجة الى التاويل وان لم يكن ذلك مراده فالمراد منه انه جزء من الايمان المنجي من الدخول و الجنائز جمع جنازة بالفتح و الكسر و الكسر افصح، وقيل بالفتح للميت و بالكسر للنعش الذي عليه الميت، وقيل بالعكس مشتقة من جنز اذا ستر،[1650]

---

47 - حدثنا أحمد بن عبد الله بن علي المنجوفي، قال: حدثنا روح، قال: حدثنا عوف، عن الحسن، ومحمد، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من اتبع جنازة مسلم، إيمانا واحتسابا، وكان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها، فإنه يرجع من الأجر بقيراطين، كل قيراط مثل أحد، ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن، فإنه يرجع بقيراط» تابعه عثمان المؤذن، قال: حدثنا عوف، عن محمد، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه

قوله (من اتبع جنازة مسلم) اي لحق و مشى خلفها.

قوله (ايمانًا و احتسابًا) اي مؤمنا و محتسبا ا ولاجل ايمانه و طلب الحسبة اي الاجر و الثواب وقد مر هذا البحث و لعله زاد هذا لأنهم يتبعونها لاجل المودة او لغرض آخر من اغراض الدنيا فنبههم ان لا يذهلوا عن درك هذا الكمال ولا يحرموا عن نيل هذه الدرجة، قوله (حتى يصلي عليها) على صيغة المعلوم و يروى على صيغة المجهول وكذلك قوله (و يفرغ من دفنها) على الوجهين، قوله (فانه يرجع) من الرجوع لا من الرجع (من الاجر) حال من قوله (بقيراطين) قدمت عليه لان ذا الحال اذا كان نكرة يجب تقديمها عليه لئلا تلتبس بالصفة، القيراط اصله القراط بتشديد الراء ابدلت الراء الأولى بالياء فصارت قيراطًا كما ان دينارًا اصله د ننار ومثله تقضي البازي و املي عليه اصلها تقضض و املل و القيراط لغة نصف دانق، وقيل جزء من اجزاء الدينار وهو نصف عشره في أكثر البلاد وعند الفقهاء جزء من عشرين جزء من الدينار كل قيراط ثلاث حبات فالدينار ستون حبة و الحبة اربع ارزات فيكون مائتين و اربعين ارزة، وفي العباب وزن القيراط يختلف باختلاف البلاد فهوعند أهل مكة ربع سدس الدينار وعند أهل العراق نصف عشر الدينار انتهى،[1651] و أهل الشام يجعلونه جزءً من أربعة و عشرين جزءًا وقد يراد منه بعض الشئ والمراد منه ههنا مقدار معلوم عند الله من الثواب.

1649 - عمدة القارى، 270:1

1650 - عمدة القارى، 270:1

1651 - العباب الزاخر، 300:1

قوله (وبينه بقوله كل قيراط مثل احد) وهذا الاجر مرتب على ثلاثة اشياء الاتباع والصلاة عليها و الحضور حتى تدفن وفي الحديث حجة للحنفية بان المشي خلفها أولى وهو قول علي والاوزاعي وذهب قوم الى التوسعة فيه وهو قول الثوري و أبي مصعب[1652] من أصحاب مالك، وقال الشافعي المشي امامها افضل لأنهم شفعاء والحديث حجة على من خالفنا، واما الركوب وراء الجنازة فلا باس به و المشي افضل، وعند الشافعية الراكب و الماشي امامها سيان، وعند الثوري يكون الراكب خلفها و تبعه الرافعي،[1653] و أُحُد بضمتين جبل بجنب المدينة في شمالها على نحو ميلين وانما سمي به لتوحده وانقطاعه عن جبال اخرى هنالك وانما خص بأُحدٍ لانه اعظم جبال المدينة ولانه عليه السلام قال احد يحبنا و نحبه[1654] اما على ظاهره بان خلق الله فيه الشعور او بتقدير المضاف اي أهل احد قال السهيلي وفي احد قبر هارون عليه السلام[1655] اخي موسى عليه السلام، وفيه قُبِضَ و ثَمَّةَ واراه موسى عليه السلام وكانا قد مرا باحد حاجين اومعتمرين[1656]

1652 - أبي مصعب: هو الإمام، الثقة، شيخ دار الهجرة، أبو مصعب أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحارث القرشي، الزهري، المدني، الفقيه، قاضي المدينة. ولد: سنة خمسين ومائة. ولازم: مالك بن أنس، وتفقه به، وسمع منه "الموطأ".

وسمع من: العطاف بن خالد، ويوسف بن الماجشون، ومسلم بن خالد، وطبقتهم. حدث عنه: البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه. قال ابن عبد البر: مات أبو مصعب سنة إحدى وأربعين ومائتين.

سيرأعلام النبلاء، 436:11

1653 - عمدة القارى، 273:1

1654- نص الرواية: حدثنا عبد الله بن يوسف، أخبرنا مالك، عن عمرو، مولى المطلب، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له أحد فقال: "هذا جبل يحبنا ونحبه، اللهم إن إبراهيم حرم مكة وإني حرمت ما بين لابتيها"- صحيح البخاري، 5 : 103، رقم الحديث: 4084

1655 - هارون: هو هارون بن عمران بن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام، وكان هارون أطول من موسى وأكنز لحما، وأبيض جسما، وأغلظ ألواحا ، وأسنّ من موسى بثلاث سنين.

وكانت في جبهة هارون شامة. وقبض هارون، وهو ابن مائة سنة وسبع عشرة سنة. وعمّر موسى بعده ثلاث سنين، ومات وهو في سنه يوم مات. المعارف لابن قتيبة الدينوري، 43:1

1656 - الروض الأنف للسهيلى، 299:5

(تابعه عثمان المؤذن اي تابع) رَوحًا عثمان بن الهيثم[1657] في الرواية عن عوف الاعرأبي[1658] و عثمان من شيوخ البخاري بلا واسطة ايضًا وصل هذه المتابعة أبو نعيم في المستخرج.

باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر

باب خوف المؤمن من ان يحبط

بفتح الباء على صيغة المضارع المعلوم اي يبطل من باب علم يعلم، وقيل بفتح الباء في الماضي[(1659)] ايضًا، قوله (عمله) اي ثوابه، قال تعالى ﴿ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون﴾[1660] اعلم ان المراد من وضع هذا الباب شيئان احدهما: التحذير عن المعاصي لانها تفضي الى الكفر، و ثانيهما: الرد على المرجئة القائلة بانه لا تضر الذنوب مع الايمان و غلاتهم تقول يكفي التصديق بالقلب وحده ولا يضر عدم غيره ومنهم من يقول يكفي التصديق بالقلب و الاقرار باللسان فهم اضداد للخوارج و المعتزلة فان الخوارج تكفر بالذنوب و المعتزلة يفسقون بها وكلهم يوجب الخلود في النار هذا التقرير يرجع الى تقرير القاضي عياض،[1661] وقال غيره ان من المرجئة من وافقت القدرية كالصالحي و الخالدي، ومنهم من قال بالارجاء دون القدر و هم خمس فرقٍ يكفر بعضهم بعضًا و المرجئة من الارجاء وهو التاخير و المرجئ يؤخر العمل عن الايمان و النية و القصد ا ولانه يؤخر حكم الكبيرة فلا يقضي لها بحكم في الدنيا، وقيل من الرجاء لأنهم يقولون لا تضر مع

1657 - عثمان المؤذن: هو عثمان بن الهيثم بن جهم بن عيسى بن حسان ابن صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أشج عبد القيس المنذر العصري، البصري مسند وقته، ومؤذن جامع البصرة. ولد سنة نيف وعشرين ومائة. وسمع من: عوف الأعرابي وابن جريج، وهشام بن حسان، ومبارك بن فضالة وشعبة وطائفة. حدث عنه: البخاري في صحيحه، وهو من كبار شيوخه، ومحمد بن يحيى الذهلي، وأسيد بن عاصم، والحارث بن محمد التميمي، وأبو مسلم الكجي. قال أبو داود: مات في حادي عشر رجب سنة عشرين ومائتين. سيرأعلام النبلاء،340:8

1658 - عوف الأعرابي: هو عوف الأعرابي، أبو سهل البصري. عن أبي العالية، وأبي رجاء. وعنه شعبة، وروح، وهوذة، والنضر بن شميل، وخلق آخرهم عثمان بن الهيثم. وكان يقال له عوف الصدوق. وقيل: كان يتشيع. وقد وثقه جماعة. وقال النسائي: ثقة ثبت. وقال أبو داود: مات سنة سبع وأربعين ومائة. ميزان الاعتدال فى نقدالرجال للذهبي، 305:3

(1) هذا الباب جاء في القران المجيد من سمع يسمع كما قال تعالي ﴿ولواشركوا لحبط عنهم ماكانوا يعملون﴾ وفي موضع اخر ﴿لئن اشركت ليحبطن عملك﴾ ﴿ان تحبط اعمالكم﴾

1660- سورة الحجرات 2:49

1661 - مشارق الأنوارعلى صحاح الآثار، القاضى العياض، أبوالفضل عياض بن موسىٰ، 282،281:1، المكتبة العتيقة ودارالتراث، بدون طبع وتاريخ

الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة[1662] وقد مر هذا البحث فرد عليهم البخاري بان المعاصي من شانها احباط العمل حتى تؤدي الى سلب الايمان.

وقال إبراهيم التيمي: «ما عرضت قولي على عملي إلا خشيت أن أكون مكذبا» وقال ابن أبي مليكة: " أدركت ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، كلهم يخاف النفاق على نفسه، ما منهم أحد يقول: إنه على إيمان جبريل وميكائيل " [ص:19] ويذكر عن الحسن: " ما خافه إلا مؤمن ولا أمنه إلا منافق. وما يحذر من الإصرار على النفاق والعصيان من غير توبة، لقول الله تعالى: {ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون}

قوله (ما عرضت قولي) وهوقوله انا مؤمن، قوله (ان اكون مكذبًا) بفتح الذال اي خشيت ان يكذبني من راى عملي مخالفًا لقولي لانه كان يعظ الناس فيقولون لو كنت صادقًا ما فعلت خلاف قولك لانك مقصر في العمل وفي رواية الأكثرين بكسر الذال اي انه لم يبلغ غاية العمل وقد ذم الله من أمر بالمعروف و نهى عن المنكر و قصر في العمل قال تعالى ﴿كبر مقتًا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون﴾[1663] وقال تعالى ﴿ا تأمرون الناس بالبر و تنسون انفسكم﴾[1664] وهذه الآية وان نزلت في إليهود ولكن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد، وقال بعضهم شعر:

لا تنه عن خُلُقٍ [(1665)]و تاتيَ مثله عار عليك اذا فعلت عظيم[1666]

فاذا كان الأمر كذلك فكيف تظن المرجئة انه لا تضر الذنوب مع الايمان، قوله (كلهم يخاف النفاق على نفسه) اي في الخاتمة لان الخوف يكون في الاستقبال وما منهم من احد يجزم بعدم عروض النفاق كما هو جازم في ايمان جبريل عليه السلام بانه لا يعرضه النفاق هذا ما فسره الكرماني،[1667] قال العيني وليس المعنى هكذا وانما المعني انهم كلهم كانوا على حذر و خوف من ان يخالط ايمانهم النفاق ومع هذا لم يكن منهم احد يقول ان ايمانه كايمان جبريل عليه السلام لان جبريل عليه السلام معصوم لا يطرء عليه الخوف من

1662 - عمدة القارى، 274:1

1663- سورة الصف 3:61

1664- سورة البقرة 44:2

(2) هذا الواو يقال له واوالصرف ودخول لاالناهيه المذكورة سابقا ممتنع علي تاتي لفسادالمعني المراد للشاعربل يقدر ان المصدرية بعدالواو وح تصير العبارة هكذا واتيانك مثله عار عظيم لاحق عليك اذا فعلت فتفكر.

1666-الأمثال، أبوعبيدقاسم بن سلّام، 74:1، دارالمأمون للتراث، بيروت، الطبعة الأولى، 1980م، والشعر:للمتوكل الكنانى الليثى وقيل للأخطل

1667 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 187:1 - عمدة القارى، 275:1

النفاق بخلاف هؤلاء فانهم غير معصومين و حاصل قوله: انهم خافوا سوء الخاتمة لعدم العصمة و يؤيد ذلك ما روت عائشة انها سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ﴿والذين يؤتون ما آتوا و قلوبهم وجلة﴾[1668] فقال هم الذين يصلون و يصومون و يتصدقون و يَخشون ان لا يتقبل منهم[1669]، و ورى عن بعضهم في قوله تعالى ﴿و بدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون﴾[1670] اعمال كانوا يحتسبونها حسنات فبديت[1671] سيئات[1672] فكيف ظن المرجئة بان لا تضر الذنوب مع الايمان.

قوله (و يذكر عن الحسن) البصري على صيغة المجهول وهي تدل على التمريض وذكر الاثرين المتقدمين على صيغة الجزم فما الوجه، قال العيني قلت: لما نقل الاثرين الأولين بمثل ما تقدم عن ابراهيم التيمي و إبن أبي مليكة[1673] من غير تغيير ذكرها بصيغة الجزم بالصحة، و نقل اثر الحسن بالمعنى على وجه الاختصار فلذلك ذكره بصيغة التمريض وهذا هو التحقيق في مثل هذا الموضع انتهى،[1674] وقد ذكرت في المقدمة انه دابه.

1668- سورة المؤمنون 60:23

1669- نص الرواية: حدثنا ابن أبي عمر قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا مالك بن مغول، عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب الهمداني، أن عائشة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية: {والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة} [المؤمنون: 60] قالت عائشة: أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال: " لا يا بنت الصديق، ولكنهم [ص:328] الذين يصومون ويصلون ويتصدقون، وهم يخافون أن لا تقبل منهم {أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون} [المؤمنون: 61] ". سنن الترمذي، 5 : 327، رقم الحديث: 3175

حكم الحديث: قال الألباني: " وإسناد حديث عائشة رجاله كلهم ثقات، ولذلک قال الحاكم: " صحيح الإسناد" ووافقه الذهبي- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشئ من فقهها و فوائدها، ألباني أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، 1 : 305، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، 1415هـ / 1995م

1670- سورة الزمر 47:39

1671 -

1672 - عمدة القارى، 276،275:1

1673 - إبن أبي مليكة: هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة–واسم أبي مليكة: زهير–ابن عبد الله بن جدعان التيمي الأحول المكي القاضي أبو بكر أو أبو محمد. سمع عائشة، وابن عمر، وابن عباس وغيرهم. وروى عنه الليث بن سعد، وابن جريج، وحماد بن زيد وغيرهم. ولي القضاء لابن الزبير، وكان مؤذنا في الحرم. وتوفي سنة سبع عشرة ومائة. قلادة النحر، 50:2

1674 - عمدة القارى، 276:1

قوله (ما خافه الا مؤمن) اي ما خاف الله الا مؤمن وما اَمِنَ الله الا منافق، وقيل الضميران [1675]الى المنافق، و استدلال الآثار الثلاثة على الترجمة ظاهر، قوله (وما يحذر من الاصرار على النفاق و العصيان) اي القيام بهما عطف على الترجمة الأولى وما مصدرية و يحذر على صيغة المجهول اما من المجرد اومن التفعيل فيكون التقدير باب الحذر او التحذير من الاصرار على النفاق و العصيان و الغرض من هذه الترجمة الرد على المرجئة ايضًا وفي نسخة البخاري المطبوعة بهند لفظ القتال وكلاهما يصحان لكن حديث محمد بن عرعرة[1676] صريح في انه لفظ التقاتل لقوله و قتاله كفر. [1677]

قوله (لقول الله تعالى ولم يصروا على فعلوا و هم يعلمون) [1678] هذه الآية في سورة آل عمران قبله قوله تعالى ﴿والذين اذا فعلوا فاحشة﴾[1679] اي فعلة بالغة في القبح كالزنا، او ظلموا انفسهم بان اذنبوا اي ذنب اوالمراد من الفاحشة الكبيرة ومن ظلم النفس الصغيرة، او الفاحشة ما يتعدى و ظلم النفس ما ليس كذلك، قوله (ذكروا الله) [1680] اي و عيده او حقه و جلاله.

قوله ﴿فاستغفروا لذنوبهم﴾[1681] بان يندموا عليها مع العزم على ترك مثله ﴿ومن يغفر الذنوب الا الله﴾[1682] الاستفهام للانكار ﴿ولم يصروا على ما فعلوا﴾[1683] اي لم يقيموا على ما فعلوا من الذنوب، وروى الترمذي باسناد حسن ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة[1684] و هم يعلمون بقبحه و بالنهي عنه و الوعيد عليه وانما قيل ذلك لان الجأهل قد يعذر اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به ،﴿أولئك

---

(1) اي ماخاف المنافق الامؤمن وما امنه الامنافق فتدبر

1676 - محمد بن عرعرة: هو محمد بن عرعرة بن البرند-بموحدة، وبعد الراء نون-الباجي السامي-بالمهملة- البصري القرشي أبو عمرو، ويقال: أبو إبراهيم. سمع شعبة، وعمر بن أبي زائدة. وروى عنه نصر بن علي، وبندار، والبخاري وغيرهم. وتوفي سنة ثلاث عشرة ومائتين. قلادة النحر، 2:409

1677- صحيح البخاري، 1 : 19، رقم الحديث: 48

1678- سورة آل عمران 135:3

1679- سورة آل عمران 135:3

1680- سورة آل عمران 135:3

1681- سورة آل عمران 135:3

1682- سورة آل عمران 135:3

1683- سورة آل عمران 135:3

1684- سنن الترمذي، 5 : 558، رقم الحديث: 3559

حكم الحديث: هذا حديث غريب، وإسناده ليس بالقوي- المرجع السابق

جزاءهم مغفرة من ربهم و جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و نعم اجر العاملين﴾[1685] قال إبن عباس في رواية عطاء نزلت هذه الآية في نبهان التمار اتته أمراة حسناء تبتاع منه تمرًا فضمها الى نفسه و قبلها ثم ندم على ذلك فاتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له فنزلت هذه الآية[1686]، وفي رواية الكلبي ان رجلين انصاريًا و ثقفيًا آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فكانا لا يفترقان قال فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره و خرج معه الثقفي و خلف الانصاري في أهله و حاجته وكان يتعاهد أهل الثقفي فاقبل ذات يوم فابصر أمراته ضاحية قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها فوقعت في نفسه فدخل عليها ولم يستاذن حتى انتهى إليها فذهب ليلثمها فوضعت كفيها على وجهها فقبل ظاهر كفها ثم ندم و استحيى و ادبر راجعًا فقالت سبحان الله خنت امانتك و عصيت ربك ولم تصب حاجتك قال فندم على صنعه فخرج يسيح في الجبال و يتوب الى الله من ذنبه حتى وافى الثقفي فاخبرته أمراته بفعله فخرج يطلبه حتى دل عليه فوافقه ساجدًا لله عزوجل وهويقول رب ذنبي ذنبي قد خنت اخي فقال له يا فلان قم فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاساله عن ذنبك لعل الله تعالى ان يجعل لك فرجًا و توبة فاقبل معه حتى رجع الى المدينة وكان ذات يوم عند صلاة العصر نزل جبريل عليه السلام بتوبته فتلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله﴾[1687] الى قوله﴿و نعم اجر العاملين﴾[1688] فقال الي خاصة هذا ام للناس عامةً قال بل للناس عامة[1689].

اعلم ان الباب يشتمل على ترجمتين: الأولى خوف المؤمن من احباط العمل و ثانيتهما: الاصرار، و استدل على الأولى بالآثار الثلاثة و استدل على الثانية بالآية المذكورة و بحديث عبد الله بن مسعود

---

48 – حدثنا محمد بن عرعرة، قال: حدثنا شعبة، عن زبيد، قال: سألت أبا وائل عن المرجئة، فقال: حدثني عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»

1685- سورة آل عمران 136:3

1686- تفسير الوسيط للواحدي، 1 : 494

1687- سورة آل عمران 135:3

1688- سورة آل عمران 136:3

1689- النيسأبوري، الحسن بن محمد بن حسين، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، 2: 260، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1416هـ / 2006م

و لذا قال (حدثنا عرعرة) الخ، قوله (عن المرجئة) اي عن الفرقة الملقبة بهذا الاسم، قوله (سباب المسلم) بالكسر اي شتمه (فسوق) اي خروج عن الحق قال تعالى ﴿ففسق عن أمر ربه﴾[1690] اي خرج عن طاعته.

قوله (و قتاله كفر) اي مقاتلته او مخاصمته كفر حاصله ان زبيدًا[1691] سال ابا وائل عن الطائفة المرجئة هل هم مصيبون في مقالتهم ام مخطئون فاجاب لزبيد: حدثني عبد الله الحديثَ، حاصله: انهم مخطئون لانه لا يجعلون سباب المسلم فسوقًا ولا قتالًا كفرًا ولا يفسقون مرتكبي الذنوب و النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بخلاف ما ذهبوا إليه فدل على كونهم على خطإٍ و ضلال فيكون دليلًا للترجمة بان الاصرار على التقاتل و العصيان يحذر منه لانه يفضي الى الكفر، فان قيل: كيف يفضي الى الكفر وفي لفظ الحديث: و قتاله كفر،فهو عين الكفر، قيل في الجواب: ان ظاهره ليس بمراد و الا لأُيدَ به مذهب الخوارج بل هو مؤول، و اختلفوا في تاويله فقيل اطلق عليه الكفر مجازًا لشبهه بفعل الكفر لان قتال المسلم من شان الكافر، وقيل كفران حقوق المسلمين لان المؤمنين اخوة فمن فعل ذلك فقد كفر حق اخيه المسلم، وقيل ذلك في حق من استحله، وقيل انه يؤول الى الكفر لشؤمه، وقيل هذا محمول على التغليظ،[1692] فان قيل على ما ذكرتم من التاويلات ينبغي ان يقول في كليهما فسوق فاذا قابل الفسوق بالكفر فقد هدم ما قلتم؟ اجاب عنه العيني بقوله قلنا لان الثاني اغلظ، ا ولانه باخلاق الكفار اشبه[1693] هذا ما قالوا في هذا المقام اقول قد ذكرت لك ان للكفر دركات وقد عقد البخاري لذلك بابًا فقال باب كفران العشير، وكفر دون كفر وكذا لمقابله درجات وهو الايمان لان الايمان نوعان منج من الدخول ومنج من الخلود، فالمراد من الكفر ههنا سلب الايمان المنجي من الدخول لا الايمان المنجي من الخلود لانه باق و مثل هذا الكفر يسمى بالكفر العملي كما في

1690- سورة الكهف 50:18

1691 - زبيد: هو زبيد بن الحارث اليامي الكوفي، الحافظ، أحد الأعلام. حدث عن: عبد الرحمن بن أبي ليلى، وأبي وائل، وإبراهيم بن يزيد النخعي، وإبراهيم بن سويد النخعي، وطائفة. حدث عنه: جرير بن حازم، وشعبة، ومحمد بن طلحة، وسفيان الثوري، وشريك، وآخرون. قال شعبة: ما رأيت رجلا خيرا من زبيد.

قال سفيان بن عيينة: قال زبيد: ألف بعرة أحب إلي من ألف دينار. قيل: مات سنة اثنتين وعشرين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 296:5

1692 - عمدة القارى، 279:1

1693 - عمدة القارى، 279:1

حديث لا يزني الزاني وهو مؤمن[1694]، فهذا و امثاله يسمى بالكفر العملي لا الاعتقادي لان اعتقاده باق وهو المنجي من الخلود في النار فخذ هذا لعل الله ينفعك به في كثير من المواضع.

---

49 – أخبرنا قتيبة بن سعيد، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد، حدثني أنس بن مالك، قال: أخبرني عبادة بن الصامت، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يخبر بليلة القدر، فتلاحى رجلان من المسلمين فقال: «إني خرجت لأخبركم بليلة القدر، وإنه تلاحى فلان وفلان، فرفعت، وعسى أن يكون خيرا لكم، التمسوها في السبع والتسع والخمس»

قوله (أخبرنا قتيبة بن سعيد) الحديثَ، هذا الحديث للترجمة الأولى و مطابقته اياها بانه ذم التلاحي وان صاحبه ناقص لانه يشتغل من الخير سيما اذا كان في المسجد وعند جهر الصوت بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ينجر الى بطلان العمل وهولا يشعر قال تعالى ﴿ ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون﴾[1695]

قوله (خرج يخبر) اي خرج من الحجرة و يخبر حال مقدرة اي مقدرا الاخبار و المضارع المثبت اذا وقع حالا فهو متلبس بالضمير وحده لانه مشابه باسم الفاعل لفظًا ومعنًى واسم الفاعل اذا وقع حالا فهو متلبس بالضمير وحده فكذا هذا قوله (فتلاحى) اي تنازع (رجلان) هما عبد الله بن أبي حدرد[1696]

1694- انظر للتفصيل، صحيح البخاري، 3: 136، رقم الحديث: 2475

1695- سورة الحجرات 2:49

1696 - عبد اللَّه بن أبي حدرد: هو عبد اللَّه بن أبي حدرد واسمه سلامة، وقيل عبيد، بن عمير بن أبي سلامة بن سعد بن سنان بن الحارث بن عبس بن هوازن بن أسلم بن أفصى الأسلمي، أبو محمد. له ولأبيه صحبة. وقال ابن مندة: لا خلاف في صحبته. وقال البخاري، وابن أبي حاتم، وابن حبان: له صحبة. وقال ابن سعد: أول مشاهده الحديبيّة ثم خيبر. وقال ابن عساكر: روى عن النبي صلى اللَّه عليه وسلّم. وروى عن عمر. روى عنه يزيد بن عبد اللَّه بن قسيط، وأبو بكر محمد بن عمر بن حزم، وابنه القعقاع بن عبد اللَّه بن أبي حدرد شهد الجابية مع عمر. وقال ابن البرقيّ: جاءت عنه أربعة أحاديث. مات سنة إحدى وسبعين، وله إحدى وثمانون سنة. الإصابة في تمييزالصحابة، 48:4

و كعب بن مالك[1697] كان له دين على عبد الله بن أبي حدرد فتنازعا فيه و رفعا اصواتهما في المسجد (وانه) اي الشان.

قوله (التمسوها في السبع) اي ليلة السبع و العشرين من رمضان و التسع و العشرين منه و الخمس و العشرين منه، وقد ذكرت هذا البحث مستقصًى في باب قيام ليلة القدر من الايمان، وفيه ان التلاحي سبب العقوبة للعامة بذنب الخاصة فان الامة حرمت اعلام هذه الليلة بسبب التلاحي بحضرته الشريفة ولكن بعض التانيس في قوله و عسى ان يكون خيرًا.

باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان، والإسلام، والإحسان، وعلم الساعة

قوله (باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم) السؤال مضاف الى الفاعل و النبي مفعوله، قوله (و علم الساعة) بتقدير المضاف اي علم وقت الساعة و القرينة عليه لفظة متى لانها للوقت،

وبيان النبي صلى الله عليه وسلم له، ثم قال: «جاء جبريل عليه السلام يعلمكم دينكم» فجعل ذلك كله دينا، وما بين النبي صلى الله عليه وسلم لوفد عبد القيس من الإيمان، وقوله تعالى: {ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه}

قوله (و بيان النبي صلى الله عليه وسلم له) اي لجبريل عليه السلام،

قوله (ثم قال جاء جبريل) اشارة الى كيفية استدلاله من سؤال جبريل عليه السلام و جواب النبي صلى الله عليه وسلم اياه على جعل كل ذلك دينا اي ما ذكر في حديث أبي هريرة الآتي فان قلت: علم القيامة ليس من الدين، قيل الاعتقاد بوجودها و بعدم العلم بوقتها لغير الله من الدين، قوله (وما بين النبي صلى الله عليه وسلم) الواو بمعنى مع اي جعل النبي صلى الله عليه وسلم سؤال جبريل عليه السلام و جواب النبي صلى الله عليه وسلم كله دينا مع ما بين لوفد عبد القيس من الايمان وبينه في قصتهم بما فسر به الاسلام ههنا و

1697 - كعب بن مالك: هو كعب بن مالك بن أبي كعب، الأنصاري الخزرجي السلمي، يكنى أبا عبد الله. شهد العقبة في قول الجميع ، واختلف في شهوده بدرا، والصحيح أنه لم يشهدها. ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة، آخى بينه وبين طلحة بن عبيد الله. ولم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا في غزوة بدر وتبوك، أما بدر فلم يعاتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها أحدا تخلف، للسرعة– وأما تبوك فتخلف عنها لشدة الحر. وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا. ولبس كعب يوم أحد لأمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وكانت صفراء، ولبس النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأمته، فجرح كعب يوم أحد إحدى عشرة جراحة. وكان من شعراء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم- أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 187:4

ارادَ بهذا الاشعار بان الايمان و الاسلام واحد على ما هو مذهبه و مذهب جماعة من المحدثين كذا ذكره العيني وقد ذكر في اوائل كتاب الايمان ما فيه غنية للطالب فتذكر.

قوله (ومن يبتغ غير الاسلام دينًا) عطف على قوله وما بين النبي صلى الله عليه وسلم اي مع ما دل عليه قوله تعالى ﴿ان الدين عند الله الاسلام﴾[1698] اي ومن يطلب غير الاسلام دينًا فلن يقبل غير الاسلام منه.

---

50 - حدثنا مسدد، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، أخبرنا أبو حيان التيمي، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزا يوما للناس، فأتاه جبريل فقال: ما الإيمان؟ قال: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، وبلقائه، ورسله وتؤمن بالبعث» . قال: ما الإسلام؟ قال: " الإسلام: أن تعبد الله، ولا تشرك به شيئا، وتقيم الصلاة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان ". قال: ما الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» ، قال: متى الساعة؟ قال: " ما المسئول عنها بأعلم من السائل، وسأخبرك عن أشراطها: إذا ولدت الأمة ربها، وإذا تطاول رعاة الإبل البهم في البنيان، في خمس لا يعلمهن إلا الله " ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم: {إن الله عنده علم الساعة} [لقمان: 34] الآية، ثم أدبر فقال: «ردوه» فلم يروا شيئا، فقال: «هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم» قال أبو عبد الله: جعل ذلك كله من الإيمان

قوله (بارزًا) اي ظاهرًا لهم و جالسًا معهم غير محتجب و البروز الظهور قال تعالى ﴿و ترى الارض بارزةً﴾[1699] اي ظاهرةً ليس فيها مستظل ولا متفيا، قوله (فاتاه رجل) وفي التفسير اذ اتاه رجل يمشي اي اتاه ملك في صورة رجل، قوله (ما الايمان) فان قيل كلمة ما لطلب الماهية وماهيته التصديق فكيف طابق الجواب السؤال؟ اجيب: بانه عليه السلام علم منه انه انما ساله عن متعلقات الايمان لا عن ماهيته، قوله (ان تؤمن بالله) ويرد عليه انه تعريف الشئ بنفسه فيلزم الدور والجواب عنه ان المراد من المحدود وهو الايمان الشرعي و الماخوذ في الحد هو الايمان اللغوي اي التصديق فلا دور اي الماخوذ في الحد هوالذي يتضمن معنى الاعتراف ولهذا عدي بالباء، قوله (و تقيم الصلاة) اي المكتوبة كما في رواية مسلم.[1700]

قوله (و تؤدي الزكاة المفروضة) قيل احتراز عن المعجلة قبل الحول من صدقة التطوع فانه زكاة لغةً، قوله (و ملائكته) جمع ملك زيدت التاء لتاكيد الجمع من الالوكة وهي الرسالة و هم اجسام علوية نورانية متشكلة باشكال مختلفة، قوله (و بلقائه) اي برؤيته في الآخرة، قوله (ورسوله) قال العيني و التعريف الصحيح ان يقال

1698- سورة آل عمران 19:3

1699- سورة الكهف 47:18

1700 - صحيح مسلم، 39:1، رقم الحديث: 9

الرسول من انزل عليه الكتاب اوانزل عليه ملك و النبي بخلافه فكل رسول نبي ولا عكس،[1701] قوله (و تؤمن بالبعث) اي البعث من القبور وهو الصحيح، وقيل بعثة الأنبياء، فان قيل لم لم يعطف هذا على ما قبله بنسق واحد من غير اعادة و تؤمن؟ قلنا: لانه نوع آخر سيوجد و اخواته موجودة الآن.[1702]

قوله (ما الاحسان) من الحسن ضد القبح لغةً، قوله (فانه يراك) قال الحافظ إبن حجر و اشار في الجواب الى حالتين ارفعهما ان يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه حتى كاَنه يراه بعينه وهوقوله كانك تراه اي وهو يراك، والثانية ان يستحضر ان الحق مطلع عليه يرى كل ما يعمل وهوقوله فانه يراك،[1703] قال النووي هذا اصل عظيم من اصول الدين و قاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين و بقية السالكين و كنز العارفين و داب الصالحين و تلخيص معناه ان نعبد الله عبادة من يرى الله تعالى و يراه الله تعالى، فانه لا يبقي شيئًا من الخضوع و الاخلاص و حفظ القلب و الجوارح و مراعاة الآداب مادام في عبادته وقوله فان لم تكن تراه فانه يراك يعني انك تراعي الادب اذا رأيته لكونه يراك لا لكونك تراه وهذا المعنى موجود وان تقراه لانه يراك، حاصل الحديث على كمال الاخلاص في العبادة و نهاية المراقبة فيها وقال هذا هومن جوامع الكلم اللتي اوتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ندب أهل الحقائق الى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعًا من الفضائح احترامًا لهم و استحياءً منهم فكيف بمن لا يزال الله تعالى مطلعًا عليه في سره و علانيته في سره و علانيته[1704].

قوله (متى الساعة) اسم لمقدار غير معين من الزمان لغة، وفي الشرع عبارة عن يوم القيامة لانها تقام في ساعة وفي اصطلاح المنجمين جزء من أربعة و عشرين جزء من اوقات الليل و النهار، قوله (اشراطها) جمع شرط بالتحريك وهي علاماتها، وقيل مقدماتها، وقيل صغار امورها، وقيل اوائلها والمراد علاماتها السابقة لعلاماتها المقارنة لها كطلوع الشمس من مغربها و خروج الدابة و امثالها،[1705] قوله (ربها) وهو المالك و السيد و المصلح و الرب اسم من اسماء الله تعالى ولا يطلق على غيره الا بالاضافة نحو رب الدار، و اختلفوا في هذا فقال الخطأبي معناه اتساع الاسلام و استيلاء أهله على بلاد الشرك و سبي ذراريهم فاذا مَلَك الرجل الامة و

1701 - عمدة القارى، 285:1

1702 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 194:1 - عمدة القارى، 285:1

1703 - فتح البارى لابن الحجر، 120:1

1704 - المنهاج (شرح النووى على مسلم)، 158،157:1 - فتح البارى لابن الحجر، 120:1 - عمدة القارى، 289،288:1 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 196:1

1705 - عمدة القارى، 285:1

استولدها كان الولد فيها بمنزلة ربها لانه ولد سيدها،[1706] وقال النووي وهذا قول الأكثرين، وقال ابراهيم معناه ان الاماء يلدن الملوك فتكون ام الملك من جملة الرعية وهو سيدها و سيد غيرها من رعيته، وقيل معناه ان تفسد احوال الناس فيكثر بيع امهات الأولاد في آخر الزمان فيكثر ترددها في ايدي المشتريين حتى يشتريها إبنها وهولا يدري،[1707] وقيل معناه ان ام الولد لما عتقت بولدها فكأنه سيدها وهذا بطريق المجاز لانه لما كان سببًا في عتقها بموت أبيه اطلق عليه ذلك، وقيل معناه ان يكثر العقوق في الأولاد فيعامل الولد بامه معاملة السيد امته من الاهانة وغيرها واطلق عليها ربها مجازًا لذلك.[1708]

قوله (و اذا تطأول رعاة الابل إليهم في البنيان) البهم بالضم وهو الاسود الذي لا يخالطه لون غيره وه واما صفة الابل جمع بهماء، او صفة الرعاة جمع بهيم على وزن فعيل يعني ان أهل البادية أهل الفاقة تنبسط لهم الدنيا حتى يتباهوا في اطالة البنيان اي تستولي العرب على الناس و يزيدون في بنيانهم اي يتسع دين الاسلام، قال إبن بطال معناه ان ارتفاع الاسافل من العبيد و السفلة الحمالين وغيرهم من علامات القيامة،[1709] وفي رواية إبن عباس رضي الله عنه مرفوعًا من انقلاب الدين تفصح النبط و اتخاذهم القصور في الامصار[1710]، وقال القرطبي المقصود الاخبار عن تبدل الحال بان يستولي أهل البادية على الأمر و يتملكوا البلاد بالقهر فتكثر اموالهم و تنصرف هممهم الى تشييد البنيان و التفاخر به وقد شاهدنا ذلك في هذا الزمان، وقال الطيبي المقصود ان علاماتها انقلاب الاحوال و القرينة الثانية ظاهرة في صيرورة الاعزة اذلة الا ترى الى الملكة حرفة بنت النعمان حيث سبيت و احضرت بين يدي سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كيف انشدت، شعر:

بيننا نسوس الناس و الأمر أمرنا   اذا نحن فيهم سوقة تنصرف

1706 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 182:1

1707 - المنهاج (شرح النووى على مسلم)، 159:1

1708 - فتح البارى لابن الحجر، 122:1 - عمدة القارى، 289:1

1709 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 198:1 - عمدة القارى، 290:1

1710- انظر للتفصيل: المعجم الكبير للطبراني، 12: 221، رقم الحديث: 12945

حكم الحديث: قال أبو حاتم هذا حديث منكر- و قال ابن حجر العسقلاني رواه عمران بن تمام عن أبي جمرة و قال أبو حاتم عمران منكر الحديث-

الجرح والتعديل، أبو حاتم ، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد، الرازي، ،6: 295، دار إحياء التراث، بيروت، الطبعة الأولى، 1271ه / 1952م- ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان،4: 344 ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، 1390ه / 1971م

فاف لدنيا لا يدوم نعيمها تقلب تارة بنا و تصرف[1711]

انتهى،[1712] اقول: يؤيده ما في الصحيح اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة[1713] و الأحاديث بعضها يفسر بعضًا، قوله (في خمس) خبر مبتدا محذوف تقديره علم وقت الساعة داخل ومندرج في ضمن خمس، قال القرطبي لا مطمع في علم شئ من هذه الامور الخمسة وهو الصحيح قال فمن ادعى علم شئ منها غير مسند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاذبًا في دعواه قال واما ظن الغيب فقد يجوز من المنجم وغيره اذا كان غير أمر عادى وليس ذلك بعلم وقد اجمع على تحريم اخذ الاجرة عليه.[1714]

قوله (ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ان الله عنده علم الساعة﴾[1715] الآية، قال الامام الرازي في تفسيره ههنا و يعلم ما في الارحام اشارة الى ان الساعة وان كنت لا تعلمها لكنها كائنة والله قادر عليها و كما هو قادر على الخلق في الارحام كذلك يقدر على الخلق من الرخام ثم قال لذلك الطالب علمه يا ايها السائل انك تسأل عن الساعة ايان مرساها فلك اشياء اهم منها لا تعلمها فانك لا تعلم معا شك ومعادك ولا تعلم ما ذا تكسب غدا مع انه فعلك و زمانك ولا تعلم اين تموت مع انه شغلك و مكانك فكيف تعلم قيام الساعة متى تكون فالله ما اعلمك كسب غدك مع ان لك فيه فوائد تبني عليها الامور من يومك ولا اعلمك ان تموت مع ان لك فيه اغراضًا تهئ امورك بسبب ذلك العلم وانما لم يعلمك لكي تكون في كل وقت بسبب الرزق راجعًا الى الله تعالى متوكلًا على الله ولا اعلمك للارض اللتي تموت فيها كي لا تامن الموت وانت في غيرها فاذا لم يعلمك ما تحتاج إليه كيف يعلمك ما لا حاجة لك إليه وهي الساعة، وانما الحاجة الى العلم بانها تكون وقد علمك الله تعالى بلسان انبيائه ثم قال ان الله عليم خبير أولا علمه بالاشياء المذكورة بقوله ﴿ان الله عنده علم الساعة﴾[1716] ثم ذكر ان علمه غير مختص بها بل هو عليم مطلقًا بكل شيءٍ وليس علمه علمًا بظاهر الاشياء فحسبُ بل هو عليم خبير ببواطن الاشياء انتهى،[1717] فان قلتَ: كثير من الاشياء لا يعلمها الا هو فلم خصص هذه الاشياء؟ قلت: وجه التخصيص سؤال السائل عن هذه الاشياء الخمس لما روى في تفسير أبي السعود ان الحارث بن عمرو اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

1711- شرح ديوان الحماسة، التبريزى، 53:2 ، والأشعار:لحرفة بنت النعمان

1712 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 198:1 - عمدة القارى، 289:1

1713 - صحيح البخارى، 21:1، رقم الحديث: 59

1714 - فتح البارى لابن الحجر، 124،123:1 - عمدة القارى، 290:1

1715- سورة لقمان 34:31

1716- سورة لقمان 34:31

1717 - مفاتيح الغيب(تفسيرالرازى)، 134:25

متى الساعة واني قد القيت حباتي في الارض فمتى السماء تمطر و حمل أمراتي ذكر ام انثى وما اعمل غدًا و اين اموت فنزلت[1718] ا ولان تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي ما عداه ا ولان ذكر هذا العدد في مقابلة ما كان القوم يعتقدون انهم يعرفون هذه الخمس ا ولان هذه امهات الامور.

قوله (لا يعلمهن الا الله) صفة خمس اي هي في خمس من الغيب لا يعلمها الا الله يدل عليه رواية عطاء الخرأساني هي في خمس من الغيب لا يعلمها الا الله[1719] وفي الحديث تفسير الايمان و الاسلام و الاحسان اي الاخلاص في العمل، فان قيل ان الترجمة تدل على ان الايمان و الاسلام و احد كما بينا في قوله وما بين النبي صلى الله عليه وسلم والحديث يدل على تغايرهما لان النبي صلى الله عليه وسلم جعل الايمان اسمًا لما بطن من الاعتقاد و جعل الاسلام لما ظهر من الاعمال، قال الحافظ إبن حجر في جوابه ان الايمان و الاسلام لكل منهما حقيقة شرعية كما ان لكل منهما حقيقة لغوية وكل منهما مستلزم للآخر بمعنى التكميل له فكما ان العامل لا يكون مسلمًا كاملاً الا اذا اعتقد فكذلك المعتقد لا يكون مؤمنًا كاملاً الا اذا عمل و حيث يطلق الايمان في موضع الاسلام او العكس او يطلق احدهما معًا فهوعلى سبيل المجاز و يتبين المراد بالسياق فان وردا معًا في مقام السؤال حملًا على الحقيقة وان لم يردا معًا أولم يكن المقام مقام السؤال امكن الحمل على الحقيقة اوالمجاز بحسب ما يظهر من القرآن[1720] انتهى،[1721] وقال إبن الصلاح ما في الحديث بيان لاصل الايمان وهو التصديق الباطن و اصل الاسلام وهو الاستسلام و الانقياد الظاهر ثم اسم الايمان يتنأول ما فسر به الاسلام و سائر الطاعات لكونها ثمرات للتصديق الباطن الذي هو اصل الايمان ولهذا فسر الايمان في حديث الوفد بما هو الاسلام ههنا و اسم الاسلام يتنأول ايضًا ما هو اصل الايمان وهو التصديق الباطن و يتنأول الطاعات فان ذلك كله استسلام فتحقق ما ذكرنا انهما يجتمعان فيه و يفترقان ،[1722] وقال من قال انهما حقيقتان متباينتان لان حديث جبريل عليه السلام جاء على الوضع الأصلي بالتفرقة بين الايمان و االاسلام، فالايمان في اللغة التصديق مطلقًا، وفي الشرع: التصديق بقواعد الشرع و الاسلام في اللغة

1718 - إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، أبوالسعود العمادى، محمد بن محمد، 78:7، دارإحياء التراث العربى، بيروت، بدون طبع وبدون تاريخ

1719 - مسند الشاميين، الطبرانى، أبوالقاسم سليمان بن أحمد بن أيوب، 352:3، رقم الحديث:2451 ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1405هـ/1984م

1720 -

1721 - فتح البارى لابن الحجر، 115:1

1722 - صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط، ابن الصلاح، أبوعمرو عثمان بن عبدالرحمٰن، 134:1، دارالغرب الإسلامى، بيروت، الطبعة الثانية، 1408هـ

الاستسلام و الانقياد ومنه قوله تعالى ﴿قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا﴾[1723] وفي الشرع الانقياد في الافعال الظاهرة الشرعية لكن الشرع توسع فاطلق الايمان على الاسلام في حديث وفد عبد القيس، وفي قوله الايمان بضع و سبعون بابًا ادناها اماطة الاذى عن الطريق، واطلق الاسلام اراد به الأمرين قال تعالى [ان الدين عند الله الاسلام] [1724]- [1725] فان قيل: ان السؤال عن الايمان و الاسلام و الاحسان عام فلم خصص الجواب بالخطاب الى المفرد؟ اجيب عنه ليس المراد ههنا التخصيص بل المراد تعليم السامعين الحكم في حقهم و حق من تخلف عنهم[1726] و يدل عليه قوله عليه السلام في آخر الحديث هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم[1727].

قوله (ثم ادبر) وفي حديث أبي عامر ثم ولى فلم نر طريقه قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا جبريل عليه السلام اتاكم ليعلم الناس والذي نفس محمد بيده ما جاءني قط الا وانا اعرفه الا في هذه المرة[1728]، قوله (فقال ردوه) وفي رواية فقال علَيَ بالرجل[1729]، قوله (يعلم الناس) جملة وقعت حالا مقدرة اي حال كونه مقدرا التعليم وقت المجئ نحو ﴿فادخلوها خالدين﴾[1730] اي مقدري الخلود وقت الدخول.

قوله (دينهم) فان قيل الحج ايضًا من الدين فلم لم يذكره؟ واجيب بانه لم يكن فرضًا حينئذٍ، و رده العيني وقال ويرد هذا ما رواه إبن منده في كتاب الايمان باسناده الذي هوعلى شرط مسلم من طريق سليمان التيمي[1731] من حديث عمر رضي الله عنه أوله ان رجلاً في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم جاء الى

1723- سورة الحجرات 14:49

1724- سورة آل عمران 19:3

1725 - عمدة القارى، 290:1

1726 - عمدة القارى، 290:1

1727- انظر للتفصيل: صحيح البخاري، 1: 19، رقم الحديث: 50

1728- انظر للتفصيل: مسند أحمد، 28: 402، رقم الحديث: 17167

حكم الحديث: ضعفه الهيثمي- وقال فيه شهر بن حوشب- مجمع الزوائد للهيثمي، 40:1، رقم الحديث: 113

1729- انظر للتفصيل: السنن الكبرى للنسائي، 5: 381، رقم الحديث: 5852. والصحيح لإبن حبان،397:1، رقم الحديث:173

حكم الحديث: صححه الهيثمي- انظر للتفصيل: مجمع الزوائد و منبع الفوائد، 1: 41، رقم الحديث: 115

1730- سورة الزمر 73:39

1731 - سليمان التيمى: وهو سليمان بن طرخان مولى بنى مرة وقد قيل مولى قيس كان ينزل في بنى تيم فنسب إليهم كنيته أبو المعتمر وكان من عباد أهل البصرة وصالحيهم ثقة وإتقانا وحفظا ممن كان يذب عن السنن ويقوى من انتحلها

رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله[1732] فهذا يدل على انه انما جاء بعد انزال جميع الأحكام لتقرير امور الدين و الصواب ان تركه من الرواة اذهالا واما نسيانًا، و الدليل على ذلك اختلافهم في ذكر بعض الاعمال دون بعض ففي رواية و تحج البيت ان استطعت إليه سبيلا وكذا في حديث انس وفي حديث عطاء الخرأساني[1733] لم يذكر الصوم وفي حديث أبي عامر[1734] ذكر الصلاة و الزكاة حسب[1735]، وقال كما ذكرناه عن قريب الى هذا عبارة العيني،[1736] فان قيل: ان جبريل عليه السلام عرف ان وقت الساعة غير معلوم لخلق الله فما الفائدة في السؤال؟ اجيب بان فائدته التنبيه على انه لا يطمع احد في التطلع إليه لانه غير ممكن، فان قيل: قد تعلموا من جوابه عليه السلام فلم قال يعلم الناس واجيب عنه ان سؤاله سبب التعليم فسمي لهذا معلمًا، قوله (جعل ذلك كله من الايمان) قال القسطلاني اي الكامل المشتمل على هذه الامور اقول: وهو الايمان المنجي من الدخول.

باب

بلا ترجمة وقد قلت في المقدمة انه بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله فلا بد له من تعلق به و تعلق حديث هرقل من حيث ان حديث هرقل سمى الدين ايمانًا وفي الترجمة جعل ذلك كله دينا فهذا وجه التعلق، فان قيل: كيف يستدل بحديث هرقل وهوليس بمسلم اجيب عنه: انه ما قاله من اجتهاده بل اخبر به من كتب الأنبياء عليهم السلام وايضًا القاه أبو سفيان على إبن عباس ولم ينكره فدل على انه صحيح على انها محاورة

صلى أربعين سنة صلاة الغداة بوضوء عشاء الآخرة وكان يرى الوضوء من قليل النعاس وكثيره مات بالبصرة سنة ثلاث وأربعين ومائة- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 151:1

1732- الإيمان، ابن منده أبو عبد الله محمد بن إسحاق، 1: 144، رقم الحديث: 11 ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، 1406هـ / 1986م

1733 - عطاء الخراساني: هو عطاء بن أبي مسلم الخراساني،كان من أهل بلخ وسكن الشام. سمع عبد الله بن بريدة وغيره. وروى عنه معمر وغيره. ولد سنة خمسين، ومات سنة خمس–أو ست–وثلاثين ومائة، مات بأريحا وحمل إلى بيت المقدس. رأى ابن عمر، وسمع منه، وهو كثير الإرسال. قال ابن جابر: كنا نغزو معه، فكان يحيي الليل صلاة إلا نومة السحر، وكان يعظنا ويحضنا على التهجّد. قلادة النحر، 115:2

1734 - أبو عامر: هو أبو عامر العقدي واسمه: عبد الملك بن عمرو بن قيس العقدي القيسي البصري. سمع سليمان بن بلال، وقرة بن خالد، وشعبة وغيرهم. وروى عنه محمد بن المثنى، وإسحاق الحنظلي، وعبد بن حميد وغيرهم. وتوفي سنة خمس–أو أربع–ومائتين. قلادة النحر، 382:2

1735- انظر للتفصيل: صحيح مسلم، 1: 36، رقم الحديث: 8

1736 - عمدة القارى، 293،292:1

و محاوراتهم على العرف الصحيح المعتبر فجاز الاستدلال بها و اقتصر على هذه القطعة من الحديث لتعلق غرضه بها وهوهذه الالفاظ،

51 – حدثنا إبراهيم بن حمزة، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن صالح، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله، أن عبد الله بن عباس، أخبره قال: أخبرني أبو سفيان بن حرب، " أن هرقل، قال له: سألتك هل يزيدون أم ينقصون؟ فزعمت أنهم يزيدون، وكذلك الإيمان حتى يتم، وسألتك هل يرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه؟ فزعمت أن لا، وكذلك الإيمان، حين تخالط بشاشته القلوب لا يسخطه أحد "

قوله (هل يرتد احد سخطة لدينه بعد ان يدخل فيه فزعمت ان لا وكذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب) فانه جعل الدين و الايمان واحدًا وهذا وجه المطابقة، و رواه في كتاب الجهاد تاما بهذا الاسناد،[1737] و رواه برواية أبي اليمان في باب كيف كان بدء الوحي[1738] وقد استقصينا الكلام ثمه.

باب [ص:20] فضل من استبرأ لدينه

باب من استبراَ لدينه

اي طلب البراءة لاجل دينه، قال الحافظ إبن حجر اراد ان يبين ان الورع من مكملات الايمان،[1739] وفي الحديث بزيادة و عرضه ولم يذكره في الترجمة و اكتفى بقوله من استراَ لدينه لان الاستبراء لدينه لازم للاستبراء لعرضه لان الاستبراء للعرض لاجل المروة في صون عرضه وذلك من الحياء و الحياء من الايمان فالاستبراء للعرض ايضًا من الايمان، قال في العباب: و التركيب يدل على التباعد عن الشئ و مزايلته وعلى الخلق،[1740]

52 – حدثنا أبو نعيم، حدثنا زكرياء، عن عامر، قال: سمعت النعمان بن بشير، يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " الحلال بين، والحرام بين، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات: كراع يرعى حول الحمى، يوشك أن يواقعه، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا إن حمى الله في أرضه محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة: إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب "

1737 - صحيح البخارى، 45:4، رقم الحديث:2941

1738 - صحيح البخارى، 8:1، رقم الحديث:7

1739 - فتح البارى لابن الحجر، 126:1

1740 - العباب الزاخر، 3:1، المادة: برأ

قوله (الحلال بين) من حل من باب ضرب ضد الحرام و حل بالمكان من باب نصر اي الحلال ظاهر بالنظر الى ما دل على الحل بلا شبهة، قوله (الحرام بين) وهو ضد الحلال اي الحرام واضح بالنظر الى ما دل على الحرام بلا شبهة، قوله (وبينهما مشتبهات) وفي رواية متشابهات[1741] بصيغة اسم الفاعل وفي آخر مشبهات[1742] بصيغة المفعول من التفعيل، وفي رواية مشبهات بصيغة اسم الفاعل من التفعيل، وفي عبارة مشبهات بصيغة اسم الفاعل من الافعال و الكل من اشتبه الأمر اذا التبس ولم يتضح، قال العيني غير ان معنى الأولى المشكلات من الامور مما فيه من شبه الطرفين المتخالفين فيشبه مرة بهذا و مرة بهذا وكذلك معنى الثانية غير ان فيها معنى التكلف ومعنى الثالثة انها مشبهات بغيرها مما لم يتيقن فيه حكمها على التعيين، ويقال معناها مشبهات بالحلال ومعنى الرابعة انها مشبهات لانفسها بالحلال، ومعنى الخامسة مثل الرابعة غير ان الأولى من باب التفعيل والثاني من باب الافعال،[1743] قوله (لا يعلمها كثير من الناس) صفة مشتبهات وانها لا يعلمها كثير من الناس لعدم وضوح الحل و الحرمة فيها عندهم و قيدت بكثير من الناس لان العلماء يعرفونها بنص او قياس او استصحاب وغيره، فاذا تردد الشئ بين الحل و الحرمة ولم يكن نص ولا اجماع اجتهد فيه المجتهد فالحقه باحدهما بالدليل الشرعي فاذا لحقه به صار حلالًا او حرامًا وقد يكون دليله غير خال عن الاجتهاد فيكون الورع تركه وما لم يظهر للمجتهد شئ وهو مشتبه فهل يؤخذ بالحل
او بالحرمة او يتوقف فيه فيه أربعة مذاهب:

احدها: الاصح وهوانه لا يحكم فيه بتحليل ولا تحريم ولا اباحة ولا غيرها لان التكليف عند أهل الحق لا يثبت الا بالشرع والثاني ان الحكم الحل او الاباحة، والثالث: المنع، والرابع: التوقف،[1744] قوله (استبراً لدينه) اي طلب البراءة و التنزه لدينه من النقص و عرضه من الطعن فيه، و العرض بالكسر هو موضع المدح و الذم من الانسان، وقيل اموره اللتي يرتفع بها او يسقط بذكرها، ويقال ان عرض الرجل نفسه ويقال جانبه الذي يصونه في نفسه و حسبه و يحامي عنه[1745] قال عنترة شعر:

فاذا شربت فانني مستهلك *** مالى و عرضي وافر لم يكلم[1746]

1741 - المعجم الكبيرللطبرانى، 28:21، رقم الحديث: 6

1742 - صحيح البخارى، 20: 1، رقم الحديث: 52

1743 - عمدة القارى، 297:1

1744 - عمدة القارى، 299:1

1745 - عمدة القارى، 297:1

1746-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 178:1، والشعر:لزهيربن أبى سلمى

قوله (ومن وقع في الشبهات) بضمتين جمع شبهة قال الخطأبي: كل شئ اشتبه[1747] الحلال من وجه و الحرام من وجه فهو شبهة[1748] وهذا لاحد الوجهين: الأول انه اذا عود نفسه عدم التحرز مما يشتبه اثر ذلك في استهانته (اي في استهانته من لايتحرز اياه) فوقع في الحرام مع العلم به، والثاني: ان من أكثر وقوع الشبهات اظلم قلبه عليه لفقدان نور العلم و الورع فيقع في الحرام ولا يشعر به، قال العيني حاصل ما ذكر العلماء ههنا في تفسير الشبهات أربعة اشياء (1)تعارض الادلة (2)و اختلاف العلماء (3)و قسم المكروه (4)و المباح ، وقد قيل المكروه عقبة بين الحلال و الحرام فمن استكثر من المكروه تطرق الى الحرام و المباح عقبة بينه وبين المكروه فمن استكثر منه تطرق الى المكروه[1749] و يؤيده ما رواه إبن حبان: اجعلوا بينكم وبين الحرام سترة من الحلال من فعل ذلك استبراً لعرضه و دينه ومن ارتع فيه كان كالمرتع الى جنب الحمى يوشك ان يقع فيه[1750]، قوله (كراع يرعى حول الحمى) وهو بكسر الحاء موضع حظره الامام لنفسه ومنعه عن الغير يقال هذا شئ حمى اي محظور، قوله (يوشك) من اوشك اي يقرب، قوله (ان يواقعه) اي يقع فيه هذا تشبيه حال من يدخل في الشبهات بحال الراعي الذي يرعى حول المكان المحظور بحيث انه لا يامن من الوقوع فيه، و وجه الشبه حصول العقاب بعدم الاحتراز في ذلك فكما ان الراعي اذا جره رعيه حول الحمى الى وقوعه في الحمى استحق العقاب بسبب ذلك فكذلك من أكثر من الشبهات و تعرض لمقدماتها وقع في الحرام فاستحق العقاب، قوله (الا وان لكل ملك حمى) لفظة اَلا حرف تنبيه يدل على تحقيق ما بعدها و تدخل على الجملتين وانما تدل على التحقيق لدخول همزة الاستفهام على النفي، قال الزمخشري و لكونها بهذا المنصب من التحقيق لا تقع الجملة بعدها الا مصدرة بنحوما يتلقى به القسم نحو ﴿الا ان أولياء الله﴾[1751] الواو للعطف على مقدر تقديره الا ان الأمر كما تقدم وان لكل ملك حمى،[1752] قوله (الا ان حمى الله في ارضه محارمه) وفي رواية الا وان حمى الله محارمه[1753] وفي اخرى معاصيه بدل محارمه[1754] هذا مثل ضربه النبي

1747 -

1748 - أعلام الحديث، 996:2

1749 - عمدة القارى، 301:1

1750- انظر للتفصيل: صحيح ابن حبان، 12: 380، رقم الحديث: 5569

حكم الحديث: صححه الهيثمي - انظر للتفصيل: مجمع الزوائد و منبع الفوائد للهيثمي، 10 : 293

1751- سورة يونس 62:10

1752 - عمدة القارى، 299:1

1753- انظر للتفصيل: صحيح مسلم، 3 : 1219، رقم الحديث: 1599

1754- انظر للتفصيل: مسند أحمد، 30 : 335، رقم الحديث: 18385

صلى الله عليه وسلم وذلك ان ملوك العرب كانت تحمي مراعي لمواشيها و تتوعد على من يقربها و الخائف من عقوبة السلطان يبعد بماشيته خوف الوقوع و غير الخائف يقرب منها و يرعى في جوانبها فلا يامن من ان يقع فيها من غير اختياره فيعاقب على ذلك و لله تعالى ايضًا حمى وهو المعاصي فمن ارتكب شيئًا منها استحق العقوبة ومن قاربه بالدخول في الشبهات يوشك ان يقع فيها، قوله (الا وان في الجسد مضغة) الواو للعطف ايضًا على مقدر اي الا و الأمر ما تقدم وان في الجسد مضغة وهي مقدار ما يمضغ في الفم اطلقها على القلب لصغره بالنسبة الى باقي الجسد مع ان صلاح الجسد و فساده به وهو سلطان البدن فلما صلح صلح الاعضاء الأُخر اللتي كالرعية وهو بحسب الطب أول نقطة من النطفة ومنه تظهر القوي ومنه تنبعث الارواح ومنه ينشا الادراك و يبتدا التعقل فلهذه المعاني خص القلب بذلك و احتج جماعة بهذا الحديث و بنحوقوله تعالى ﴿لهم قلوب لا يعقلون بها﴾[1755] على ان العقل في القلب لا في الرأس وهذا مذهب الشافعية و المتكلمين و حكى ذلك عن الفلاسفة وعند أبي حنيفة انه في الدماغ حكى ذلك عن الاطباء و احتج بانه اذا فسد الدماغ فسد العقل،[1756] و حاصله ان اهم الامور مراعاة القلب لانه عماد الأمر و ملاكه و به قوامه و نظامه و به تتم اصوله و تبتني عليه فروعه فالأصل في الاتقاء و الوقوع ما كان بالقلب قال زهير، شعر:

لسان الفتى نصف و نصف فؤاده *** فلم يبق الا صورة اللحم و الدم[1757]

اقول لعل الطائفة الصوفية النقشبندية قدس الله اسراراهم يجتهدون في لطيفة القلب أكثر مما يجتهدون في غيرها اخذًا بهذا الحديث و سمي القلب به لتقلبه في الامور، وقيل لانه خالص ما في البدن اذ خالص كل شئ قلبه يقال قلبت الاناء اذا رددته على وجهه و سمي به هذا العضو الشريف لسرعة الخواطر فيه و ترددها عليه قال الشاعر:

ما سمي القلب الا من تقلبه*** فاحذر على القلب من قلب و تحويل[1758]

فعليه صار الصلاح و الفلاح فهو مهبط الا نوار ومنبع الاسرار وهو اصل اللطائف ومعدن العلوم و المعارف وهو بالنسبة الى باقي اللطائف كساق الشجرة الى غصونها لانه اذا تحرك ساق الشجرة تحركت غصونها كذلك اذا تحرك القلب بذكر الله تعالى تحركت اللطائف الباقية.

1755- سورة الحج 46:22

1756 - المنهاج (شرح النووى على مسلم)، 29:11 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 205:1 - عمدة القارى، 302:1

1757-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 363:1، والشعر:لعنترة بن شداد

1758-عمدة القارى، بدرالدين العينى، 298:1، والشاعرغيرمعلوم

باب اداء الخمس من الايمان

و يجوز فيه الوقف و الاضافة الى الجملة و تركها و الخمس بضم الخاء وهوما جاء في قوله تعالى، قوله (واعلموا انما غنمتم من شيءٍ فان لله خمسه) [1759] يأمر فيه بما شاء (و للرسول و لذي القربى) [1760] قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم و المطلب دون بني عبد شمس و بني نوفل (و اليتامى) [1761] اطفال المسلمين الذين هلكت آباؤهم و هم فقراء (و المساكين) [1762] ذوي الحاجة من المسلمين (و إبن السبيل) [1763] المنقطع في سفره من المسلمين اي يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم و الاصناف الأربعة على ما كان يقسمه من ان لكل خمس الخمس و الاخماس الأربعة الباقية للغانمين،

53 – حدثنا علي بن الجعد، قال: أخبرنا شعبة، عن أبي جمرة، قال: كنت أقعد مع ابن عباس يجلسني على سريره فقال: أقم عندي حتى أجعل لك سهما من مالي فأقمت معه شهرين، ثم قال: إن وفد عبد القيس لما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من القوم؟ – أو من الوفد؟ –» قالوا: ربيعة. قال: «مرحبا بالقوم، أو بالوفد، غير خزايا ولا ندامى» ، فقالوا: يا رسول الله إنا لا نستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام، وبيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر، فمرنا بأمر فصل، نخبر به من وراءنا، وندخل به الجنة، وسألوه عن الأشربة: فأمرهم بأربع، ونهاهم عن أربع، أمرهم: بالإيمان بالله وحده، قال: «أتدرون ما الإيمان بالله وحده» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، وأن تعطوا من المغنم الخمس» ونهاهم عن أربع: عن الحنتم والدباء والنقير والمزفت "، وربما قال: «المقير» وقال: «احفظوهن وأخبروا بهن من وراءكم»

قوله (كنت اقعد مع إبن عباس) اي مصاحبًا معه قوله فيجلسني عطف على خبر كنت من الاجلاس، قوله (اجعل لك سهمًا) وذلك لانه يترجم بين إبن عباس وبين الذين ياتون من الناس باللغة الفارسية و سياتي في

1759- سورة الأنفال 41:8

1760- سورة الأنفال 41:8

1761- سورة الأنفال 41:8

1762- سورة الأنفال 41:8

1763- سورة الأنفال 41:8

كتاب العلم في باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم وفد عبد القيس عن أبي جمرة[1764] قال كنت اترجم بين إبن عباس وبين الناس[1765] الحديث، وذلك حين ولى البصرة من جانب علي كرم الله وجهه، وفيه دليل على جواز اخذ الاجرة على التعليم قاله القاضي[1766]،[1767] قوله (ان وفد عبد القيس) قال صاحب التحرير و الوفد الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم الى لقي العظماء و المصير إليهم في المهمات، وقال القاضي هم القوم ياتون الملك ركابًا فسر إبن عباس[1768] قوله تعالى ﴿يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا﴾[1769] قال ركبانًا و عبد القيس[1770] أبو قبيلة وهو إبن افصى بفتح الهمزة وسكون الفاء بن دُعمي بن جديلة من اسد بن ربيعة بن نفار قال صاحب التحرير هم ثمانية انفس رئيسهم الاشج[1771]، وقال النووي كانوا أربعة عشر راكبًا كبيرهم الاشج وروى[1772] عن أبي خيرة[1773] قال كنت في الوفد الذي اتوا رسول الله صلى الله عليه

1764 - أبي جمرة: هو أبو جمرة نصر بن عمران الضبعي البصري، أحد الأئمة الثقات. حدث عن: ابن عباس، وابن عمر، وزهدم الجرمي، وعائذ بن عمرو المزني، وطائفة. حدث عنه: أيوب السختياني، ومعمر، وشعبة، والحمادان، وآخرون. استصحبه معه الأمير يزيد بن المهلب إلى خراسان، فأقام بها مدة، ثم رجع إلى البصرة. مات: في ولاية يوسف بن عمر على العراق. وقال غيره: مات بسرخس، في آخر سنة سبع وعشرين ومائة. سيرأعلام النبلاء، 243:5

1765 - صحيح البخارى، 29:1، رقم الحديث:87

1766 -

1767 - قال القاضى:" وفيه جواز الترجمة وقبولها والعمل بها، وجواز المترجم الواحد" انظرللتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 236:1

1768 -

1769- سورة مريم 85:19

1770 - عبد القيس: هو عبد القيس بن أَفْصى: قبيلة عظيمة، تنتسب الى عبد القيس بن أفصى بن دعميّ بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان. من بطونهم: اللّبوء، وهو حي عظيم، ومنهم جماعة جمة من الصحابة، ومن بعدهم. معجم قبائل العرب القديمة والحديثة لعمر بن رضا، 726:2

1771 - الأشج: هو الأشج العبدي واسمه المنذر بن عائذ بن المنذر الأشج العبدي العصري. وهو الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم: " إن فيك خلقين يحبهما الله ورسوله: الحلم والأناة ". وقيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: " يا أشج "، فهو أول يوم سمي فيه الأشج. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، 256:5

1772 - المنهاج (شرح النووى على مسلم)، 181:1

1773 - أبو خيرة: هو أبو خيرة الصباحي العبدي. من ولد صباح بن لكيز بن أفصى ابن عبد القيس. له صحبة، ذكره خليفة، فقال: ومن عبد القيس أبو خيرة الصباحي، كان في وفد عبد القيس. روى اللهم اغفر لعبد القيس. وقال: زودنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الأراك نستاك به. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1643:4

وسلم وراء اربعين رجلاً،[1774] وقيل خمسة و اربعين رجلا[1775] و هم اتوه مرتين مرة في السنة السادسة و مرة عام فتح مكة و بالاخيرة قال القاضي قال العيني وكان سبب قدومهم ان منقذ بن حسان[1776] احد بن غنم وربيعة كان يتجر الى يثرب بملاحف عهن من هجر بعد الهجرة فمر به صلى الله عليه فنهض منقذ إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا منقذ بن حبان كيف جمع قومك ثم سالني من اشرافهم يسميهم فاسلم منقذ و تعلم الفاتحة و قرأ ثم رحل الى هجر فكتب النبي صلى الله عليه وسلم الى جماعة عبد القيس فكتمه ثم اطلعت عليه أمراته وهي بنت المنذر بن غائب وهو الاشج المذكور وكان منقذ يصلي و يقرء فذكرت لأبيها فتلاقيا فوقع الاسلام في قلبه ثم سار الاشج الى قومه عصر و محارب بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأَ عليهم فوقع الاسلام في قلوبهم و اجمعوا على المسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار الوفد فلما دنوا من المدينة قال النبي صلى الله عليه وسلم اتاكم وفد عبد القيس خير أهل المشرق وفيهم الاشج العصري غير ناكبين ولا مبدلين ولا مرتأبين اذ لم يسلم قوم حتى وتروا[1777] (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (من القوم اومن الوفد) من استفهامية و او للشك الظاهر انه من شعبة ويحتمل ان يكون من أبي جمرة، قوله (قالوا ربيعة) اي نحن ربيعة اي بعض منهم كما في رواية البخاري في الصلاة[1778] وفي رواية الترمذي ايضًا عن أبي جمرة فقالوا انا هذا الحي من ربيعة[1779] قال (مرحبًا بالقوم او بالوفد) اي قال لهم النبي صلى الله عليه وفي نصب مرحبا احتمالات ثلاث: الأول: انه منصوب على المصدرية قال سيبويه هومن المصادر النائبة عن افعالها فتقدير فعله رحب المكان مرحبًا، وقال العيني رحبت بلادك رحبًا، والثاني: انه منصوب على انه

1774 - لفظ الحديث:" حدثنا عبدان بن أحمد، ثنا عمرو بن محمد بن عرعرة، ثنا محمد بن حمران بن عبد العزيز القيسي، ثنا داود بن المساور، ثنا مقاتل بن همام، عن أبي خيرة الصباحي، قال: كنت في الوفد الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكنا أربعين رجلا فنهانا عن الدباء والحنتم والنقير والمزفت، قال: ثم أمر لنا بأراك فقال:"استاكوا بهذا" ، قلنا: يا رسول الله إن عندنا العشب ونحن نجتزئ به فرفع يديه وقال:"اللهم اغفر لعبد القيس إذ أسلموا طائعين غير كارهين"انظرللتفصيل:المعجم الكبيرللطبرانى، 368:22 ، رقم الحديث: 923

1775 - عمدة القارى، 309:1

1776 - منقذ بن حبان بن يزيد بن هرم بن آمرىء القيس بن منقذ بن عدي بن الحارث بن الديل بن عمرو بن غنم بن وديعة، وفد على النبي (. وهو ابن أخت الأشج. نسب معد واليمن الكبير، ابن السائب الكلبي، أبو المنذر هشام بن محمد بن سائب، 110:1، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1408هـ/1988م

1777 - عمدة القارى، 309:1

1778- صحيح البخاري، 1: 111، رقم الحديث: 523

1779- سنن الترمذي، 5 : 8، رقم الحديث: 2611

حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق

مفعول به مجازًا باعتبار موصوفه المحذوف بعامل مضمر تقديره وجدت مكانًا مرحبًا اوعلى انه مفعول به حقيقة لفعل مضمر تقديره صادفت مرحبًا اي سعة وهومن رحب من باب كرم بمعنى السعة قال تعالى ﴿و ضاقت عليهم الارض[1780] بما رحبت﴾[1781] اي مع سعتها، وفيه استحباب مرحبا للزَور وكلمة الباء بالقوم اما للتعدية او زائدة، قوله (غير خزايا ولا ندامى) وهو جمع خزيان وهوالذي اصابه الذلة و الفضيحة والمعنى انه لم يكن منكم تاخر الاسلام ولا اصابكم قتال ولا سبي ولا اسر وما اشبهه مما تستحيون منه او تذلون او تفضحون بسببه او تندمون عليه وهذا يدل على انهم اسلموا قبل وفودهم على النبي صلى الله عليه وسلم، قوله (الا في الشهر الحرام) و اللام للجنس فيعم الاشهر الحرم الاربع رجب و ذا القعدة و ذا الحجة و المحرم، و سمي الشهر به لشهرته و ظهوره و سميت بالحرام لحرمة القتال فيها وفي رواية في شهر الحرام[1782] باضافة الموصوف الى صفة وهي جائزة عند الكوفيين غير جائزة عند البصريين فيؤولونه اي في شهر الوقت الحرام ومثله مسجد الجامع اي مسجد الوقت الجامع و صلاة الأولى اي صلاة الساعة الأولى و جانب الغربي اي جانب المكان الغربي و نساء المؤمنات اي نساء الانفس المؤمنات و امثاله كثيرة،[1783] قوله (بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر) هذا بيان وجه عدم استطاعة اتيانهم النبي صلى الله عليه وسلم الا في الشهر الحرام، اعلم ان مضر و ربيعة إبنا نزار بن معد بن عدنان يقال لمضر مضر الحمراء و لربيعة ربيعة الفرس لأنهما لما اقتسما الميراث اعطى مضر الذهب و ربيعة الخيل و كفار مضر كانوا بين ربيعة و المدينة ولا يمكنهم الوصول الى المدينة الا عليهم وكانوا يخافون منهم الا في الشهر الحرام لامتناعهم من القتال فيه، قوله (فمرنا بأمر فصل) فاصل بين الحق و الباطل بان كان المصدر مبنيا للفاعل او بأمر مفصول اي واضح بان كان مبنيا للمفعول و الأمر بمعنى الشان و جمعه امور او بمعنى القول الطالب للفعل و جمعه اوامر، قوله (نخبر من وراءنا) يجوز فيه الجزم والرفع اما الجزم فبان يكون جواب الامرواما الرفع فبان يكون صفة امر او بان يكون جملة مستانفة كانها وقعت جواب سؤال لم اخبركم بامر فصل فاجابوا نخبر به من وراء نا وكلمة من بفتح الميم موصولة والظرف بتقدير الفعل صلته والموصول مع صلته في محل النصب مفعول به لنخبر و لفظ وراء من الاضداد بمعنى قدام و خلف والمراد ههنا الخلف اي قومنا الذين خلفونا في بلادنا، قال العيني هي

1780 - في نسخة الكاتب وضافت بالفاء وهو خطأ وفي نسخة المؤلف وضاقت بالقاف وهو الصواب

1781- سورة التوبة 118:9

1782 - صحيح مسلم، 46:1، رقم الحديث: 17

1783 - تمهيدالقواعد بشرح تسهيل الفوائد، ناظرالجيش، محمد بن يوسف بن أحمد، 3188:7، دارالسلام، القاهرة، الطبعة الأولىٰ، 1428ھ

مؤنثة اي كلمة وراء وقال إبن السكيت يذكر و يؤنث،[1784] قوله (و سألوه عن الاشربة) هذه الجملة معطوفة على قالوا اي وسالوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ظروف الاشربة على تقدير المضاف اوعلى تقدير الصفة تقديرها سالوه عن الاشربة اللتي تكون في الاواني المختلفة، قوله (فأمرهم بأربعة) اي خصال او باربع جمل كما في المغازي في باب وفد عبد القيس، حدثنا بصيغة الأمر بجمل[1785] من الأمر[1786] (أمرهم بالايمان بالله وحده) قال علي القاري[1787] في المرقات قال الطيبي في الحديث اشكالان: احدهما ان المامور به واحد و الاركان تفسير للايمان بدلالة قوله اَ تدرون ما الايمان، و ثانيهما: ان الاركان اي المذكورة خمس وقد ذكر أربعة اي أولا، واجيب: عن الأول بانه جعل الايمان اربعًا نظرًا الى اجزائه المفصلة، وعن الثاني: بان عادة البلغاء اذا كان الكلام منصبًا لغرض من الاغراض جعلوا سياقه له كان ما سواه مطروح فههنا ذكر الشهادتين ليس مقصودًا لان القوم كانوا مؤمنين مقرين بكلمتي الشهادة بدليل قولهم الله ورسوله اعلم انتهى،[1788] و يدل عليه ما جاء في رواية للبخاري فقال اربع و اربع اقيموا الصلاة و آتوا الزكاة و صوموا رمضان و اعطوا خمس ما غنمتم ولا تشربوا في الدباء الحديثَ[1789]، اقول: ذكره البخاري في باب قول الرجل مرحبًا برواية أبي جمرة عن إبن عباس رضي الله عنهما انتهى، وقال و بهذه الرواية تندفع الاشكالات و ترجع إليه التاويلات، وقال السيد جمال الدين قيل هذا الحديث لا يخلوعن اشكال لانه ان قرئ و اقام الصلاة بالرفع على انها معطوفة على شهادة ليكون المجموع من الايمان فاين الثلاثة الباقية وان قرئت بالجر على انها

1784 - العباب الزاخر، 50:1، المادة: ورء - عمدة القارى، 306:1

1785 -

1786 - صحيح البخارى، 168:5، رقم الحديث:4368

1787 - علي القاري: الشيخ الفاضل العلامة نور الدين علي بن سلطان بن محمد الهروي الحنفي، المعروف بالقاري، نزيل مكة، المتوفى بها سنة أربع عشرة وألف. قرأ ببلاده وحصل ومهر في الفنون معقولا ومشروعا، ثم حج وجاور بمكة إلى أن مات. وكان شيخا فاضلا ذا شيبة وهيبة ووقار، زاهدا متورعا لا يأكل إلا من كسب يده. وكان يكتب كل سنة مصحفا بخط حسن ويكتفي بثمنه إلى العام القابل، أفتى ودرس وصنف كتبا كثيرة منها "المرقاة" و"تفسير القرآن العظيم" و"شرح الفقه الأكبر" و"كتاب الأحاديث الموضوعة" و"المورد النووي في المولد النبوي" و"الحظ الأوفر في الحج الأكبر" وشرح "شرح النخبة" و"شرح منسك رحمة الله السندي" و"شرح الشفاء" وله "شرح صحيح مسلم". سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 392:2

1788 - الكاشف عن حقائق السنن (شرح الطيبى على مشكاة المصابيح)، الطيبى، شرف الدين الحسين بن عبدالله الطيبى، 461:2،462، مكتبة نزارمصطفى الباز، الرياض، الطبعة الأولىٰ، 1417هـ/1997م - مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، 90:1

1789- صحيح البخاري، 8 : 41، رقم الحديث: 6176

معطوفة على قوله بالايمان يكون المذكور خمسة لا أربعة، واجيب على التقدير الأول بان الثلاثة الباقية حذفها الراوي اختصارًا او نسيانًا وعلى التقدير الثاني وانه عد الأربعة اللتي وعدهم ثم زادهم خامسة وهي اداء الخمس لأنهم كانوا مجاورين لكفار مضر وكانوا أهل جهاد و غنائم انتهى، و الاظهر اختيار الجر و المجرورات الأربعة بالعطف هي الماموارت و يكون ذكر الايمان لشرفه و فضله و بيان اساسيته و اصله، انتهى كلام علي القاري،[1790] قوله (و اقام الصلاة) يحتمل ان يكون مرفوعًا بالعطف على قوله شهادة ان لا اله الا الله على ان يكون الأربعة تفسيرًا للايمان و الشهادتان شرطين للايمان و هما معلومتان لهم ليستا مسؤلتين عنهما اومع الشهادتين تفسير للايمان و زادهم خامسة فيكون الايمان بالاجمال أمر واحدًا و بالنظر الى اجزائه التفصيلية امورًا أربعة، ويحتمل ان يكون مجرورًا معطوفًا بالايمان اي أمرهم بالايمان مصدرًا به و بشرطه في الشهادتين و أمرهم باقام الصلاة الى آخره و يؤيده الحديث المذكور اربع و اربع فان قلت قال في رواية حماد بن زيد عن أبي جمرة أمركم باربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله و عقد واحدة أخرجه البخاري في المغازي في باب وفد عبد القيس[1791] وكذا أخرجها في فرض الخمس[1792] و عقد بيده الحجاج بن منهال[1793] فعلم ان الشهادتين احدى الاربع وكذا في رواية عباد بن عباد[1794] في اوائل المواقيت قال أمركم باربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله ثم فسرها لهم شهادة ان لا اله الا الله الحديثَ فاعاد الضمير في قوله ثم فسرها مؤنثًا وهذا ايضًا يدل على ان عد الشهادتين من الاربع لان الضمير راجع الى الاربع و لوكان تفسيرًا للايمان لاعاد مذكرًا اجاب عنه القاضي و إبن بطال بانه عد الأربعة اللتي وعدهم ثم زادهم معطوفة على

1790 - مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، 90:1

1791- صحيح البخاري، 5 : 168، رقم الحديث: 4368

1792- صحيح البخاري، 4 : 81، رقم الحديث: 3095

1793 - حجاج بن منهال: هو الحافظ الإمام القدوة العابد الحجة، أبو محمد حجاج بن منهال البصري الأنماطي أخو محمد. حدث عن: قرة بن خالد وشعبة، وجويرية بن أسماء، وهمام بن يحيى ويزيد بن إبراهيم التستري، ومالك وعدة.
حدث عنه: البخاري والباقون بواسطة وإسحاق الكوسج، وأبو محمد الدارمي وعبد بن حميد، وأحمد بن الفرات وإسماعيل القاضي، وخلق كثير. قال أبو حاتم: ثقة فاضل. مات في سنة ست عشرة ومائتين. وقال ابن سعد والبخاري: مات سنة سبع عشرة في شوال. سيرأعلام النبلاء، 419:8

1794 - عباد بن عباد: هو عباد بن عباد بن حبيب الأزدي، العتكي، المهلبي، البصري، الحافظ، الثقة، أبو معاوية. حدث عن: أبي جمرة الضبعي، وعاصم بن سليمان، وهشام بن عروة، وجماعة. حدث عنه: مسدد، وأحمد بن حنبل، وخلف بن هشام، ويحيى بن معين، وقتيبة بن سعيد، وأحمد بن منيع، والحسن بن عرفة، وخلق سواهم. وكان سريا نبيلا حجة من عقلاء الأشراف، وعلمائهم. وقال فيه يحيى بن معين: ثقة، وقال: هو أوثق وأكثر حديثا من عباد بن العوام. توفي في رجب سنة إحدى وثمانين ومائة. ولعله كمل السبعين. سيرأعلام النبلاء، 306:7

قوله باربع اي أمركم باربع و بان تعطوا من المغنم الخمس[1795] وان مصدرية وهذا محل المطابقة فانه جعله من الايمان، قوله (و نهاهم عن اربع) اي خصال او اربع جمل وهي معطوفة على أمركم، قوله (عن الحنتم) اي نبيذ الحنتم وكذا قدر المضاف في معطوفاتها و الحنتم هو الجرار الخضر، وقيل كل جرار، قوله (و الدباء) وهو اليقطين اليابس و ترجمته(1796)قوله (و النقير) وهو جزع ينقر وسطه و ينبذ فيه.

قوله (و المزفت) وهو القار وهو شئ اسود يطلى به الابل و السفن، وقال أبو حنيفة رحمه الله وهو شجر مر[1797] وانما خصصت هذه الاوعية بالنهي لانه يسرع إليه الاسكار فربما شربه بعد اسكاره من لم يطلع عليه ولم ينه عن الانتباذ في الاسقية بل اذن فيها لانها لرقتها لا يبقى فيها السكر بل اذا صار مسكرا شقها غالبًا ثم هذا النهي كان في ابتداء الاسلام ثم نسخ لما رواه مسلم من حديث بريدة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهيتكم عن الانتباذ الا في الاسقية فانبذوا في كل وعاءٍ ولا تشربوا مسكرًا[1798]، فان قيل: لم لم يذكر الحج مع انه ايضًا من اركان الدين؟ قيل لانه لم يجب حينئذٍ وهذا مما اجاب به عياض[1799] وأجابوا باجوبة اخرى ذكرها العيني و ردها حيث، قال واجيب باجوبة:

الأول: انما ترك ذكره لكونه على التراخي وهذا ليس بجيد لان كونه على التراخي لا يمنع عن الأمر به، والثاني: انما تركه لشهرته عندهم وهذا ايضًا ليس بجيد لانه عند غيرهم اشهر منه عندهم، الثالث: انما تركه لانه لم يكن لهم سبيل إليه لاجل كفار مضر وهذا ايضًا ليس بجيد لانه لا يلزم من عدم الاستطاعة ترك الاخبار به ليعمل به عند الامكان علا ان الدعوى انهم كانوا لا سبيل لهم الى الحج باطلة لان الحج يقع في الاشهر الحرام وقد ذكروا انهم كانوا يامنون فيها لكن يمكن ان يقال انما اخبرهم ببعض الاوأمر لكونهم سالوه ان يخبرهم بما يدخلون به الجنة فاقتصر لهم على ما يمكنهم فعله في الحال ولم يقصد اعلامهم بجميع الأحكام اللتي تجب عليهم فعلًا و تركا ولهذا اقتصر في المناهي على الانتباذ في الأربعة لكثرة تعاطيهم لها و اعتمد العيني على الجواب الرابع وهو المعتمد عليه وهو ما اجاب به القاضي عياض من ان السبب في كونه لم يذكر الحج لانه لم يكن فرضًا لان قدومهم في سنة ثمان او عام الفتح كما نقل عنه و الحج فرض في سنة تسع.[

1795 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 229:1 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 119:1

(1) غہرانگـی كدو

1797 - عمدة القارى، 305:1

1798- صحيح مسلم، 2 : 672، رقم الحديث: 977

1799 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 229:1

باب: ما جاء إن الأعمال بالنية والحسبة، ولكل امرئ ما نوى

باب ما جاء ان الاعمال بالنية و الحسبة

غرض البخاري منه الرد على الكرامية و المرجئة القائلة بان الايمان اقرار باللسان بدون عقد القلب، الحِسبة بكسر الحاء بمعنى الاجر و الثواب من الاحتساب وهو الاخلاص في العمل يقال احتسبت كذا اجرًا عند الله اي اعتددته اَنوِيَ به وجه الله تعالى، اعلم انه عقد هذا الباب على ثلاث تراجم ان الاعمال (1)بالنية، (2)و الحسبة، (3)ولكل أمرئٍ ما نوى، وأخرج لكل واحدة حديثًا فحديث عمر لترجمة ان الاعمال بالنية وحديث أبي مسعود لترجمة و الحسبة وحديث سعد بن أبي وقاص لترجمة ولكل أمرئٍ ما نوى،

فدخل فيه الإيمان، والوضوء، والصلاة، والزكاة، والحج، والصوم، والأحكام، وقال الله تعالى: {قل كل يعمل على شاكلته} [الإسراء: 84] على نيته. «نفقة الرجل على أهله يحتسبها صدقة» وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ولكن جهاد ونية»

قوله (فدخل فيه الايمان و الوضوء) الى آخره و الكناية[1800] راجعة الى ما تقدم من قوله باب ما جاء ان الاعمال بالنية الخ، وقد مر البحث منا في مسألة النية في العبادات، وفي شرح أول الحديث فافهم، قوله (وقال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته) [1801] دليل للترجمة وهي قوله فدخل فيه الايمان لاني قلت في المقدمة ان من دابه انه يورد بعد الترجمة آية من القرآن اوحديثا او اثرًا و مراده منه الاستدلال على الترجمة و تاكيدها سواء كان على صورة الاستدلال اوعلى صورة العطف لكن المراد منه الاستدلال، وقال المازري الواو تجئ بمعنى لام التعليل،[1802] قوله (علي نيته) تفسير قوله تعالى [على شاكلته] [1803] روي هذا عن الحسن البصري ومعاوية بن قرة المزني[1804]

(1) اى الضمير في لفظ فيه

1801- سورة الإسراء 84:17

1802 - عمدة القارى، 315:1

1803- سورة الإسراء 84:17

1804 - معاوية بن قرة المزني: هو معاوية بن قرة بن إياس بن هلال بن رئاب المزني أبو إياس من فقهاء التابعين ودهاة أهل البصرة مات سنة ثلاث عشرة ومائة- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 149:1

و قتادة، وقال الزجاج[1805] على شاكلته اي على طريقته و مذهبه و نقل ذلك عن مجاهد[1806] وقال الزمخشري اي على مذهبه و طريقته اللتي تشاكل حاله في الهدى و الضلالة من قولهم طريق ذو شواكل وهي الطرق اللتي تنشعب منه والدليل عليه قوله تعالى ﴿فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا﴾[1807] - [1808] قوله (ولكن جهاد و نية) هذه قطعة من حديث إبن عباس ذكره المؤلف مسندًا في الحج و الجهاد و الجزية أوله لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد و نية و اذا استنفرتم فانفروا[1809]، اومعناه ان تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة ولكن حصلوه في الجهاد و نية صالحة وهذا ايضًا استدلال للترجمة، حاصله: ان الايمان و اخواته لا بد فيها من النية لقوله عليه السلام ولكن جهاد و نية جعل النية اللتي هي تابعة في الجهاد و سائر الاعمال مقصودة لذاتها بان اعطفها على الجهاد و جعلها شيئًا مستقلًا فلو صح العمل بدون النية لما جعلها شيئًا مستقلًا معطوفًا على الجهاد وقوله جهاد خبر مبتدا محذوف تقديره ولكن طلب الخير جهاد و ينة، وفيه الحث على نية الخير مطلقًا وانه يثاب على النية،

قوله (و نفقة الرجل على أهله يحتسبها صدقة) قوله يحتسبها جملة حالية من ضمير انفق الماخوذ من نفقة الرجل لا حاجة فيها الى الوا ولانها مضارع مثبت وهو اذا وقع حالا فهو مشتمل على الضمير وحده اي حال كون الرجل مريدًا بالنفقة وجه الله وقد مر تحقيق معنى الاحتساب عن قريب وهذا استدلال على احدى الترجمات الثلاث وهي الحسبة،

---

54 – حدثنا عبد الله بن مسلمة، قال: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم، عن علقمة بن وقاص، عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الأعمال بالنية، ولكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها، أو امرأة يتزوجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه»

1805 - الزجاج: هو الإمام، نحوي زمانه، أبو إسحاق، إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج، البغدادي، مصنف كتاب "معاني القرآن"، وله تآليف جمة. لزم المبرد، فكان يعطيه من عمل الزجاج كل يوم درهما، فنصحه وعلمه، ثم أدب القاسم بن عبيد الله الوزير، فكان سبب غناه، ثم كان من ندماء المعتضد.

مات سنة إحدى عشرة وثلاث مائة. وله كتاب: "الإنسان وأعضائه"، وكتاب "الفرس"، وكتاب "العروض"، وكتاب "الاشتقاق"، وكتاب "النوادر". سيرأعلام النبلاء، 222:11

1806 - عمدة القارى، 315:1

1807- سورة الإسراء 84:17

1808 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، لجارالله الزمخشرى، 690:2

1809- صحيح مسلم، 4 : 15، رقم الحديث: 2783

قوله (عن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) الحديثَ، هذا الحديث كما قلنا دليل لقوله الاعمال بالنية وقد مر الكلام فيه مستقصًى في أول الكتاب فتدبر فيه، فان قيل لم خرم الحديث، اذ جواز الخرم مختلف فيه، قيل لا خرم فيه لان الزيادة و النقصان في امثال هذا الحديث من اختلاف الرواة فكل منهم قد روى ما سمعه فلا خرم فيه و البخاري يروي كل ما يروي من الأحاديث اللتي فيها الزيادة و النقصان بحسب ما يناسب الباب الذي وضعه ترجمة،

---

55 - حدثنا حجاج بن منهال، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرني عدي بن ثابت، قال: سمعت عبد الله بن يزيد، عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أنفق الرجل على أهله يحتسبها فهو له صدقة»

56 - حدثنا الحكم بن نافع، قال: أخبرنا [ص:21] شعيب، عن الزهري، قال: حدثني عامر بن سعد، عن سعد بن أبي وقاص، أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها، حتى ما تجعل في فم امرأتك»

قوله (عن أبي مسعود) هذا الحديث دليل لقوله و الحسبة وقد قلنا فيما سبق و المطابقة للترجمة في قوله وهو يحتسبها، قوله (عن سعد بن أبي وقاص) وهذا الحديث كما قدمت اليك دليل لقوله ولكل أمرئٍ ما نوى، قوله (نفقة) منصوب على المصدرية قوله (تبتغي) جملة حالية من ضمير تنفق فعلية و الفعل مضارع مثبت لا يجوز فيها الواو بل ارجاع الضمير الى ذي الحال كاف فيه والباء في قوله (بها) اي بالنفقة اما للمقابلة او للسببية او بمعنى في قوله (وجه الله) اي ذاته عزوجل اي ليس غايته شيئًا آخر وهذا يدل على ان من انفق نفقة لا يبتغي بها وجه الله لا يحصل له الاجر بل يعذب كما في حديث القارئ و المجاهد و المنفق ماله المرائين قوله (في في أمراتك) في الأولى حرف جر والثاني اسم بمعنى الفم هذا رواية الأكثرين وفي رواية في فم أمراتك،[1810] وقال القاضي عياض حذف الميم الصواب و استدل له العيني بقوله لان اصل فم فوه على وزن فَعل بدليل قولهم افواه وهو جمع ما كان على فعل ساكن العين معتلا كقولهم ثوب و اثواب و حوض و احواض فاذا افردت عوضت من واوها ميمًا لتثبت ولا تعوض في حال الاضافة الا شاذًا[1811] وانما خصصت المراة بالذكر لان عود منفعتها الى الزوج فانها تؤثر في حسن بدنها و لباسها و الزوجة من احظ حظوظه في الدنيا، ومنها يقضي وطره فلا نفاقه عليها داعية وفي غير مشقة فاذا حصل الاجر مع الداعية حصل بغير الداعية ومع المشقة بالطريق الأولى بل في كل ذات كبد رطبة اجر،

1810 - صحيح البخارى، 20:1، رقم الحديث:56

1811 - عمدة القارى، 320:1

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: " الدين النصيحة: لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم "

قوله (الدين النصيحة) فيه تعريف المسند و المسند إليه و المقصود ههنا قصر المسند على المسند إليه اي الدين مقصور على النصيحة اي عماد الدين و قوامه ومعظم اركانه مقصورًا على النصيحة كما يقال الحج عرفة اي عماد الحج و قوامه ومعظم اركانه وقوف عرفة وهي ماخوذة من قولهم نصح الرجل ثوبه اذا خاطه بالمنصحة وهي الابرة والمعنى انه يلم شعث اخيه بالنصح كما تلم المنصحة شعث الثوب ومنه التوبة النصوح لانها يخيط الدين الذي مزقه الذنب، وقيل هي نقيض الغش[1812] فالنصيحة لله ان تؤمن بالله ولا تشرك به شيئًا و تترك الالحاد في صفاته و النصيحة لرسوله ان تصدق برسالته وفي كل ما جاء به و النصيحة لائمة المسلمين ان تطيعهم في الحق و تعينهم فيه و تجاهد معهم ولا تخرج عليهم بالسيف والمراد بالائمة الخلفاء و ولاة الأمر، وقيل علماء الدين و نصيحتهم قبول ما رووه و تقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم[1813] و النصيحة لعامتهم ان تحب لهم ما تحب لنفسك و تعينهم على البر و التقوى ولا تعاونهم على الاثم و الهوى و تستر عوراتهم و ترشد لمصالحهم في الآخرة و الأولى و تعلمهم ما جهلوا و تنبههم بما غفلوا، وقال الخطأبي النصيحة كلمه جامعة وهي حيازة الحظ للمنصوح له ويقال هي من وجيز الاسماء و مختصر الكلام وليس في كلام العرب كلمة مفردة تستوي بها العبارة عن معنى هذه الكلمة ومثلها الفلاح فانه ليس في كلام العرب كلمة مفردة تؤدي ما جمعت من خير الدنيا و الآخرة[1814] و المقصود من هذه الترجمة شيئان احدهما الرد على المرجئة و الكرامية القائلة بان الاسلام القول دون الفعل والثاني ان الدين يطلق على العمل فانه سمي النصيحة دينا،

وقوله تعالى: {إذا نصحوا لله ورسوله}

قوله (وقوله تعالى) بالجر عطف على قول النبي صلى الله عليه وسلم او بالرفع على انه مبتدا وقوله اذا نصحوا الى آخره خبره او خبره محذوف تقديره وفيه قوله تعالى ﴿ اذا نصحوا لله ورسوله﴾[1815] في سورة براءة أوله ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله

1812 - المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده، 157:3، المادة: ن ص ح - لسان العرب، 615:2، المادة: نصح

1813 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى، 193:1 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 39:2

1814 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى، 190:1

1815- سورة التوبة 91:9

ورسوله﴾[1816] المراد بالضعفاء الزمن و الهرمى والذين لا يجدون ما ينفقون اعني الفقراء و النصح لله ورسوله الايمان بهما و اطاعتهما استدل بالآية على الترجمة و قررها بها،

---

57 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن إسماعيل، قال: حدثني قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله، قال: «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والنصح لكل مسلم»

58 – حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا أبو عوانة، عن زياد بن علاقة، قال: سمعت جرير بن عبد الله، يقول يوم مات المغيرة بن شعبة، قام فحمد الله وأثنى عليه، وقال: عليكم باتقاء الله وحده لا شريك له، والوقار، والسكينة، حتى يأتيكم أمير، فإنما يأتيكم الآن. ثم قال: استعفوا لأميركم، فإنه كان يحب العفو، ثم قال: أما بعد، فإني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قلت: أبايعك على الإسلام فشرط علي: «والنصح لكل مسلم» فبايعته على هذا، ورب هذا المسجد إني لناصح لكم، ثم استغفر ونزل

قوله (بايعت) و المبايعة عقد العهد قوله (على اقام الصلاة) اصله اقامة الصلاة حذفت تاؤه و عوض عنها المضاف إليه، قوله (يوم مات المغيرة بن شعبة) [1817] في الطاعون سنة خمسين من الهجرة وكان واليًا على الكوفة من قبل معاوية رضي الله عنه، قوله (قام) اي جرير بن عبد الله على المنبر، قوله (عليكم) اي الزموا، قوله (وحده) اي منفردًا او ينفرد وحده لان الحال نكرة فلا بد من التاويل، قوله (و الوقار) وهو الحلم و الرزانة، قوله (و السكينة) السكون أمرهم باتقاء الله لان فيه مصالح دينهم و بالوقار و السكينة لان فيهما مصالح دنياهم لان وفاة الأمراء تؤدى غالبًا الى الفتنة و الاضطراب و الهرج و المرج، قوله (حتى ياتيكم اميركم) فان قيل: اتيان الامير لا يصح غاية لاتقاء الله وان صلح غايةً لاخويه؟ قيل: لا نسلم انه غاية للامور الثلاثة بل هو غاية للأمر بالاتقاء اوهو غاية للآخرين منها ولئن سلمنا انه غاية للامور الثلاثة فعند وجود الغاية يلزم ان يكون بالطريق الأولى لان شرط اعتبار مفهوم المخالفة فقدان مفهوم الموافقة و اذا اجتمعا يقدم المفهوم الموافق على المخالف و مفهوم الموافقة ما كان حكم المسكوت عنه موافقًا لحكم المنطوق به كتحريم ضرب الوالدين من تنصيص تحريم التافيف لهما و مفهوم المخالفة ما كان حكم المسكوت عنه مخالفًا لحكم المنطوق كمفهوم نفي الزكاة عن العلوفة بتنصيصه عليه السلام على وجوب الزكاة في الغنم

1816- سورة التوبة 91:9

1817 - مغيرة بن شعبة: هو المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود الثقفي، يكنى أبا عبد الله، وقيل: أبو عيسى. أسلم عام الخندق، وشهد الحديبية. وكان يذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كناه أبا عيسى، وكناه عمر بن الخطاب أبا عبد الله. وكان موصوفا بالدهاء، قال الشعبي: دهاة العرب أربعة: معاوية بن أبي سفيان، وعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، وزياد. وولاه عمر بن الخطاب البصرة، ثم ولاه الكوفة فلم يزل عليها حتى قتل عمر، واستعمله معاوية علي الكوفة ، فلم يزل عليها إلى أن مات سنة خمسين. سيرأعلام النبلاء، 238:5

السائمة ففي ما نحن فيه اذا أمر بالتقوى و الوقار و السكون عند موت الامير مع ان هذا وقت الفساد و وقت الاضطراب فعند اتيان الأمر يلزمهم التقوى و الحلم بالطريق الأولى لانه باتيانه ينتفي الفساد و الاضطراب، قوله (فانما ياتيكم الآن) بدل اميركم الميت فان كان المراد منه الحال فالامير جرير بنفسه لانه قد روى ان المغيرة استخلف جريرًا حين موته وان كان المراد منه المستقبل القريب فالامير زياد ولاه معاوية على الكوفة بعد وفات المغيرة، قوله (و استعفوا لاميركم) اي اطلبوا العفولاميركم عن الله فانه كان يحب العفوعن ذنوب الناس اذ يعامل بالشخص كما يعامل هو بالناس و كما تدين تدان و كما تكيل تكال، قال إبن بطال جعل الوسيلة الى عفوالله بالدعاء باغلب خلال الخير عليه وما كان يحبه في حياته وكذلك يُجزَى كل احد يوم القيامة باحسن اخلاقه و اعماله[1818] والمراد من الامير هذا هو المغيرة بن شعبة، قوله (فشرط علي) اي الاسلام (و النصح) بالنصب عطف على مفعول شرط او بالجر معطوف على قوله على الاسلام وهذا محل المطابقة للترجمة لان النصح لولم يكن من الدين لما شرط عليه، قوله (و رب هذا المسجد) الواو للقسم والمراد مسجد الكوفة،[1819] وقيل المسجد الحرام، وقيل اشار الى جهة مسجد الحرام و يؤيده ما رواه الطبراني بلفظ و رب الكعبة ليكون ادعى للقبول،[1820] قوله (اني لناصح لكم) اي اني وفيت بما بايعته عليه السلام قوله (و نزل) اي عن المنبر.

***

1818 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 132:1

1819 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 326:1

1820 - عمدة القارى، 221:1

الفصل الرابع: من كتاب العلم إلى كتاب الوضوء(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول من الفصل الرابع:

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب العلم

قوله (كتاب العلم) اي فيما يتعلق به لا ماهيته لانه لا يبحث في هذا الفن من ماهيات الاشياء قدم كتاب العلم على باقي الكتب لان مدار تلك الكتب على العلم وقدم كتاب الايمان عليه لانه أول واجب على المكلف ولانه لا يصح عمل بدونه ولانه افضل سائر الامور على الاطلاق لانه مبدا كل خير ولم يقدمه على كتاب الوحي لتوقف معرفة الايمان و جميع امور الدين على الوحي وقد مر هذا التحقيق منا فلا تغفل، و اختلفوا في تعريف العلم: قال أبو الحسن (1821) العلم ما يعلم به و ربما قال ما يصير الذات به عالما [1822] ويرد عليهما ان معرفة العالم و المعلوم موقوفة على العلم فلو عرف العلم بهما لزم الدور وهو باطل؟ اجاب عنه بان علم الانسان بكونه عالما بنفسه و باله (1823) و ذاته علم ضروري و العلم بكونه عالما بهذه الاشياء علم باصل العلم لان الماهية المطلقة داخلة في الماهية المقيدة فكان علمه بكون العلم علما ضروريًا فكان الدور ساقطًا، وقال القاضي أبو بكر[1824] العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه[1825] و ربما قال العلم هو المعرفة[1826] ويرد على الأول ان هذا التعريف دوري كما هوالظاهر، وفيه استدراك لان المعرفة لا تكون الا وفق المعلوم فذكر قوله على ما هو عليه يكون مستدركا، واما الثاني فمخل من وجوه: الأول: ان العلم هو

---

(1) نورالله قبرالشارح لقد اتى بتحقيق انيق فى ماهية العلم وليت اهله المستفيدين منه احياء لم يموتوا لان اهل هذا الزمان لايستفيدون منه بل هم لاينظرون اليه اصلا (الضياءالكوثري : 1439 ه ق 15 محرم الحرام الساعة من الليل العاشرة)

1822 - ذكر إمام الحرمين حدالعلم عن الشيخ أبى الحسن فقال:"وقال [الشيخ] أبو الحسن رحمه الله العلم ما يوجب لمن قام به كونه عالما." البرهان فى أصول الفقه، إمام الحرمين، أبوالمعالى عبدالملک بن عبدالله الجوينى، 21:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1418ه/1997م

(2) اى شانه وحاله . (الضياءالكوثري)

1824 - القاضي أبو بكر: هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القسم، المعروف بالباقلاني البصري المتكلم المشهور؛ كان على مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري، ومؤيدا اعتقاده وناصرا طريقته، وسكن بغداد، وصنف التصانيف الكثيرة المشهورة في علم الكلام وغيره. وتوفي القاضي أبو بكر المذكور آخر يوم السبت، ودفن يوم الأحد لسبعبقين من ذي القعدة سنة ثلاث وأربعمائة ببغداد. وفيات الأعيان، 269:4

1825 - تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، القاضى أبوبكرالباقلانى، محمد بن طيب بن محمد، 25:1، مؤسسة الكتب الثقافية، لبنان، الطبعة الأولىٰ، 1407ه/ 1987م

1826 - إعجازالقرآن، القاضى أبوبكرالباقلانى، محمد بن طيب بن محمد، 44:1، دارالمعارف، مصر، الطبعة الخامسة،1997م

نفس المعرفة فتعريفه بها تعريف الشئ بنفسه وهو باطل، و ثانيها: ان المعرفة هي عبارة عن حصول العلم بعد الالتباس و لذا يقال ما كنت اعرف فلانًا و الآن فقد عرفته،و ثالثها: بان الله تعالى يوصف بانه عالم ولا يوصف بانه عارف لان المعرفة تستدعي سبق الجهل وهو تعالى منزه عنه، وقال الاستاذ أبواسحاق الاسفرايني[1827] العلم تبيين المعلوم و ربما قال انه استبانة الحقائق و ربما اقتصر على التبيين فقال العلم هو التبيين وهوايضًا ضعيف اما قوله العلم هو التبيين فليس فيه الا تبديل لفظ بلفظ اخفى منه ولان التبيين و الاستبانة يشعران بظهور الشئ بعد الخفاء وذلك لا يطرد في علم الله تعالى وقوله تبيين المعلوم على ما هو به فيتوجه عليه الوجوه المذكورة على قول كلام القاضي، وقال الاستاذ أبو بكر بن فورك[1828] العلم ما يصح من المتصف به احكام الفعل و اتقانه[1829] وهو ضعيف لان العلم بوجوب الواجبات و امتناع الممتنعات لايفيد الأحكام، وقال القفال[1830] العلم اثبات المعلوم على ما هو به و ربما قيل العلم تصور المعلوم على ما هو به و الوجوه السابقة متوجهة على هذه العبارة، وقال امام الحرمين[1831]: الطريق الى تصور ماهية العلم و تميزها

1827 - أبواسحاق الاسفرايني: هو الشيخ الإمام المتكلم إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مِهْرَان، المعروف بأبي إسحق الإسفرايني الفقيه الأصولي الشافعي، الملقب بالأستاذ، المتوفى بنيسابور يوم عاشوراء سنة 418 ثماني عشرة وأربعمائة. سمع أبا بكر الإسمعيلي بخراسان والعراق وغيرهما واستجمع شرائط الإمامة. وكان علماً في علوم الدين أصولاً وفروعاً، مجتهداً في العبادة. قرأ عليه أبو الطيب الطّبري وإمام الحرمين. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 45:1

1828 - أبو بكر بن فورك: هو الأستاذ أبو بكر محمد بن الحسن بن فُورك الأنصاري الأصبهاني الشافعي الإمام الجليل، المتوفى مسموماً بنيسابور سنة ست وأربعمائة. قال عبد الغافر: بلَغت تصانيفه في أصول الدين والفقه ومعاني القرآن قريباً من المائة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 123:3

1829 - البرهان فی أصول الفقه، إمام الحرمين، أبوالمعالی عبدالملک بن عبدالله الجوينی، 21:1، دارالکتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولىٰ، 1418هـ/1997م

1830 - القفال: هو الإمام الجليل أبو بكر محمد بن علي بن إسمعيل القَفَّال الكبير الشّاشي الشافعي، المتوفى بالشاش في ذي الحجة سنة خمس وستين وثلاثمائة. قال الحاكم: إمام عصره بما وراء النهر وأعلمهم، بالأصول وأكثرهم رحلة في طلب الحديث. سمع بخراسان ابن خزيمة وأقرانه وبالعراق ابن جرير وبالجزيرة أبا عَروبة وبالشام أبا جهم وغيره. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 191:3

1831 - إمام الحرمين: هو الإمام العلامة أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن عبد الله إمام الحرمين الجويني الشافعي النيسابوري، المتوفى بها في ربيع الآخر سنة ثمان وسبعين وأربعمائة، عن ستين سنة. كان أصوليا، متكلما، أديبا، محققا، نظارا. صنف كتبا، منها "نهاية المطلب" و"الأساليب" و"الشامل" و"البرهان" و"التلخيص" في مختصر "التقريب" و"الإرشاد" و"التحفة" و"الغنية" و"غياث الأمم" و"تدارك العقول" وغير ذلك. سمع الحديث، وأخذ عنه الغزالي وغيره. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 305:2

عن غيرها ان نقول انا نجد من انفسنا بالضرورة كوننا معتقدين في بعض الاشياء فنقول اعتقادنا في الشئ اما ان يكون جازمًا ا ولا يكون فان كان جازمًا فاما ان يكون مطابقًا او غير مطابق فان كان مطابقًا فاما ان يكون لموجب هو نفس طرفي الموضوع و المحمول وهو العلم البديهي[1832] أولموجب حصل من تركيب تلك العلوم الضرورية وهو العلم النظري أولموجب وهو اعتقاد المقلد وهو العلم الذي يزول بالتشكيك، واما الجزم الذي لا يكون مطابقًا فهو الجهل والذي لا يكون جازمًا فاما ان يكون الطرفان متساويين وهو الشك او يكون احدهما ارجح من الآخر فالراجح هو الظن و المرجوح هو الوهم، ويرد عليه اما أولا فلان هذا التعريف لا يتم الا ذا ادعينا ان علمنا بماهية الاعتقاد علم بديهي فاذا اجاز ذلك فلم لا ندعي ان العلم بماهية العلم بديهي، واما ثانيًا: فلان هذا تعريف العلم بانتفاء اضداده وليست معرفة هذه الاضداد نوع من معرفة العلم حتى يجعل عدم لنقيض معرفا للنقيض فيرجع حاصل الأمر الى تعريف الشئ بمثله او بالاخفى، واما ثالثًا فلان العلم قد يكون تصورًا وقد يكون تصديقًا و التصور لا يتطرق إليه الجزم ولا التردد ولا القوة ولا الضعف فاذا كان كذلك كان العلوم التصورية خارجة عن هذا التعريف، وقالت المعتزلة العلم هو الاعتقاد المقتضي سكون النفس و ربما قالوا العلم ما يقتضي سكون النفس قالوا و لفظ السكون وان كان مجازًا ههنا الا ان المقصود منه لما كان ظاهرًا لم يكن ذكره قادحًا في المقصود و الاعتراض عليهم من جانبنا ان الاعتقاد جنس مخالف للعلم فلا يجوز جعل العلم منه و لهم ان يقولوا لا شك ان بين العلم و اعتقاد المقلد قدرًا مشتركا فنحن نعني بالاعتقاد ذلك القدر المشترك، قال أصحإبنا و يخرج عن هذا التعريف ايضًا علم الله تعالى فانه لا يجوز ان يقال فيه انه يقتضي سكون النفس، وقالت الفلاسفة: العلم صورة حاصلة في النفس مطابقة للمعلوم وفي هذا التعريف خدشات: احدها: اطلاق لفظ الصورة على العلم ولا شك انه من المجازات فلا بد في ذلك من تلخيص الحقيقة والذي يقال انه كما يحصل في المرآة صورة الوجه فكذلك تحصل صورة المعلوم في الذهن وهو ضعيف لانه اذا عقلنا الجبل و البحر فان حصلا في الذهن ففي الذهن جبل و بحر وهذا محال وان لم يحصلا في الذهن ولكن الحاصل في الذهن صورهما فقط فحينئذٍ يكون المعلوم هو الصورة فالشئ الذي تلك الصورة صورته وجب ان لا يصير معلومًا، وان قيل حصلت الصورة و محلها في الذهن فحينئذٍ يعود ما ذكرنا من انه يحصل الجبل و البحر في الذهن. و ثانيهما: ان قوله مطابقة للمعلوم يقتضي الدور، و ثالثها: ان عندهم المعلومات قد تكون موجودة في الخارج وقد لا تكون وهي اللتي يسمونها الامور الاعتبارية و الصور الذهنية و المعقولات الثانوية و المطابقة في هذا القسم غير معقولة، و رابعها: انا قد نعقل المعدوم ولا يمكن ان يقال الصورة المعقولة مطابقة للمعدومة لان المطابقة تقتضي كون المطابقين أمرا ثبوتيًا و المعدوم

1832 - في نسخة الكاتب العلم البدهي وفي نسخة المؤلف العلم البديهي وهو الصواب

نفي محض يستحيل تحقق المطابقة فيه و لقد حأول الغزالي ايضاح كلام الفلاسفة في تعريف العلم فقال ادراك البصيرة الباطنة ففهمه بالمقايسة بالبصر الظاهر ولا معنى للبصر الظاهر الا انطباع صورة المرئي في القوة الباصرة كما نتوهم انطباع الصورة في المرآة مثلًا فكما ان البصر يأخذ صورة المبصرات اي ينطبع فيه مثالها المطابق لها لا عينها فان عين النار لا تنطبع في العين بل مثال مطابق صورتها فكذا العقل على مثال مرآة ينطبع فيه صور المعقولات و اعني بصور المعقولات حقائقها وماهيتها ففي المرآة امور ثلاثة: الحديد و صقالته و الصورة المنطبعة فيه فكذا جوهر الآدمي كالحديد و عقله كالصقالة و المعلوم كالصورة.

اعلم ان هذا الكلام ساقط جدًا اما قوله لا معنى للبصر الظاهر الا له انطباع صورة المرئي في القوة الباصرة فباطل بوجوه: الأول: انه ذكر في تعريف الابصار المبصر و الباصرة وهو دور، و ثانيها: انه لوكان الابصار عبارة عن هذا الانطباع لما ابصرنا الا بمقدار نقطة الناظر لاستحالة انطباع العظيم في الصغير، فان قيل: الصورة الصغيرة المنطبعة شرط لحصول ابصار الشئ العظيم في الخارج قلنا الشرط مغاير للمشروط فالابصار مغاير للصورة المنطبعة، و ثالثها: انا نرى المرئي حيث هو و لوكان المرئي هو الصورة المنطبعة لما رأيته في حيزه و مكانه واما قوله فكذا العقل ينطبع فيه صورة المعقولات فضعيف لان الصورة المرتسمة من الحرارة في العقل اما ان تكون مساوية للحرارة في الماهية ا ولا يكون فان كان الأول لزم ان يصير العقل حارًا عند تصور الحرارة لان الحار لا معنى له الا الموصوف بالحرارة وان كان الثاني لم يكن تعلق الماهية الا عبارة عن حصول شئ في الذهن مخالف للحرارة في الماهية وذلك يبطل قوله واما الذي ذكر من انطباع الصورة في ا لمرآة فقد اتفق المحققون من الفلاسفة على ان صورة المرئي لا تنطبع في المرآة فثبت ان الذي ذكره في تقرير قولهم لا يوافق قولهم ولا يلائم اصولهم ولما ثبت ان التعريفات اللتي ذكروها باطلة، فاعلم ان العجز عن التعريف قد يكون للحقائق وقد يكون لبلوغه في الجلاء الى حيث لا يوجد شئ اعرف منه ليعرف به و العلم من قبيل الثاني قال الفاضل البهاري في السلم: و الحق انه من اجلى الديهيات قال القاضي محمد مبارك هذا هو المختار عند المحققين وانما احتفى جوهر ذاته لشدة وضوحها كما ان من المحسوسات ما يبلغ في الظهور بحد يمنع عن تمام الابصار كالشمس كذلك من المعقولات ما يبلغ فيه بذلك الحد حتى يمنع عن تمام الادراك كالعلم فانه مبدا ظهور الاشياء فيجب ان يكون في نفسه اظهرها ليس فيه شر الظلمة ولهذا يفتقر الى التنبيه لا لازالة خفائه فانه ليس خفيًا في نفسه بل لان عقولنا اعجز عن اكتناهه فهذا التنبيه يشبه الماء الموضوع في الاناء لرؤية تمثال الشمس الى ههنا كلام القاضي، قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله و الحق ان ماهية العلم متصورة تصورًا بديهيًا جليًا فلا حاجة في معرفته الى معرفة و الدليل عليه ان كل احد يعلم بالضرورة انه يعلم وجود نفسه وانه يعلم انه ليس على السماء ولا في لجة البحر و العلم الضروري بكونه عالما بهذه الاشياء علم باتصاف ذاته بهذه العلوم و العالم بانتساب شئ الى شيءٍ عالم لا محالة بكلا الطرفين فلما كان العلم

الضروري بهذه المنسوبية حاصلاً كان العلم الضروري بماهية العلم حاصلاً و اذا كان كذلك كان تعريفه ممتنعًا وهذا القدر كافٍ ههنا ومن اراد زيادة التدقيقات فليرجع الى كتب المعقول و الالفاظ اللتي يظن بها انها مرادفة للعلم تسعة و عشرون، احدها: الادراك وهو اللقاء و الوصول يقال ادرك الغلام و ادركت الثمرة فاذا وصلت القوة العاقلة الى ماهية المعقول و حصلتها كان ذلك ادراكا، و ثانيها: الشعور وهو ادراك بغير استثبات وهو ادراك متزلزل لا يتصف به الباري تعالى، و ثالثها: التصور اذا حصل وقوف القوة العاقلة على المعنى و ادراكه بتمامه فهو التصور، و رابعها: الحفظ اذا حصلت الصورة في العقل و استحكمت و صارت بحيث لو زالت لتمكنت القوة العاقلة من استرجاعها سميت تلك الحالة حفظًا ولما كان مشعرًا بالتاكيد بعد الضعف لا يتصف به الله تعالى، و خامسها: التذكر وهوان الصورة المحفوظة اذا زالت عن القوة العاقلة فاذا حاول الذهن استرجاعها فتلك الحالة هي التذكر، و سادسها: الذكر فالصورة الزائلة إذا حاول استرجاعها فاذا عادت و حضرت بعد ذلك الطلب سمي ذلك الوجدان ذكرًا، فان لم يكن ذلك الادراك مسبوقًا بالزوال لم يسم ذلك الادراك ذكرًا، قال الشاعر:

الله يعلم اني لست اذكره وكيف اذكره اذ لست انساه[1833]

فجعل حصول النسيان شرط لحصول الذكر، و سابعها: المعرفة قيل هي ادراك الجزئيات و العلم ادراك الكليات، وقيل المعرفة هي التصور و العلم التصديق، و ثامنها: الفهم وهو تصور الشئ من لفظ المخاطب و الافهام اتصال المعنى باللفظ الى فهم السامع، و تاسعها: الفقه وهو العلم بغرض المخاطب من خطابه يقال فقهت كلامك، و عاشرها: العقل وهو العلم بصفات الاشياء من حسنها و قبحها و كمالها و نقصانها و مضارها ومنافعها، و الحادي عشر: الدراية وهي المعرفة الحاصلة بضرب من الحيل وهو تقديم المقدمات و استعمال الرؤية، الثاني عشر: الحكمة وهي اسم لكل علم حسن و عمل صالح وهو بالعلم العملي اخص منه بالعلم النظري وفي العمل أكثر استعمالًا منه في العلم يقال احكم العمل احكامًا، الثالث عشر: علم اليقين و حق اليقين و عين اليقين قالوا ان اليقين لا يحصل الا اذا اعتقد ان الشئ كذا وانه يمتنع كون الأمر بخلاف معتقده اذا كان لذلك الاعتقاد موجب هواما بديهية الفطرة واما نظر العقل، الرابع عشر: الذهن وهو قوة النفس على اكتساب العلوم اللتي هي غير حاصلة، الخامس عشر: الفكر وهوانتقال الروح من التصديقات الحاضرة الى التصديقات المستحضرة، والسادس عشر: الحدس وهو سرعة انتقال الذهن من المطالب الى المبادئ ومن المبادئ الى المطالب، السابع عشر: الذكاء وهو شدة الحدس و بلوغه الغاية

1833-عيون الأخبار، أبومحمدعبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى،34:3، دارالكتب العلمية، بيروت، 1418هـ، والشعر:لعبدالصمدبن المعذّل

القصوى، الثامن عشر: الفطنة وهي عبارة عن التنبيه لشيءٍ قصد تعريضه و لذلك يستعمل في الأكثر في استنباط الأحاجي الرموز، التاسع عشر: الخاطر وهو حركة النفس نحو تحصيل الدليل وفي الحقيقة ذلك المعلوم هو الخاطر بالبال و الحاضر في النفس، العشرون: الوهم وهو الاعتقاد المرجوح، الحادي و العشرون: الظن وهو الاعتقاد الراجح، الثاني و العشرون: الخيال وهو الصورة الباقية عن المحسوس بعد غيبته، والثالث و العشرون: البديهة وهي المعرفة الحاصلة ابتداء في النفس لا بسبب الفكر كعلمنا بان الواحد نصف الاثنين، الرابع و العشرون الأوليات وهي البديهيات بعينها، والخامس و العشرون: الرؤية وهي ما كان من المعرفة بعد فكر كثير، السادس و العشرون: الكياسة وهي تمكن النفس من استنباط ما هوانفع، السابع و العشرون: الخبرة وهي معرفة يتوصل إليها بطريق التجرد، الثامن و العشرون: الرءي وهو احاطة الخاطر في المقدمات اللتي يرجى منها انتاج المطلوب، التاسع و العشرون: الفراسة وهي الاستدلال بالخلق الظاهر على الخلق الباطن، فالفرأسة[1834] اختلاس المعارف وذلك ضربان ضرب يحصل للانسان عن خاطره ولا يعرف له سبب وذلك ضرب من الالهام بل ضرب من الوحي، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن قبلكم محدثون فان كان في امتي احد فانه عمر رواه البخاري[1835]، و يسمى النفث في الروع ، و الضرب الثاني من الفرأسة ما يكون بضاعة متعلمة وهي الاستدلال بالاشكال الظاهرة على الاحوال .

1834 -

1835- صحيح البخاري، 5 : 12، رقم الحديث: 3689

المبحث الثاني من الفصل الرابع:

باب فضل العلم

باب فضل العلم

هكذا في رواية الاصيلي و كريمة وغيرهما مصدر بالبسلمة وفي بعضها لا يوجد البسملة ولا باب فضل العلم، وفي بعضها كتاب العلم مصدرًا بالبسملة، قال الجوهري الفضل و الفضيلة خلاف النقص و النقيصة، [1836]

وقول الله تعالى: {يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير} [المجادلة: 11] وقوله عز وجل: {وقل رب زدني علما} [طه: 114]

قوله و قول الله تعالى : ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير﴾ [1837] وقوله عزوجل ﴿ رب زدني علمًا﴾ [1838] اكتفى البخاري بذكر الآيتين لان القرآن من اقوى الحجج القاطعة و الاستدلال به اقوى من غيره وهذا القسم يسمى بالترجمة المجردة الغير المحضة كما مر في المقدمة وانما لا يورد حديثًا اما لانه لم يجد حديثًا على شرطه ا ولانه مذكور في باب آخر و الأحاديث المسندة في باب فضل العلم كثيرة (قوله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) [1839] هذه الآية في سورة المجادلة أولها ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم و اذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم﴾ [1840] الآية، قوله يرفع مجزوم لانه جواب الأمر وهو فانشزوا فاذا وصل بما بعده كسر لان الساكن اذا حرك حرك بالكسرة، وفي الآية تقديم الايمان على العلم لما قد ذكرت لك في شرح كتاب العلم ان الايمان افضل الامور على الاطلاق وهو مبدء كل خير و بعده العلم لان مدار سائر الخيرات عليه و الدرجات تستعمل في الجنة كالدركات في النار فهي منصوبة لانها مفعول بها ليرفع فالمعنى يرفع الله الذين آمنوا والذين اوتوا العلم على الذين آمنوا فقط ولم يؤتوا العلم درجات في دينهم اذا فعلوا ما أمروا به، وقيل يرفعهم في الثواب و الكرامة، وقيل يرفعهم في الفضل في الدنيا والمنزلة في الآخرة، وقيل يرفع الله درجات العلماء في الآخرة على المؤمنين الذين لم يؤتوا العلم، [1841] فان قيل كيف تكون هذه الآية تاكيدًا للترجمة و

1836 - الصحاح للجوهرى، 1791:5، المادة: فضل

1837- سورة المجادلة 11:58

1838- سورة الطٰه 114:20

1839- سورة المجادلة 11:58

1840- سورة المجادلة 11:58

1841 - عمدة القارى، 3:2

دليلا لها وكيف وجه المطابقة بينهما لان ترجمة الباب في فضل العلم و الآية تدل على فضل العلماء؟ قلت فضل العلماء ليس بالذات بل بقيام صفة العلم بهم ففضل العلماء بعينه فضل العلم واجاب عنه العيني بان المراد من فضل العلم فضل العلماء[1842] و سياتي فضل العلم في باب سياتي (و قل رب زدني علمًا) [1843] اي بالقرآن وكلما نزل شئ من القرآن ازداد به النبي صلى الله عليه وسلم وقال موسى عليه السلام للخضر عليه السلام ﴿هل اتبعك على ان تعلمني مماعلمت رشدًا﴾[1844] و دلالة الآية الاخيرة على فضل العلم واضحة لا حاجة فيها الى التاويل.

باب من سئل علما وهو مشتغل في حديثه، فأتم الحديث ثم أجاب السائل

59 - حدثنا محمد بن سنان، قال: حدثنا فليح، ح وحدثني إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا محمد بن فليح، قال: حدثني أبي قال: حدثني هلال بن علي، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة قال: بينما النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم، جاءه أعرابي فقال: متى الساعة؟ فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث، فقال بعض القوم: سمع ما قال فكره ما قال. وقال بعضهم: بل لم يسمع، حتى إذا قضى حديثه قال: «أين - أراه - السائل عن الساعة» قال: ها أنا يا رسول الله، قال: «فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة» ، قال: كيف إضاعتها؟ قال: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة»

باب من سئل علما وهو مشتغل بحديثه فاتم الحديث ثم اجاب السائل

الغرض من هذا الباب ان من سُئل علمًا وهوفي حديثه لا يلزم عليه قطع حديثه والجواب على الفور بل اذا فرغ من حديثه يجيب السائل،

قوله (بينما النبي صلى الله عليه وسلم) ظرف زمان بمعنى المفاجاة و زيدت عليه ما وقد تزاد الالف فقط بدون الميم يضاف الى الجملة و يقتضي الجواب، قوله (يحدث القوم) مضارع مثبت وقع حالا مشتمل على الضمير فقط او جملة مستانفة وقعت جواب سائل كان سايلًا سأل ما يفعل فيه، فاجاب بما ترى، قوله (جاءه اعرأبي) جواب بينما و عامل فيه و الاعرأبي من يسكن البادية من العرب و العرب اسم لهذا الجيل المعروف بين الناس لا واحد له من لفظه سواء سكن بالبادية او المدن و النسبة إليه عربي وليس الاعراب جمع العرب، قوله (متى الساعة) وهي القيامة سميت بها لانها تفجا الناس في ساعة فيموت الخلق كلهم بصيحةٍ واحدةٍ (قال) اي النبي صلى الله عليه وسلم (اين) خبر مقدم متضمن معنى الاستفهام (و السائل) مبتدا

1842 - عمدة القارى، 3:2

1843- سورة الطٰه 114:20

1844- سورة الكهف 66:18

مؤخر (و اراه) بمعنى اظن شك قائله محمد بن فليح[1845]، وفي رواية الحسن وغيره عن عثمان بن أبي شيبة[1846] عن يونس عن محمد بن فليح من غير شك فقال اين السائل، قوله (اذا وسد الأمر) اي فوض أمر الدين المراد منه جنس أمر الدين الذي يتعلق بالدين كالخلافة و القضاء و الافتاء و الامانة بان لا يعتمد احد على احد في أمر الدين و الدنيا يقول جامع هذه الاوراق قد وسد الأمر الى غير أهله فقد ننتظر الساعة، و وجه مطابقة الحديث للترجمة ظاهر، وفي الحديث تاديب للسائل بان السؤال ينبغي ان يكون بعد الفراغ، وفيه ان من كان مشتغلًا جاز له تاخير الجواب، وفيه ترغيب للمجيب ان يجيب بعد الفراغ، وفيه اجازة لتحقيق السؤال اذا لم يفهمه السائل.

باب من رفع صوته بالعلم

باب من رفع صوته بالعلم

اي بكلام يدل على العلم لان العلم صفة معنوية لا يمكن رفع الصوت به و الغرض من وضع هذا الباب ان الجهر المفرط بالعلم وان كان غير مستحسن لكنه مباح بل هو مستحسن عند الضرورة من قلة المبالات اوالتكبر.

---

60 – حدثنا أبو النعمان عارم بن الفضل، قال: حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن يوسف بن ماهك، عن عبد الله بن عمرو، قال: تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرناها فأدركنا – وقد أرهقتنا الصلاة – ونحن نتوضأ، فجعلنا نمسح على أرجلنا، فنادى بأعلى صوته: «ويل للأعقاب من النار» مرتين أو ثلاثا

قوله (تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم) اي تاخر خلفنا (فادركنا) على صيغة الواحد المذكر الغائب و المستتر فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم اي لحق بنا، قوله (وقد ارهقتنا الصلاة) على صيغة المؤنث الغائبة و رفع الصلاة على الفاعلية اي غشيتنا الصلاة اي حملتنا على ادائها، وقيل قد اعجلتنا لضيق وقتها.

1845 - محمد بن فليح: هو محمد بن فليح بن سليمان أبو عبد الله الاسلمي من متقنى أهل الحجاز ممن سمع مع أبيه الحديث الكثير ولحق المشايخ معه مات سنة سبع وتسعين ومائة- مشاهيرعلماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، 226:1

1846 - عثمان بن أبي شيبة: هو الإمام، الحافظ الكبير، المفسر، أبو الحسن عثمان بن محمد ابن القاضي أبي شيبة إبراهيم بن عثمان الكوفي. ولد: بعيد الستين ومائة. وحدث عن: شريك، وأبي الأحوص، وجرير بن عبد الحميد، وسفيان بن عيينة، وعبد الله بن المبارك وخلق كثير. حدث عنه: البخاري، ومسلم، واحتجا به في كتابيهما، وأبو داود، وابن ماجه، وأبو حاتم، والفسوي، وإبراهيم الحرب وعدد كثير. قال يحيى بن معين: ثقة، مأمون. مات عثمان في ثالث المحرم، سنة تسع وثلاثين ومائتين. سيرأعلام النبلاء، 151:11

قوله (فجعلنا نمسح على ارجلنا) كناية عن الغسل الخفيف المبقع لعجلتهم لا كما قال البعض انهم يمسحون ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه و أمرهم بالغسل فكان المسح منسوخًا لان النبي صلى الله عليه وسلم اوعدهم بقوله ويل للاعقاب من النار لانه عليه السلام أمرهم من قبل اسبغوا الوضوء فلما لم يسبغوه اوعدهم بالوعيد المذكور و لوكان هذا نسخًا لعلمهم أولا بان المسح قد نسخ ولما اوعدهم ابتدائها بهذا.

قوله (فنادى باعلى صوته) فيه المطابقة للترجمة، قوله (ويل) عن أبي سعيد الخدري ويل وادٍ في جهنم لو أرسلت فيه الجبال لماعت [(1847)]من حره، وقيل هو صديد أهل النار، وفي العيني ويل من المصادر اللتي لا افعال لها وهي كلمة عذاب و هلاك، وقال ويل يقابل ويح ويقال لمن وقع فيما لا يستحقه ترحمًا عليه،[1848]

قوله (للاعقاب من النار) جمع عقِب ككبِد وهو المتاخر الذي يمسك مؤخر شراك النعل و تسمى في لغتنا[(1849)]وكلمة من اما بيانية كما في قوله تعالى : ﴿فاجتنبوا الرجس من الاوثان و اجتنبوا قول الزور﴾[1850] اي الويل الذي هو النار، واما بمعنى في كما في قوله تعالى : اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة[1851]. اي في النار والمعنى ويل لأصحاب الاعقاب المقصرين من غسلها في النار.

باب قول المحدث: حدثنا، وأخبرنا، وأنبأنا

باب قول المحدث حدثنا او أخبرنا اوانبانا

قال القاضي عياض لا خلاف انه يجوز في السماع من لفظ الشيخ ان يقول السامع فيه حدثنا و أخبرنا وانبأنا و سمعته يقول وقال لنا فلان وذكر لنا فلان انتهى،[1852] وقال النووي كان مذهب مسلم رحمه الله الفرق بين حدثنا و أخبرنا ان حدثنا لا يجوز اطلاقه الا لما سمعه من لفظ الشيخ خاصة و أخبرنا لما قرأ على الشيخ وهذا الفرق هو مذهب الشافعي رحمه الله و أصحابه و جمهور أهل العلم بالمشرق[1853] و الى ما قال

---

(1) اى لذابت . الضياءالكوثري

1848 - عمدة القارى، 9:2

(2) پوندی

1850- سورة الحج 30:22

1851- سورة الجمعة 9:62

1852 - الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييدالسماع، القاضى العياض، أبوالفضل عياض بن موسیٰ، 69:1، المكتبة العتيقة، القاهرة، 1379ھ/ 1970م

1853 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 21:1

القاضي مال الطحاوي[1854] و صححه إبن الحاجب[1855] و نقل هو وغيره عن الحاكم انه مذهب الائمة الأربعة وهو مذهب جماعة المحدثين منهم الزهري و يحيى القطان، وقيل انه قول معظم الحجازيين و الكوفيين و لذلك اختاره البخاري بنقله عن الحميدي عن سفيان بن عيينة وذهب آخرون الى المنع في القراءة على الشيخ الا مقيدًا مثل حدثنا فلان قراءة عليه و أخبرنا فلان قراءة عليه وهذا مذهب المتكلمين وذهب آخرون الى المنع في حدثنا و الى الجواز في أخبرنا وهذا مذهب الشافعي رحمه الله و أصحابه و مسلم بن الحجاج و جمهور أهل المشرق و نقل عن أكثر المحدثين منهم إبن جريج[1856] والاوزاعي و النسائي و إبن وهب[1857]، وقيل ان عبد الله بن وهب أول من احدث هذا الفرق بمصر و صار هو الشائع الغالب على أهل الحديث[1858] و جرت العادة بالاقتصار على الرمز في حدثنا و أخبرنا فيكتبون من حدثنا ثنا ومن أخبرنا انا، قوله

1854 - الطحاوي: هو أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك أبو جعفر الأزدي الحجري الطحاوي الحنفي الحافظ المحدث أحد الأعلام سمع جماعة وخرج إلى الشام سنة ثمان وستين فلقي قاضيها أبا خازم فتفقه به وبغيره وكان ثقة نبيلا ثبتا فقيها عاقلا لم يتخلف بعده مثله قال أبو إسحاق الشيرازي انتهت إليه رئاسة أصحاب أبي حنيفة بمصر وكان شافعيا يقرأ على المزني فقال له يوما والله لا جاء منك خير فغضب من ذلك وانتقل إلى ابن أبي عمران فلما صنف مختصرة قال رحم الله أبا إبراهيم لو كان حيا لكفر عن يمينه، وصنف اختلاف العلماء والشروط وأحكام القرآن ومعاني الآثار وله تاريخ كبير وكان المزني خاله توفي سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة وقيل له لم انتقلت إلى مذهب أبي حنيفة قال لأني كنت أرى المزني يديم النظر فيها- الوافي بالوفيات للصفدي،7:8

1855 - إبن الحاجب: هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس الإمام العلامة المفتن المحقق جمال الدين أبو عمرو ابن الحاجب الكردي الدويني الأصل الإسنائي المولد المقرئ النحوي الأصولي الفقيه المالكي صاحب التصانيف المنقحة ولد سنة سبعين أو إحدى وسبعين وخمس مابة وتوفي سنة ست وأربعين وست مابة- الوافي بالوفيات للصفدي، 321:19

1856 - ابن جريج: هو أبو خالد وأبو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، القرشي بالولاء المكي، مولى أمية بن خالد بن أسيد. وكان عبد الملك أحد العلماء المشهورين، ويقال إنه أول من صنف الكتب في الإسلام.
وكانت ولادته سنة ثمانين للهجرة، وقدم بغداد على أبي جعفر المنصور. وتوفي سنة تسع وأربعين ومائة، وقيل سنة خمسين، وقيل إحدى وخمسين ومائة، رحمه الله تعالى. وفيات الأعيان، 163:3

1857 - ابن وهب: هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي المصري مولى ابن زمانة مولى بني فهر، أبو محمد. ولد سنة خمس وعشرين ومائة. سمع عمرو بن الحارث، ويونس بن يزيد، ومالكا وغيرهم. وروى عنه يحيى بن يحيى، وسعيد بن منصور، ويونس بن عبد الأعلى وغيرهم، صحب مالكا عشرين سنة، وقال فيه: إن ابن وهب إمام. وكان صالحا جامعا بين الفقه والرواية والعبادة، ومن مصنفاته: "الموطأ الكبير"، و "الموطأ الصغير". قرئ عليه كتاب الأهوال من "جامعه" فأخذه شيء كالغشيان، فحمل إلى داره، فلم يزل كذلك حتى توفي سنة سبع وتسعين ومائة. قلادة النحر، 331:2

1858 - عمدة القارى، 39:1

وقال لنا الحميدي: "كان عند ابن عيينة حدثنا، وأخبرنا، وأنبأنا، وسمعت واحدا وقال ابن مسعود: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق وقال شقيق: عن عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم كلمة وقال حذيفة حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين وقال أبو العالية عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: فيما يروي عن ربه وقال أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم: فيما يرويه عن ربه عز وجل وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: يرويه عن ربكم عز وجل

(وقال إبن مسعود حدثنا) هذا المعلق وصله البخاري في كتاب القدر[1859].

قوله (وقال شقيق عن عبد الله) وهو إبن مسعود، قوله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم كلمة واحدة) وصله البخاري في كتاب الجنائز، قوله (وقال حذيفة حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وصله المؤلف في كتاب الرقاق[1860] ففي ذكر هذه التعليقات الثلاثة اشارة الى ان الصحابي تارة يقول حدثنا و تارة سمعت فدل ذلك انه لا فرق بينهما، قوله (وقال أبو العالية) [1861] الخ، هذه التعاليق الثلاثة اوردها تنبيهًا على ان حكم العنعنة الوصل عند ثبوت اللقاء، وفيه تنبيه ايضًا على ان النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه سواء صرح به الصحابي ام لا لما ان إبن عباس روى هذا الحديث في موضع آخر ولم يذكر فيه عن ربه وهذه التعاليق وصله البخاري في كتاب التوحيد.

61 – حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها، وإنها مثل المسلم، فحدثوني ما هي» فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله: ووقع في نفسي أنها النخلة، فاستحييت، ثم قالوا: حدثنا ما هي يا رسول الله قال: «هي النخلة»

1859- صحيح البخاري، 8 : 122، رقم الحديث: 6549

1860- صحيح البخاري، 8:104، رقم الحديث: 6497

1861 - أبو العالية: هو أبو العالية الرّياحي، اسمه رفيع، بفاء ثم مهملة مصغرا، ابن مهران. أدرك الجاهلية، ويقال: إنه قدم في خلافة أبي بكر، ودخل عليه، فذكر البخاري في تاريخه، من طريق مسلم بن قتيبة، عن أبي خلدة، قال: سألت أبا العالية: هل رأيت النبيّ صلى اللَّه عليه وسلّم؟ قال: أسلمت في عامين من بعد موته. روى عن أبي موسى، وأبي أيوب، وثوبان، ورافع بن خديج، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وغيرهم. روى عنه خالد الحذّاء، وداود بن أبي هند، وابن سيرين، والربيع بن أنس، وبكر بن عبد اللَّه المزني، وقتادة، وآخرون. قال أبو خلدة: مات سنة تسعين. الإصابة في تمييزالصحابة، 247:7

قوله (وانها مثل المسلم) بفتح الميم والثاء معًا وفي رواية بكسر الميم وسكون الثاء، قال الجوهري مثل كلمة تسوية يقال هذا مثله و مثيله كما يقال شبهه و شبيهه،[1862] وقال الزمخشري ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مثل ولم يضربوا مثلا ولا رواه أهل التيسير ولا جدير بالتداول و القبول الا قولا فيه غرابة من بعض الوجوه،[1863] قال العيني لضرب المثل شان في ابراز خبيئات المعاني و رفع الاستار عن الحقائق فان الامثال ترى المخيل في صورة المحقق و المتوهم في معرض المتيقن و الغائب كالمشاهد ولا يضرب مثل الا قول فيه غرابة، فان قلت: ما المورد وما المضرب؟ قلت المورد الصورة اللتي ورد فيها ذلك القول و المضرب هي الصورة اللتي شبهت بها ثم اعلم ان المثل له مفهوم لغوي وهوالنظير و مفهوم عرفي وهو القول السائر ومعنى مجازي وهو الحال الغريبة و استعير المثل ههنا كاستعارة الاسد للمقدام للحال العجيبة او الصفة الغريبة كانه قيل حال المسلم العجيب الشان كحال النخلة او صفة المسلم الغريب كصفة النخلة فالمسلم هو المشبه و النخلة هو المشبه بها، واما وجه الشبه فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم هو كثرة خيرها و دوام ظلها و طيب ثمرها و وجودها على الدوام فانه من حين يطلع ثمرها لا يزال يؤكل منه حتى ييبس و بعد ان ييبس يتخذ منها منافع كثيرة من خشبها و ورقها و اغصانها فيستعمل جذوعًا و حطبًا و عصيا و محاضر و حصرًا و حبالًا و اواني و غير ذلك مما ينتفع به من اجزائها ثم اخرها نواها ينتفع به علفًا للابل وغيره ثم جمال نباتها وحسن ثمرتها وهي كلها منافع و خير و جمال وكذلك المؤمن خير كله من كثرة طاعاته و مكارم اخلاقه و مواظبته على صلاته و صيامه وذكره و الصدقة و سائر الطاعات هذا هو الصحيح في وجه الشبه، وقال بعضهم وجه الشبه ان النخلة اذا قطعت رأسها ماتت بخلاف باقي الشجر، وقال بعضهم لا تحمل حتى تلقح، وقال بعضهم لانها تموت اذا مزقت او فسد ما هو كالقلب لها، وقال بعضهم ان لطلعها رائحة المني، وقال بعضهم: لانها تعشق كالانسان وهذه الاقوال كلها ضعيفة من حيث ان التشبيه انما وقع بالمسلم وهذه تشتمل المسلم والكافر،[1864] قوله (فحدثوني ما هي) فيه المطابقة للترجمة، وفي قوله (ثم قالوا حدثنا يا رسول الله) هذا صورته صورة أمر ولكن المراد منه الطلب و السؤال لان الأمر بالعلو و الاستعلاء يكون حقيقة في بابه و اذا كان لمساويه يكون التماسًا و اذا كان لا على منه يكون طلبًا و سؤالًا (قال عبد الله) وهو إبن عمر وفيه ترغيب للعلم، وفيه استحباب الاختبار، وفيه توقير الكبار و ترك التكلم عندهم وفيه جواز اللغز مع بيانه، وفيه جواز ضرب الامثال، وفيه ان العالم الكبير قد يخفى عليه بعض ما يدركه من هو دونه.

1862 - الصحاح للجوهرى، 1816:5، المادة: مثل

1863 - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، لجارالله الزمخشرى، 72:1

1864 - عمدة القارى، 14:2

باب القراءة و العرض على المحدث

كلمة على متعلقة بالقراءة و العرض على سبيل التنازع، قال العيني العرض له معنيان لانه لا يخلواما ان يكون بقراءة ا ولا فالأول يسمى عرض قراءة والثاني عرض مناولة: وهوان يجئ الطالب الى الشيخ بكتاب فيعرضه عليه فيتامل الشيخ وهو عارف متيقظ يعيده إليه ويقول له وقفت على ما فيه وهوحديثي عن فلان فاجزت لك روايته عني و نحوه،[1865]

باب ما جاء في العلم. وقوله تعالى: {وقل رب زدني علما}

القراءة والعرض على المحدث ورأى الحسن، والثوري، ومالك: «القراءة جائزة» واحتج بعضهم في القراءة على العالم " بحديث ضمام بن ثعلبة: قال للنبي صلى الله عليه وسلم: آلله أمرك أن تصلي الصلوات قال: «نعم» قال: «فهذه قراءة على النبي صلى الله عليه وسلم أخبر ضمام قومه بذلك فأجازوه» واحتج مالك: " بالصك يقرأ على القوم، فيقولون أشهدنا فلان ويقرأ ذلك قراءة عليهم ويقرأ على المقرئ، فيقول القارئ: أقرأني فلان " حدثنا محمد بن سلام، حدثنا محمد [ص:23] بن الحسن الواسطي، عن عوف، عن الحسن، قال: «لا بأس بالقراءة على العالم» وأخبرنا محمد بن يوسف الفربري، وحدثنا محمد بن إسماعيل البخاري قال: حدثنا عبيد الله بن موسى عن سفيان قال: إذا قرئ على المحدث فلا بأس أن يقول: حدثني قال: وسمعت أبا عاصم يقول عن مالك، وسفيان القراءة على العالم وقراءته سواء

قوله (و رأى الحسن) وهو البصري (والثوري) وهو السفيان (ومالك) وهو الامام (القراءة) اي على المحدث (جائزة) في صحة النقل عنه نقل البخاري عنهم معلقًا ثم اسند عنهم على ما سياتي، قال العيني و هذا كلام مستانف غير داخل في الترجمة[1866] و جوزه الكرماني ان يكون داخلًا في الترجمة بتاويل الفعل الماضي بالمصدر اي باب القراءة ، و رءي الحسن[1867] وهذا بعيد (و احتج بعضهم) قال العيني هذا شيخه الحميدي فانه احتج في جواز القراءة على المحدث في الصحة والنقل عنه بحديث ضمام بن ثعلبة فانه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم و سأله عن الاسلام ثم رجع الى قومه فاخبرهم[1868] قوله (قال) اي

1865 - عمدة القارى، 13:2

1866 - عمدة القارى، 17:2

1867 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 14:2

1868 - عمدة القارى، 17:2

البعض الذي احتج في القراءة على العالم بحديث ضمام هذه قراءة على النبي صلى الله عليه وسلم ، قوله (فاجازوه) اي قبل قوم ضمام منه (و احتج مالك بالصك) اي المكتوب (يقرء) على صيغة المجهول في كلا الموضعين (لا باس بالقراءة على العالم) اي في صحة النقل عن المحدث بالقراءة على العالم اي الشيخ.

قوله (عن سفيان قال اذا قرئ) الخ، هذا حديث سفيان قد اسنده ههنا و علقه سابقًا (قال و سمعت ابا عاصم) [1869] اي قال البخاري هذا اسناده في ما ذكره عن سفيان الثوري ومالك بن انس أولا معلقا،

---

63 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: حدثنا الليث، عن سعيد هو المقبري، عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر، أنه سمع أنس بن مالك، يقول: بينما نحن جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد، دخل رجل على جمل، فأناخه في المسجد ثم عقله، ثم قال لهم: أيكم محمد؟ والنبي صلى الله عليه وسلم متكئ بين ظهرانيهم، فقلنا: هذا الرجل الأبيض المتكئ. فقال له الرجل: يا ابن عبد المطلب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «قد أجبتك» . فقال الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم: إني سائلك فمشدد عليك في المسألة، فلا تجد علي في نفسك؟ فقال: «سل عما بدا لك» فقال: أسألك بربك ورب من قبلك، آلله أرسلك إلى الناس كلهم؟ فقال: «اللهم نعم» . قال: أنشدك بالله، آلله أمرك أن نصلي الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال: «اللهم نعم» . قال: أنشدك بالله، آلله أمرك أن نصوم هذا الشهر من السنة؟ قال: «اللهم نعم» . قال: أنشدك بالله، آلله أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها على فقرائنا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم نعم» . فقال الرجل: آمنت بما جئت به، وأنا رسول من ورائي من قومي، وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد بن بكر ورواه موسى بن إسماعيل، وعلي بن عبد الحميد، عن سليمان بن المغيرة، عن ثابت، عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا

قوله (بينما) اصله بين يقال تارة بزيادة الالف فقط فيقال بينا و تارة بزيادة الالف مع ما جميعًا فيقال بينما وهومن الظروف الزمانية اللازمة الاضافة الى الجملة بمعنى المفاجاة متضمن معنى المجازاة لا بدله من جواب و العامل فيه الجواب اذا كان مجردًا من كلمة المفاجاة و الا فمعنى المفاجاة عامل فيه، قوله (اذ دخل رجل) جواب بينما و عامل فيه، وقال الاصمعي لا يستفصح اذا و اذ في جوابه[1870] والحديث يدل على فصاحته،

1869 - أبو عاصم : هو الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيباني مولاهم، أبو عاصم النبيل. سمع ابن جريج، والأوزاعي، ومالك، والثوري، وشعبة وغيرهم. وروى عنه علي بن المديني، والبخاري وغيرهما من الأئمة، وكان حافظ البصرة ومحدثها. ولد سنة اثنتين وعشرين ومائة، وتوفي سنة اثنتي عشرة ومائتين عن تسعين وأربعة أشهر. قلادة النحر، 406:2

1870 - عمدة القارى، 20:2

وفي رواية بدن اذ اي دخل[1871] (فاناخه) اي ابركه متعديا و يجئ لازمًا اناخ الجمل اي برك (ثم عقله) اي شده وهوان يثني وظيفه مع ذراعه ليشدهما جميعًا في وسط الذراع و الوظيف مستدق الساق و الذراع من الابل و الحبل الذي يشد به هو العقال، قوله (في المسجد) اي في رحبة المسجد اوعلى بابه و يؤيد الثاني ما رواه أحمد[1872] و الحاكم[1873] عن إبن عباس فاناخ بعيره على باب المسجد فعقله ثم دخل المسجد و الأحاديث بعضها يفسر بعضًا فلا يكون الحديث دليلًا على طهارة أبوال الابل لانه لم يدخل المسجد ابله ا ولانه كان مشركا فلا يكون لهم حجة على طهارة أبوالها (و النبي متكئ) فيه جواز الاتكاء بين الناس في المسجد وفيه جواز تسمية الادنى للاعلى الا انه منسوخ في حق الرسول عليه السلام لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضًا.

قوله (بين ظهرانيهم) قبل اصله بينهم و لفظ ظهراني زائد، وقيل ليس بزائد معناه كل واحد اسند ظهره إليه فيرجع حاصل المعنى انهم احاطوا به وهو عليه السلام محاط بهم فقلنا هذا الرجل الأبيض المراد بالابيض الازهر، وقيل الأبيض المشرب بحمرة و يؤيده ما روى الحارث بن عمير فقال ايكم إبن عبد المطلب فقالوا هو الامغر المرتفق[1874]، قال الليث: الامغر الذي في وجهه حمرة مع بياض صاف، وقيل الامغر الاحمر الشعر و الجلد على لون المغرة، وقيل الامغر من الخيل الاشقر.[1875]

قوله (يا إبن عبد المطلب) وهذا سمي النبي صلى الله عليه وسلم محمدًا و ادخال الجمل المسجد ان كان على ظاهره فمن بقية جفاء الاعراب على انه لا يعلم حاله ا مسلم هو ام كافر حينئذٍ وان كان الثاني فلا حاجة الى الاعتذار عنه، و اختلفوا في اسلامه قبل قدومه فقالت طائفة اسلم قبل قدومه حتى قالوا ان البخاري فهم اسلامه وانه جاءه يعرض عليه الاسلام ولهذا بوب و لآخر الحديث، آمنت بما جئت به وانا رسول من ورائي لان هذا اخبار و رجحه القاضي عياض، وذهب جماعة انه اسلم بعد قدومه ولم يكن وقت قدومه مسلمًا

1871 - صحيح البخارى، 1:23، رقم الحديث: 63

1872- مسند أحمد، 4 : 210، رقم الحديث: 2380

حكم الحديث: صححه الهيثمي- مجمع الزوائد، 1 : 290

1873- المستدرك على الصحيحين للحاكم، 3 : 55، رقم الحديث: 4380

حكم الحديث: صححه الحاكم- المرجع السابق

1874- سنن النسائي، 4 : 124، رقم الحديث: 2094

حكم الحديث: صححه الدارقطني- العلل الواردة في الأحاديث، الدارقطني، أبوالحسن علي بن عمر، 150:8، دارطيبة، الرياض، الطبعة الأولى، 1405هـ/1985م

1875 - عمدة القارى، 22:2

لانه جاء مستثبتًا و يؤيده ما أخرجه إبن اسحاق عن حديث إبن عباس رضي الله عنه ان بني سعد بن بكر بعثوا ضمام بن ثعلبة الحديث وفي آخره حتى اذا فرغ قال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدًا عبده ورسوله وايضًا يؤيده ما بوب له أبوداود باب المشرك يدخل المسجد[1876] واجاب عن قولهم ان البخاري فهم اسلامه قبل قدومه بانه لا يلزم من تبويب البخاري ما ذكروه لان العرض على المحدث هي القراءة عليه اعم من ان تكون تقدمت له او ابتداء الآن على الشيخ بقراءة شئ لم يتقدم قراءته ولا نظره وأجابوا عن قوله آمنت بما جئت به وانا رسول من ورائي بانه انشاء و ابتداء ايمان لا اخبار بايمان تقدم منه قد اجبتك اي سمعتك، اوالمراد منه انشاء الاجابة[1877] (فلا تجد علي) وفي رواية فلا تجدن بالنون الثقيلة اي لا تغضب على (عما بدا لك) من بدا يبدو اي ظهر لك، قوله (اسالك بربك ورب من قبلك) اي بحق ربك الباء فيه للقسم (آ لله) بهمزة الاستفهام في المواضع كلها، قوله (اللهم نعم) كأنه استشهد بالله تاكيدًا لصدقة و تبركا باسمه.

قوله (انشدك بالله) اي اسالك بالله اصله من النشيد وهو رفع الصوت اي اسئلك رافعًا صوتي، وقيل اصله من نشدت الضالة اي طلبتها[1878] والباء في بالله للقسم (ان تصوم) وفي رواية ان نصوم (اخو بني سعد) [1879] انا احد منهم (رواه موسى) [1880] أخرجه أبو عوانة في صحيحه موصولًا بهذا الطريق (و علي بن عبد الحميد) [1881] أخرجه الترمذي موصولًا.

1876- سنن أبي داؤد، 1 : 131

1877 - عمدة القارى، 22،21:2

1878 - عمدة القارى، 20:2

1879 - أخو بني سعد: هو دبية بضم الدال المهملة وبعدها باء ساكنة معجمة بواحدة وياء مفتوحة خفيفة معجمة باثنتين من تحتها، فهو أبو دبية بن عامر أخو بني سعد بن قيس بن ثعلبة، شاعر – ذكر ذلك الآمدي. الإكمال في رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف فى الأسماء والكنى والأنساب، سعد الملك، أبو نصرعلي بن هبة الله، 392:3، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1411هـ/1990م

1880 - موسى: هو موسى بن إسماعيل أبو سلمة التميمي المنقري مولاهم التبوذكي البصري. مات بالبصرة في شهر رجب الفرد سنة ثلاث وعشرين ومائتين. روى عنه أنه قال: لا أجزي خيرًا من سماني التبوذكي، أنا مولى لبني منقر، إنما نزلت دار قوم من أهل تبوذك فسموني تبوذكيا.

المعلم بشيوخ البخاري ومسلم، ابن خلفون، أبوبكر محمد بن إسماعيل بن خلفون، 307:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، بدون تاريخ

1881 - علي بن عبد الحميد : هو علي بن عبد الحميد بن مصعب بن يزيد الأزدي، ويُقال الشيباني المعني، أبو الحسن، ويقال: أبو الحسين، الكوفي، ابْن أخي عبد الرحمن بْن مصعب القطان. وقال أبو بكر بْن أَبي خيثمة: ابْن عم معاوية بْن عمرو. تهذيب الكمال في أسماء الرجال ليوسف المزى، 46:21

باب ما يذكر في المناولة، وكتاب أهل العلم بالعلم إلى البلدان

باب ما يذكر في المناولة

وفي العيني وهي في اللغة من نأولته الشئ فتنأوله من النوال وهو العطاء، وفي اصطلاح المحدثين هي على نوعين احدهما المقرونة بالاجازة كما ان يدفع الشيخ الى الطالب اصل سماعه مثلا ويقول هذا سماعي و اجزت لك روايته عني وهذه حالة محل السماع عند مالك و الزهري و يحيى بن الانصاري فيجوز اطلاق حدثنا و أخبرنا فيها و الصحيح انه منحط عن درجته و عليه أكثر الائمة و الآخر المناولة المجردة عن الاجازة بان ينأوله اصل السماع كما تقدم ولا يقول له اجزت لك الرواية عني وهذه لا تجوز الرواية بها على الصحيح و مراد البخاري من هذا الباب القسم الأول[1882] (وكتاب أهل العلم بالعلم الى البلدان) وهواما معطوف على ما يذكر اوعلى المناولة و قيد الى البلدان اتفاقي لان الحكم عام قال الشيخ في عمدة القاري، ثم اعلم ان المكاتبة هي ان يكتب الشيخ الى الطالب شيئًا من حديثه وهي ايضًا نوعان احداهما المقرونة بالاجازة و الاخرى المتجردة عنها و الأولى في الصحة و القوة شبيهة بالمناولة المقرونة بالاجازة، واما الثانية فالصحيح المشهور فيه انها تجوز الرواية بها بان يقول كتب الى فلان قال حدثنا بكذا، وقال بعضهم يجوز حدثنا و أخبرنا فيها وقد سوى البخاري الكتابة المقرونة بالاجازة بالمناولة و رجح قوم المناولة عليها لحصول المشافهة بها بالاذن دون المكاتبة وقد جوز جماعة من القدماء الاخبار فيها، والأولى ما عليها المحققون من اشترط بيان ذلك انتهى[1883]

وقال أنس بن مالك: نسخ عثمان بن عفان المصاحف فبعث بها إلى الآفاق، ورأى عبد الله بن عمر، ويحيى بن سعيد، ومالك بن أنس ذلك جائزا واحتج بعض أهل الحجاز في المناولة بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث كتب لأمير السرية كتابا وقال: «لا تقرأه حتى تبلغ مكان كذا وكذا» . فلما بلغ ذلك المكان قرأه على الناس، وأخبرهم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم

(وقال انس نسخ عثمان المصاحف فبعث بها الى الآفاق) هذه قطعة من حديث انس أخرجه البخاري في فضائل القرآن[1884]، قال أبو حاتم السجستاني كتب عثمان سبع نسخ فبعث الى مكة واحدة و الى الشام اخرى و الى اليمن اخرى و البحرين اخرى و الى البصرة اخرى و الى الكوفة اخرى، اعلم ان المؤلف كتب في هذا الباب ترجمتين احداهما في المناولة والثانية في كتاب أهل العلم، وهذا الحديث دليل للترجمة الثانية فان

1882 - عمدة القارى، 24:2

1883 - عمدة القارى، 24:2

1884- صحيح البخاري، 6 : 183، رقم الحديث: 4987

عثمان أمرهم بالاعتماد على ما في تلك المصاحف و ترك ما عداها و المستفاد من بعثة المصاحف انما هو قبول اسناد صورة المكتوب بها لا اصل ثبوت القرآن فانه متواتر،

قوله (وراى عبد الله) بن عمر بن عاصم بن عمر بن الخطاب (و يحيى بن سعيد) الانصاري (ومالك) بن انس المدني الامام (ذلك)جائزًا الاشارة بذلك الى كل واحدة من المناولة و كتاب أهل العلم بتاويل المذكور كالاشارة الى المثنى بتاويل المذكور في قوله تعالى ﴿عوان بين ذلك﴾[1885] وفي العيني اما عبد الله بن عمر هذا فانه روى عنه انه قال كنت ارى الزهري ياتيه الرجل بكتاب لم يقرءه عليه ولم يقرء عليه فيقول ارويه عنك فيقول نعم وقال ما اخذنا نحن ولا مالك عن الزهري الا عرضًا واما يحيى ومالك فان الاثر عنهما بذلك أخرجه الحاكم في علوم الحديث من طريق اسماعيل بن أبي اويس قال سمعت خالي مالك بن انس يقول قال يحيى بن سعيد الانصاري لما اراد الخروج الى العراق التقط لي مائة حديث من حديث إبن شهاب حتى ارويها عنك قال مالك فكتبتها ثم بعثتها إليه،[1886] و وجه المطابقة لكلتا الترجمتين في قوله و رءي ذلك جائزًا كما اشرنا إليه (و احتج بعض أهل الحجاز في المناولة) وهو الحميدي شيخ البخاري فانه احتج في المناولة في صحتها بحديث النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله (حيث كتب لامير السرية) عبد الله بن جحش الاسدي[1887] اخو زينب ام المؤمنين والسرية بتشديد الياء قطعة من الجيش ادناها تسعة رجال و أكثرها أربع مائة هذه السرية أول سرية غنم فيها المسلمون وكانت في رجب من السنة الثانية قبل بدر الكبرى بعثها النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ثمانية رهط من المهاجرين و كتب له كتابًا و أمره ان لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه فيمضي بما أمر به ولا يستكره من أصحابه احدًا فلما سار يومين فتحه فاذا فيه اذا نظرت في كتأبي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة و

1885- سورة البقرة 217:2

1886 - معرفة علوم الحديث، الحاكم- أبوعبدالله محمد بن عبدالله بن محمد، 259:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1377ه/1997م- عمدة القارى، 25:2

1887 - زينب أم المؤمنين: هو زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخت عبد الله بن جحش. وهي أسدية من أسد بن خزيمة، وأمها أميمة بنت عبد المطلب، عمة النبي صلى الله عليه وسلم، وتكنى أم الحكم. وكانت قديمة الإسلام، ومن المهاجرات وكانت قد تزوجها زيد بن حارثة، مولى النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها ليعلمها كتاب الله وسنة رسوله، ثم إن الله تعالى زوجها النبي صلى الله عليه وسلم من السماء، فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثلاثة من الهجرة، قاله أبو عبيدة. وقال قتادة: سنة خمس. أسد الغابة فى معرفة الصحابة، 126:7

الطائف فترصد بها قريشًا و تعلم لنا اخبارهم وفيه و قتلوا عمرو بن الحضرمي[1888] في أول يوم من رجب و استاسروا اثنين فانكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما أمرتُكما بالقتال في الشهر الحرام، وقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام[1889] فانزل الله تعالى ﴿و يسالونك عن الشهرا الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير﴾[1890] فهذه أول غنيمة و أول اسير و أول قتيل قتله المسلمون انتهى،

---

64 - حدثنا إسماعيل بن عبد الله، قال: حدثني إبراهيم بن سعد، عن صالح، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، أن عبد الله بن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم " بعث بكتابه رجلا وأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى، فلما قرأه [ص:24] مزقه فحسبت أن ابن المسيب قال: فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم «أن يمزقوا كل ممزق»

قوله (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه رجلاً) قوله رجلا ذو الحال وقوله بكتابه حال مقدمة عليه لان ذا الحال اذا كان نكرة يجب تاخيره عن الحال لئلا تلبس الحال بالصفة في حالة النصب واما حالة الرفع و الجر فمحمولتان عليها اي بعث متلبسا بكتابه رجلا (فدفعه) اي فذهب فدفعه كقوله تعالى﴿فأرسلون يوسف ايها الصديق﴾[1891] والمراد من الرجل عبد الله بن حذافة السهمي[1892] وهوالذي قال يا رسول الله من ابى قال أبوك حذافة وهومن المهاجرين الأولين.

1888 - عمرو بن الحضرمي: هو عمرو بن الحضرمي أول قتيل من المشركين قتله مسلم، وكان ماله أول مال خمس. قتل يوم النخلة هو وأختهم الصعبة بنت الحضرمي، كانت تحت أبي سفيان بن حرب، فطلقها، فخلف عليها عبيد الله بن عثمان التيمي، فولدت له طلحة بن عبيد الله.الاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1086:3

1889- السنن الكبري للبيهقي، 9 : 99، رقم الحديث: 17989

1890- سورة البقرة 68:2

1891- سورة يوسف 46:12

1892 - عبد الله بن حذافة السهمي: هو عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم القرشي السهمي، يكنى أبا حذافة، كناه الزهري، أسلم قديما، وكان من المهاجرين الأولين، هاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية مع أخيه قيس بن حذافة في قول بن إسحاق والواقدي. روى محمد بن عمرو بن علقمة عن عمرو بن الحكم بن ثوبان، عن أبي سعيد الخدري، قال: كان عبد الله بن حذافة ابن قيس السهمي من أصحاب بدر، وكانت فيه دعابة.الاستيعاب فى معرفة الأصحاب، 888:3

قوله (الى عظيم البحرين) وهو المنذر بن ساوي[1893] بفتح الواو وانما لم يقل ملك البحرين اوسلطانه لانه لا ملك ولا سلطنة للكفار بل كانا لرسول الله صلى الله عليه وسلم و البحرين بلد بين البصرة و عمان و د لالة الحديث على الترجمة ظاهرة، قوله (الى كسرى) وهويقال لملك فارس كما يقال قيصر لملك الروم وقد مر هذا التحقيق في أول الكتاب في قصة هرقل فاعرفه وكسرى هذا هو برويز بن هرمز بن انوشيروان، قوله (فحسبت) قائله إبن شهاب الزهري.

قوله (ان يمزق كل ممزق) اي ان يفرقوا كل نوع من التفريق و المزق مصدر ميمي، وفي الكرماني و الخير الجاري نقل ان إبنه شيرويه مزق بطنه اي بطن پرويز ثم لم يلبث اي إبنه شيرويه الا ستة اشهر فيقال ان پرويز لما ايقن بالهلاك فتح خزانة الادوية و كتب على حقة السم الدواء النافع للجماع وكان إبنه مولعًا بذلك فلما قتل اباه فتح الخزانة فرأى الحقة فتنأول منها فمات من ذلك السم فادبر عنهم الاقبال ومالت عنهم الدولة و اقبلت عليهم النحوسة حتى انقرضوا في عهد عمر حين توجه عمر سعدبن أبي وقاص الى العراق،[1894] قال العيني الأول فيه جواز الكتابة بالعلم الى البلدان، الثاني: فيه جواز الدعاء على الكفار اذا اساءوا الادب و اهانوا الدين، الثالث: فيه ان الرجل الواحد يجزئ في حمل كتاب الحاكم الى الحاكم وليس من شرطه ان يحمله شاهدان كما تصنع القضاة اليوم قاله إبن بطال[1895] قلت: انما يحملونه على شاهدين لما دخل على الناس من الفساد فاحتيط – من الاحتياط– لتحصين الدماء و الفروج و الاموال بشاهدين،[1896]

---

65 – حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن المروزي، أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا شعبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال: كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتابا – أو أراد أن يكتب – فقيل له: إنهم لا يقرءون كتابا إلا مختوما، فاتخذ خاتما من فضة، نقشه: محمد رسول الله، كأني أنظر إلى بياضه في يده، فقلت لقتادة من قال: نقشه محمد رسول الله؟ قال أنس

1893 - المنذر بن ساوى: هو المنذر بن ساوي بن عبد الله بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي، صاحب البحرين. كان عامل النبي صلى الله عليه وسلم على البحرين.روى أبو مجلز، عن أبي عبيدة، عن عبد الله، قال: كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المنذر بن ساوي: " من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا، فذاكم المسلم ". أخرجه ابن منده، وأبو نعيم. أسد الغابة فى معرفة الصحابة لابن الأثير، 255:5

1894 - انظرللتفصيل: الكواكب الدرارى للكرمانى، 22:2 - وليس عندى الخيرالجارى لذا إكتفيت على الكرمانى

1895 - قال ابن البطال:" وليس من شرط ذلك أن يحمله شاهدان كما يصنع اليوم القضاة والحكام، وإنما حمل الحكام على شاهدين فى ذلك لما دخل الناس من الفساد، واستعمال الخطوط، ونقوش الخواتم، فاحتيط لتحصين الدماء والأموال بشاهدين". انظرللتفصيل شرح صحيح البخارى لابن البطال، 147:1

1896 - عمدة القارى، 29:2

قوله (كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى العجم) او الى الروم جاءت الروايتان بها في كتاب اللباس،[1897] قوله (و اراد ان يكتب) شك من الراوي قيل هوانس رضي الله عنه (انهم) اي الروم و العجم (لا يقرءون الكتاب الا مختومًا) خوفًا من كشف اسرارهم و اشعارًا بان الاحوال المعروضة عليهم ينبغي ان لا يطلع عليها احد غيرهم (فاتخذ خاتمًا) اللغات المشهورة فيه أربعة فتح التاء وكسرها و خاتام و خيتام (كاني انظر الى بياضه) فيه اشارة الى وثوق الرواية (في يده) من قبيل ذكر الكل [(1898)]و ارادة الجزء وهذا من باب القلب لان الخاتم ليس في الاصبع بل الاصبع في الخاتم (فقلت) القائل هو شعبة فيه جواز الكتابة بالعلم الى البلدان و الى الكفار و لذا انعقد الباب، وفيه جواز الخاتم من فضة و اتفقوا على تحريم خاتم الذهب للرجال، وفيه جواز نقش الخاتم.

باب من قعد حيث ينتهي به المجلس، ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فيها

66 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، أن أبا مرة، مولى عقيل بن أبي طالب أخبره عن أبي واقد الليثي، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر، فأقبل اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد، قال: فوقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأما أحدهما: فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها، وأما الآخر: فجلس خلفهم، وأما الثالث: فأدبر ذاهبا، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا أخبركم عن النفر الثلاثة؟ أما أحدهم فأوى إلى الله فآواه الله، وأما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه، وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه»

باب من قعد حيث ينتهي به المجلس

قوله (بينما هو جالس) قد مر التحقيق في لفظة بينما (اذ اقبل ثلاثة نفر) قال الجوهري النفر عدة رجال من الثلاثة الى العشرة،[1899] وقيل النفر من الثلاثة الى التسعة،[1900] و الرهط من الثلاثة الى العشرة اومن السبعة الى العشرة (فآووا الى الله) بقصر الهمزة (فآواه الله) ممدودة الهمزة هاتان الروايتان مشهورتان وقد جاء المد في

1897 - صحيح البخارى، 157:7، رقم الحديث: 5875

(1) فاليد كل والاصبع جزء والمراد هوالاصبع فتدبر .

1899 - الصحاح للجوهرى، 833:2، المادة: نفر

1900 - الكليات معجم فى المصطلحات والفروق اللغوية، أبوالبقاء الحنفى، أيوب بن موسى الحسينى، 686:1، المادة: النفر، مؤسسة الرسالة، بيروت، بدون طبع وبدون تاريخ

كلتيهما و القصر كذلك لكن الاشهر في اللازم القصر وفي المتعدي المد ومعنى اوى الى الله اي لجاَ الى الله او دخل مجلس ذكر الله اوانضم الى مجلس نبيه او نزل الى مجلس نبيه فآواه الله من باب المشاكلة كقوله تعالى ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾[1901] فسمي مجازاته باسم فعله مجازًا لان الايواء وهو الانزال وهولا يتصور في حق الله تعالى فيكون مجاز عن لازمه وهو ارادة ايصال الخير من ذكر الملزوم و ارادة اللازم، وقيل معناه فآواه الله الى جنته، وقيل معناه جعل الله له فيه مكانًا و فسحة، وقيل قربه الى موضع نبيه وقيل يؤويه الى ظل عرشه[1902] (واما الآخر فاستحيى) اي ترك المزاحمة كما فعل رفيقه حياء من النبي صلى الله عليه وسلم و أصحابه، وقيل معناه استحيى من الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل رفيقه الثالث[1903] و يؤيد هذا المعنى ما رواه الحاكم[1904] اماالثاني فلبث ثم جاء فجلس.[1905] قوله (فاستحيى الله منه) هذا ايضًا من باب صيغة المشاكلة اي جازاه بمثل فعله بان رحمه ولم يعاقبه لان الحياء تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يذم به وهذا محال على الله تعالى فيكون مجازًا عن ترك العقاب للاستحياء فيكون هذا ايضًا من قبيل ذكر الملزوم و ارادة اللازم (واما الآخر فاعرض) اي عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فولي مدبرًا ولم يعقب (فاعرض الله عنه) اي جازاه بان سخط عليه وهذا ايضًا من باب المشاكلة لان الاعراض هو الالتفات الى جهة اخرى وذلك لا يليق في حق الله تعالى فيكون مجازًا عن السخط و الغضب، قال العيني و القاعدة في مثل هذا الاطلاقات اللتي لا يمكن حملها على ظواهرها ان يراد بها غاياتها و لوازمها و العلاقة بين المعنى الحقيقي و المجازي اللزوم و القرينة الصارفة عن ارادة الحقيقة هو العقل اذ لا يتصور فى العقل صدور هذه الاشياء من الله تعالى،[1906] وفيه ان من آوى الى مجلس العلماء فآواه الله، وفيه ان من اعرض عن مجلس العلماء فان الله يعرض منه، وفيه استحباب التحلق للعلم و الذكر، وفيه انه يجلس المرء حيث ينتهي المجلس، وفيه فرجة الحلقة، وفيه سد فرجة الحلقة، وفيه الثناء على من زاحم في طلب الخير.

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «رب مبلغ أوعى من سامع»

1901- سورة البقرة 194:2

1902 - عمدة القارى، 33:2

1903 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 67:7

1904 - ولفظ الحديث:" فجاء أحدهم فجلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ومضى الثاني قليلا ثم جلس، وأما الثالث فمضى على وجهه" انظر للتفصيل: المستدرک على الصحيحين للحاكم، 284:4، رقم الحديث: 7653

1905 - عمدة القارى، 33:2،34

1906 - عمدة القارى، 34:2

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع

اعلم ان في رُب مذهبين مذهب البصريين و الكوفيين فمذهب البصريين ان رب حرف جارة و مدخولها نكرة موصوفة و متعلقها فعل ماض مقدر غالبًا[1907] فعلى هذا مبلغ موصوف و صفته اوعى من سامعٍ و الموصوف مع الصفة مدخول رب و الجار مع المجرور متعلق بنحو وجد اوكان فتقدير العبارة رب مبلغ اوعى من سامع وجدا وكان او لقيته و مذهب الكوفيين ان رب اسم و مدخوله مجرور باضافة رب إليه و رب منصوب تارة و مجرور تارة و مرفوع اخرى كسائر الاسماء و ايد الرضي مذهب الكوفيين بانها نظير كم وهو اسم فكما ان معنى كم رجل كثير من هذا الجنس كذالك معنى رب رجل قليل من هذا الجنس، واجاب عنه البصريون انها ليس باسم لان للاسم امارات لا تدخل عليها بخلاف كم فانها يدخل عليه حرف جرٍ نحو بكم رجل و يضاف إليه نحو غلام كم رجل فلا تقاس عليه، و استدل الكوفيون على اسميتها انها مخبر عنها في قول الشاعر:

ان يقتلوك فان قتلك لم يكن عارا عليك و رب قتل عار[1908]

لان عار خبر عنه واجاب البصريون عنه: ان مدخول رب في محل الابتداء وقوله عار خبر عن مدخولها اوهو خبر مبتدا محذوف نحوهو عار و الجملة صفة لمدخولها فعلى هذا المذهب يكون رب اسمًا مضافًا و مبلغ مضافًا إليه و المضاف مع المضاف إليه مبتدا و اوعى من سامع خبره فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير المتعلق و رب في الأصل وضعت لانشاء التقليل حقيقة و استعملت في التكثير مجازًا بحيث صارت حقيقتها كالمجاز محتاجًا الى القرينة وصار مجازها كالحقيقة غير محتاج الى القرينة، وفي الحديث للتكثير كما للتكثير في قوله تعالى ﴿ربما يود الذين كفروا لوكانوا مسلمين﴾[1909] الآية، فهي مسوقة للتخويف فلا يناسبه التقليل واما الحديث فهو مسوق للتحريض على التعليم و التبليغ فالمناسب معه التكثير ومثلهما قول الشاعر:

فيا رب يوم قد لهوت و ليلة بآنسة كانها خط تمثال[1910]

وقال آخر:

ربما اوفيت في علم ترفعن ثوبي شمالات[1911]

1907 - شرح المفصل للزمخشرى، ابن يعيش، يعيش بن على بن يعيش، 481:4، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1422هـ/2001م

1908-الحماسة البصرية، أبو الحسن البصرى،276:1، والشعر:لثابت قطنة بن كعب العتكى

1909- سورة الحجر 2:15

1910-إيضاح شواهدالإيضاح، أبوعلى الحسن بن عبدالله القيسى،285:1، دارالغرب الإسلامى، بيروت، الطبعة الأولى، 1987م، والشعر:لإمرئ القيس

فهما مقاما الفخر يناسبها التكثير و اللتي استعملت في معناها الأصلي قول الشاعر:

الا رب مولودٍ(1912) وليس له اب   و ذي ولد(1913) لم يلده أبوان[1914]

وقال آخر:

ودي شامة غراء في حر وجهه   مجللة لا تنقضي لا وان

و يكمل في تسع و خمس شبابه   و يهرم في سبع معًا و ثمان[1915]

وهو القمر وانما اطنبنا الكلام في مباحث النحو ولان هذا خفي على كثير من الناس و سياتي بحث منها فى قوله عليه السلام رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة في باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل[1916]، قال العيني وفيها ست عشرة لغة ضم الراء و فتحها وكلاهما مع التشديد و التخفيف و الاوجه الأربعة مع التاء التانيث الساكنة او المتحركة اومع التجرد منها فهذه اثني عشرة و الضم و الفتح مع اسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التخفيف[1917] والمراد من المبلغ المبلغ إليه و اوعى تفضيل من الوعى وهو الحفظ اي رب مبلغ إليه عنى احفظ و افهم و اضبط لما اقول من سامع مني.

67 - حدثنا مسدد، قال: حدثنا بشر، قال: حدثنا ابن عون، عن ابن سيرين، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه، ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قعد على بعيره، وأمسك إنسان بخطامه - أو بزمامه - قال: «أي يوم هذا» ، فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه سوى اسمه، قال: «أليس يوم النحر» قلنا: بلى، قال: «فأي شهر هذا» فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، فقال: «أليس بذي الحجة» قلنا: بلى، قال: «فإن دماءكم، وأموالكم، وأعراضكم، بينكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا، ليبلغ الشاهد الغائب، فإن الشاهد عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه»

1911-إيضاح شواهدالإيضاح، أبوعلى القيسى،306:1، والشعر:لجذيمة الأبرش

(1) كعيسى عليه السلام (الضياءالكوثري)

(2) كا دم عليه السلام (الضياءالكوثري)

1914-خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، عبدالقادربن عمرالبغدادى،381:2، مكتبة الخانجى، القاهرة، الطبعة الرابعة، 1997م،الشاعرغيرمعلوم

1915-إيضاح شواهدالإيضاح، أبوعلى الحسن بن عبدالله القيسى،355:1، والشعر:لرجل من أزد السراة، والصحيح وذى شامة سوداء ، وأماغرّاء فغيرمناسب

1916- صحيح البخاري، 2 : 26، رقم الحديث: 1126

1917 - عمدة القارى، 35:2

قوله (قعد على بعيره) و يطلق على المذكر و المؤنث (او بزمامه) شك من الراوي و الخطام و الزمام بمعنى وهوالذي يشد فيه البرة وهي الحلقة في انف البعير، قوله (اي يوم هذا) وانما سألهم عن اليوم و الشهر أولا لأنهم كانوا لا يرون استباحة هذه الاشياء وانتهاك حرمتها وكان تحريمها ثابتًا في نفوسهم مقررًا عندهم فيشبه حرمة الدماء و الاموال و الاعراض باليوم و الشهر و البلد في غير هذه الرواية لان حرمة المشبهات هذه كانت غير رأسخة في قلوبهم كحرمة المشبهات بها بذي الحجة بكسر الحاء و فتحها و الأول اشهر قوله (و اعراضكم) جمع عرض بكسر العين وهو موضع المدح و الذم من الانسان سواء كان في نفسه اوفي سلفه، وقيل العرض الحسب، وقيل الخلق وقيل النفس[1918]

و العبارات الثلاث بحذف المضاف تقديره فان سفك دماءكم و اخذ اموالكم و سلب اعراضكم، وفي الحديث انه يجب تبليغ العلم لان الأمر للوجوب، وفيه انه رب تلميد اوعى من شيخه، وفيه انه حامل الحديث يجوز ان يؤخذ عنه وان كان جأهلا بمعناه، وفيه ان ما كان حرامًا يجب على العا لم ان يؤكد حرمته و يغلظ عليه بابلغ ما يوجد، وفيه جواز القعود على ظهر الدواب للضرورة، واما النهي عنه فمحمول على غير الضرورة.

باب: العلم قبل القول والعمل

باب العلم قبل القول و العمل به

تقدم عليهما بالزمان و بالذات و بالشرف اما الأولان فظاهر لان من كان جأهلا فبأَي شيءٍ يقول و باي شيءٍ يعمل، واما الثالث فيعلم من وجهين: الأول من الآيات و الأحاديث اللتي هي دلائل للترجمة والثاني: انه عمل القلب وهو اشرف اعضاء البدن فيكون العلم مقدمًا عليهما بالشرف فالأولى ان يؤخذ القبلية بالمعنى الاعم الشامل لهذه المعاني الثلاثة رعاية للمطابقة،

لقول الله تعالى: {فاعلم أنه لا إله إلا الله} [محمد: 19] فبدأ بالعلم «وأن العلماء هم ورثة الأنبياء، ورثوا العلم، من أخذه أخذ بحظ وافر، ومن سلك طريقا يطلب به علما سهل الله له طريقا إلى الجنة» وقال جل ذكره: {إنما يخشى الله من عباده العلماء} [فاطر: 28] وقال: {وما يعقلها إلا العالمون} [العنكبوت: 43] {وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير} [الملك: 10] وقال: {هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون} [الزمر: 9] وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من يرد الله به خيرا يفقهه في

1918 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 28:2 - عمدة القارى، 37:2

الدين» [ص:25] وإنما العلم بالتعلم " وقال أبو ذر: «لو وضعتم الصمصامة على هذه – وأشار إلى قفاه – ثم ظننت أني أنفذ كلمة سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تجيزوا علي لأنفذتها» وقال ابن عباس: {كونوا ربانيين} [آل عمران: 79] " حلماء فقهاء، ويقال: الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره "

قوله (فبداَ بالعلم) أولا حيث قال فاعلم انه لا اله الا الله ثم قال و استغفر لذنبك وهو القول و العمل وهذا دليل للترجمة و تاكيد لها و يعلم من الآية ان التوحيد مما يجب العلم به ولا يغني التقليد فيه.

قوله (فان العلماء هم ورثة الأنبياء) قال العيني يجوز في ان الفتح و الكسر اما الفتح فبالعطف على ما قبله واما الكسر فعلى سبيل الحكاية اوعلى تقدير باب هذه الجملة،[1919] و الدليل على ان العلماء ورثة الأنبياء قوله تعالى [ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا] [1920] وهذا الحديث قطعة من حديث طويل أخرجه الترمذي بسنده عن أبي الدرداء رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سلك طريقًا يطلب فيه علمًا سهل الله له طريقًا الى الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها رضًا لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السماوات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء و فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا دينارًا ولا درهمًا وانما ورثوا العلم فمن أخذه اخذ بحظٍ وافر[1921]، قوله (ورثوا العلم) اما ماض معلوم او مجهول وعلى الأول اما من المجرد اومن التفعيل فعلى الأول الضمير للعلماء وعلى الثاني الضمير للانبياء عليهم السلام وعلى انه ماض مجهول فهومن التفعيل و الضمير للعلماء وانما لم يجعله البخاري حديثًا لانه معلل، قال الدارقطني في علله ليس بمحفوظ،[1922] وقال إبن عبد البر لم يقمه الاوزاعي وقد خلط فيه،[1923] وقال حمزة رواه الاوزاعي عن عبد السلام بن سليم[1924] عن يزيد

1919 - عمدة القارى، 39:2

1920- سورة الفاطر 32:35

1921- سنن الترمذي، 5 : 48، رقم الحديث: 2682

حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق

1922 - العلل الواردة فى الأحاديث النبوية، الدارقطنى، أبوالحسن على بن عمر بن أحمد، 216:6، دارطيبة، الرياض، الطبعة الأولى، 1405هـ/ 1985م

1923 - لفظه:"على أني أقول: إن الأوزاعي لم يقمه وقد خلط فيه" انظرللتفصيل: جامع بيان العلم وفضله، ابن عبدالبر، أبوعمريوسف بن عبدالله النمرى القرطبى، 170:1، دارابن الجوزى، السعودية، الطبعة الأولى، 1414هـ/1994م

بن سمرة[1925] وغيره من أهل العلم عن كثير بن قيس[1926] قال أبو عمرو عاصم بن رجاء[1927] ثقة مشهور،[1928] وقال الدارقطني عاصم بن رجاء ومن فوقه الى أبي الدرداء ضعفاء ولا يثبت ، قال داود بن جميل[1929] مجهول[1930] وقال البزار[1931] داود بن جميل و كثير بن قيس لا يعلمان في غير هذا الحديث ولا نعلم روى عن كثير غير داود و الوليد بن مرة[1932] ولا نعلم روى عن داود غير عاصم وقال إبن القطان اضطرب فيه عاصم،[1933] و الحاصل انهم تكلموا فيه كثيرًا لكنه لما كان له اصل في القرآن جعله في الترجمة

1924 - عبد السلام بن سليم: هو عبد السلام بن سليم عن يزيد بن سمرة، سمع منه الأوزاعي، في الشاميين. التاريخ الكبير، 65:6

1925 - يزيد بن سمرة: هو يزيد بن سمرة أبو هزان الرهاوي سمع عطاء الخراساني وبكر بن خنيس وعبد الحميد بن يزيد روى عنه هشام ابن عمار. التاريخ الكبير، 337:8

1926 - كثير بن قيس: هوكثير بن قيس: أورده ابن قانع في الصحابة، فوهم وهما قبيحا، فأورد من طريق عاصم بن رجاء، عن داود بن جميل، عن كثير بن قيس: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: "من سلك طريقا للعلم سهل الله له طريقا إلى الجنة "، أخرجه عن محمد بن يونس، عن عبد الله بن داود، عن عاصم. الإصابة فى تمييزالصحابة، 489:5

1927 - أبو عمرو عاصم بن رجاء: هو عاصم بن رجاء بن حيوة الكندي عن داود بن جميل، سمع منه عبد الله بن داود، وأبو نعيم، حديث عن الشاميين. التاريخ الكبير، 488:6

1928 - انظرللتفصيل: جامع بيان العلم وفضله لابن عبدالبر، 1:160-163

1929 - داود بن جميل: هو داود بن جميل: ويقال: الوليد بن جميل. قال فيه الدارقطنيّ: "مجهولٌ". وقال ابن عبد البر: "داود بن جميل مجهولٌ لا يعرف. . . ولا نعلم أحدا روى عنه غير عاصم بن رجاء". وكذا ضعّفه الدارقطنيّ والأزديّ. نثل النبال بمعجم الرجال، أبو عمرو أحمد بن عطية الوكيل، 574:1، دار ابن عباس، مصر، الطبعة الأولى، 1433ھ/2012م

1930 - العلل الواردة فى الأحاديث النبوية للدارقطنى، 216:6

1931 - البزار: هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري أبو بكر البزار. حدث عن هدبة، وعبد الأعلى بن حماد وغيرهما من الكبار. وحدث عنه ابن قانع، وأبو الشيخ، والطبراني، وخلق سواهم. وكان حافظا علامة ذا علم غزير، وله "المسند المعلل الكبير"، وربما كان يخطئ إذا حدث من لفظه. قال الدارقطني: يخطئ، ويتكل على حفظه. توفي سنة اثنتين وتسعين ومائتين. قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر، 646:2

1932 - وليد بن مرة: هو الوليد بن مرة روى عن كثير بن قيس عن ابن عمر روى عنه أبو عاصم النبيل. الجرح والتعديل ابن أبي حاتم، أبومحمد عبدالرحمٰن بن محمد الرازي، 19:9، درا إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 1271ھ/1952م

1933 - قال ابن القطان:" داود بن جميل وكثير بن قيس، لا يعلمان في غير هذا الحديث، ولا يعلم روى عن كثير غير داود، والوليد بن مرة، ولا يعلم روى عن داود بن جميل، غير عاصم بن رجاء، وقد نص البزارعلى ما قلنا من هذا.ولما ذكره

ولم يجعله حديثًا ولا موصولًا ولا تعليقًا، (وقال عزوجل ذكره): ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾[1934] في المعنى عطف على قوله لقول الله تعالى [فاعلم انه لا اله الا الله] [1935] قال إبن عباس اي من علم قدرته و سلطانه[1936] و هم العلماء وفي قراءة انما يخشى الله برفع الله(1937) و نصب العلماء وهو قراءة عمر بن عبد العزيز و أبي حنيفة اي يعظمهم الله و يجلهم من قبيل ذكر الملزوم و ارادة اللازم[1938] لان التعظيم لازم للخشية و وجه الاستدلال للترجمة ان الآية في مدح العلماء وان العلماء انما يستحقون المدح بسبب العلم (وقال وما يعقلها الا العالمون) اي ما يعقل الامثال المضروبة الا العلماء الذين يعقلون عن الله وهذه الآية ايضًا في مدح العلماء، فلهذا ادرج في هذا الباب ايضًا (وقالوا) اي الكفار (لو كنا نسمع) اي لو كنا نسمع الانذار سماع طالبين الحق (او نعقل) اي نعقله عقل متاملين اي لو كنا من أهل العلم ما كنا من أهل النار فهذه الآية في مدح العلم وقال ﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾[1939] فيها مدح العلم و ذم الجهل، قوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرًا يفقهه في الدين) وصله البخاري بعد هذا الباب ببأبين من حديث معاوية يفقهه اي يفهمه وهذا ايضًا في مدح العلماء و العلم (وانما العلم بالتعلم) هذه قطعة من حديث معاوية أخرجه إبن أبي عاصم و الطبراني بلفظ: يا ايها الناس تعلموا انما العلم بالتعلم و الفقه بالتفقه ومن يرد الله به خيرًا يفقهه في الدين[1940]، قوله (بالتعلم) وفي بعض النسخ بالتعليم اي ليس

الدارقطني في علله قال: " عاصم بن رجاء ومن فوقه إلى أبي الدرداء ضعفاء، ولا يثبت ".وقال أيضا: " داود بن جميل مجهول وزيادة إلى هذا اضطراب عاصم بن رجاء فيه، فعنده في ذلك ثلاثة أقوال"" انظرللتفصيل: بيان الوهم والإيهام فى كتاب الأحكام، ابن القطان، أبوالحسن على بن محمد بن عبدالملک، 28:4، دارطيبة، الرياض، الطبعة الأولى، 1418هـ/1997م

1934- سورة الفاطر 28:35

1935- سورة محمد 19:47

1936 - قال البغوى فى تفسيرهذه الأية عن ابن عباس:" تفسير البغوي – إحياء التراث (3/ 693)

قال ابن عباس: يريد إنما يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي وسلطاني". انظرللتفصيل: معالم التنزيل فى تفسيرالقرآن، البغوى، ، أبومحمد حسين بن مسعود، 693:3، دارإحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى، 1420هـ

(1) وهذه القراءة مخالفة للنصوص القطعية فلا تجوز وهي من قبيل (لاتقولوا راعنا) فهي من قبيل المشتبهات . (الضياءالكوثري)

1938 - عمدة القارى، 41:2 - مباحث فى علوم القرآن، صبحى الصالح، 253:1، دارالعلم للملايين، الطبعة الرابعة والعشرون، 2000م

1939- سورة الزمر 9:39

1940- المعجم الكبير للطبراني، 19 : 395، رقم الحديث: 929

العلم المعتد الا العلم الماخوذ عن الأنبياء عليهم السلام بالتعلم، وفيه ان العلم لا يطلق الا على علم الشريعة وهو علم التفسير والحديث و الفقه،

قوله (وقال أبو ذر لو وضعتم الصمصامة) رواه الدارمي موصولًا في مسنده[1941] من طريق الاوزاعي حدثني مرثد بن أبي مرثد[1942] عن أبيه قال اتيت اباذر وهو جالس عند الجمرة الوسطى وقد اجتمع الناس عليه يستفتونه فاتاه رجل فوقف عليه فقال الم تنه عن الفتيا فرفع رأسه إليه فقال ا رقيب انت عليَ لو وضعتم فذكر مثله، و سبب ذلك ان ابا ذر كان بالشام و اختلف مع معاوية في تاويل قوله تعالى [والذين يكنزون الذهب و الفضة] [1943] فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب خاصة وقال أبوذر نزلت فينا وفيهم فكتب معاوية الى عثمان فأرسل الى أبي ذر فحصلت منازعة ادت الى انتقال أبي ذر عن المدينة فسكن بالربذة الى ان مات بها، الصمصامة هي السيف القاطع ، قوله (على هذه) اشارة الى قفاه (انفذ كلمة) اي اقدر على تبليغ كلمة (قبل ان تجيزوا علي) اي قبل ان تقطعوا رأسي، وفيه عدم اطاعة الامام اذا نهاه عن الفتيا لان فيها كتمان العلم وهو مذموم بالآية والحديث، اما الآية فقوله تعالى ﴿ان الذين يكتمون ما انزلنا من﴾[1944] الخ، والحديث: من كتم علمًا يعلمه[1945]، الخ، وفيه حث على تبليغ العلم و لو بتحمل الاذى و المشقة وهذا ايضًا يدل على فضيلة العلم و يباح له ان يسكت اذا خاف الاذى كما سكت أبو هريرة من علم الفتن خوف الاذى، واما علم الشريعة فقد بث فينا جزاه الله جنة نعيم، قوله (وقال إبن عباس كونوا ربانيين حكماء فقهاء) الحكماء جمع حكيم من الحكمة وهي صحة القول و العقيدة و الفعل ويقال الحكمة الفقه في الدين، وقيل هي معرفة الاشياء على ما هي عليه، و الفقهاء جمع فقيه من الفقه وهو الفهم لغة وفي الاصطلاح: هو العلم بالأحكام الشرعية العملية من ادلتها التفصيلية وفي نسخة اخرى حلماء جمع حليم

حكم الحديث: قال الهيثمي: رواه الطبراني في الكبير، وفيه رجل لم يسم وعتبة بن أبي حكيم وثقه أبو حاتم و أبو زرعة و ابن حبان و ضعفه جماعة- مجمع الزوائد للهيثمي، 1 : 128، رقم الحديث: 535

1941- سنن الدارمي، 1 : 456، رقم الحديث: 562

1942 - مرثد بن أبي مرثد: هو مرثد بن أبي مرثد الغنوي. صحابي، وأبوه صحابي، واسمه كناز، بنون ثقيلة وزاي، ابن الحصين، وهما ممن شهد بدرا، وتقدم أبوه. قال ابن إسحاق: استشهد مرثد في صفر سنة ثلاث في غزاة الرجيع- الإصابة فى تمييزالصحابة لابن حجرالعسقلاني، 56:6

1943- سورة التوبة 34:9

1944- سورة البقرة 159:2

1945- المستدرك على الصحيحين، 1 : 182، رقم الحديث: 346

حكم الحديث: قال الإمام الحاكم هذا إسناد صحيح- المرجع السابق

من الحلم وهو الطمانينة عند الغضب و تاخير الانتقام مع القدرة عليه وفي بعض النسخ علماء وفي هذا ايضًا اشارة الى فضيلة العلم،[1946] قوله (بصغار العلم قبل كباره) اي الذي يربي الناس بجزئيات العلم قبل كلياته او بفروعه قبل اصوله او بمقدماته قبل مقاصده.

باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا

68 - حدثنا محمد بن يوسف، قال: أخبرنا سفيان، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن ابن مسعود، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم «يتخولنا بالموعظة في الأيام، كراهة السآمة علينا»

69 - حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا يحيى بن سعيد، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثني أبو التياح، عن أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «يسروا ولا تعسروا، وبشروا، ولا تنفروا»

باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة و العلم

قولهم يتخولهم اي يتعهدهم اي الصحابة من التخول وهو التعهد اي يراعي الاوقات في وعظهم و يتحرى منها ما كان مظنة القبول ولا يفعله كل يوم مخافة السآمة (بالموعظة) وهي النصح و التذكير بالعواقب (كراهة السآمة علينا) اي الملالة، قوله (يسروا) اعلم ان بين يسروا وبين بشروا جناس خطي.

باب من جعل لأهل العلم أياما معلومة

70 - حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، قال: كان عبد الله يذكر الناس في كل خميس فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن لوددت أنك ذكرتنا كل يوم؟ قال: أما إنه يمنعني من ذلك أني أكره أن أملكم، وإني أتخولكم بالموعظة، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بها، مخافة السآمة علينا "

باب من جعل لأهل العلم أياما معدودة

وهو التخول (كان عبد الله) وهو إبن مسعود كنيته أبو عبد الرحمن كما في الحديث (ذكرتنا) اي وعظتنا (اما) حرف التنبيه (ان املكم) على صيغة المتكلم اي املالكم و ضجركم، وفيه ما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الاقتداء به صلى الله عليه وسلم ولا يخالفونه في سنته.

باب: من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين

71 - حدثنا سعيد بن عفير، قال: حدثنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، قال: قال حميد بن عبد الرحمن، سمعت معاوية، خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من يرد الله به خيرا يفقهه في

1946 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 2:31 - عمدة القارى، 2:43

الدين، وإنما أنا قاسم والله يعطي، ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله، لا يضرهم من خالفهم، حتى يأتي أمر الله»

باب من يرد الله به خيرًا يفقهه في الدين

قوله خيرًا اي منفعة وهو اسم ههنا وليس افعل التفضيل وقد مر معنى الفقه لغة و اصطلاحًا، وقال الحسن البصري الفقيه هو الزاهد في الدنيا الراغب البصير بعيوب نفسه المداوم على عبادة ربه،[1947] قوله (من يرد الله به خيرًا) من الارادة وهي صفة مخصصة لاحد طرفي المقدور بالوقوع، وقوله خيرًا نكرة وقعت في سياق الشرط فتفيد العموم كالنكرة اذا

وقعت في سياق النفي يفيد العموم فكذا هذه والمراد من يرد الله به جميع الخيرات، ويحتمل ان تكون التنوين للتعظيم كما في قوله تعالى ﴿و لقد كذبت رسل من قبلك﴾[1948] وفيه بيان فضيلة العلم باكمل وجه لان الفقه في الدين خير عظيم،

قوله (يفقهه في الدين) اي يجعله فقيهًا و ذا فهم في الدين والمعنى اللغوي هنا مناسب ليتنأول فهم كل علم من علوم الدين ولما كان الناس متفاوتين في الفهم في الدين وهومن اعطاء الله تعالى اعتذر رسول الله عنه بقوله (وانما انا قاسم) يعني ان هذا التفاوت ليس مني وانما الذي هومني هو القسمة بينكم يعني تبليغ الوحي إليهم من غير تخصيص باحدٍ و التفاوت في افهامهم من الله تعالى لانه هو المعطي على قدر ما تعلقت به ارادته وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، وقيل مورد الحديث كان وقت قسمة المال حين خصص عليه السلام بعضهم بالزيادة لحكمةٍ اقتضت ذلك و خفيت عليهم حتى اعترض بعظهم بان هذه قسمة فيها تخصيص لناس فرد عليهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله من يرد الله به خيرًا يفقهه في الدين يعني من اراد الله به خيرًا يفققه و يزيد له في فهمه في امور الشرع ولا يتعرض لأمر ليس على وفق خاطره اذ الأمر كله لله وهوالذي يعطي و يمنع وهوالذي يزيد و ينقص و النبي صلى الله عليه وسلم ليس بمعط حتى ينسب إليه الزيادة و النقصان وعلى هذا فسر قوله عليه السلام (والله يعطي) اي من قسمت له كثيرًا فبقدر الله تعالى وما سبق له في الكتاب وكذا من قسمت له قليلًا فلا يزداد لاحد في رزقه كما لا يزداد في اجله، وقال الداودي في قوله: انما انا قاسم والله يعطي دليل على انه انما يعطي بالوحي ثم قال في آخر كلامه ان شان امته القيام على أمر الله الى يوم القيامة و هم الذين اراد الله بهم خيرًا حتى فقهوا في الدين و نصروا الحق ولم يخافوا ممن خالفهم

1947 - عمدة القارى، 49:2

1948- سورة الأنعام 34:6

ولا كثر ثوابهم[1949] ﴿أولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون﴾[1950] وفي تقديم المسند إليه في قوله والله يعطي افادة التقوي عند السكاكي من غير احتمال التخصيص اي الله يعطي لا محالة وعند الزمخشري فيه احتمال التخصيص اي الله يعطى لا غيره،[1951] وانما حذف مفعول يعطي ليدل على التعميم بان كل شيءٍ يُعطى فان الله يعطيه،

قوله (حتى ياتي أمر الله) وهي القيامة اي قربتِ القيامة اي حتى الريح اللينة اللتي تاخذ روح كل مؤمن و مؤمنة لان القيامة لا تقوم حتى لا يقول احد الله، ولان القيامة تقوم على شرار الخلق وهذه الامة القائمة على أمر الله من هم قال البخاري هم أهل العلم،[1952] وقال الامام أحمد: ان لم يكونوا أهل الحديث فلا ادري من هم، وقال القاضي عياض: انما اراد الامام أحمد رحمه الله أهل السنة و الجماعة،[1953] وقال النووي يحتمل ان تكون هذه الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين فمنهم مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد الى غير ذلك، وفي الحديث دلالة على حجية الاجماع لان مفهومه ان الحق لا يعدوه الامة، واما حديث لا تجتمع امتي على الضلالة فهو ضعيف[1954] ذكره العيني،[1955] وقال بعضهم فيه ان العصر لا يخلومن مجتهد،[1956] وفيه فضل العلم و العلماء على سائر الناس، وفيه فضل الفقه في الدين على سائر العلوم، وفيه معجزة ظاهرة للنبي عليه السلام حيث اخبر عما سياتي وهوقد وقع كما اخبر به فلن تزال هذه الطائفة قائمة على أمر الله الى آخره.

باب الفهم في العلم

1949 - عمدة القارى، 51:2

1950- سورة المجادلة 22:58

1951 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 37:2 - عمدة القارى، 52:2

1952 - قال البخارى:" باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق" يقاتلون وهم أهل العلم " انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 101:9

1953 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 350:6 - عمدة القارى، 52:2

1954 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 67:13 - عمدة القارى، 52:2

1955 - عمدة القارى، 52:2

1956 - عمدة القارى، 52:2

72 – حدثنا علي بن عبد الله، حدثنا سفيان، قال: قال لي ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قال: صحبت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمعه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثا واحدا، قال: كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتي بجمار، فقال: «إن من الشجر شجرة، مثلها كمثل المسلم» ، فأردت أن أقول: هي النخلة، فإذا أنا أصغر القوم، فسكت، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «هي النخلة»

باب الفهم في العلم

فان قلت الفهم و العلم بمعنى فكيف يصح هذا القول؟ قيل في الجواب لا نسلم ان الفهم و العلم بمعنى لان العلم هو الادراك الكلي و الفهم جودة الذهن و الذهن قوة تقتنص الصور و المعاني و تشتمل الادراكات العقلية و الحسية[1957] فكان المعنى باب جودة الذهن في العلم اي باب فضل جودة الذهن في العلم و الفضل وان لم يدل عليه هذا الحديث في هذا المقام لكن يدل عليه حديث عبد الله بن دينار في باب الحياء في العلم في آخر كتاب العلم في قول عمر لان تكون قلتَها احب اليَ من ان يكون لي كذا وكذا[1958] (فلم اسمعه يحدث)، وفيه الدلالة على ان إبن عمر كان متوقيا للحديث وقد قال أبوه اقلوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله إبن بطال،[1959] وقال الشيخ قطب الدين قد يكون تركه لغير هذا الوجه اما لعدم نشاط الاشتغال بمؤنة الفقه و تعبه او لعدم السؤال، وقال العيني: يمكن التوفيق بينهما بانه كان يتوقى الحديث ما لم يسال فاذا سال اجاب و أكثر الجواب عند كثرة السؤال فانه كان من المكثرين في الحديث[1960] (بجمار) ويقال له الجامور ايضًا وهو شحم النخل وهوالذي يؤكل منه.

باب الاغتباط في العلم والحكمة

باب الاغتباط في العلم والحكمة

افتعال من الغبطة و الفرق بينهما وبين الحسد ان الغبطة ان يتمنى مثل حال المغبوط من غير ان يريد زوالها عنه و الحسد ان يتمنى زوال ما فيه و الأولى جائزة بخلاف الثاني والحكمة معرفة الاشياء على ما هي عليه فتكون تفسيرًا للعلم،

وقال عمر: «تفقهوا قبل أن تسودوا» قال أبو عبد الله: «وبعد أن تسودوا وقد تعلم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في كبر سنهم»

1957 - عمدة القارى، 52:2

1958- صحيح البخاري، 1 : 38، رقم الحديث: 131

1959 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 158:1

1960 - عمدة القارى، 54:2

قوله (وقال عمر تفقهوا قبل ان تسودوا) اي قبل ان تصيروا سادة و تعلموا العلم ماد متم صغارًا قبل السيادة و الرياسة و قبل ان ينظر اليكم فان لم تعلموا قبل ذلك استحييتم ان تعلموا بعد الكبر فبقيتم جهلاء، وقيل معناه قبل ان تزوجوا[1961] فتصيروا سادة بالتحكم على الازواج و الاشتغال بهن لهوا ثم تمحلا للتفقه و العرب تقول هو سيدنا اي رئيسنا، وقال الفراء[1962] السيد المالك،[1963] وقال قتادة: السيد العابد، وقال الاصمعي: العرب تقول السيد كل مقهورمغموربحلمه ،[1964] ويقال السيد الحليم،[1965] وقيل ان السيادة تحصل بالعلم، السيادة تحصل بالعلم وقال إبن الفارس[1966] سمي السيد سيدًا لان الناس يلتجئون الى سواده اي شخصه،[1967] وقال إبن بطال انما قال عمر ذلك لان من سوده الناس يستحيي ان يقعد مقعد المتعلم خوفًا على رياسته عند العامة،[1968] فان قلت اثر عمر كيف يكون دليلًا للترجمة؟ قلت: من تفقه قبل بلوغ السيادة فهو يغبط فانه سبب لسيادته .

قوله (قال أبو عبد الله) هو كنية البخاري (و بعد ان تسودوا) عطف على قول عمر قبل ان تسودوا اذ مقصود البخاري التفقه قبل السيادة و بعدها اذا لا يجوز ترك التفقه بعد السيادة اذا فاته قبلها لان البخاري اكد ذلك بقوله (وقد تعلم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعد كبر سنهم) لان أكثر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم آمنوا في كبر سنهم،

1961 - المدخل إلى السنن الكبرىٰ، أبوبكرالبيهقى، أحمد بن الحسين بن على، 265:1 ، الرقم: 374، دارالخلفاء للكتاب الإسلامى، الكويت، بدون طبع وبدون تاريخ

1962 - الفراء النحوي: هو يحيى بن زياد الفراء الكوفي، عرف بذلك ولم يكن يعمل الفراء ولا يبيعها؛ لأنه كان يفري الكلام، قاله ابن السمعاني، الإمام البارع النحوي، أجل أصحاب الكسائي. كان أبرع الكوفيين في النحو واللغة، وأعلمهم بفنون الأدب على ما ذكره بعضهم، وكان يحافظ على الإعراب في كلامه، وربما تكلم بالملحون. توفي الفراء سنة سبع ومائتين. قلادة النحر، 391:2

1963 - تهذيب اللغة، الأزهرى، أبومنصورمحمد بن أحمد الهروى، 27:13، باب السين والدال، دارإحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى، 2001م - عمدة القارى، 55:2

1964 - الغريبين فى القرآن والحديث لأبى عبيد الهروى ، 950:3، المادة: سود - عمدة القارى، 55:2

1965 - الكواكب الدرارى للكرمانى،41:2 - عمدة القارى، 55:2

1966 - إبن الفارس: هو ابن فارس الأبلق الغفاري سمع أبا ذر روى عنه أبوشعبة. التاريخ الكبير، 443:8

1967 - عمدة القارى، 55:2

1968 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 158:1

73 – حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثني إسماعيل بن أبي خالد، على غير ما حدثناه الزهري، قال: سمعت قيس بن أبي حازم، قال: سمعت عبد الله بن مسعود قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: " لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله مالا فسلط على [ص:26] هلكته في الحق، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها "

قوله (على غير ما حدثناه الزهري) حدثنا صيغة غائب تقتضي مفعولين كلمة نا مفعوله الأول والضميرالمتصل المنصوب مفعوله الثاني و الزهري فاعله، اعلم ان سفيان حدثه اثنان الزهري و اسماعيل فهويقول حدثني اسماعيل بلفظ غير اللفظ الذي حدثني به الزهري وهذه المغايرة اما في الاسناد اوفي لفظ المتن او غير ذلك و غرضه التقوية بتعدد الطرق، و رواية سفيان عن الزهري رواه البخاري في التوحيد عن علي بن عبد الله و اختصره البخاري، و اورده مسلم تامًا من حديث عن زهير بن حرب وغيره عن سفيان بن عيينة قال حدثنا الزهري عن سالم عن أبيه وأخرجه البخاري ايضًا تامًا في فضائل القرآن من طريق شعيب عن الزهري.[1969]

قوله (لا حسد الا في اثنتين) اي في خصلتين و رجل بدل منه ولا يصح حمل رجل على خصلتين فلا بد من تقدير مضاف اي خصلة رجل و الحسد ان يتمنى الرجل ان يحول الله إليه نعمة الآخر و فضيلته و يسلبه عنه وهو غير جائز لان المقصود الأول لمدبر العالم و خالقه الاحسان الى عبيده و الجود إليهم و افاضة انواع الكرم عليهم فمن تمنى زوال ذلك فكأنه اعترض على الله تعالى فيما هو المقصود بالقصد الأول من خلق العالم و ايجاد المكلفين، وايضًا ربما اعتقد في نفسه انه احق بتلك النعم من ذلك الانسان فيكون هذا اعتراضًا على الله وقدحًا في حكمته وكل ذلك يلقيه في الكفر و البدعة و يزيل عن قلبه نور الايمان و كما ان الحسد سبب الفساد في الدين فكذالك هو السبب للفساد في الدنيا فانه يقطع المودة و المحبة فلهذا قال الله تعالى﴿ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض﴾[1970] بخلاف الغبطة وهي جائزة وهي ان يتمنى الرجل مثل حال المغبوط من غير ان يريد زوالها منه وهي محمودة و الحسد ماخوذ من الحسود وهو القراد كما ان القراد يقشر الجلد فكذا الحسد يقشر القلب[1971] والمراد من الحسد هنا الغبطة من قبيل ذكر المسبب و ارادة السبب، وقال الخطأبي معنى الحسد ههنا شدة الحرص و الرغبة كنى بالحسد عنهما لأنهما سببه و الداعي إليه[1972] و بهذا سماه البخاري اغتباطًا وقد جاء في بعض طرق هذا الحديث ما يبين ذلك فقال فيه ليتني

1969- صحيح البخاري، 6 : 182، رقم الحديث: 4984

1970- سورة النساء 32:4

1971 - عمدة القارى، 57:2

1972 - أعلام الحدث شرح صحيح البخارى للخطابى، 195:1

اوتيت مثل ما اوتي فلان فعملت مثل ما يعمل ذكره البخاري في فضائل القرآن في باب اغتباط صاحب القرآن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه فلم يتمن السلب وانما تمنى ان يكون مثله[1973]، وفيه تخصيص لاباحة نوع من الحسد و اخراج له عن جملة ما حظر له كما رخص لنوع من الكذب فان كانت جملته محظورة فالمعنى لا اباحة في شيءٍ من الحسد الا فيما كان هذا سبيله اي لا حسد محمود الا هذا، وقال الكرماني ويحتمل ان يكون من قبيل قوله تعالى [لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الأولى] [1974] اي لا حسد الا في هذين الاثنين، وفيهما لا حسد ايضًا فلا حسد اصلاً،[1975] و رده العيني وقال: قلت المعنى في الآية لا يذوقون فيها الموت البتة فوقع قوله الا الموتة الأولى موقع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهومن باب التعليق بالمحال كانه قيل ان كانت الموتة الأولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها في المستقبل ولا يتاتى هذا المعنى في قوله لا حسد الا في اثنتين فكيف يكون من قبيل الآية المذكورة، وفي الآية جميع الموت منفي بخلاف الحسد فان جميعه ليس بمنفي فان الحسدفي الخيرات ممدوح ولهذا نكر الحاسد في قوله تعالى ﴿ومن شر حاسد اذا حسد﴾[1976] لان كل حاسد لا يضر، قال ابوتمام[1977]: [وما حاسد في المكرمات بحاسد] [1978] وكذلك نكر الغاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر وانما يكون في بعض دون بعض بخلاف النفاثات لانه عرف لان كل نفاثة شريرة،[1979] قوله (مالا) انما نكره لان اي قدر منه أهلكه في الحق دخل صاحبه في هذا الحكم، قوله (فسلط على هلكته) قال العيني في هذه العبارة مبالغتان احداهما التسليط فانه يدل على الغلبة و قهر النفس المجبولة على الشح البالغ و الاخرى لفظ على هلكته فانه يدل على انه لا يبقى من المال شيئًا ولذا اوهم اللفظان التبذير وهو صرف المال في ما لا ينبغي ذكره،[1980] قوله

1973- صحيح البخاري، 6 : 191، رقم الحديث: 5026

1974- سورة الدخان 56:44

1975 - الكواكب الدرارى للكرمانى،43:2

1976- سورة الفلق 5:113

1977 - أبو تمام: هو أبو تمام حبيب بن أوس الطائي الحوراني، مقدم الشعراء في عصره، المتوفى كهلا سنة إحدى وثلاثين ومئتين. سئل الشريف الرضي عن أبي تمام والبحتري والمتنبي، فقال: "أما أبو تمام فخطيب منبر وأما البحتري فواصف جؤذر وأما المتنبي فقائد عسكر". سلم الوصول إلى طبقات الفحول 9:2

1978-معاهدالتنصيص على شواهدالتلخيص، أبوالفتح عبدالرحيم بن عبدالرحمٰن العباسى،379:1،عالم الكتب، بيروت،الطبعة وسن الطباعة غيرموجود، والشعر:لأبى تمام ، والشعربتمامها :هم حسدوه لاملومين مجده

وماحاسدفى المكرمات بحاسد

1979 - عمدة القارى، 57:2،58

1980 - عمدة القارى، 58:2

(في الحق) دفعًا لذلك الوهم، قوله (و رجل) عطف على رجل قبله يجوز فيها الجر على البدلية والرفع على الخبرية ويحتمل النصب على المفعولية، قوله (الحكمة) وانما عرفه بلام العهد لان المراد من الحكمة معرفة الا شيئًا اللتي جاء الشرع بها اوالمراد منها القرآن، قوله (فهو يقضي بها و يعلمها) وهذه ايضًا تشتمل على مبالغتين احداهما الحكمة فانها تدل على علم دقيق محكم و الاخرى القضاء بين الناس و تعليمهم فانها من خلافة النبوة و لفظ الحكمة اشارة الى الكمال العلمي و يفضي الى الكمال العملي وبكليهما الى التكميل و الفضيلة اما داخلية واما خارجية، و اصل الداخلية العلم و اصل الفضائل الخارجية المال ثم الفضائل اما تامة واما فوق التامة و الاخرى افضل من الأولى لانها كاملة متعدية وهذه قاصرة غير متعدية، قال الخطأبي ومعنى الحديث الترغيب في طلب العلم و تعليمه و التصدق بالمال ،[1981] وقال إبن بطال وفيه من الفقه ان الغني اذا قام بشروط المال وفعل فيه ما يرضي ربه تبارك و تعالى فهو افضل من الفقير الذي لا يقدر على مثل هذا،[1982] اقول: و قليل ما هم و المطابقة بالترجمة في قوله لا حسد الا في اثنتين اي في خصلتين لان البخاري اراد منه الاغتباط كما قلنا آنفًا ذكره البخاري في فضائل القرآن.

باب ما ذكر في ذهاب موسى صلى الله عليه وسلم في البحر إلى الخضر

باب ما ذكر في ذهاب موسى عليه السلام في البحر الى الخضر

و لعل غرض البخاري منه الاستدلال على ما في الباب الأول من قوله وقد تعلم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في كبر سنهم على طريق الاستقلال و لذلك بوب بابا مستقلًا للاستدلال على هذا المدعى، و وجه الاستدلال ان سيد سادات العالم في زمانه موسى عليه السلام قد تحمل المشقة في طلب العلم و جهد و جد في التعلم و قاسى تعب البر و ركوب البحر مع انه علم زائد غير داعية إليه الضرورة فيعلم منه التفقه بعد السيادة ايضًا، ويرد عليه ان موسى عليه السلام لما توجه نحو الخضر لم يركب البحر الى ان يلتقيا فركبا في السفينة وكان سفره قبل الملاقات في البر وأجابوا عنه باجوبة: قال العيني و يمكن ان يوجه هذا بتوجيهين: احدهما ان المقصود من الذهاب انما حصل بتمام القصة ومن تمامها انه ركب مع الخضر البحر فاطلق على جميعها ذهابًا من قبيل اطلاق اسم الكل على البعض اومن قبيل تسمية المسبب باسم ما تسبب عنه ، و الآخر ان الظرف وهوقوله في البحر في قوله: وكان يتبع اثر الحوت في البحر يحتمل ان يكون لموسى عليه السلام، ويحتمل ان يكون للحوت و اذا كان كذلك فلعله قوي عنده احد الاحتمالين بما روى عبد بن

1981 - أعلام الحدث شرح صحيح البخارى للخطابى، 196:1

1982 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 158:1

حميد[1983] عن أبي العالية ان موسى عليه السلام التقى باالخضر في جزيرة من جزائر البحر انتهى، و التوصل الى جزيرة البحر لا يقع الا بسلوك البحر[1984] وعند إبن المنير[1985]: كلمة الى بمعنى مع اي مع الخضر،[1986] وقيل المراد من البحر ساحله، وقيل الواو العاطفة قبل قوله الى الخضر مقدرة اي و الى الخضر، قوله (و موسى) معرب[(1987)] وانما سمي به لان موسى بلغة القبط الماوشي باالشين المعجمة الشجر فعرب و بدل شي بسي و سمت به آسية أمراة فرعون لما التقطه آل فرعون وهوفي التأبوت فهذه التسمية لهذه المناسبة، وقيل: هو اسم عبراني، وقيل عربي من الموسى وهو حلق الشعر، ويقال من اوسيت رأسه اذا حلقته بالموسى،[1988] وفي العيني و اختلفوا في البحرين في قوله تعالى ﴿حتى اذا بلغ مجمع البحرين﴾[1989] فقيل هو ملتقى بحري فارس و الروم مما يلي المشرق، وقيل طنجة، وقيل افريقية، وذكر السهيلي انه بحر الاردن و بحر القلزم، وقيل بحر المغرب و بحر الزقاق، قلت: بحر فارس ينبعث من بحر الهند شمالًا بين مكران وهي على فم بحر فارس من شرقيه وبين عمان وهي على فم بحر فارس من غربيه و بحر الروم وهو بحر افريقية و الشام يمتد من عند البحر الاخضر الى المشرق و يتصل بطرطوس و بحر طنجة بينها وبين سبتة وغيرها من بر العدوة من الاندلس و بحر افريقية هو بحر طرابلس المغرب يمتد منها شرقًا حتى يتجاوز حدود افريقية وهوالذي يتصل باسكندرية و الكل يسمى بحر الروم وانما يضاف الى البلاد عند الاتصال إليها و بحر القلزم يأخذ من القلزم وهي بلدة من

1983 - عبد بن حميد: هو الإمام أبو محمد عبد بن حميد بن نصر الكشي الحافظ، صاحب "المسند"، المتوفى سنة تسع وأربعين ومائتين. قال السمعاني: هو أبو محمد عبد الحميد، المعروف بعبد بن حميد، إمام جليل القدر، ممن جمع وصنف. روى عنه البخاري ومسلم والترمذي وكانت إليه الرحلة من أقطار الأرض، وثقه ابن حبان. سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 198:2

1984 - فتح البارى لابن الحجر، 168:1

1985 - ابن المنير: هو أحمد بن محمد بن منصور بن القاسم بن مختار القاضي، ناصر الدين ابن المنير الجذامي الجروي الإسكندراني؛ ولد سنة عشرين وستمائة؛ وكان عالما فاضلا مفننا، وله مصنفات مفيدة، وتفسير نفيس، وسمع الحديث من ابن رواج وغيره، وله تأليف على تراجم صحيح البخاري وله كتاب الاقتفا عارض به الشفا للقاضي عياض، وولي قضاء الإسكندرية وخطابتها، وقيل إن الشيخ عز الدين ابن عبد السلام كان يقول: ديار مصر تفتخر برجلين في طرفيها: ابن المنير بالإسكندرية، وابن دقيق العيد بقوص. وتوفي في مستهل ربيع الأول سنة ثلاث وثمانين وستمائة بالثغر. فوات الوفيات لصلاح الدين محمد بن شاكربن أحمد، 149:1

1986 - عمدة القارى، 58:2

(1) قوله معرب اى لفظ موسي نقل من العجمية الي العربية (الضياءالكوثري)

1988 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 59:2

1989- سورة الكهف 60:18

السودان على طرفه الشمال جنوبًا بميله الى الشرق حتى يصير عند القصير وهي قزحة قوس و الاردن بلدة من بلاد الغور من الشام ولا اعرف بحرًا ينسب إليها، وانما نسب إليها نهر كبير يسمى نهر الاردن وهو نهر الغور و سمى الشريعة ايضًا و آخره ينتهي الى البحيرة المنتنة وهي بحيرة زغرو بحر الزقاق بين طنجة و بر الاندلس هناك يسمى بحر الزقاق وهو يضيق و بحر الغرب هو البحر الاخضر الذي لا يعرف منه الا ما يلي المغرب من اقاصي الحبشة الى خلف بلاد الرومية وهي بحيث لا يدرك آخرها لان الراكب لا تجري فيها و له خليج الى الاندلس و طنجة[1990] (و الخضر) قيل اسمه بليًا وقيل ايليا وقيل خضرون وقيل ارميا وقيل اليسع، وقيل أحمد وقيل عامر و الخضر بفتح الخاء وكسر الضاد و يجوز كسر الخاء وسكون الضاد و سمي به لانه جلس على فروة اي وجه الارض بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء و كنيته أبو العباس وهومعمر فالجمهور على انه باق الى يوم القيامة، قيل شرب من عين الحياة وانكر حياته جماعة منهم البخاري و ابراهيم الحربي و إبن المناوي[1991] و إبن الجوزي[1992]، و اختلفوا هل هو نبي ام ولي و هل هو مرسل ام لا، و الصحيح انه نبي معمر محجوب عن الابصار.[1993]

وقوله تعالى: (هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا)

قوله تعالى (هل اتبعك) حكاية عن خطاب موسى الخضر عليهما السلام سأله ان يعلمه من العلم الذي عنده مما لم يقف عليه موسي عليه السلام زاد البخاري قوله تعالي لدفع من توهم ان موسي عليه السلام ذهب الي الخضرلغير التعلم كالملاقات و نحوها فدفع هذا الوهم بانه احتمل المشقة وذهب الى الخضر بعد السيادة للتعلم لا لغرض آخر

1990 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 59:2

1991 - ابن المناوي: هو إبن المناوي، زين العابدين بن عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي الحدادي ثم المناوي القاهري: متصوف، فاضل. تعلم في القاهرة، وصنف كتبا، منها "شرح تائية ابن الفارض" و "شرح المشاهد لابن عربي" و "حاشية على شرح المنهاج للجلال المحلي" و "شرح الأزهرية" ووفاته في القاهرة سنة 1022من الهجرة الموافق 1613 الميلادية.الأعلام للزركلي، 65:3

1992 - إبن الجوزي: هو أبو الفرج ابن الجوزي القرشي التيمي البكري البغداذي الحنبلي الواعظ صاحب التصانيف المشهورة في أنواع العلوم عرف جدهم بالجوزي لجوزة في داره بواسط ولم يكن بواسط جوزة غيرها وجعفر في أجداده هو الجوزي منسوب إلى فرضة من فرض البصرة يقال لها جوزة توفي أبوه وله ثلاث سنين وكانت له عمة صالحة وكان أهله تجارا في النحاس ولهذا كتب اسمه في بعض السماعات عبد الرحمن الصفار ولد تقريبا سنة ثمان أو سنة عشر وخمس مائة وتوفي سنة سبع وتسعين وخمس مائة وأول سماعه سنة عشر وخمس مائة- الوفى بالوفيات، 110:18

1993 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 60:2

74 – حدثني محمد بن غرير الزهري، قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثني أبي، عن صالح، عن ابن شهاب، حدثه أن عبيد الله بن عبد الله أخبره عن ابن عباس أنه تمارى هو والحر بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى، قال ابن عباس: هو خضر، فمر بهما أبي بن كعب، فدعاه ابن عباس فقال: إني تماريت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى، الذي سأل موسى السبيل إلى لقيه، هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه؟ قال: نعم، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " بينما موسى في ملإ من بني إسرائيل جاءه رجل فقال: هل تعلم أحدا أعلم منك؟ " قال موسى: لا، فأوحى الله عز وجل إلى موسى: بلى، عبدنا خضر، فسأل موسى السبيل إليه، فجعل الله له الحوت آية، وقيل له: إذا فقدت الحوت فارجع، فإنك ستلقاه، وكان يتبع أثر الحوت في البحر، فقال لموسى فتاه: (أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) ، قال: (ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا) ، فوجدا خضرا، فكان من شأنهما الذي قص الله عز وجل في كتابه "

(انه تمارى) اي تنازع و تجامل (هو) اي إبن عباس (و الحر بن قيس) [1994] عطف على المستتر في تمادي بعد تاكيده بالمنفصل وكان لإبن عباس في هذه القصة تماديتان تماد بينه وبين الحر بن قيس في صاحب موسى عليه السلام اَ هو الخضر ام غيره و تماد بينه وبين نوف البكالي[1995] في موسى عليه السلام اَ هو موسى بن عمران الذي انزلت عليه التوراة ام موسى بن ميشا (في صاحب موسى) اي الذي ذهب موسى عليه السلام للتعلم (فدعاه إبن عباس) اي دعا إبن عباس أبيا (الى لقيه) اي لقائه (هل تعلم احدًا اعلم منك) وفي رواية مسلم بينا موسى عليه السلام في قومه يذكرهم أيام الله و أيام الله نعمائه و بلائه اذ قال ما اعلم في الارض رجلاً خيرًا اواعلم مني فاوحى الله إليه ان في الارض رجلاً هواعلم منك[1996] (وكان يتبع اثر الحوت) اي ينظر فقدانه (فتاه) اي صاحبه يوشع بن نون[1997] و قصته انه قال اين اطلبه قال الله تعالى له

1994 - حر بن قيس: هو الحر بن قيس بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري، ابن أخي عيينة بن حصن، كان أحد الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من فزارة مرجعه من تبوك. الاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 403:1

1995 - نوف البكالي: هو نوف بن فضالة أبو يزيد البكالي الحميري نسبه ابن أبي الأسود قال موسى بن اسمعيل عن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني قال كان نوف ابن امرأة كعب أحد العلماء، وقال عمرو بن علي نا يحيى القطان قال نا سفيان قال حدثني نسير بن ذعلوق قال سمعت نوفا بالكوفة في إمارة مصعب بن الزبير. التاريخ الكبير، 129:8

1996- صحيح مسلم، 4 : 1850، رقم الحديث: 2380

1997 - يوشع بن نون:هو يوشع بن نون بن أفراييم بن يوسف، وهو المذكور في القرآن بلفظ الفتى لما ثبت في الصحيح أنه هو ونبوته متفق عليها عند أهل الكتاب، وما قيل من أن النبوة حولت من موسى في آخر عمره إليه غير مسلم. وكان

على الساحل عند الصخرة قال يا رب كيف لي به قال تاخذ حوتًا في مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقيل اخذ سمكة مملوحة وقال لفتاه يوشع بن نون عليه السلام اذا فقدت الحوت فاخبرني وكان يمشي و يتبع اثر الحوت فرقد موسى عليه السلام فاضطرب الحوت و وقع في البحر قيل ان يوشع حمل الخبز و الحوت في المكتل فنزلا ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحياة فلما اصاب السمكة روح الماء و برده عاشت، وقيل تواضاً يوشع من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش و وقع في الماء،

قوله ﴿اني نسيت الحوت﴾[1998] اي تفقد أمره ﴿الا الشيطان ان اذكره﴾[1999] وانما نسبه الى الشيطان لانه راض به، قوله ﴿ذلك﴾ اي فقدان الحوت (هوالذي ما كنا نبغي) [2000] اي نطلبه ﴿فارتدا على آثارهما قصصا﴾[2001] اي يقصان قصصا، وفيه جواز التمادي في العلم اذا كان كل واحد يطلب الحق ولم يكن تعنتًا، وفيه الرجوع الى أهل العلم عند التنازع، وفيه الرغبة على التزيد من العلم و الحرص عليه ولا يكتف بما عنده اذ فوق كل ذي علم عليم، وفيه وجوب التواضع الى الله تعالى حيث عاتبه الله اذ لم يكل العلم الى الله تعالى، وفيه حمل الزاد للسفر، وفيه جواز خدمة التلميذ للعالم ولم تكن من اخذ الاجرة على التعليم بل هومن المروة، وفيه جواز الرحلة للتعليم برًا و بحرًا، وفيه قبول خبر الواحد الصدوق.

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم علمه الكتاب»

75 - حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: ضمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: «اللهم علمه الكتاب»

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب

هذه قطعة من الحديث المسند الآتي في هذا الباب وضعها هنا ترجمة على سبيل التعليق و غرض المؤلف من وضع هذا الباب فضيلة العلم و فضيلة إبن عباس رضي الله عنه وايضًا فيه اشارة الى ان علمه الغزير من بركة النبي صلى الله عليه وسلم و سبب ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الخلاء فوضع إبن عباس له وضوء فلما خرج قال من وضع هذا فاخبر قالوا إبن عباس، وفي رواية ان ميمونة هي اللتي اخبرته بذلك وان ذلك كان في بيتها ليلًا و لعل ذلك في الليلة اللتي بات فيها إبن عباس عندها ليرى صلاة رسول الله صلى

يوشع نقيب السبط الخامس من الأسباط الإثني عشر وهو سبط يوسف -عليه السلام- ثم استخلفه موسى في التيه فخرج بهم منه إلى بيت المقدس بعد وفات موسى وهرون في التية وعليه الجمهور. سلم الوصول إلى طبقات الفحول 442:3

1998- سورة الكهف 63:18

1999- سورة الكهف 63:18

2000- سورة الكهف 64:18

2001- سورة الكهف 64:18

الله عليه وسلم[2002]، وفيه جواز المعانقة [(2003)] و الضم الى الصدر اذا لم يكن على وجه الشهوة بل يكون على وجه البر و الكرامة.

باب: متى يصح سماع الصغير؟

باب متي يصح سماع الصغير

اي متى يصح تحمله و اختلفوا في السنين اللتي يصح فيها سماع الصغير فبعضهم حدها بخمس عشر سنة لان إبن عمر رد يوم احد اذ لم يبلغها وبعضهم بخمس سنين لحديث محمود بن الربيع[2004] الآتي، وبعضهم قالوا غير ذلك لكن المعتبر فيه سن التميز و فهم الخطاب و رد الجواب وقد روي عن ابراهيم بن سعيد[2005] قال رأيت إبن اربع سنين قد حمل الى المامون قد قراَ القرآن و نظر في الآي غير انه اذا جاع يبكي و حفظ القرآن أبو محمد عبد الله بن محمد الصبهاني و له خمس سنين فامتحنه فيه أبو بكر بن المقري و كتب له بالسماع وهو إبن اربع سنين[2006] وحديث محمود لا يدل على التحديد،

---

76 – حدثنا إسماعيل بن أبي أويس، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن عبد الله بن عباس، قال: «أقبلت راكبا على حمار أتان، وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بمنى إلى غير جدار، فمررت بين يدي بعض الصف، وأرسلت الأتان ترتع، فدخلت في الصف، فلم ينكر ذلك علي»

2002- صحيح البخاري، 1 : 41، رقم الحديث: 143

(1) فا المعانقة والمصافحة باليدين ثابتة . (الضياءالكوثري)

2004 - محمود بن الربيع: هو محمود بن الربيع بن سراقة الأنصاري الخزرجي، قيل: إنه من بني الحارث بن الخزرج، وقيل: من بني سالم بن عوف، وقد قيل: إنه من بني عبد الأشهل، فعلى هذا القول يكون من الأوس، يكنى أبا نعيم، وقيل: أبو محمد. يعد في أهل المدينة، عقل مجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم من دلو في بئرهم، وحفظ ذلك وله أربع سنين، وقيل: خمس سنين. روى عنه أنس بن مالك، والزهري، ورجاء بن حيوة. وتوفي سنة تسع وتسعين، وقيل: سنة ست وتسعين. أسد الغابة فی معرفة الصحابة لابن الأثیر، 110:5

2005 - إبراهيم بن سعيد: هو إبراهيم بن سعيد الجوهري، أبو إسحاق، من أهل بغداد، سكن عين زربة مرابطا. سمع أبا أسامة وغيره، وروى عنه مسلم حديثين في "صحيحه"، وروى عنه غير مسلم. وتوفي سنة سبع وأربعين ومائتين. قلادة النحر فی وفيات أعيان الدهر، 539:2

2006 - انظر للتفصيل: الكفاية فی علم الرواية، الخطيب البغدادی، أبوبكرأحمد بن علی بن ثابت، 64:1، المكتبة العلمية، المدينة المنورة، بدون طبع وتاريخ - وشرح مسند أبی حنيفة، ملاعلی القاری، علی بن(سلطان) محمد، 589:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولی، 1405هـ/1985م

قوله (على حمار) يشتمل المذكر و المؤنث (اتان) بدل من حمار وهي الانثى من الحمر.
قوله (قد ناهزت الاحتلام) اي قاربت البلوغ، قوله (الى غير جدار) اعلم ان لفظة غير اذا لم تكن للاستثناء فهي تدل على الصفة فالمعنى الى شئٍ غير جدار اي الى سترة مغاير للجدار فلا تنفي منه السترة مطلقًا بل نفي الجدار، قوله (ترتع) اي تاكل(2007)قوله (بين يدي بعض الصف) اما المراد منه جزء من الصف او الجزئي منه وهذا الحديث اورده البخاري في باب سترة الامام سترة من خلفه فعلم منه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلَى الى سترة فكانت سترة النبي صلى الله عليه وسلم سترة من خلفه[2008] فلهذا لم ينكر عليه احد من الصحابة على انها حديث تقريري و الأحاديث القولية و الفعلية في السترة كثيرة فمن القولية حديث أبي جهيم[2009] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خير له من ان يمر بين يديه، قال أبو النضر[2010] لا ادري قال اربعين يومًا او شهرًا اوسنة أخرجه البخاري في باب اثم المار بين يدي المصلي[2011]
ومن الفعلية حديث أبي جحيفة[2012] قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة فصلى بالبطحاء الظهر و العصر ركعتين و نصب بين يديه عنزة و توضاَ فجعل الناس يتمسحون بوضوئه أخرجه

---

(1) خريدله

2008- صحيح البخاري، 1 : 105، رقم الحديث: 493

2009 - أبي جهيم: هو أبو الجهيم بن الحارث بن الصمة بن عمرو بن عتيك بن عمرو بن مبذول بن عامر بن مالك بن النجار الأنصاري. وقيل في نسبه غير ذلك، فقيل اسمه عبد الله، وقيل اسمه الحارث بن الصمة، ورجحه ابن أبي حاتم. وحديث أبي جهيم بن الحارث في الصحيحين وغيرهما من رواية عن مالك، عن أبي النضر، عن بشر بن سعيد- أن زيد بن خالد أرسله إلى أبي جهيم يسأله: ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي ماذا عليه؟ الحديث. الإصابة فى تمييزالصحابة، 62:7

2010 - أبو النضر: هو هاشم بن القاسم أبو النضر يقال له قيصر التميمي ويقال الليثي الكناني خراساني سكن بغداد سمه شيبان وورقاء وزهيرا والأشجعي وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار روى عنه علي ابن المديني وعبد الله المسندي ومحمود بن غيلان. قال البخاري نا مفضل بن يعقوب مات سنة خمس ومائتين قال البخاري وقال غيره مات ببغداد في شوال أو في ذي القعدة سنة سبع ومائتين. الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 780:2

2011- صحيح البخاري، 1 : 108، رقم الحديث: 510

2012 - أبي جحيفة: هو أبو جحيفةالسوائي وهب بن عبد الله. ويقال: وهب بن وهب، وهو وهب الخير السوائي، هو من ولد حرثان بن سواءة بن عامر بن صعصعة. نزل أبو جحيفة الكوفة، وابتنى بها دارا، وكان من صغار الصحابة، ذكروا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وأبو جحيفة لم يبلغ الحلم، ولكنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه.

البخاري في باب السترة بمكة وغيرها[2013] والحديث التقريري لا يعارض القولي و الفعلي و طريقها الذي قلنا لك آنفًا يجمع الكل فهي احسن و سياتي بحث السترة في موضعه فانتظره،

77 – حدثني محمد بن يوسف، قال: حدثنا أبو مسهر، قال: حدثني محمد بن حرب، حدثني الزبيدي، عن الزهري، عن محمود بن الربيع، قال: «عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم مجة مجها في وجهي وأنا ابن خمس سنين من دلو»

قوله (عقلت) اي عرفت او حفظت (مجة) وهي رمي الشراب من الفم وقيل ارسال الماء من الفم مع نفخٍ (و اذا هو إبن خمس سنين) هذا محل المطابقة للترجمة وانما مجها اما تبريكا واما مداعبة، اعلم ان المتاخرين قد حد وا اقل سن التحمل بخمس سنين، قال إبن رشيد: الظاهر انهم بتحديد الخمس انها مظنة لذلك لا ان بلوغها شرط لا بد من تحققه[2014] وليس في الصحيحين ولا في غيرهما من الجوامع و المسانيد التقيد بالسن عند التحمل في شيءٍ من طرقه الا في طريق الزبيدي[2015] هذه وهومن كبار الحفاظ المتقنين عن الزهري وقد قلت لك سابقًا ان المعتبر في سن التحمل سن التميز وليس فيه حد معين، وفي العيني تعقب إبن أبي صفرة[2016] على البخاري من ذكره حديث محمود بن الربيع في اعتبار خمس سنين و اغفاله اي تركه حديث عبد الله بن الزبير انه راى اباه يختلف الى قريظة في يوم الخندق و يراجعهم[2017] ففيه السماع منه وكان سنه اذ ذاك ثلاث

وكان علي قد جعله على بيت المال بالكوفة، وشهد معه مشاهده كلها. الاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبدالبر، 1619:4

2013- صحيح البخاري، 1 : 106، رقم الحديث: 501

2014 - انظر للتفصيل: فتح البارى لابن الحجر، 173:1 - عمدة القارى، 72:2

2015 - الزبيدي: هو محمد بن الوليد بن عامر أبو الهذيل الزبيدي الشامي سمع الزهري روى عن محمد بن حرب الخولاني ويحيى بن حمزة. قال كاتب الواقدي مات سنة 148 وهو ابن سبعين سنة- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 684:2

2016 - إبن أبي صفرة: هو المهلب بن أحمد ابن أبي صفرة أسيد بن عبيد الله، الأسدي الأندلسي المريي، مصنف شرح صحيح البخاري. وكان أحد الأئمة الفصحاء، الموصوفين بالذكاء. أخذ عن: أبي محمد الأصيلي، وفي الرحلة عن أبي الحسن القابسي، وأبي الحسن علي بن بندار القزويني، وأبي ذر الحافظ. روى عنه: أبو عمر بن الحذاء، ووصفه بقوة الفهم وبراعة الذهن. وحدث عنه أيضا: أبو عبد الله بن عابد، وحاتم بن محمد. ولي قضاء المرية. توفي في شوال سنة خمس وثلاثين وأربع مائة. سيرأعلام النبلاء، 226:2

2017 - والحديث بتمامها:" حدثنا أحمد بن محمد، أخبرنا عبد الله، أخبرنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن الزبير، قال: كنت يوم الأحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء، فنظرت فإذا أنا بالزبير، على فرسه، يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثا، فلما رجعت قلت: يا أبت رأيتك تختلف؟ قال: أوهل رأيتني يا بني؟ قلت: نعم، قال: كان رسول الله

سنين او اربع فهو اصغر من محمود بن الربيع وليس في قصة محمود ضبطه السماع شئ فكان ذكره حديث إبن الزبير أولى لهذين المعنيين، واجيب: بان البخاري انما اراد نقل السنن النبوية لا الاحوال الوجودية و محمود نقل سنةً مقصودة في كون النبي صلى الله عليه وسلم مج مجة في وجهه لافادته البركة بل في مجرد رؤيته اياه فائدة شرعية يثبت بها كونه صحابيا واما قصة إبن الزبير فليس فيها نقل سنة من السنن النبوية حتى يدخل في هذا الباب.[2018]

باب الخروج في طلب العلم

باب الخروج في طلب العلم

وهذا اعم من الأول لانه يشتمل سفر البر و البحر و الأول اخص بالبحر و الأول ايضًا الخروج بعد السيادة وهذا اعم، وفيه ايضًا بيان فضيلة العلم لان تحمل المشاق من رحلة شهر في حديث واحد وكذا خروج موسى عليه السلام و تحمله مشقة السفر في البر و البحر يدل على فضيلته

ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر، إلى عبد الله بن أنيس، في حديث واحد

78 - حدثنا أبو القاسم خالد بن خلي قاضي حمص قال: حدثنا محمد بن حرب، قال: حدثنا الأوزاعي، أخبرنا الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله [ص:27] بن عتبة بن مسعود، عن ابن عباس، أنه تمارى هو والحر بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى، فمر بهما أبي بن كعب، فدعاه ابن عباس فقال: إني تماريت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل السبيل إلى لقيه، هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه؟ فقال أبي: نعم، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه يقول: " بينما موسى في ملإ من بني إسرائيل، إذ جاءه رجل فقال: أتعلم أحدا أعلم منك؟ قال موسى: لا، فأوحى الله عز وجل إلى موسى: بلى، عبدنا خضر، فسأل السبيل إلى لقيه، فجعل الله له الحوت آية، وقيل له: إذا فقدت الحوت فارجع، فإنك ستلقاه، فكان موسى صلى الله عليه يتبع أثر الحوت في البحر، فقال فتى موسى لموسى: (أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) ، قال موسى: (ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا) ، فوجدا خضرا، فكان من شأنهما ما قص الله في كتابه "

صلى الله عليه وسلم، قال: "من يأت بني قريظة فيأتيني بخبرهم". فانطلقت، فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه فقال: "فداك أبي وأمي" انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 21:5، رقم الحديث: 3720

2018 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 73،72:2

(الى عبد الله بن انيس) [2019] في حديث واحد و الصحيح انه الحديث الذي أخرجه البخاري في كتاب الرد على الجهمية آخر الكتاب فقال و يذكر عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن انيس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا الملك الديان ولم يزد البخاري على هذا[2020]، و رواه أحمد[2021] وأبو يعلى[2022] في مسنديهما من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل[2023] انه سمع جابر بن الله يقول بلغني عن رجل حديث سمعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتريت بعيرًا ثم شددت رحلي فسرت إليه شهرًا حتى قدمت الشام فاذا عبد الله بن انيس فقلت للبواب قل له جابر بن عبد الله على الباب فقال إبن عبد الله قلت نعم

فخرج فاعتنقني فقلت حديث بلغني عنك انك سمعته من الرسول صلى الله عليه وسلم فخشيت ان اموت قبل ان اسمعك فقال سمعت رسول الله صلى الله يقول يحشر الله الناس يوم القيامة عراةً غرلًا بهما فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا الملك الديان لا ينبغي لأهل الجنة ان يدخل الجنة وواحد من أهل النار يطلبه بمظلمه حتى يقتضيه منه حتى اللطمة قال وكيف ناتي عراة غرلا قال بالحسنات و

2019 - عبد الله بن أنيس: هو عبد الله بن أنيس الأسلمي. روى عنه جابر بن عبد الله الأنصاري. روى عبد الله بن محمد بن عقيل، عن جابر بن عبد الله، قال: بلغني حديث عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم لم أسمعه منه، فسرت شهرا إليه حتى قدمت الشام، فإذا هو عبد الله بن أنيس، فأرسلت إليه أن جابرا على الباب، فرجع إلي الرسول فقال: أجابر بن عبد الله؟ قلت: نعم، فخرج إلي فاعتنقني واعتنقته، قال: قلت: حديث بلغني أنك سمعته من رسول الله، لم أسمعه منه في المظالم، فخشيت أن أموت أو تموت، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: " يحشر الناس، أو العباد، عراة غزلا بهما، فيناديهم بصوت يسمعه من بعد، كما يسمعه من قرب: أنا الملك، أنا الديان، لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة، وأحد من أهل النار يطلبه بظلمة، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار، وأحد من أهل الجنة يطلبه بمظلمة، حتى يقتصه منه، حتى اللطمة "، قال: وكيف، وإنما نأتي عراة غزلا؟ قال: " بالحسنات والسيئات ". أسد الغابة فى معرفة الصحابة لابن الأثير، 3:177

2020- صحيح البخاري، 9 : 141، بدون رقم

2021- مسند أحمد، 25 : 431، رقم الحديث: 16042

2022 - أبو يعلى: هو الإمام الحافظ أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي الموصلي، المتوفى بها سنة سبع وثلاثمائة عن ثلاث وتسعين سنة. لقي الكبار ورحل في حداثة سنه إلى الأمصار باعتناء أبيه و– له ثم بهمته العالية. وسمع من طائفة، وحدث عنه جماعة. ذكره يزيد بن محمد الأزدي في "تاريخ الموصل" وقال: صنف "المسند" وكتبا في الزهد ووثقه جماعة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول 1:179

2023 - عبد الله بن محمد: هو عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي، سمع ابن عمرو جابرا والطفيل بن أبي، سمع منه الثوري وشريك وزهير بن محمد وابن عيينة وبشر بن المفضل وابن عجلان. التاريخ الكبير، 5:183

السيئات[2024]، قوله عراة جمع عار ليس بلابس ثوب، وغرلا جمع اغرل وهو الاقلف وبُهما: قال الجوهري ليس معهم شئ،[2025] وقيل معناه اصحاء وليس فيهم شئ من العاهات كالعمي و العور وغيرهما،[2026] قوله فيناديهم بصوت قال القاضي: يجعل ملكا ينادي او يخلق صوتًا ليسمعه الناس واما كلام الله فليس بحرف ولا صوت[2027] وانما ذكر هذا التعليق بصيغة الجزم حيث قال ورحل الى آخره، وفي آخر الكتاب بصيغة التمريض حيث قال ويذكر عن جابر وبينهما منافات قلنا: لا منافات بينهما لانه جزم في الرحلة ههنا دون الحديث وذكر الحديث بصيغة التمريض هناك، اعلم ان البخاري اورد في هذا الباب ايضًا الحديث الذي ذكره في باب ذهاب موسى عليه السلام في البحر الى الخضر لكني قلت لك انه لم يكرر الحديث في موضع من المواضع وان كان ظاهره التكرار بل يكون فيه نوع مغايرة اما في الاسناد او متن الحديث اوفي كليهما وهذا من قبيل الثالث فتامل فيه.

باب فضل من علم وعلم

79 - حدثنا محمد بن العلاء، قال: حدثنا حماد بن أسامة، عن بريد بن عبد الله، عن أبي بردة، عن أبي موسى، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم، كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا، فكان منها نقية، قبلت الماء، فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب، أمسكت الماء، فنفع الله بها الناس، فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصابت منها طائفة أخرى، إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ، فذلك مثل من فقه في دين الله، ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به» قال أبو عبد الله: قال إسحاق: وكان منها طائفة قيلت الماء، قاع يعلوه الماء، والصفصف المستوي من الأرض

باب فضل من عَلِم و علَم

الأول من المجرد اي صار عالما والثاني من التفعيل اي علم غيره الأبواب السابقة في فضيلة العلم و التعلم وهذا الباب في فضيلة العالم و المعلم، قوله (مثل ما بعثني) بفتح الميم والمراد به ههنا الصفة العجيبة لا القول السائر (من الهدى) قيل هي الدلالة على ما يوصل به الى المطلوب، وقيل هي الدلالة الموصلة الى المطلوب

2024- المستدرك على الصحيحين، 2 : 475، رقم الحديث: 3638

حكم الحديث: صححه الحاكم- المرجع السابق

2025 - انظر للتفصيل: الصحاح للجوهرى، 1875:5، المادة: بهم

2026 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 74:2

2027 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 74:2

والأول قول أكثر أهل السنة و الجماعة وبعض المعتزلة والثاني قول أكثر المعتزلة وبعض أهل السنة و الجماعة، وقيل ان تعدت الى المفعول الثاني بالذات فهي بالمعنى الثاني نحو ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾[2028] وان تعدت إليه بواسطة اللام اوالى فهي بالمعنى الأول نحو﴿ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم﴾[2029] ونحو﴿ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾[2030]

قوله (و العلم) عطف على الهدى و المعطوف مع المعطوف عليه بيان ما الموصولة وهو صفة توجب تميزا لا يحتمل متعلقه النقيض والمراد هنا الادلة الشرعية وقد سلف منا بحث العلم مستقصًى فلا نعيده، قوله (كمثل الغيث) وهو المطر (اصاب ارضًا) جملة حالية من الغيث بتقدير قد (نقية) من النقاء وهي الطيبة وفي رواية مسلم طيبة،[2031] قوله (قبلت الماء) مع المعطوفة في محل الرفع صفة نقية، قوله (فانبتت الكلاَ و العشب الكثير) الكلاَ بفتح الكاف و اللام وفي آخره همزة قال الكرماني: الكلا بالهمزة هو النبات يابسًا ورطبًا واما العشب والخلا مقصورا فمختصان بالرطب والحشيش مختص باليابس فكان عطف العشب على الكلا عطف الخاص على العام.[2032]

قوله (وكانت منها اجادب) عطف على قوله وكان منها نقية و الاجادب جمع جدب على خلاف القياس وهو ضد الخصب، وفي رواية اخازات[2033] بكسر الهمزة جمع اخازة وهي الارض اللتي تمسك الماء ويقال هي الغدر ان اللتي تمسك الماء فشربوا اي من الماء.

2028- سورة الفاتحة 6:1

2029- سورة الإسراء 9:17

2030- سورة البقرة 213:2

2031 - ولفظ رواية المسلم:" إن مثل ما بعثني الله به عز وجل من الهدى، والعلم كمثل غيث أصاب أرضا، فكانت منها طائفة طيبة، قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكان منها أجادب أمسكت الماء، فنفع الله بها الناس، فشربوا منها وسقوا ورعوا، وأصاب طائفة منها أخرى، إنما هي قيعان لا تمسك ماء، ولا تنبت كلأ، فذلك مثل من فقه في دين الله، ونفعه بما بعثني الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به" انظرللتفصيل: صحيح مسلم، 1787:4، رقم الحديث: 2282

2032 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 56:2

2033 - لفظ الحديث:" عن أبي موسى، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن مثل ما أتاني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا، فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء، فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها إخاذات أمسكت الماء" انظرللتفصيل: مسند أبى يعلى الموصلى، أبويعلى الموصلى، أحمد بن على بن المثنى، 295:13، رقم الحديث: 7311، دارالمأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى، 1404هـ/1984م

قوله (و سقوا) دوابهم (و زرعوا) ما يصلح للزرع، قوله (و اصاب منها طائفة اخرى) عطف على قوله واصاب ارضًا قوله طائفة اخرى اي قطعة اخرى ومنها حال من طائفة لان ذا الحال اذا كان نكرة يجب تقديم الحال عليه (انما هي قيعان) جمع القاع وهي الارض المتسعة، وقيل الملساء، وقيل اللتي لا نبات فيها وهذه هي المرادة ههنا،[2034] قوله (لا تمسك ماء) صفة قيعان في محل الرفع (فذلك) الفاء فيه تفصيلية وذلك اشارة الى الاقسام الثلاثة (مثل من فقه) بضم القاف، وقيل بكسرها و الفقه لغة الفهم وهوالمراد ههنا و الفقه الشرعي قد مر تعريفه، قوله (فعلم و علم) عطف على قوله فقه، وفيه ضرب الامثال فمن الشراح من ثنى القسمة ومنهم من ثلثها قال الطيبي: القسمة الثنائية هي المتصورة وذلك ان اصاب منها طائفة معطوف على اصاب ارضًا وكانت الثانية معطوفة على كان لا على اصاب وقسمة الارض الأولى الى النقية والى الاجادب والثانية على عكسها وفي كان ضم وتر الى وتر وفي اصاب ضم شفع الى شفع وهو نحوقوله تعالى ﴿ ان المسلمين و المسلمات و المؤمنين و المؤمنات﴾[2035] من جهة عطف الاناث على الذكور أولا ثم عطف الزوجين على الزوجين وكذا ههنا عطف كانت على كانت ثم عطف اصاب على اصاب، فالحاصل: انه ذكر في الحديث الطرفان العالي في الاهتداء والعالي في الضلالة فعبر عمن قبل هدى الله و العلم بقوله فقه وعمن ابى قبولها بقوله لم يرفع بذلك رأسا لان ما بعده وهونفعه الى آخره في الأول ولم يقبل هدى الله الى آخره في الثاني عطف تفسيري لفقه و لقوله لم يرفع وذلك لان الفقيه هوالذي عَلِمَ وعمل ثم علَم غيره وترك الوسط وهو قسمان: احدهما الذي انتفع بالعلم في نفسه فحسب، والثاني الذي لم ينتفع هو بنفسه ولكن نفع الغير،[2036] وقال المظهري في شرح المصابيح: اعلم: انه ذكر في تقسيم الارض ثلاثة اقسام وفي تقسيم الناس باعتبار قبول العلم قسمين احدهما من فقه ونفع الغير والثاني من لم يرفع به رأسا وانما ذكره كذلك، والقسم الأول والثاني من اقسام الارض كقسم واحد من حيث انه ينتفع به الثاني هوما لا ينتفع وكذلك الناس قسمان من يقبل ومن لا يقبل وهذا يوجب جعل الناس في الحديث على قسمين من ينتفع ومن لا ينتفع، واما في الحقيقة فالناس على ثلاثة اقسام: فمنهم من يقبل من العلم بقدر ما يعمل به ولم يبلغ درجة الافادة ومنهم من يقبل و يبلغ ومنه من لا يقبل،[2037] وقال النووي: معنى هذا التمثيل ان الارض ثلاثة انواع: فكذلك الناس فالنوع الأول: من الارض ينتفع بالمطر فتحيي بعد ان كانت ميتةً و تنبت الكلأَ فينتفع به

2034 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 47:15 - عمدة القارى، 78:2

2035- سورة الأحزاب 35:33

2036 - الكاشف عن حقائق السنن (شرح الطيبى على مشكاة المصابيح) 616:2

2037 - المفاتيح فى شرح المصابيح، المظهرى، حسين بن محمود بن الحسن الشيرازى الحنفى، 251:1، دارالنوادر، الكويت، الطبعة الأولى، 1433ه/2012م

الناس و الدواب و النوع الأول من الناس من يبلغه الهدى و العلم فيحفظه و يحيى قلبه و يعمل به و يعلمه غيره فينتفع وينفع، والنوع الثاني من الارض: ما لا يقبل الانتفاع في نفسها لكن فيها فائدة وهي امساك الماء لغيرها فينتفع الناس و الدواب وكذا النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليست لهم اذهان ثاقبة ولا رسوخ لهم في العلم يستنبطون به المعاني والأحكام وليس لهم اجتهاد في العمل به فهم يحفظونه حتى يجئ أهل العلم للنفع والانتفاع فيأخذه منهم فينتفع به فهؤلاء انفعوا بما بلغهم، والثالث من الارض: هي السباخ اللتي لا تنبت فهي لا تنتفع بالماء ولا تمسكه لينتفع به غيرها وكذلك الثالث من الناس ليست لهم قلوب حافظة ولا افهام واعية فاذا سمعوا العلم لا ينتفعون به ولا يحفظونه لنفع غيرهم[2038] الأول المنتفع النافع والثاني النافع الغير المنتفع والثالث غير النافع و غير المنتفع فالأول اشارة الى العلماء والثاني الى النقلة والثالث الى من لا علم له ولا نقل.

قال العيني: الصواب مع الطيبي لان تقسيم الارض وان كانت الى ثلاثة بحسب الظاهر ولكنه في الحقيقة قسمان لان النوعين محمودان والثالث مذموم ، وتقسيم الناس نوعان احدهما محمود اشار إليه بقوله مثل من فقه في دين الله تعالى الخ، الآخر مذموم اشار إليه بقوله و مثل من لم يرفع بذلك رأسا ثم قال وفيه تشبيه ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الدين بالغيث العام الذي ياتي الناس في حال حاجتهم إليه و تشبيه السامعين له بالاراضي المختلفة فالأول تشبيه المعقول بالمحسوس والثاني تشبيه المحسوس بالمحسوس، وعلى قول من يقول بتثليث القسمة يكون ثلاث تشبيهات على ما لا يخفى ويحتمل ان يكون تشبيهًا واحدًا من باب التمثيل اي تشبيه صفة العلم الواصل الى انواع الناس من جهة اعتبار النفع و عدمه بصفة المطر المصيب الى انواع الارض من تلك الجهة، وقوله فذلك مثل من فقه تشبيه آخر ذكر كالنتيجة للأول ولبيان المقصود منه، و وجه التشبيه ههنا هو الجهة الجامعة بين العلم والغيث فان الغيث يحيي الارض الميت والعلم يحيي القلب الميت.[2039]

قوله (قال اسحاق وكان منها طائفة قيلت الماء) اختلف الشراح في غرض البخاري من هذا القول قال العيني: اراد اسحاق قال قيلت بالياء المشددة وكان قبلت بالباء الموحدة، وقال الاصيلي قيلت تصحيف من اسحاق وانما هي قبلت كما هي في أول الحديث، وقال غيره معنى قيلت شربت القيل وهو شرب نصف النهار، وقيل معنى قيلت جمعت وحبست[2040] قال القاضي: وقد رواه سائر الرواة قبلت في الموضعين في أول

2038 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 48،47:15

2039 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 80،79:2

2040 - انظر للتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 248:7 - عمدة القارى، 80:2

الحديث وفي قول اسحاق فعلى هذا انما خالف اسحاق في لفظة طائفة جعلها مكان نقية[2041] كذا قاله الكرماني،[2042] قوله (قاع يعلوه الماء) اشار الى ان القيعان المذكور في الحديث جمع قاع و اشار الى تفسير القاع بانها هي الارض اللتي يعلوه الماء ولا يستقر فيها لاني قلت في المقدمة ان من دابه انه يفسر ما وقع في الحديث من الالفاظ الواقعة في القرآن و وقع فيه قاعًا صفصفًا و فسر صفصفًا بالمستوي من الارض طردًا لانه ذكر في القرآن مع قاعًا.

باب رفع العلم وظهور الجهل

وقال ربيعة: «لا ينبغي لأحد عنده شيء من العلم أن يضيع نفسه»

باب رفع العلم و ظهور الجهل

اراد ان رفع العلم و ظهور الجهل من علامات القيامة كما ينادي عليه حديث الباب فعلى العلماء ان يجتهدوا في تبليغ العلم وتعليمه ويبذلوا اعمارهم في اشاعته وينسدوا اشراطها (وقال ربيعة لا ينبغي) وفي العيني فان قلت ما وجه مناسبة قول ربيعة هذا التبويب في رفع العلم؟ قلت من كان له فهم و قبول يلزمه من فرض العلم ما لا يلزم غيره فينبغي ان يجتهد فيه ولا يضيع علمه فيضيع نفسه فانه اذا لم يتعلم افضى الى رفع العلم لان البليد لا يقبل العلم فهوعنه مرتفع فلولم يتعلم الفهم لارتفع العلم عنه ايضًا فيرتفع عمومًا وذلك من اشراط الساعة، ويقال معنى كلام ربيعة الحث على نشر العلم لان العالم في قومه اذا لم ينشر علمه ومات قبل ذلك ادى ذلك الى رفع العلم و ظهور الجهل وهذا المعنى ايضًا يناسب التبويب، ويقال معناه انه لا ينبغي للعالم ان ياتي بعلمه أهل الدنيا ولا يتواضع لهم اجلالًا للعلم فعلى هذا فالمعنى في مناسبة التبويب ما يؤدي إليه من قلة الاشتغال بالعلم و الاهتمام به لما يرى من ابتذال أهله و قلة الاحترام لهم،[2043] قوله (ان يضيع نفسه) من التضييع، وفي بعض النسخ بدون ان معناه بان لا يفيد الناس ولا يسعى في تعليم الغير وقد وصل هذا التعليق الخطيب في الجامع[2044] و البيهقي في المدخل[2045] من طريق عبد العزيز الاويسي[2046] عن مالك عن ربيعة و أكثر اخذ مالك الامام عن ربيعة الراي لان أكثر اشتغاله بالراي و الاجتهاد.

2041 - انظر للتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 250:7

2042 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 58:2

2043 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 81:2

2044 - الرواية الموصولة هكذا:" أنا عبد الله بن يحيى السكري، نا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، نا أبو إسماعيل الترمذي، نا عبد العزيز الأويسي، نا مالك، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، أنه كان يقول: "لا ينبغي لأحد يعلم أن عنده شيئا من العلم يضيع نفسه"

80 – حدثنا عمران بن ميسرة، قال: حدثنا عبد الوارث، عن أبي التياح، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إن من أشراط الساعة: أن يرفع العلم ويثبت الجهل، ويشرب الخمر، ويظهر الزنا "

قوله (ان من اشراط الساعة) وهو جمع شَرَط بفتحتين بمعنى العلامة (ان يرفع العلم) فيه اسناد مجازي لان المراد برفع العلم رفع حملته و هم العلماء كما سياتي في البخاري في باب كيف يقبض العلم من حديث عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل لا يقبض العلم انتزاعًا ينتزعه من العباد ولكن يقبضه بقبض العلماء[2047] الحديث، قوله (و يثبت الجهل) من الثبوت وفي رواية ويبث من البث وهو الظهور والفشو وفي بعضها وينبت من النبات[2048]

وفي رواية مسلم طيبة-

(و تشرب الخمر) وهي عند الحنفية النيء من ماء العنب اذا غلا و اشتد و قذف بالزبد[2049] و يلحق بها كل مسكر من الاشربة، قوله (و يظهر الزنا) بالمد و القصر فالمد لأهل نجد و القصر لأهل الحجاز

انظر للتفصيل: الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع، الخطيب البغدادى، أبوبكرأحمد بن على بن ثابت، 1:326، الرقم: 726، مكتبة المعارف، الرياض، بدون طبع وتاريخ

2045 - الرواية الموصولة هكذا:" أخبرنا أبو الحسين بن الفضل القطان، ثنا أبو علي محمد بن أحمد بن الصواف، ثنا محمد بن إسماعيل السلمي، ثنا عبد العزيز الأويسي، ثنا مالك، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، أنه كان يقول:"ما ينبغي لأحد يعلم أن عنده شيئا من العلم يضيع نفسه" انظرللتفصيل: المدخل إلى السنن الكبرىٰ لأبى بكرالبيهقى، 1:391 ، الرقم: 687

2046 - عبد العزيز الأويسي: هو عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن أويس بن سعد بن أبي سرح العامري القرشي الأويسي أبو القاسم المدني الفقيه روى عن مالك ومحمد بن جعفر بن أبي كثير وسليمان بن بلال وعبد الرحمن بن أبي الزناد وابن أبي حازم والدراوردي وغيرهم روى عنه البخاري وروى له أبو داود والترمذي والنسائي في مسند مالك وابن ماجة. و ثقه أبو داود وقال ابن أبي حاتم عن أبيه هو أحب إلي من يحيى بن بكير. تهذيب التهذيب، ابن حجرالعسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد، 6:345، دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، 1326ھ

2047- صحيح البخاري، 1 : 31، رقم الحديث: 100

2048- جامع بيان العلم و فضله، ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله، 1 : 590، رقم الحديث: 1013، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، 1414ھ / 1994م

2049 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 12:13

81 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحي، عن شعبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال: لأحدثنكم حديثا لا يحدثكم أحد بعدي، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " من أشراط الساعة: أن يقل العلم، ويظهر الجهل، ويظهر الزنا، وتكثر النساء، ويقل الرجال، حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد "

(ان يقل) مثل يفر (و تكثر النساء و يقل الرجال) بكثرة القتل فيموت الرجال فتكثر النساء و بقتلهم يكثر الفساد و الجهل قاله القاضي[2050] و النووي[2051] وغيرهما،[2052] وقيل اشارة الى كثرة الفتوح فتكثر السبايا فيتخذ الرجل الواحد عدة موطوءات، وقيل يمكن ان يقال يكثر في آخر الزمان ولادة النساء وتقل ولادة الرجال وبقلتهم يظهر الجهل ويرفع العلم وتظهر الزنا وهن حبائل الشيطان وناقصات عقلٍ ودين،[2053] قوله (لخمسين أمراة) المراد به اما حقيقته او الكثرة (القيم الواحد) وهومن يقوم بأمرهن و التعريف لما ان في القرآن ﴿الرجال قوامون على النساء ﴾[2054] وانما خصت هذه الاشياء الخمسة بالذكر لانها مخلة للاشياء اللتي وجبت رعايتها في جميع الاديان اللتي بحفظها صلاح المعاش و المعاد و نظام احوال الدارين وهي الدين و العقل والنفس و النسب والمال فرفع العلم مخل بحفظ الدين وشرب الخمر مخل بالعقل و المال، وقلة الرجال سبب الفتن بالنفس وظهور الزنا بالنسب والمال فاذا اختل هذه الامور فقد تعين خراب العالم لانه لا يجئ نبي بعد هذا الزمان ولا يتركون سدى، وفيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لان أكثرها وقعت كما قال.

باب فضل العلم

باب فضل العلم

وفي العيني لا يقال ان هذا الباب مكرر لانه ذكره مرة في أول كتاب العلم لانا نقول هذا الباب بعينه ليس بثابت في أول كتاب العلم في عامة النسخ ولئن سلمنا وجوده هناك فالمراد التنبيه على فضيلة العلماء و ههنا التنبيه على فضيلة العلم وقد حققنا الكلام هناك كما ينبغي، وقال بعضهم الافضل ههنا بمعنى الزيادة اي ما فضل عنه و الفضل الذي تقدم في أول كتاب العلم بمعنى الفضيلة فلا يظن انه كرره؟ قلت: لم يبوب البخاري هذا الباب لبيان ان الفضل بمعنى الزيادة ولم يقصد به الاشارة الى معناه اللغوي بل قصده من التبويب بيان فضيلة العلم ولا سيما الباب من جملة أبواب كتاب العلم فان كان القائل اخذ ما قاله من قوله

2050 - انظر للتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 166:8

2051 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 221:16

2052 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 61:2

2053 - انظر للتفصيل: عمدة القارى، 84:2

2054- سورة النساء 34:4

عليه السلام في الحديث ثم اعطيت فضلي عمر بن الخطاب[2055] فانه لا دخل له في الترجمة فانه ليس في اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم فضله لعمر رضي الله عنه وانما ترجمته في بيان فضل العلم وشرف قدره و استنبط البخاري بان اعطاءه عليه الصلاة والسلام فضله لعمر عبارة عن العلم وهو عين الفضيلة لانه جزء من النبوة وما فضل عنه عليه السلام فضيلة وشرف وقد فسره بالعلم فدل على فضيلة العلم الى هذا عبارة العيني[2056] وقد عرفت ما قلت هناك اي في أول كتاب العلم.

82 – حدثنا سعيد بن عفير [ص:28]، قال: حدثني الليث، قال: حدثني عقيل، عن ابن شهاب، عن حمزة بن عبد الله بن عمر، أن ابن عمر، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «بينا أنا نائم، أتيت بقدح لبن، فشربت حتى إني لأرى الري يخرج في أظفاري، ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب» قالوا: فما أولته يا رسول الله؟ قال: «العلم»

قوله (اتيت بلبن) عامل في بينا مذكور بغير اذ و اذا فهو فصيح وان لم يقل به الاصمعي،[2057] قوله (بقدح لبن) القَدَح بفتحتين ما يشرب فيه والقِدح بالكسر فسكون السهم قبل ان يراش و يركب فيه نصله وقدح الميسر ايضًا و القدح بالكسر ما يقدح به النار والقدح المغرفة و القديح المغرف والقدوح الذباب،[2058] قوله (فشربت) اي اللبن منه (حتى) اني لارى (الرِي) بكسر الراء وتشديد الياء وحكى الجوهري الفتح[2059] بمعنى[(2060)]قوله (يخرج في اظفاري) حكاية عن الحالة الماضية اراد استحضار صورة الرؤية للسامعين وفي ههنا بمعنى من ويؤيده ما في رواية إبن عساكر من اظفاري.

وقال العيني: تجوز ان تكون بمعنى على، اقول: الأول أولى لان بعض الأحاديث يفسر بعضًا، قوله (ثم اعطيت) عطف على قوله فشربت (فما أولته) اي فما عبرته و الضمير لشرب اللبن الذي يدل عليه، قوله فشربت فان قيل لم اكد كلامه وهوقوله عليه السلام اني لارى الري يظهر جملة اسمية و تاكيدها بان و اللام في الخبر مع ان الصحابة لم يكونوا منكرين ولا مترددين في اخباره؟ قيل في الجواب ان قوله اني لارى الري يخرج في اظفاري اورثهم حيرة في خروج اللبن من اظفاره عليه السلام فازاح تلك الحيرة بهذا التاكيدات وهذا

2055- صحيح البخاري، 1 : 27، رقم الحديث: 82

2056 - عمدة القارى، 85:2

2057 - عمدة القارى، 86:2

2058 - القاموس المحيط، الفيروزآبادى، مجدالدين أبوطاهرمحمد بن يعقوب، 235:1، المادة: القدح، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثامنة، 1426هـ/2005م

2059 - الصحاح للجوهرى، 2365:6، المادة: روى

(1) سيراب شدن

نظير قوله تعالى ﴿ وما ابرئ نفسي ﴾[2061] اورث المخاطب حيرة في انه كيف لا ينزه نفسه عن السوء مع كونها مطمئنة زكية فازاح تلك الحيرة بقوله ﴿ ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ﴾[2062] و التاويل في اللغة ما يؤول إليه الشئ[2063] والمراد هنا تعبير الرؤيا (قال العلم) فيه روايتان النصب والرفع فالنصب على انه مفعول به لأولته المقدر ليطابق الجواب السؤال، واما الرفع فانه خبر مبتدا محذوف و تقديره المؤول به العلم، فان قيل: ما المناسبة بين العلم و اللبن حيث أول اللبن بالعلم؟ قلنا: بينهما مناسبة في كثرة النفع لان في اللبن غذاء الانسان و صلاح ابدانهم و قوتها وفي العلم صلاح الدنيا و الآخرة و قوة الارواح و يستفاد منه فضيلة عمر و جواز تعبير الرؤيا و رعاية المناسبة بين التعبير وماله التعبير، وفيه فضيلة العلم كما هو راي العيني[2064] اوفيه بيان العلم الفاضل عن الحاجة كما هو راي الحافظ إبن حجر العسقلاني[2065] لان على رايه ترجم به بمعنى الاستغراب فيه فان العلم يعطى ثم لا ينقص منه كما ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى فضل لبنه ولم ينقص من علمه شئ بخلاف غير العلم لانه اذا اعطي منه شئ نقص ولا كذلك العلم.

باب الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرها

باب الفتيا وهو واقف على الدابة اوغيرها

لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن جعل ظهور الدواب منابر[2066] توهم الفتيا على ظهر الدابة ايضًا منهي عنها فازاحه بان الفتيا على ظهر الدابة ليست بمنهي عنها لان وقت الفتيا قليل لا يضر الدابة فليس بداخل تحت النهي، وايضًا ان الناس يحتاجون الى الفتيا في كل وقت فلو نهى عنها حين وقوف المفتي على الدابة لادى الى الحرج فكان حديث النهي عاما خص عنه البعض، وانما زاد البخاري قوله وغيرها لان الحكم عام اي يجيب المفتي السائل سواء كان واقفًا على الدابة اوغيرها اوكان ماشيًا او راكبًا اوكان فارغًا او مشتغلًا

2061- سورة يوسف 53:12

2062- سورة يوسف 53:12

2063 - الصحاح للجوهرى، 1627:4، المادة: أول

2064 - عمدة القارى، 85:2

2065 - فتح البارى لابن الحجر، 180:1

2066- المعجم الكبير للطبراني، 22: 144

حكم الحديث: ضعفه الهيثمي- وفيه مبشر بن عبيد وهو ضعيف- مجمع الزوائد للهيثمي، 4 : 40-

قال أحمد مبشر بن عبيد كان يضع الحديث و قال البخاري روى عنه بقية، منكر الحديث- ميزان الاعتدال، 3: 433

وعلى كل احواله، و لوكان غرض البخاري دفع ما توهم ان الفتيا تعليم العلم وهو أمر الوقار و السكينة فلا يصح ان يفتي المفتي على الدابة فازاحه بما ترى لانه يحتاج إليها الناس كل حين فلا حرج في الفتيا على الدابة والفتيا والفتوى الجواب في الحادثة ويقال افتاه في الأمر اي ابانه له.

قوله (على الدابة) وهي في الأصل اسم لكل ما يدب على الارض وفي العرف اسم لذات الاربع من الحيوان، فان قيل: لم يذكر في الحديث الذي أخرجه في الباب لفظ الدابة ليطابق ما بوب عليه؟ اجيب عنه: انه احال به على الطريق الاخرى اللتي اوردها في الحج برواية عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته فذكر الحديث[2067] لاني قد ذكرت في المقدمة انه قد يذكر ترجمة وليس في حديث الباب ذكرها

لكن المؤلف يذكر حديثا في باب آخر فيه لفظ يدل على ترجمة الباب الأول و يتركه ههنا عمدًا تعمية و الغازًا، و ربما لا يكون ذلك اللفظ في البخاري بل يكون في كتاب آخر ومع ذلك يترجم على الحديث نظرًا الى هذا اللفظ فلا يرد عليه ما اورده العيني ههنا. [2068]

---

83 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه، فجاءه رجل فقال: لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح؟ فقال: «اذبح ولا حرج» فجاء آخر فقال: لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي؟ قال: «ارم ولا حرج» فما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم ولا أخر إلا قال: «افعل ولا حرج»

قوله (وقف في حجة الوداع) بكسر الحاء و فتحها و الوداع بفتح الواو اي وقف على ناقته كما يبينه حديث كتاب الحج في باب الفتيا على الدابة عند الجمرة[2069] وهذا محل المطابقة للترجمة، اعلم: ان في يوم النحر أربعة افعال: (١) الرمي (٢) و الذبح (٣) و الحلق (٤) و الطواف، فالطواف غير مرتب يصح في الاحوال كلها و الذبح ليس بواجب على المفرد و يجب على القارن و المتمتع ان وجد و الا فصيام ثلاثة أيام في الحج و سبعة اذ رجع فالسنة في يوم النحر ان يقدم رمي جمرة العقبة ثم يذبح ثم يحلق ففي تقديم نسك على نسك

2067- صحيح البخاري، 2 : 176، رقم الحديث: 1738

2068 - قد اورد العينى ههنا وقال:" وليس في الحديث الذي أخرجه في الباب لفظ الدابة ليطابق ما بوب عليه. وأجاب بعضهم: بأنه أحال به على الطريق الأخرى التي أوردها في الحج، فقال: كان على ناقته. قلت: بعد هذا الجواب كبعد الثرى من الثريا، وكيف يعقد باب بترجمة، ثم يحال ما يطابق ذلك على حديث يأتي في باب آخر؟" انظرللتفصيل:عمدة القارى، 88:2

2069 - صحيح البخارى، 175:2، رقم الحديث: 1736

كالحلق قبل الرمي ونحر القارن والمتمتع قبل الرمي والحلق قبل الذبح يجب الدم عند أبي حنيفة رحمه الله، وقال صاحباه: لا شئ عليه لحديث الباب ولان ما فات مستدرك بالقضاء ولا يجب مع القضاء شئ آخر[2070] وله حديث إبن عباس أخرجه إبن أبي شيبة في مصنفه انه قال من قدم نسكا على نسك فعليه دم[2071] ولان التاخير عن المكان يوجب الدم فيما هو مؤقت بالمكان كالاحرام فكذا التاخير عن الزمان فيما هو موقت بالزمان[2072] وإلى قولهما ذهب الشافعي[2073] وأحمد[2074] وإلى قول أبي حنيفة ذهب مالك رحمهم الله جميعا[2075]، واتفقوا على انه لا فرق بين العامد و الساهي في وجوب الفدية و عدمها، واعلم ان الحديث الذي استدل به أبو حنيفة مذكور في الهداية برواية إبن مسعود و رده في الهامش بانه من رواية إبن عباس وفي العيني و احتجت الحنفية فيما ذهبوا إليه بما روي عن إبن عباس انه قال من قدم شيئًا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما[2076] وتاويل الحديث المذكور لا اثم عليكم فيما فعلتموه من هذا لانكم فعلتموه على الجهل منكم لا على القصد منكم خلاف السنة وكانت السنة خلاف هذا و اسقط عنهم الحرج و اعذرهم لاجل النسيان وعدم العلم، والدليل عليه قول السائل وقد جاء ذلك مصرحًا في حديث علي بن أبي طالب أخرجه الطحاوي باسناد حسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ساله رجل في حجته فقال اني رميت و افضتُ ونسيت قال فاحلق ولا حرج ثم جاء رجل آخرفقال رميت وحلقت و نسيت فقال انحر ولا حرج فدل ذلك على ان الحرج الذي رفعه الله عنهم انما كان لاجل نسيانهم و لجهلهم ايضًا بأمر المناسك لا لغير ذلك وذالك ان السائلين كانوا ناسًا اعرابًا لا علم لهم بالمناسك فاجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا حرج يعني فيما فعلتم بالنسيان و الجهل لا انه اباح لهم ذلك فيما بعد، و مما يؤيد هذا و يؤكده قول إبن عباس رضي الله عنه المذكور و الحال انه احد رواة الحديث المذكور فلولم يكن معنى الحديث عنده على ما ذكرنا لما قال بخلافه، ومن الدليل على ما ذكرناه انه كان بسبب جهلهم ما رواه أبو سعيد الخدري أخرجه

2070 - الهداية فى شرح بداية المبتدى، المرغينانى، أبوالحسن على بن أبى بكرالفرغانى، 164:1، دارإحياء التراث العربى، بيروت، بدون طبع وبدون تاريخ

2071- المصنف لابن أبي شيبة، 3 : 362، رقم الحديث: 14958

2072 - الهداية فى شرح بداية المبتدى للمرغينانى، 164:1

2073 - الأمّ، الشافعى، أبوعبدالله محمد بن إدريس، 236:2، دارالمعرفة، بيروت، بدون طبعة، 1410هـ/1990م

2074 - المغنى، ابن قدامة، أبومحمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة، 400:3، مكتبة القاهرة، بدون طبعة وبدون تاريخ

2075 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 387:4

2076- المصنف لابن أبي شيبة، 3 : 362، رقم الحديث: 14958

الطحاوي قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهوبين الجمرتين عن رجل حلق قبل ان يرمي قال لا حرج وعن رجل ذبح قبل ان يرمي قال لا حرج قال عباد الله وسع الله عزوجل الحرج و الضيق وتعلموا مناسككم فانها من دينكم[2077].

قال الطحاوي: ا فلا يرى الى انهم أمرهم بتعلم مناسكهم لا لغير ذلك،[2078] فان قلت: قد جاء في بعض الروايات الصحيحة ولم يأمر بكفارة؟ قلت: يحتمل انه لم يأمر بها لاجل نسيان السائل او أمر بها وذهل عنه الراوي انتهى،[2079] اقول: ان بعض تلك الرواية ناف وحديث إبن عباس مثبت واذا تعارض النافي والمثبت فالترجيح للمثبت لا للنافي، والأمر في قوله اذبح وارم وافعل للابقاء اي قد صح عنك الذبح و الرمي والفعل وليس الأمر بالاعادة، وفيه جواز الفتيا والمفتي واقف على الدابة، وفيه جواز الوقوف على الدابة للضرورة لانه عليه السلام يشرف عليهم كيلا يخفى عليهم كلامه عليه السلام على انه وقت قليل لا يضر الدابة كما اشرنا إليه في تفسير ترجمة الباب.

باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس

84 – حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل في حجته فقال: ذبحت قبل أن أرمي؟ فأومأ بيده، قال: «ولا حرج» قال: حلقت قبل أن أذبح؟ فأومأ بيده: «ولا حرج»

باب من اجاب الفتيا باشارة اليد و الرأس

يعني ان الاشارة بالفتيا معتدة، قوله (فاوماَ بيده) هذا محل المطابقة فان قيل: كيف التطبيق بين هذا الحديث و حديث الباب المتقدم لانه قال ههنا فاوماَ بيده و هناك قال؟ اجيب عنه: ان ههنا فاوماَ وقال لا حرج كليهما مذكوران في جواب السؤال الأول و لفظ قال وان لم يكن مذكورا في جواب السؤال الثاني لكنه مقدر اي فاوماَ بيده وقال لا حرج، وفي الحديث المتقدم ذكر الراوي لفظ قال و ترك فاوما فيرد عليه ان مراد المؤلف ان الاشارة باليد و الرأس كافية في الفتيا و ههنا ضم الاشارة الى القول وهو ليس بمراده اذ لا خفاء في الاعتداد بها اقول: لعل قال ههنا بمعنى اشار اي اشار بايماء يده الى ان لا حرج فيكون لفظ قال بيان لقوله

2077- شرح معاني الآثارللطحاوي، 2 : 237، رقم الحديث: 4079

2078 - شرح معانى الآثار، الطحاوى، أبوجعفر أحمد بن محمد بن سلامة، 2:237، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1414هـ/1994م

2079 - عمدة القارى، 2:90

فاوماً بيده و الواو في قوله ولا حرج موجودة في رواية الاصيلي وغير موجودة في رواية أبي ذر واما في ولا حرج الثاني فهي موجودة عند الكل وترك الواو في لاحرج الأول وذكره في الثاني لان الأول في ابتداء الحكم والثاني عطف عليه و عاد الاعتراض الأول بانه كيف الجمع بين الحديثين اقول: لعله اجاب بعضهم بالقول وبعضهم بالاشارة فخذ ايها الطالب من تقريري ما صفا و دع ما كدر،

---

85 – حدثنا المكي بن إبراهيم، قال: أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان، عن سالم، قال: سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقبض العلم، ويظهر الجهل والفتن، ويكثر الهرج» ، قيل يا رسول الله، وما الهرج؟ فقال: «هكذا بيده فحرفها، كأنه يريد القتل»

قوله (و يقبض العلم) على صيغة المجهول ر وقد جاء في الحديث ان قبضه بقبض العلماء،[2080] قوله (و يظهر الجهل) على صيغة المجهول تصريح بما علم التزامًا من قبض العلم، قوله (و يكثر الهرج) على صيغة المعلوم (وما الهرج) سؤال عن حقيقته (فقال هكذا) اي اشار قوله (فحرفها) من التحريف اي امال يده كانه يضرب عتق الانسان تفسير لقوله فقال هكذا بيده و مثل هذا الفاء يسمى فاء تفسيرية، وفيه ان الاشارة باليد او الرأس في الفتوى معتبرة و سياتي بحث منها في كتاب الطلاق انشاء الله تعالى.

---

86 – حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا هشام، عن فاطمة، عن أسماء، قالت: أتيت عائشة وهي تصلي فقلت: ما شأن الناس؟ فأشارت إلى السماء، فإذا الناس قيام، فقالت: سبحان الله، قلت: آية؟ فأشارت برأسها: أي نعم، فقمت حتى تجلاني الغشي، فجعلت أصب على رأسي الماء، فحمد الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم وأثنى عليه، ثم قال: " ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيته في مقامي، حتى الجنة والنار، فأوحي إلي: أنكم تفتنون في قبوركم – مثل أو – قريب – لا أدري أي ذلك قالت أسماء – من فتنة المسيح الدجال، يقال ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن أو الموقن – لا أدري بأيهما قالت أسماء – فيقول: هو محمد رسول الله، جاءنا بالبينات والهدى، فأجبنا واتبعنا، هو محمد ثلاثا، فيقال: نم صالحا قد علمنا إن كنت لموقنا به. وأما المنافق أو المرتاب – لا أدري أي ذلك قالت أسماء – فيقول: لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته "

قوله (ماشان الناس) اي ما أمرهم وحالهم قائمين مضطرين فزعين، قوله (فاشارت الى السماء) اي اشارت عائشة رضي الله عنها الى السماء انها قد انكسفت الشمس وهذا محل المطابقة للترجمة وايضًا القول الآتي فاشارت برأسها محل المطابقة، قوله (فاذا الناس) اذا للفجاَة (قيام) اي لصلاة الكسوف (فقالت) اي عائشة، قوله (سبحان الله) مقول قالت بتقدير الفعل اي قالت سبحت الله سبحانًا وهذا يقال في موضع

2080 - صحيح البخارى، 31:1، رقم الحديث: 100

التعجب لان ام المؤمنين تعجبت من شان اختها اسماء بانك لا تبصرين آية العذاب فالمعنى تنزه الله و برء الله و بعد الله عن عدم خلق العجائب، قوله (قلت آية) اي هي آية العذاب.

قوله (فاشارت برأسها اي نعم) اي نعم آية العذاب اي انها مقدمة العذاب قال الله عزوجل ﴿وما نرسل بالآيات الا تخويفًا﴾[2081] وامارة القيامة او امارة كون الشمس مخلوقة مسخرة لقدرة الله تعالى داخلة تحت النقص ليست لها سلطنة على غيرها بل لا تقدر ان تدفع عن نفسها، اعلم ان ما قاله أهل الهيئة في شان الكسوف وهوان الانكساف في الشمس والخسوف فى القمر عند الاجتماع على طريقة الشمس وذلك عند احدى العقدتين فيحول القمر بيننا وبين الشمس فيستر ضوءها فان كان مرادهم بذلك ان الله اجرى سنته بذلك فلا باس به وان كان مرادهم بذلك انه واجب عقلًا و له تاثير في ذلك بذاته فهو ممنوع لان جميع الحوادث مسندة الى ارادة الله تعالى، قوله (فقمت) اي للصلاة، قوله (حتى علاني الغشي) بفتح الغين وسكون الشين و الياء المخففة او بكسر الشين و الياء المشددة وهي الغشاوة و الغطاء، قال الكرماني: الغشي بكسر الشين و تشديد الياء مرض معروف يحصل بطول القيام في الحر وغير ذلك وعرفه أهل الطب بانه تعطل القوى المحركة والحساسة لضعف القلب واجتماع الروح كله إليه،[2082] وفي رواية حتى تجلاني الغشي[2083] وهو بمعنى علاني اي غلبني الغشي اي الغطاء.

قوله (و جعلت) من افعال المقاربة وضع لدنو الخبر و قرب ثبوته للفاعل وهو اخذ و شروع و خبره المضارع بغير ان فاسمه ضير المتكلم و خبره اصب على رأسي الماء، قوله (فحمد الله) هو الثناء بالجميل على جهة التعظيم و التبجيل، قوله (و اثنى عليه) عطف على حمد الله من قبيل عطف العام على الخاص لان الثناء اعم من الحمد و المدح و الشكر.

قوله (لم اكن أُريته) صفة شئ و اريته صيغة المتكلم الواحد من المضارع المجهول من الاراءة، قوله (الا رأيته) صيغة المتكلم الواحد من ماضي راى يرى، قوله (حتى الجنة و النار) يجوز فيهما الرفع و النصب و الجر، اما الرفع فبناء على ان حتى ابتدائية اي مدخولها مبتدا محذوف الخبر اي حتى الجنة و النار مرئيتان، واما النصب فبناء على العطف على الضمير المنصوب في رأيته، واما الجر فبناء على انها جارة قال القاضي عياض

قال العلماء يحتمل انه رآهما رؤية عين كشف الله عنهما و ازال الحجب بينه وبينهما كما فرج له عن المسجد الاقصى حين وصفه[2084] اي بمكة للناس ويحتمل ان تكون رؤية علم و عرض وحي باطلاعه و تعريفه من

2081- سورة الإسراء 59:17

2082 - الكواكب الدراری للكرمانی، 67:2

2083 - صحيح البخاری، 28:1، رقم الحديث: 86

2084 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 341:3

امورهما تفصيلًا ما لم يعرفه قبل ذلك، ومن عظيم شانهما ما زاده علمًا بأمرهما و خشية و تحذيرًا و دوام ذكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرًا و لضحكتم قليلًا[2085]، قال القاضي: والتاويل الأول أولى بالفاظ الحديث لما فيه من الامور الدالة على رؤية العين كتنأوله صلى الله عليه وسلم العنقود وتاخره مخافة ان يصيبه لفح النار[2086] ذكره النووي،[2087] وقال القرطبي ان الله تعالى مثل له الجنة والنار وصورهما له في الحائط كما تمثل المرئيات في المرآة،[2088] قال الكرماني: لفظ المقام يحتمل المصدر و الزمان والمكان،[2089]

وقال الشيخ اكمل الدين[2090] في شرح المشارق قوله في مقامي يجوز ان يكون المراد به المقام الحسي وهو المنبر و يجوز ان يكون المراد به المقام المعنوي وهو مقام المكاشفة و التجلي بالحضرات الخمسة اللتي هي عبارة عن حضرة (1) الملك (2) والملكوت (3)والارواح (4)والغيب الاضافي (5) والغيب الحقيقي فانه البرزخ الذي له التوجه الى الكل كنقطة الدائرة بالنسبة الى الدائرة، قوله (تفتنون في قبوركم) اي تمتحنون فيها قال الجوهري الفتنة الامتحان و الاختبار يقال فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتنظر ما جودته،[2091] قوله (مثل او قريب) شك من فاطمة بغير تنوين فيهما وفي رواية مثلا او قريبا بالتنوين فيهما، وفي رواية مثل او قريبا[2092] بترك التنوين في الأول و بالتنوين في الثاني.

2085- صحيح البخاري، 2 : 34، رقم الحديث: 1044

2086 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 341:3

2087 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم، 207:6

2088 - عمدة القارى، 97:2

2089 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 68:2

2090 - الشيخ اكمل الدين: هو محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين أبو عبد الله بن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين الرومي البابرتي: علامة بفقه الحنفية، عارف بالأدب. نسبته إلى بابرتي (قرية من أعمال دجيل ببغداد) أو (بابرت) التابعة لأرزن الروم – أرضروم – بتركيا. رحل الى حلب ثم إلى القاهرة. وعرض عليه القضاء مرارا فامتنع. وتوفي بمصر. من كتبه "شرح تلخيص الجامع الكبير للخلاطي " و "العناية في شرح الهداية" و "شرح مشارق الأنوار"و "شرح المنار" وغير ذلك. الأعلام للزركلي، 42:7

2091 - الصحاح للجوهرى، 2175:6، المادة: فتن

2092 - صحيح البخارى، 37:2، رقم الحديث: 1053

قوله (من فتنة المسيح الدجال) اعلم ان المسيح يطلق على شخصين احدهما الدجال[2093] وانما سمى به لانه يمسح الارض اولانه ممسوح البركة ا ولانه الممسوح بالشؤم ا ولانه ممسوح العين، وقيل المِسيح مثل سِكيت لانه مسح خلقه اي شُوِهَ و بالفتح عيسى بن مريم عليه السلام، وقال إبن ماكولا عن شيخه الصواب وهو بالخاء المعجمة المسيخ يقال مسحه الله بالمهملة اذا خلقه خلقًا حسنًا و مسخه بالمعجمة اذا خلقه خلقًا ملعونًا،[2094] وثانيهما: عيسى بن مريم عليهما السلام وانما سمي به لانه لا يمسح ذا عاهة الا برئ بشرط الايمان كما اخبر الله تعالى عنه في كتابه المجيد ﴿ وتبرئ الاكمه و الابرص باذني﴾[2095] اولان جبريل عليه السلام يمسح معه اي يسير معه قال تعالى: ﴿ اذ ايدتك بروح القدس ﴾[2096] اولانه ولد من امه كالممسوح اي كالدهين ا ولانه خلق خلقًا حسنًا ا ولانه كان يمسح الارض للتبليغ و التذكير، وقيل اصله عبراني من الماشيح اي المبارك وليس عربيا ولا يصح ما قالوا في اشتقاقه من الالفاظ العجمية ولما جاء المسيح المبارك سمته إليهود مسيح الضلالة و اذا جاء مسيح الضلالة سمته المسيح المبارك فلذا قيد في الأحاديث بالمسيح الدجال ليمتاز عن مسيح الهدى اي عيسى بن مريم عليهما السلام[2097] و الدجال مشتق من الدجل وهي التغطية لانه يغطي الارض بالجمع الكثير ا ولانه يغطي الحق بالكذب ا ولانه يقطع الارض.

2093 - الدجال: روي فيه عن فاطمة بنت قيس، قالت: سمعت منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي: أن الصلاة جامعة، فخرجت فصليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته، جلس على المنبر وهو يضحك، قال: "ليلزم كل إنسان مصلاه" ، ثم قال: "هل تدرون لم جمعتكم؟" قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: " إني ما جمعتكم لرهبة، ولا رغبة، ولكن جمعتكم أن تميما الداري كان رجلا نصرانيا، فجاء فبايع وأسلم، وحدثني حديثا وافق الذي حدثتكم عن الدجال، حدثني أنه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلا من لخم، وجذام، فلعب بهم الموج شهرا في البحر، وأرفئوا إلى جزيرة حين مغرب الشمس، فجلسوا في أقرب السفينة، فدخلوا الجزيرة، فلقيتهم دابة أهلب كثيرة الشعر، قالوا: ويلك ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة، انطلقوا إلى هذا الرجل في هذا الدير، فإنه إلى خبركم بالأشواق، قال: لما سمت لنا رجلا، فرقنا منها أن تكون شيطانة، فانطلقنا سراعا حتى دخلنا الدير، فإذا فيه أعظم إنسان رأيناه قط خلقا، وأشده وثاقا مجموعة يداه إلى عنقه – فذكر الحديث – وسألهم عن نخل بيسان، وعن عين زغر، وعن النبي الأمي، قال: إني أنا المسيح، وإنه يوشك أن يؤذن لي في الخروج "، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «وإنه في بحر الشام أو بحر اليمن، لا، بل من قبل المشرق ما هو» مرتين، وأومأ بيده قبل المشرق، قالت: حفظت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وساق الحديث. سنن أبى داؤد، 118:4، رقم الحديث:4326

2094 - عمدة القارى، 94:2

2095- سورة المائدة 110:5

2096- سورة المائدة 110:5

2097 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 267:1

قوله (يقال ما علمك بهذا الرجل) بيان لقوله انكم تفتنون و لذا ترك العاطف بين الكلامين والمراد بهذا الرجل هو رسولنا صلى الله عليه وسلم قيل في وجه الاشارة ان الله تعالى يكشف الارض بين المقبور وبين قبره صلى الله عليه وسلم فيشير الملكان إليه صلى الله عليه وسلم، وقيل الاشارة الى المعهود في الذهن[2098] ولم يقولا له ما علمك برسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يكون تلقينا للمقبور لانه بتلقينهما يقول ايضًا انه رسول الله وان لم يعتقد بقلبه، قوله (ثلاثا) اي قولا ثلاثا.

قوله (نم صالحًا) اي منتفعًا باعمالك، وقيل غير خائف مما يخاف منه الكافر، وفي فيض الباري يستفاد منه ان القبور معطلة عن الاعمال مع ان كثيرًا من الاعمال قد ثبتت في القبور كالاذان و الاقامة عند الدارمي و قراءة القرآن عند الترمذي و الحج عند البخاري وراجع له شرح الصدور للسيوطي رحمه الله[2099]، و هكذا في القرآن ايهام الجانبين ففي سورة يس ﴿ من بعثنا من مرقدنا ﴾[2100] وهذا يدل على انه لا احساس في القبر وكلهم نائمون، وفي آية اخرى ﴿ النار يعرضون عليها غدوا وعشيًا﴾[2101] فهذه تدل بخلافه، والوجه فيه عندي ان حال البرزخ تختلف على حسب اختلاف عمل العاملين في حياتهم فمنهم نائمون في قبورهم ومنهم متلذذون فيها وانما عبرت الحياة البرزخية بالنوم لانه لم يكن له لفظ في لغة العرب يؤدي مؤداه ويصرح عن معناه وضعًا فاختير اللفظ الموضوع لنظيره تفهيمًا فلا شئ اشبه بالحياة البرزخية من النوم و لذا جاء في الحديث النوم اخ الموت فالنوم اشبه الاشياء بالموت ولذا ادخل القرآن النوم و الموت تحت لفظ واحد وهو التوفي ثم فرق بينهما فدل على ان فيهما بعض اشتراك وبعض امتياز قال تعالى ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها و اللتي لم تمت في منامها فيمسك اللتي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى ﴾[2102] الآية، والحاصل ان البرزخ اسم لانقطاع حياة هذا العالم و ابتداء حياة اخرى وكذلك النوم فيه نوع انقطاع من هذا العالم.

قوله (قد علمنا ان كنت لموقنا به) ان بكسر الهمزة مخففة من المثقلة بدليل دخول لام التاكيد و يروى بان المصدرية بفتح الهمزة، قوله (لا ادري) شك من فاطمة.

قوله (اي ذلك) مرفوع على الابتداء خبره (قالت اسماء) و اي اما استفهامية او موصولة فان كانت استفهامية يكون فعل الدراية معلقًا بالاستفهام لانه من افعال القلوب و يجوز ان تكون مبنية على الضم

2098 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 54:3

2099- شرح الصدور بشرح حال الموتى و القبور، السيوطي، جلا ل الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، 1 : 209 ، دار المعرفة، لبنان، الطبعة الأولى، 1417هـ / 1996م

2100- سورة يٰس 52:36

2101- سورة المؤمن 46:40

2102- سورة الزمر 42:39

مبتدا على تقدير حذف صدر صلتها و التقدير لا ادري اي ذلك هوقالته اسماء وان كانت موصولة تكون منصوبة بانها مفعول لا ادري و يجوز ان يكون انتصابها بقالت سواء كانت موصولة او استفهامية و يجوز ان تكون من شريطة التفسير بان يشتغل قالت بضميره المحذوف، اي قالته.

باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم وفد عبد القيس على أن يحفظوا الإيمان والعلم، ويخبروا من وراءهم

وقال مالك بن الحويرث: قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم: «ارجعوا إلى أهليكم فعلموهم»

87 - حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن أبي جمرة، قال: كنت أترجم بين ابن عباس وبين الناس، فقال: إن وفد عبد القيس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «من الوفد أو من القوم» قالوا: ربيعة فقال: «مرحبا بالقوم أو بالوفد، غير خزايا ولا ندامى» قالوا: إنا نأتيك من شقة بعيدة، وبيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر، ولا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر حرام، فمرنا بأمر نخبر به من وراءنا، ندخل به الجنة. فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع: أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده، قال: «هل تدرون ما الإيمان بالله وحده؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وتعطوا الخمس من المغنم» ونهاهم عن الدباء والحنتم والمزفت " قال شعبة: ربما قال: «النقير» وربما قال: «المقير» قال: «احفظوه وأخبروه من وراءكم»

باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم وفد عبد القيس

و التحريض الحث، قوله (فعلموهم) فيه المطابقة وقد وصل هذا التعليق البخاري في الصلاة [2103] و الادب[2104] وخبر الواحد[2105]، قوله (قالت كنت اترجم) اي اعبر للناس ذكر البخاري هذا الحديث في تسعة مواضع قد ذكره في باب اداء الخمس من الايمان[2106] وقد ذكرنا الكلام ثمه مستقصًى والوفد هو الجماعة المختارة تتقدم على الأمراء، قوله (من شقة بعيدة) اي سفر بعيد (قال احفظوه و اخبروا به من وراءكم) وهذا محل المطابقة للترجمة، وفيه ان من تعلم فعليه التبليغ وهو فرض عين في أول الاسلام و اليوم فرض كفاية لانتشار الاسلام.

باب الرحلة في المسألة النازلة، وتعليم أهله

باب الرحلة في المسألة النازلة

2103- صحيح البخاري، 1: 128، رقم الحديث: 628

2104- صحيح البخاري، 8: 9، رقم الحديث: 6008

2105- صحيح البخاري، 9: 86، رقم الحديث: 7246

2106- صحيح البخاري، 1: 20، رقم الحديث: 53

الغرض من وضع هذا الباب انه اذا وقعت نازلة ولم يعلم حكمها احد فليرتحل الى العالم قال تعالى ﴿فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون﴾[2107] وفي الحديث : انما شفاء العي السؤال[2108] فليتعلم المسألة و يعلم أهله.

88 – حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا عمر بن سعيد بن أبي حسين، قال: حدثني عبد الله بن أبي مليكة، عن عقبة بن الحارث، أنه تزوج ابنة لأبي إهاب بن عزيز فأتته امرأة فقالت: إني قد أرضعت عقبة والتي تزوج، فقال لها عقبة: ما أعلم أنك أرضعتني، ولا أخبرتني، فركب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فسأله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كيف وقد قيل» ففارقها عقبة، ونكحت زوجا غيره

قوله (فركب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه المطابقة للجزء الأول من الترجمة وهي الرحلة و للجزء الثاني ايضًا وهو تعلم أهله لان من تعلم فعليه ان يعلم الناس و يبلغهم خصوصًا أهله كما مر آنفًا في حديث وفد عبد القيس فاحفظوه واخبروبه من وراءكم.

قوله (كيف وقد قيل) هذا يحتاج الى التقدير اي كيف تباشرها و تفضي إليها وقد قيل انك اخوها اي ان ذلك بعيد من ذي المروة و الورع لان النبي صلى الله عليه وسلم اشار عليه بالاحوط تحرزًا عن الشبهة وقال أحمد: تقبل شهادة المراة الواحدة لحديث الباب ولما روي عن إبن عباس ان شهادتها تقبل اذا كانت مرضعة و تستحلف مع شهادتها وقال مالك: يقبل قولها بشرط ان يفشوقولها في الأهل و الجيران، وقال الشافعي اذا شهدت المرضعة وادعت مع شهادتها اجرة الرضاع لا تسمع شهادتها لانها تشهد لنفسها وان طلقت ففيه روايتان في رواية لا تقبل لانها تشهد على فعل نفسها، وفي رواية تقبل وهو الاصح عندهم لانها لا تجر بها نفعًا ولا تدفع بها ضررًا، وقال إبن بطال: قال جمهور العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم افتاه بالتحرز عن الشبهة و أمره بمجانبة الريبة خوفًا من الاقدام على فرج قام فيه دليل على ان المراة ارضعتها لكنه لم يكن قاطعًا ولا قويًا لاجماع العلماء على ان شهادة الواحدة لا تجوز في مثل ذلك لكن اشار عليه النبي صلى الله عليه وسلم بالاحوط، وقال غيره لم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم على وجه القضاء وانما كان احتياطًا لما بوب عليه البخاري في البيوع باب تفسير الشبهات وعندنا يثبت الرضاع بما يثبت به المال وهو نصاب الشهادة رجلان او رجل و أمراتان ولا يثبت بشهادة النساء المنفردات لان ثبوت الحرمة من لوازم زوال الملك

2107- سورة النحل 43:16

2108 - سنن أبى داؤد، 93:1، رقم الحديث: 336

في باب النكاح ثم الملك لا يزول بشهادة النساء المنفردات فلا تثبت الحرمة بشهادة المنفردات ويرد علينا ان قوله عليه السلام، وقد قيل لما كان للورع و الاحتراز عن الشبهة فلم لم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالطلاق لتحل لغيره؟ قلت: لعل قوله ففارقها بمعنى فطلقها لانه لولم ينعقد النكاح على تقدير ثبوت الرضاع فما معنى المفارقة، فالمفارقة قرينة لنا على عدم ثبوت الرضاع بشهادتها و للخصم ان يحمل المفارقة على المفارقة الصورية لكن الادلة لا يساعده علا ان عدم نقل أمره عليه السلام له بالطلاق لا يدل على العدم في نفس الأمر فلعله أمره به ولم ينقل عنه عليه السلام الينا.[2109]

باب التناوب في العلم

باب التناوب في العلم

وهوان تاتي جماعة الى مبحث العلم بالنوبة[(2110)]لما كانت الأبواب السابقة تدل على الأمر بالتعلم و التعليم و التذكير و اذا كان بعضهم لا يسهل له الذهاب الى مجلس العلم كل يوم كيف يفعل فوضع هذا الباب بان من كان هذا شانهم فلهم ان ياتوا مجلس العلم بالنوبة.

---

89 – حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهري، ح قال أبو عبد الله: وقال ابن وهب، أخبرنا يونس، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور، عن عبد الله بن عباس، عن عمر، قال: كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهي من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ينزل يوما وأنزل يوما، فإذا نزلت جئته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره، وإذا نزل فعل مثل ذلك، فنزل صاحبي الأنصاري يوم نوبته، فضرب بابي ضربا شديدا، فقال: أثم هو؟ ففزعت فخرجت إليه، فقال: قد حدث أمر عظيم. قال: فدخلت على حفصة فإذا هي تبكي، فقلت: طلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت: لا أدري، ثم دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت وأنا قائم: أطلقت نساءك؟ قال: «لا» فقلت: الله أكبر

2109 - عمدة القارى، 2:102،103

(1) علم ته وار په وار راتلل

قوله (اثم هو) ضميرهوراجع الى عمر رضي الله عنه (ففزعت) وجه فزع عمر انهم اخبروا ان ملكا من ملوك غسان تنعل النعال يريد المدينة كما يجئ في كتاب التفسير مفسرًا،[2111] قوله (قد حدث أمر عظيم) وهو مظنة طلاق النبي صلى الله عليه وسلم امهات المؤمنين وهذا أمر عظيم خصوصًا بالنسبة الى عمر رضي الله عنه فان بنته حفصة احدى امهات المؤمنين، قوله (ا طلقكن) وفي رواة طلقكن بتقدير الهمزة، وقيل نغمة الاستفهام تدل على الاستفهام لا حاجة فيه الى الهمزة لان نغمة الاستفهام مغايرة عن نغمة الاخبار فلاحاجة الي همزة الاستفهام فيه .

قوله (فقلت الله اكبر) تعجب منه لان الانصاري ظن اعتزاله صلى الله عليه وسلم عن نسائه طلاقًا و ناشئا عن الطلاق فاخبر لعمر بحسب ظنه بالطلاق ولذا سأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطلاق فلما راى عمر ان صاحبه لم يصب في ظنه تعجب منه هذا ما قاله الكرماني[2112] و العيني،[2113] اقول: لا يبعد ان وقع هذا في موضع الفرح لانه لما راى عمر ان صاحبه لم يصب في ظنه فرح به وفي الحديث الحرص على طلب العلم، وفيه ان لطالب العلم ان ينظر في معيشته وما يستعين به على طلب العلم، وفيه قبول خبر الواحد والعمل بمرأسيل الصحابة، وفيه ان الصحابة يخبر بعضهم بعضًا بما يسمع النبي صلى الله عليه وسلم، وفيه جواز ضرب الباب، وفيه جواز دخول الآباء على البنات بغير اذن ازواجهن و التفتيش عن الاحوال خصوصًا عما يتعلق بالمزاوجة، وفيه السؤال قائمًا، وفيه التناوب في العلم والاشتغال به و لذا بوب البخاري رحمه الله .

باب الغضب في الموعظة والتعليم [ص:30]، إذا رأى ما يكره

باب الغضب في الموعظة و التعليم

لما دلت الأحاديث على ان مواقع الموعظة و التعليم مواضع الرفق و السهولة كما في قوله عليه السلام انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين،[2114] و امثاله كثيرة توهم ان الغضب في الموعظة و التعليم غير جائزة في وقت من الاوقات دفع المصنف هذا الوهم بان الغضب في الموعظة و التعليم جائز اذا رئيَ ما يكره و الغضب انفعال يحصل من غليان الدم لشيءٍ دخل في القلب (في الموعظة) مصدر ميمي بمعنى الوعظ، قوله (اذا رأى) ما يكرهه،

2111 - صحيح البخارى، 156:6، رقم الحديث: 4913

2112 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 77:2

2113 - عمدة القارى، 105:2

2114 - صحيح البخارى، 54:1، رقم الحديث: 220

90 – حدثنا محمد بن كثير، قال: أخبرنا سفيان، عن ابن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رجل يا رسول الله، لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان، فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في موعظة أشد غضبا من يومئذ، فقال: «أيها الناس، إنكم منفرون، فمن صلى بالناس فليخفف، فإن فيهم المريض، والضعيف، وذا الحاجة»

قوله (لا اكاد ادرك الصلاة مما يطول بنا فلان) قال القاضي عياض ظاهر هذا مشكل لان التطويل يقتضي الادراك لا عدمه قال فكان الالف زيدت بعد لا وكان ادرك كانت اترك؟ فكان اصل العبارة هكذا اني لا اترك الصلاة. واجيب عنه بما قاله أبو الزناد معناه انه كان به ضعف فكان اذا طول به الامام في القيام لا يبلغ الركوع الا وقد ازداد ضعفه فلا يكاد يتم معه الصلاة، و رد بان البخاري روى عن الفريابي[2115] عن سفيان بهذا الاسناد بلفظ لا تاخر عن الصلاة[2116] و جاء في غير البخاري اني لادع الصلاة، و الأحاديث يفسر بعضها بعضًا فيكون المعنى اني لا اكاد ادرك الصلاة في الجماعة و اتاَخر عنها احيانًا من اجل التطويل ،[2117] قوله (فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اشد غضبًا من يومئذٍ) فيه مطابقة الحديث للترجمة وهو ظاهر (و ذا الحاجة) وفي رواية وذو الحاجة[2118] عطف على محل اسم ان و يجوز ان يكون مبتداً محذوف الخبر اي وذوالحاجة كذلك، وفيه جواز التاخر عن صلاة الجماعة اذا علم من الامام التطويل، وفيه التعزير على اطالة الصلاة اذا لم يرض به الماموم، وفيه الأمر بتخفيف الصلاة لان فيهم المريض ونحوه كما خفف عليه السلام حين سمع بكاء الصبي وليس النهي عن التطويل لحرمته فانه عليه السلام كان يصلي بالسور الطوال لانه كان يصلي معه اجلة الصحابة وكان أكثر هممهم طلب العلم والصلاة بل للرفق عليهم،

91 – حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا عبد الملك بن عمرو العقدي، قال: حدثنا سليمان بن بلال المديني، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله عليه

2115 - الفريابي: هو محمد بن يوسف بن واقد أبو عبد الله الفريابي سكن قيسارية من الشام سمع الثوري ومالك بن مغول وإسرائيل والأوزاعي وورقاء بن عمر روى عنه البخاري. مات في شهر ربيع الأول سنة 212- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 685:2

2116 - الرواية الكاملة:"حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا سفيان، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن أبي مسعود، قال: قال رجل: يا رسول الله إني لأتأخر عن الصلاة في الفجر مما يطيل بنا فلان فيها، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما رأيته غضب في موضع كان أشد غضبا منه يومئذ، ثم قال: "يا أيها الناس، إن منكم منفرين، فمن أم الناس فليتجوز، فإن خلفه الضعيف والكبير وذا الحاجة" انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 142:1، رقم الحديث: 704

2117 - فتح البارى لابن الحجر، 186:1 - عمدة القارى، 106:2

2118 - صحيح البخارى، 142:1، رقم الحديث: 705

وسلم سأله رجل عن اللقطة، فقال: «اعرف وكاءها، أو قال وعاءها، وعفاصها، ثم عرفها سنة، ثم استمتع بها، فإن جاء ربها فأدها إليه» قال: فضالة الإبل؟ فغضب حتى احمرت وجنتاه، أو قال احمر وجهه، فقال: «وما لك ولها، معها سقاؤها وحذاؤها، ترد الماء وترعى الشجر، فذرها حتى يلقاها ربها» قال: فضالة الغنم؟ قال: «لك، أو لأخيك، أو للذئب»

قوله (سأله رجل) وهو عمير والد مالك[2119]، قوله (عن اللقطة) بضم اللام و فتح القاف وهوالذي سمع من العرب و اجمع عليه أهل اللغة و رواة الاخبار، وقال الازهري قال الخليل بالاسكان،[2120] وعلى اي تقدير فهو المال الملتقط، وقيل هو وجود الشئ من غير طلب[2121] (فقال اعرف) من المعرفة، قوله (وكائها) بكسر الواو و بالمد هوالذي يشد به رأس الصرة و الكيس و نحوهما ويقال هو الخيط الذي يشد به الوعاء[2122] يقال اوكى على ماء في سقائه اي شدها بالوكاء (اوقال وعاءها و عفاصها) شك من الراوي الوعاء بكسر الواو وهو الظرف و يجوز ضمها و يجوز ابدالها همزة يقال اوعيت الزاد و المتاع اذا جعلته في الوعاء، قال عبيد بن الابرص[2123]:

الخير يبقى وان طال الزمان به **** و الشر اخبث ما اوعيت من زاد[2124]

قوله (و عفاصها) بكسر العين وهو الوعاء الذي فيه النفقة جلدًا او خرقة او غير ذلك من العفص وهو الثني و العطف لان الوعاء ينثني و ينعطف على ما فيه انما أمر بمعرفة عفاصها و وكائها ليعرف صدق واصفها من

2119 - عمير والد مالك: هو عمير والد مالك أورده أبو بكر الإسماعيلي في الصحابة. روى عنه: ابنه مالك، أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة، فقال: " عرفها، فإن وجدت من يعرفها فادفعها إليه، وإلا فاستمتع بها، وأشهد بها عليك، فإن جاء صاحبها فادفعها إليه، وإلا فهو مال الله يؤتيه من يشاء ". أسد الغابة فى معرفة الصحابة لابن الأثير، 285:4

2120-تحرير ألفاظ التنبيه ،النووى ، أبوزكريا محى الدين يحى بن شرف النووى، 235:1، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، 1408هـ

2121- قائله ابن عرفة، انظرللتفصيل: النظم المستعذب فى تفسيرغريب ألفاظ المهذب، بطال، أبوعبدالله محمدبن أحمد، 74:2، المكتبة التجارية، مكة المكرمة ، بدون طبعة ، 1991م

2122 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 411:2

2123 - عبيد بن الأبرص: هو عبيد بن الأبرص بن عوف بن جشم بن عامر بن مالك بن زهير. وكان عبيد شاعرا جاهليا قديما من المعمّرين، وشهد مقتل حجر أبي امرئ القيس. وقتله النعمان بن المنذر يوم بؤسه. ويقال إنّه لقيه يومئذ وله أكثر من ثلاثمائة سنة. الشعر والشعراء، ابن قتيبة الدينوري، أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، 259:1، دارالحديث، القاهرة، بدون طبعة، 1423هـ

2124-خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، البغدادى،257:11، والشعر: لعبيد بن الأبرص

كذبه و لئلا يختلط بماله و يستحب كتابتها خوف النسيان (ثم عرفها) من التعريف للناس بذكر بعض صفاتها في المحافل وفي اعرف و عرف جناس ناقص. قوله (سنة) اي متصلة كل يوم مرتين ثم مرة في كل اسبوع ثم في كل شهر في بلد اللقط، قوله (فان جاء ربها) اي مالك اللقطة ولا يطلق الرب على غير الله الا مضافًا مثل رب الدار، قوله (قال فضالة الابل) اي قال الرجل المذكور قال الازهري لا يقع اسم الضالة الا على الحيوان واما ما سوى الحيوان يقال له لقطة[2125] وهو مبتدا خبره محذوف اي فضالة الابل ما حكمها وهذه الاضافة من قبيل اضافة الصفة الى موصوفها،

قوله (فغضب) وفيه المطابقة للترجمة، قوله (حتى احمرت وجنتاه) [(2126)]و سبب غضبه صلى الله عليه وسلم ان سؤال الرجل كان مخالفًا للفطرة السليمة اذ لم يراع المعنى المشار إليه ولم يتنبه له فقاس الشئ على غير نظيره فان اللقطة اسم للشئ الذي يسقط من صاحبه ولا يدري اين موضعه وليس كذلك الابل فانها مخالفة للقطة اسمًا وصفةً فانها غير عادمة اسباب القدرة على العود الى ربها لقوة سيرها وكون الحذاء والسقاء معها ترد الماء و ترعى الشجر و تمتنع من الذئاب وكون الزمان زمان ديانة واما في هذا الزمان فتلتقط ايضًا.

(اوقال وجهه) شك من الراوي، والفرق بينهما ان الوجنتين ما ارتفع من الوجه فهما

جزآن من الوجه وهو الكل (مالك ولها) اي ما تصنع بها اي لا تأخذها (معها سقائها) اي جوفها لانها تشرب وتكتفي أياما (و حذائها) اي خفافها وهوما وطئ عليه البعير (ترد الماء) من ورد يرد من الورود كما قال تعالى ﴿ولما ورد ماء مدين﴾[2127]

قوله (فضالة الغنم) اي ما حكمها اي التقط ام لا (قال لك) ان اخذتها (ا ولاخيك) اي مالكها ان ظهر اوغيره من اللاقطين (او للذئب) ان لم يأخذها احد وفي اضافة الاخ الى ضمير المخاطب مجاز لغوي وحقيقة شرعية لانه ﴿ انما المؤمنون اخوة ﴾[2128]كما قاله تعالى وفي الحديث المسلم اخ المسلم الحديثَ، ويستفاد من ظاهر الحديث انه لا فرق بين القليل و الكثير في وجوب التعريف سنة، وفي العيني: و الاصح عند الشافعية انه لا يجب التعريف في القليل منه بل يعرفه زمنا يظن ان فاقده يتركه غالبًا، وقال الليث ان وجدها في القرى عرفها وان وجدها في الصحراء لا يعرفها، وقال المازري لم يجر مالك اليسير مجرى الكثير واستحب فيه التعريف ولم يبلغ به سنة وقد جاء انه عليه السلام مر بتمرة فقال لولا اني اخاف ان يكون من الصدقة

2125 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 21:12 - عمدة القارى، 109:2

(1) اي [دوه انگـى]

2127- سورة القصص 23:28

2128- سورة الحجرات 10:49

لاكلتها[2129] فنبه على ان اليسير الذي لا يرجع إليه أهله يؤكل، وفي سنن أبي داود عن جابر رضي الله عنه رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا و السوط و الحبل و اشباهه يلتقطه الرجل وينتفع به[2130] وقد حد بعض العلماء اليسير بنحوالدينار تعلقًا بحديث علي رضي الله عنه في التقاط الدينار وكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر له تعريفًا رواه أبو داود ايضًا في سننه[2131] ويمكن ان يكون اختصرها الراوي هكذا كلام المازري،[2132] وقال القاضي: حديث أبي رضي الله عنه يدل على عدم الفرق بين اليسير وغيره لاحتياجه في السوط بعموم الحديث، واما في حديث علي رضي الله عنه فعرفه علي ولم يجد من يعرفه، قلت: اراد بحديث أبي رضي الله عنه هوقوله وجدت صرة مائة دينار، فقال النبي صلى الله عليه وسلم عرفها حولا فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم اتيته فقال عرفها حولًا فلم اجد ثم ايتيته ثالثًا فقال احفظ وعائها و عددها و وكائها فان جاء صاحبها و الا فاستمتع[2133]، قال الراوي: فلقيت يعني أبي بن كعب رضي الله عنه فقال لا ادري ثلاثة احوال او حولًا واحدًا، وقال بعض العلماء ان السوط و العصا والحبل و نحوه ليس فيه تعريف وانما يعفي عن طلبه و تطيب النفس بتركه كالتمرة و قليل الطعام، وقال أصحاب الشافعي اليسير التافه الذي لا يتمول كالحبة من الحنطة و الزبيب وشبهها لا يعرف وان كان قليلا متمولا يجب تعريفه، واختلفوا في القليل: فقيل ما دون نصاب السرقة وقيل الدينار، وقيل وزن الدرهم، و اختلفوا ايضًا في تعريفه: فقيل سنة، وقيل مدة يظن في مثلها طلب الفاقد لها و اذا غلب على ظنه اعراضه عنها سقط الطلب فعلى هذا يختلف بكثرة المال وقلته فدانق الفضة يعرف في الحال و دانق الذهب يومًا او يومين انتهى عبارة العيني،[2134] وفي

2129- صحيح البخاري، 3 : 125، رقم الحديث: 2431

2130- سنن أبي داؤد، 2 : 138، رقم الحديث: 1717

حكم الحديث: إسناده ضعيف- ضعيف أبي داؤد، الألباني، محمد ناصرالدين، 2:138، مؤسسة غراس للنشر والتوزيع، الكويت، الطبعة الأولى، 1423ھ / 2002م

2131- سنن أبي داؤد، 2 : 137، رقم الحديث: 1715

حكم الحديث: صححه الألباني، انظر للتفصيل: صحيح سنن أبي داؤد، ألباني، محمد ناصر الدين، 5 : 398، رقم الحديث: 1509 مؤسسة غراس للنشر والتوزيع، الكويت، الطبعة الأولى، 1423ھ / 2002م

2132 - المعلم بفوائد مسلم، المازرى، أبوعبدالله محمد بن على بن عمرالمالكى، 2:410،411، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، الطبعة الثانية، 1988م

2133- صحيح البخاري، 3 : 124، رقم الحديث: 2426

2134 - عمدة القارى، 2:112

القدوري فان كان اقل من عشرة دراهم عرفها أياما وان كانت عشرة فصاعدًا عرفها حولًا،[2135] ثم قال في الهداية ثم هذا رواية عن أبي حنيفة رحمه الله، وقوله أياما معناه على حسب ما يراه الملتقط وقدره محمد في الأصل بالحول من غير تفصيل بين القليل و الكثير وهو قول مالك والشافعي لقوله عليه السلام من التقط شيئًا فليعرفه سنة من غير فصل وجه الأول ان التقدير بالحول ورد في لقطة كانت مائة دينار ليساوي الف درهم و العشرة وما فوقها في معنى الالف في تعلق القطع به في السرقة و تعلق استحلال [2136] الفرج به وليست في معناها في تعلق الزكاة به فاوجبنا التعريف بالحول احتياطًا وما دون العشرة ليس في معنى الالف بوجهٍ ما ففوضنا الى راي المبتلى به، وقيل : الاصح ان شيئًا من هذه المقادير ليس بلازم و يفوض الى راي الملتقط يعرفها الى ان يغلب على ظنه ان صاحبها لا يطلبها بعد ذلك[2137] ثم يتصدق بها ويستفاد منه ايضًا انها بعد التعريف له انه يفعل بها ما يشاء بشرط ان يردها الى صاحبها اذا جاء ان كانت باقية و الا فقيمتها ويستفاد منه عدم التقاط الابل، قال الشافعي ومالك وأحمد اذا استغنت بقوتها عن حفظها فلا تلتقط ويقال عند الشافعي فمعنى لا يلتقط الكبار و تلتقط الصغار وعند مالك لا تصح في الابل والخيل والبغال فقط وعند أحمد في الكل حتى الغنم وعنه تصح في الغنم، وقيل عند الشافعية تصح للحفظ فقط وعندنا تلتقط الابل ايضًا لانها يتوهم ضياعها فيستحب أخذها و تعريفها صيانة لاموال الناس كما في الشاة،[2138] والجواب عن الحديث ان عدم جواز التقاطها في ذلك القرون لانها خير القرون لا خوف على ضياعها فيها واما اليوم فقد انقلب الزمان وانعكس فينبغي ان تلتقط صيانة لها

---

92 – حدثنا محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد، عن أبي بردة، عن أبي موسى، قال: سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها، فلما أكثر عليه غضب، ثم قال للناس: «سلوني عما شئتم» قال رجل: من أبي؟ قال: «أبوك حذافة» فقام آخر فقال: من أبي يا رسول الله؟ فقال: «أبوك سالم مولى شيبة» فلما رأى عمر ما في وجهه قال: يا رسول الله، إنا نتوب إلى الله عز وجل

(كرهها) مجرور محلا صفة اشياء ، فان قيل: كيف كرهها وقد قال تعالى ﴿ فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ﴾[2139] قلنا انما كرهها لانه ربما كانت سببًا لتحريم شئ لم يحرم، اوفي الجواب ما يكره السائل او ربما

2135 - مختصرالقدورى، القدورى، أبوالحسين أحمد بن محمد، 135:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1418هـ/1997م

(1) اى بالنكاح بمهر اقله عشرة دراهم (الضياءالكوثري)

2137 - الهداية فى شرح بداية المبتدى، 417:2

2138 - عمدة القارى، 111:2

2139- سورة النحل 43:16

احَفُوه عليه السلام و الحقوه المشقة و الاذى فيكون سببًا لهلاكهم وهذا في الاشياء اللتي لا ضرورة فيها واما في غيرها فالسؤال فيها اما واجب اومندوب، قوله (فلما أكثر عليه) اي فلما أكثر السؤال عنه عليه السلام (غضب) و سببه تعنتهم في السؤال و تكلفهم فيما لا حاجة لهم فيه قال عليه السلام اعظم المسلمين جرمًا من سال عن شيءٍ فحرم من اجل مسئلته رواه البخاري، وهذا محل المطابقة.

قوله (سلوني) قال هذا لعله اوحي إليه به اذ لا يعلم من في السماوات والارض الغيب الا الله، وقال القاضي عياض: ظاهر الحديث ان قوله عليه السلام سلوني انما كان غضبًا[2140] (عما شئتم) وفي رواية عم شئتم[2141] بحذف الالف كما في ﴿عم يتساءلون﴾[2142]

قوله (قال رجل من أبي) هو عبد الله بن حذافة وانما ساله عن هذا لانه اذا خاصم رجلاً ينسب الى غير أبيه فنسبه عليه السلام الى أبيه حذافة اما بالوحي او بالقياس او بالفرأسة او بالاستحسان و الأول هوالظاهر لانه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى، قوله (انا نتوب الى الله) عن الاسئلة المكروهة لان عمر لما راى حرصهم وقدر ما علمهم الله خشي ان يكون ذلك كالتعنت له و الشك في أمره فقال ذلك وفيه فضل علم عمر و فهمه فان العالم لا يسال الا فيما يحتاج إليه، وفيه معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

باب من برك على ركبتيه عند الإمام أو المحدث

باب من برك عند الامام او المحدث

بتخفيف الراي يقال برك البعير بروكا اي استناخ وكل شيءٍ ثبت واقام فقد برك واسناده الى الانسان على طريق المجاز المسمى بغير المقيد وهوان تكون الكلمة موضوعة لحقيقة من الحقائق مع قيد فيستعملها لتلك الحقيقة لا مع ذلك القيد بمعونة القرينة مثل ان يستعمل المشفر وهو لشفة البعير لمطلق الشفة فيقال زيد غليظ المشفر.

---

93 – حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج، فقام عبد الله بن حذافة فقال: من أبي؟ فقال: «أبوك حذافة» ثم أكثر أن يقول: «سلوني» فبرك عمر على ركبتيه فقال: رضينا بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا فسكت

2140 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 332:7

2141 - صحيح مسلم، 1834:4، رقم الحديث: 2360

2142- سورة النبأ 78: 1

قوله (فبرك عمر) وفيه المطابقة للترجمة، قوله (رضينا بالله ربًا) ونصب ربا ودينا و نبيًا على التمييز ويحتمل ان يكون منصوبًا على المفعولية لان رضي اذا تعدى بالباء اقتضى مفعولا آخر اي رضينا بما عندنا من كتاب الله وسنة نبينا واكتفينا عن السؤال ابلغ كفاية، وانما قاله اكرامًا لرسول الله صلى الله عليه وسلم و شفقة على المؤمنين لئلا يؤذوا النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلوا تحت قوله تعالى ﴿ ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا و الآخرة و اعد لهم عذابًا مهينًا ﴾[2143]

باب من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم عنه

باب من اعاد الحديث ليفهم عنه

على صيغة المجهول وفي رواية بكسر الهاء بدون عنه قال الخطأبي: اعادة الكلام ثلاثًا اما لان من الحاضرين من يقصر فهمه عن وعيه فيكرره ليفهم واما ان يكون فيه بعض الاشكال فيتظاهر بالبيان[2144] وقال أبو الزناد: او اراد الابلاغ في التعليم والزجر في الموعظة[2145] اقول: مواقع التعليم متعددة ففي موقع تمس الحاجة الى الاعادة وفي موضع لا وفي اخرى تكتفي بالاشارة كما علمت مما سبق.

فقال: «ألا وقول الزور» فما زال يكررها وقال: ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم: «هل بلغت ثلاثا؟»

94 – حدثنا عبدة، قال: حدثنا عبد الصمد، قال: حدثنا عبد الله بن المثنى، قال: حدثنا ثمامة بن عبد الله، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان «إذا سلم سلم ثلاثا، وإذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا»

قوله (فقال الا و قول الزور) هذا المعلق قطعة من حديث وصله البخاري في كتاب الشهادات وهوانه عليه السلام قال الا انبئكم باكبر الكبائر ثلاثًا قالوا بلى يا رسول الله قال (1) الاشراك بالله (2) وعقوق الوالدين وجلس وكان متكئًا فقال الا (3) وقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت[2146] و الزور الكذب و الميل عن الحق والمراد به الشهادة (فما زال يكررها) اي المقالة او الثلاثة او الجملة وانث الضمير لانه راجع الى معنى قول الزور

وهي الشهادة (وقال إبن عمر) هذه قطعة من حديث ذكره البخاري في خطبة الوداع.

2143- سورة الأحزاب 57:33

2144 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 207:1

2145 - عمدة القارى، 115:2

2146 - صحيح البخارى، 172:3، رقم الحديث: 2854

95 – حدثنا عبدة بن عبد الله الصفار، حدثنا عبد الصمد، قال: حدثنا عبد الله بن المثنى، قال: حدثنا ثمامة بن عبد الله، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان «إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا، حتى تفهم عنه، وإذا أتى على قوم فسلم عليهم، سلم عليهم ثلاثا»

96 – حدثنا مسدد، قال [ص:31]: حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن يوسف بن ماهك، عن عبد الله بن عمرو قال: تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر سافرناه، فأدركنا وقد أرهقنا الصلاة، صلاة العصر، ونحن نتوضأ، فجعلنا نمسح على أرجلنا فنادى بأعلى صوته «ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثا»

قوله (و اذا اتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثًا) الأول سلام الاستيذان والثاني سلام الدخول والثالث سلام الرجوع ، ويحتمل ان يكون المجلس طويلًا فسلم على أوله وسلم على وسطه وسلم على آخره، ويحتمل ان يكون ثلاث مرات متصلا مبالغة في الافهام و الاسماع، قوله (عن يوسف بن ماهك) [2147] [(2148)]اما بصيغة الفاعل او بصيغة الماضي وقد مر الحديث مع ما يتعلق به في باب من رفع صوته بالعلم.

باب تعليم الرجل أمته وأهله

باب تعليم الرجل امته و أهله

من عطف العام على الخاص اوان العام اذا قابل الخاص فالمراد من العام غير ذلك الخاص و الغرض من وضع الباب التحريض على التبليغ و التعليم و المذكور في الباب الأول التعليم العام و ههنا الخاص.

---

97 – أخبرنا محمد هو ابن سلام، حدثنا المحاربي، قال: حدثنا صالح بن حيان، قال: قال عامر الشعبي: حدثني أبو بردة، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ثلاثة لهم أجران: رجل من أهل الكتاب، آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم، والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت عنده أمة فأدبها فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعتقها فتزوجها فله أجران "، ثم قال عامر: أعطيناكها بغير شيء، قد كان يركب فيما دونها إلى المدينة

قوله (رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه) له به اجر (و آمن بمحمد) له به اجر فتم الاجران له الصحيح ان المراد من أهل الكتاب اعم من إليهود و النصارى لان اللفظ يعمهما وما ذكره البخاري في باب قول الله

2147 - يوسف بن ماهك: هو يوسف بن ماهك الفارسي نزل مكة ولم تكن له ولا ينتمي إليه سمع عبد الله بن عمرو وعائشة روى عنه أبو بشر جعفر بن إياس وابن جريج. قال يحيى بن بكير مات سنة 113 وقال عمرو بن علي مثله وقال الواقدي مثله وقال ابن سعد قال الهيثم توفي سنة عشر ومائة- الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، 813:2

(1) اي لفظ ماهك . (الضياءالكوثري)

عزوجل ﴿و اذكر في الكتاب مريم﴾[2149] من حديث أبي موسى الاشعري واذا آمن بعيسى ثم آمن بي[2150] فمحمول على الاقتصار من الراوي لان هذا الحديث ماخوذ من قوله تعالى ﴿ أولئك يؤتون اجرهم مرتين ﴾[2151] وان نزولها في عبد الله بن سلام[2152] وأصحابه وكانوا يهود فيستحقون الاجر مرتين لا محالة اجر بايمانهم بنبيهم و اجر بايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم و يؤيده ما في حديث إبن عباس أخرجه النسائي في تاويل قول الله عزوجل ﴿ ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾[2153] عن إبن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى بن مريم عليهما السلام بدلوا التوراة و الانجيل حتى قال في آخره فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا قليل انحط رجل من صومعته و جاء سائح من سياحته وصاحب الدير من ديره فآمنوا به وصدقوه فقال الله تبارك وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله و آمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته﴾[2154] اجرين بايمانهم بعيسى وبالتوراة وبالأنجيل وبأيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم[2155] الحديث وهذا صريح في ان الاجرين بايمانهم مرتين فلا عبرة لقول من قال يحتمل اجراؤه على عمومه اذ لا يبعد ان يكون الايمان به سببًا لاعطاء الاجر مرتين مرة على اعمالهم الخير الذي فعلوه في ذلك الدين وان كانوا مبدلين ومحرفين فانه قد جاء ان مبرات الكفار وحسناتهم مقبولة بعد الاسلام انتهى.[2156]

فان قيل: كيف يكون المراد من أهل الكتاب ههنا علماء إليهود وقد انكروا نبوة عيسى عليه السلام فلا يشمل إليهود بل لهم بايمانهم على نبينا اجر مرة لا مرتين، قلنا: جميع إليهود لم يكذبوا عيسى عليه السلام لان الذين كذبوا عيسى عليه السلام هم الذين بعث الله عيسى عليه السلام فيهم و هم يهود الشام واما يهود المدينة فقد فروا من الشام الى المدينة في زمان بخت نصر و بعد هذا بزمان كثير بعث الله عيسى عليه

2149- سورة مريم 16:19

2150 - صحيح البخارى، 167:4، رقم الحديث: 3446

2151- سورة القصص 54:28

2152 - عبد الله بن سلام: هو عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي، ثم الأنصاري، يكنى أبا يوسف، وهو من ولد يوسف بن يعقوب صلى الله عليهما، كان حليفا للأنصار. يقال كان حليفا للقواقلة من بني عوف بن الخزرج، وكان اسمه في الجاهلية الحصين، فلما أسلم سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله، وتوفي بالمدينة في خلافة معاوية سنة ثلاث وأربعين، وهو أحد الأحبار، أسلم إذ قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 921:3

2153- سورة المائدة 44:5

2154- سورة الحديد 28:57

2155- سنن النسائي، 8 : 231، رقم الحديث: 5400

2156 - عمدة القارى، 119:2

السلام في بني اسرائيل في الشام ولم تبلغ دعوته الى يهود المدينة فبقيت يهود المدينة على دين موسى عليه السلام حتى جاءهم نبينا عليه السلام، وفي التواريخ انه وجد في جانب المدينة عند تل حجر كتب عليه هذا قبر رسول رسول الله عيسى عليه السلام وجاء للتبليغ فلم يقدر له الوصول إليهم[2157] و سقط لفظ رسول واحد في تاريخ الطبري من قلم الناسخ و صارت العبارة هذا قبر رسول الله عيسى عليه السلام[2158] لكن في الوفاء هذا قبر رسول رسول الله عيسى عليه السلام[2159] و ملخص الكلام ان يهود المدينة لما لم تبلغهم دعوة عيسى عليه السلام وكانوا باقين على إليهودية فلما آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام و أصحابه كان لهم اجران فلذا يشمل أهل الكتاب هنا كلا الفريقين.

قوله (و العبد المملوك) فان قيل العبد مملوك لا محالة فما فائدة التوصيف قلت: الناس كلهم عباد الله فاراد تميزه بكونه مملوكا للناس (اذا ادى حق الله) مثل الصلاة و الصوم (و حق موإليه) جمع مولى هو السيد هنا وحقه مثل الخدمة فله اجران اجر اداء حق الله واجر اداء حق الموالي وهو ظاهر قوله (فادبها) من التاديب والادب هو حسن الاحوال والاخلاق، وقيل ما يحمد من القول والفعل،[2160] وقيل التخلق بالاخلاق الحميدة[2161] (فاحسن تاديبها) بان ادبها برفق ولطف من غير عنف وضرب.

قوله (فاحسن تعليمها) فان قيل مالفرق بين التاديب و التعليم؟ قلنا: التاديب يتعلق بالمروات [(2162)]و التعليم بالشرعيات، فالأول عرفي والثاني شرعي او الأول دنيوي والثاني ديني، قوله (ثم اعتقها فتزوجها) وفي رواية اعتقها ثم اصدقها (فله اجران) اجر على عتقه و اجر على تزوجه، وقيل اجر على تاديبه وما بعده و اجر على عتقه وما بعده،قال الكرماني: الظاهر ان الضمير يرجع الى الرجل الثالث ويحتمل ان يرجع الى كل من الثلاث[2163] وقال العيني: بل يرجع الى الرجل الاخير وانما لم يقتصر على قوله أولا لهم اجران مع كونه داخلًا في الثلاثة بحكم العطف لان الجهة كانت فيه متعددة وهي التاديب و التعليم و العتق و التزوج وكانت مظنة ان يستحق الاجر أكثر من ذلك فاعاد قوله فله اجران اشارة الى ان المعتبر من الجهات أمران وهو

2157 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 279:1

2158 - تاريخ الرسل والملوك(تاريخ الطبرى)، 604:1

2159 - وفاء الوفاء بأخباردارالمصطفى، السمهودى، أبوالحسن على بن عبدالله، 204:3، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1419ھ

2160 - تاج العروس من جواهرالقاموس، 12:2، المادة: أدب

2161 - عمدة القارى، 121:2

(1) المروات جمع المروة جوان مردي وخوش اخلاقي . (الضياءالكوثري)

2163 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 89:2

العتق و التزوج ولم يعتبر الكل لان التاديب و التعليم يوجبان الاجر في الاجانب و الاقارب و الأولاد وجميع الناس فلم يكونا مختصين بالاماء فلم يبق الاعتبار الا في الجهتين العتق والتزوج، فان قيل: لما كان الاعتبار للأمرين فما الفائدة في ذكر الآخرين، قيل الفائدة فيها ان التاديب و التعليم اكمل للاجر فاذا تزوجت المراة المؤدبة المتعلمة فهي أكثر بركة و اقرب الى ان تعين زوجها على دينه.[2164] قال الكرماني: فان قلت: ينبغي ان يكون لهذا الاخير اجور أربعة اجرالتاديب و التعليم و الاعتاق والتزوج بل سبعة قلت: المناسبة بين هذه الصورة واخواتها الجمع بين الأمرين الذين هما كالمتنافيين فلهذا لم يعتبر فيها الا الاجر الذي من جهة الاحوال اللتي للرقية والذي لجهة الاحوال اللتي للحرية ولهذا ميز بينهما بلفظ ثم دون غيرها،[2165] وقال في العيني هذا كلام حسن ولكن في قوله هما كالمتنافيين نظر لا يخفى،[2166] فان قلت: اذا لم يطاها لكن ادبها هل له اجران؟ قلت نعم اذ المراد من قوله يطاها يحل وطيها سواء صارت موطوءته ا ولا (ثم قال عامر) اي قال صالح ثم قال عامر (اعطيناكها) اي المسألة او المقالة (اياك بغير شيءٍ) اي بغير اجرة منك و الخطاب لرجل من خرأسان، سال الشعبي عمن يعتق امته ثم يتزوجها على ما في البخاري في باب و اذكر في الكتاب مريم حدثنا محمد بن مقاتل انبانا عبد الله قال انبانا صالح بن حي ان رجلاً من أهل خرسان قال للشعبي اخبرني أبو بردة عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تاديبها الحديث[2167].

قوله (قد كان يركب فيما دونها) اي فيما دون هذه المسألة الى المدينة اي مدينته صلى الله عليه وسلم وذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم و الخلفاء الراشدين ثم تفرقت الأصحاب الى البلاد و بعد فتحها اكتفى كل بلد بعلمائه الا من طلب التوسع في العلم فقد رحلت من قريتي[(2168)] من قرى باجور إلى بلدة دهلي من بلاد الهند فاستوفيت ما بقي لي من العلم في مدة ثلاث سنين وكانت معيشة الطلبة هناك ضيقة ناكل لقمة لقمة:

درست العلم في هند وما ان قمت من جوع

طعامي لقمة خبز و عيشي اضيق عيش

و حر بعده برد و شوك شابه ورد **** و علم فيه تكليف وانواع من الغاشي

2164 - عمدة القارى، 119:2

2165 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 90:2

2166 - عمدة القارى، 119:2

2167- صحيح البخاري، 4 : 167، رقم الحديث: 3446

(1) گواټي

فاعتبروا ايها الطلبة و اجتهدوا في طلب العلم وفي كتاب مسلم لا يستطاع العلم براحة الجسم.

باب عظة الإمام النساء وتعليمهن

باب عظة الامام النساء و تعليمهن

و الغرض الحث على التعليم و التبليغ و المذكور في الباب السابق تعليم الرجل أهله وهو خاص والمذكور في هذا الباب تعليم الامام النساء وهو عام.

---

98 – حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن أيوب، قال: سمعت عطاء، قال: سمعت ابن عباس، قال: أشهد على النبي صلى الله عليه وسلم – أو قال عطاء: أشهد على ابن عباس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم – «خرج ومعه بلال، فظن أنه لم يسمع فوعظهن وأمرهن بالصدقة، فجعلت المرأة تلقي القرط والخاتم، وبلال يأخذ في طرف ثوبه» قال أبو عبد الله: وقال: إسماعيل، عن أيوب، عن عطاء، وقال: عن ابن عباس، أشهد على النبي صلى الله عليه وسلم

قوله (اشهد على إبن عباس) الغرض منه التاكيد في الحفظ اذا الشهادة لا تصح بالتخمين قال عليه السلام اذا علمت مثل الشمس فاشهد وا لافدع[2169]، قوله (خرج) اي من صفوف الرجال الى صفوف النساء (ومعه بلال) جملة اسمية حالية من ضمير خرج متلبسة بالواو والضمير وفي رواية بغير واو وهو جائز من غير ضعف كما في قولهم كلمته فوه الى في وفي قوله (فيظن انه لم يسمع النساء) دليل على ان على الامام افتقاد رعيته و تعليمها و وعظها، قوله (فوعظهن) وفيه المطابقة، قال النووي فيه استحباب وعظ النساء وتذكيرهن

2169- نص الرواية: أخبرنا أبو علي بن شاذان البغدادي، بها، أنا عبد الله بن جعفر، نا [ص:350] يعقوب بن سفيان، نا إبراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي، نا محمد بن سليمان، حدثني عبيد الله بن سلمة، عن أبيه، عن طاوس، عن ابن عباس، قال: سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الشهادة، قال: " هل ترى الشمس؟ " قال: نعم. قال: " على مثلها فاشهد أو دع " وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " الناس معادن والعرق دساس، وأدب السوء كعرق السوء "- شعب الإيمان للبيهقي، 13:349، رقم الحديث: 10469-

وفي المستدرك: حدثنا أبو زكريا يحي بن محمد العنبري، وأبو بكر محمد بن جعفر المزني، قالا: ثنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم العبدي، ثنا عمرو بن مالك البصري، ثنا محمد بن سليمان بن مسمول، ثنا عبد الله بن سلمة بن وهرام، عن طاوس اليماني، عن ابن عباس، رضي الله عنهما قال: ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يشهد بشهادة، فقال لي: «يا ابن عباس، لا تشهد إلا على ما يضيء لك كضياء هذا الشمس» وأومأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى الشمس"- المستدرك، 4:110، رقم الحديث: 7045

حكم الحديث: صحيح الإسناد- المرجع السابق

الآخرة و احكام الاسلام وحثهن على الصدقة وذلك اذا لم يترتب على ذلك مفسدة او خوف فتنة على الواعظ او الموعظة.[2170]

قوله (تلقي القرط) بالضم فسكون ما يعلق في شحمتي الاذن [(2171)]

(و الخاتم) بالفتح و الكسر، وفيه لغتان اخريان خيتام و خاتام، وفيه جواز صدقة المراة من مال نفسها بغير اذن زوجها (وقال اسماعيل عن ايوب) وصله البخاري في كتاب الزكاة[2172] و غرض البخاري ان إبن عباس شهد على النبي صلى الله عليه وسلم بالجزم.

باب الحرص على الحديث

99 – حدثنا عبد العزيز بن عبد الله، قال: حدثني سليمان، عن عمرو بن أبي عمرو، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة أنه قال: قيل يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة، من قال لا إله إلا الله، خالصا من قلبه، أو نفسه»

باب الحرص على الحديث

والحديث لغة الجديد وفي العرف العام الكلام وفي الشرع ما يتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكانه مقابل للقرآن فانه قديم وهذا حديث.

قوله (انه قال قيل يا رسول الله) هكذا في رواية أبي ذر و كريمة وليس في رواية الباقين لفظ قيل وقال القاضي عياض: قوله قيل وهم و الصواب سقوط قيل كما عند الاصيلي و القابسي لان السائل أبو هريرة[2173] اقول:

2170 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 172:6

(1) لختي

2172 - لفظ الحديث:" حدثنا مؤمل، حدثنا إسماعيل، عن أيوب، عن عطاء بن أبي رباح، قال: قال ابن عباس رضي الله عنهما: أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم "لصلى قبل الخطبة، فرأى أنه لم يسمع النساء، فأتاهن ومعه بلال ناشر ثوبه، فوعظهن، وأمرهن أن يتصدقن" ، فجعلت المرأة تلقي وأشار أيوب إلى أذنه وإلى حلقه"انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 116:2، رقم الحديث: 1449

2173 - مشارق الأنوارعلى صحاح الأثار، 311:2

قول القاضي حق ويؤيده قوله عليه السلام بعد لقد ظننت يا ابا هريرة لان السائل أبو هريرة و زيادة قيل يدل على انه غيره و رواه البخاري في الرقاق كذلك[2174] وأخرجه في الجنة انه قال قلت يا رسول الله[2175] و رواه أبو نعيم ان ابا هريرة قال يا رسول الله.

قوله (يابا هريرة) حذفت همزة ابا هريرة تخفيفًا، قوله (اسعد الناس) السعد هو اليمن السعودة ضد النحوسة و السعادة ضد الشقاوة و تقيد اسعد الناس لا يفيد نفي السعادة عن الجن و الملك لان مفهوم اللقب ليس بحجة، وفيه ان التلفظ بكلمة الشهادة شرط في الاسلام.

قوله (من قال لااله الا الله) ولا تكفي هذه بدون ضم محمد رسول الله لكن هنا ذكر الجزء و اراد الكل و لو صدق بالقلب فقط فهوايضًا اسعد لكن اذا لم يوجد المنافي و التلفظ بها لاجراء احكام الايمان (خالصًا) وفي رواية مخلصًا[2176] الاخلاص في الايمان ترك الشرك وفي العبادة ترك الرياء (من قلبه) تاكيد فيه الحرص على الحديث و لذا بوب وفيه درس العالم في متعلمه، وفيه الشفاعة لأهل التوحيد، وفيه فضيلة أبي هريرة، وفيه جواز الحلف للتاكيد من غير استحلاف، وفيه جواز الكنية.

باب: كيف يقبض العلم

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم: انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبه، فإني خفت دروس العلم وذهاب العلماء، ولا تقبل إلا حديث النبي صلى الله عليه وسلم: «ولتفشوا العلم، ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرا» حدثنا العلاء بن عبد الجبار قال: حدثنا عبد العزيز بن مسلم، عن عبد الله بن دينار: بذلك، يعني حديث عمر بن عبد العزيز، إلى قوله: ذهاب العلماء

باب كيف يقبض العلم

اي باب فيه بيان كيفية قبض العلم بانه بقبض العلماء و ذهابهم.

قوله (انظر ما كان من حديث) اي اجمع الحديث الذي تجده، قوله (فاكتبه) وفيه ابتداء تدوين الأحاديث النبوية في أيام عمر بن عبد العزيز وكانوا قبل ذلك يعتمدون على الحفظ فلما خاف ذهابه أمر بتدوينه، قوله (و ليفشو العلم) من الافشاء وهو الاشاعة (حتى يُعلم) من التعليم على صيغة المجهول اومن العلم على صيغة المعلوم (من لا يعلم) على صيغة المعلوم من العلم (حتى يكون سرًا) اي خُفيَة غاية لعدم الهلاك اي

2174- صحيح البخاري، 1 : 31، رقم الحديث: 99

2175- صحيح البخاري، 8 : 117، رقم الحديث: 6570

2176 - سنن الترمذى، 5:575، رقم الحديث: 3590

ينبغي للعلماء ان يجلسوا ظاهرًا و يعلموا الناس ولا يجلسوا سرًا فان في جلسة السر هلاك العلم و ليحذروا فليحذروا وهذا تعليق في بعض النسخ وفي بعضها وصله البخاري بقوله: حدثنا العلاء بن عبد الجبار الحديث على ما سياتي عن قريب،

قوله (حدثنا العلاء بن عبد الجبار قال حدثنا عبد العزيز) فيه اشارة الى ان الاثر المذكور روى موصولًا الى قوله ذهاب العلماء

---

100 – حدثنا إسماعيل بن أبي أويس، قال [ص:32]: حدثني مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رءوسا جهالا، فسئلوا فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا» قال الفربري: حدثنا عباس، قال: حدثنا قتيبة، حدثنا جرير، عن هشام نحوه

(ان الله لا يقبض العلم انتزاعًا) وهواما مفعول مطلق لينتزعه المؤخر و ينتزعه حال من المستتر في لا يقبض الراجع الى الله تعالى اومن العلم واما مفعول مطلق للا يقبض من غير لفظه وعلى هذا يجوز ان يكون ينتزعه صفة انتزاعًا ايضًا والمعنى ان الله لا يقبض العلم من بين الناس على سبيل ان يرفعه من بينهم الى السماء او يمحوه من صدورهم بل يقبضه بقبض العلماء و بموتهم، فان قيل: الشئ اذا ذكر صراحة يذكر ثانيًا مضمرًا فما الفائدة في وضع المظهر مقام المضمر في قوله (ولكن يقبض العلم) قيل الفائدة فيه تعظيم المضمر وهذا محل المطابقة للترجمة وكان تحديث ذلك يوم حجة الوداع كما رواه أحمد[2177] و الطبري[2178] فيه الحث على حفظ العلم و تبليغه، فان قيل: قوله عليه السلام لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى ياتي أمر الله[2179] يدل على بقاء العلم الى يوم القيامة فكيف التوفيق، اجيب عنه: ان هذا الحديث خرج مخرج العموم والمراد به الخصوص قاله الداودي، وقيل هذا بعد اتيان أمر الله ان لم يفسر اتيان الأمر باتيان القيامة او عدم بقاء العلماء انما هوفي بعض المواضع كفى غير بيت المقدس مثلا ان فسرناه به فيكون محمولًا على التخصيص جمعًا بين الادلة[2180] (حتى اذا لم يبق) ههنا روايتان على صيغة الجحد المعلوم من المجرد من البقاء فاعله

2177- مسند أحمد، 36 : 621، رقم الحديث: 22290

2178- المعجم الكبير للطبراني، 8: 215، رقم الحديث: 7867

حكم الحديث: و إسناد الطبراني أصح لأن في إسناده أحمد علي بن يزيد و هو ضعيف جدا، و هو عند الطبراني من طرف في بعضها الحجاج بن أرطاة و هومدلس صدوق يكتب حديثه و ليس ممن يتعمد الكذب- مجمع الزوائد، 1 : 199

2179- صحيح البخاري، 9 : 101، رقم الحديث:7311

2180 - عمدة القارى، 132:2

(عالم) وعلى صيغة الجحد المعلوم من الافعال من الابقاء فاعله المستتر فيه الى الله تعالى (و عالما) مفعوله، قوله (فأفتوا بغير علم فضلوا) لان فتواهم (بغير علم و اضلوا) غيرهم لأنهم يعتمدون على فتواهم الباطلة، وفيه ان الفتوى هي الرياسة الحقيقية و ذم من يقدم عليها بغير علم، وفيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه وقع في أكثر المواضع كما قال (قال الفربري حدثنا عباس) هذه من زيادة الراوي عن البخاري في بعض الاسانيد وهي قليلة و الفربري بكسر الفاء وفتحها وفتح الراء وسكون الباء منسوب الى فربر قرية من قرى بخارى على طرف جيحون أبو عبد الله محمد بن يوسف قال الكلاباذي: كان سماع الفربري من البخاري صحيحه مرتين مرة بفربر و مرة ببخارى (نحوه) وهو ما وافق الأول في المعنى وخالفه في اللفظ والمثل ما وافق الأول في اللفظ والمعنى كليهما.

باب: هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم؟

101 - حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثني ابن الأصبهاني، قال: سمعت أبا صالح ذكوان، يحدث عن أبي سعيد الخدري قالت النساء للنبي صلى الله عليه وسلم: غلبنا عليك الرجال، فاجعل لنا يوما من نفسك، فوعدهن يوما لقيهن فيه، فوعظهن وأمرهن، فكان فيما قال لهن: «ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها، إلا كان لها حجابا من النار» فقالت امرأة: واثنتين؟ فقال: «واثنتين»

باب هل يُجعل للنساء يوم علاحدة

و جواب الاستفهام يعلم من الحديث اي يجعل، وفيه الحث على التبليغ بان يبلغ من لا يحضر مجلس العلم ايضًا كالنساء.

قوله (فوعظهن) الفاء هنا فصيحة اذ المعطوف عليه محذوف اي فوفى بعهدهن وتعليمهن فوعظهن (و أمرهن) من قبيل قولهم فلان يعطي ويمنع اي حذف مفعوله للتعميم، قوله (ما منكن أمراة) أمراة مبتدا ذو الحال نكرة ومنكن حاله مقدم عليه لان ذا الحال اذا كان نكرة يجب تقديم الحال عليه لئلا يلتبس بالصفة في حالة النصب وحالة الرفع والجرمحمولتان عليها طردًا للباب وخبره ما بعد حرف الاستثناء (تقدم) مضارع معلوم من التقديم، قوله (من ولدها) الولد جنس يشمل الواحد وما فوقها ولهذا وحد الضمير في قوله (الا كان) اي الولد وفي رواية الاعتصام الا كانوا اي الأولاد.

قوله (فقالت أمراة) وهي ام سليم ام انس زوج أبي طلحة وقيل غيرها، وقيل يحتمل ان تكون هي اسماء بنت أبي بكر.

قوله (و اثنين) منصوب بالتقدير المذكور اي من قدم اثنين قال: (و اثنين) اي الاثنان داخلان في حكم الثلاثة، فان قيل ما حكم من قدم واحدًا من الولد؟ اجيب: بانه داخل في حكم الاثنين و الثلاثة لما روى

الترمذي[2181] و إبن ماجة[2182] عن إبن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قدم ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصنًا حصينًا من النار فقال أبو ذر رضي الله عنه قدمت اثنين قال أبي بن كعب قدمت واحدًا قال و واحدًا، وفي البخاري في كتاب الرقاق ما يدل على ان للواحد حكم الاثنين و الثلاثة، روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول تعالى: ما لعبدي المؤمن جزاء اذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة[2183]، فان قلت: هذا الحكم للمراة فما حكم الرجل اذا قدم الولد؟ قلت: حكم الرجل كحكم المراة لما يدل عليه الحديث المذكور آنفًا ولان حكم المكلفين سواء الا اذا دل دليل على التخصيص ولا مخصص ههنا، وفيه سؤال النساء عن أمر دينهن، وفيه جواز كلامهن مع الرجال في ذلك، وفيه انجاز الوعد، وفيه الاخبار عن الاجر للثكلى، وفيه الدلالة على ان أولاد المسلمين في الجنة لانه لما ادخل الله الآباء في الجنة بفضل رحمة الأبناء فالأبناء أولى بالرحمة وهذا مما قاله المهلب وغيره،[2184] واما أولاد المشركين فاختلف فيهم، و الاصح عندي انهم ايضًا في الجنة و سياتي الكلام فيه مستوفىً في كتاب الجنائز في باب ما قيل في أولاد المشركين ان شاء الله تعالى.

---

102 – حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن عبد الرحمن بن الأصبهاني، عن ذكوان، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وعن عبد الرحمن بن الأصبهاني، قال: سمعت أبا حازم، عن أبي هريرة قال: «ثلاثة لم يبلغوا الحنث»

قوله (حدثنا محمد بن بشار) اشار بهذا الى فائدتين احدهما تسمية إبن الاصبهاني المذكور في الحديث الأول مبهمًا لانه سماه ههنا باسمه عبد الرحمن بن الاصبهاني ولم يذكر هناك باسمه محافظة على ما سمعه من الشيوخ احتياطًا، و ثانيتهما التنبيه على زيادة في حديث أبي هريرة وهي لم يبلغوا الحنث وحديث أبي هريرة موصول لان قوله (وعن عبد الرحمن) عطف على قوله عن عبد الرحمن الأول فشعبة روى عن عبد الرحمن وهوروى عن شيخين ذكوان و أبي حازم.

قوله (لم يبلغوا الحنث) الحنث هو الاثم اي ماتوا قبل بلوغهم التكليف فلم يكتب عليهم الآثام، وقيل معناه لم يبلغوا زمان التكليف وسن العقل، قيل بلغ الغلام الحنث اي المعصية و الطاعة وعلى اي تقدير المراد منه البلوغ وانما قيدوا بهذا القيد لان الصغار لعصمتهم تقبل شفاعتهم بخلاف الكبار لأنهم غير معصومين فعلى

2181- انظر للتفصيل: سنن الترمذي، 3: 367 و قال الترمذي هذا حديث غريب-

2182- سنن ابن ماجة، 1 : 512، رقم الحديث: 1606

2183- صحيح البخاري، 8 : 90، رقم الحديث: 6424

2184 - عمدة القارى، 134:2

هذا هو قيد احترازي، ويحتمل ان لا يكون احترازيًا و يكون المراد ان الحكم المذكور لما كان جاريًا في الصغار مع قلة التاسف عليهم بالنسبة الى الكبار ففي الكبار يكون جاريًا بالطريق الأولى لمزيد التاسف على وفاتهم، وذكر في العيني عكس هذا بقوله فان قلت: لم خص الحكم بالذين لم يبلغوا الحنث و هم الصغار؟ قلت: لان قلب الوالدين على الصغير ارحم و اشفق دون الكبير لان الغالب على الكبير عدم السلامة من مخالفة والديه و عقوقهم.[2185]

باب من سمع شيئا فلم يفهمه فراجع فيه حتى يعرفه

باب من سمع شيئًا فلم يفهمه فراجعه

اي باب من سمع شيئًا فلم يفهمه فراجعه وهذه بعينها رواية أبي ذر اي فراجع الذي سمعه منه حتى يعرف ما سمعه حق معرفة، وفي رواية فراجع فيه ولما كان المذكور في الباب الأول وعظ النساء وتعليمهن وفي عقولهن نقصان كما قال عليه السلام هن ناقصات عقل ودين[2186] فربما تمس لهن الحاجة الى المراجعة اردفه هذا الباب بانه لا ينبغي للمتعلم ان لم يفهم

ما سمع ان يستنكف عن المراجعة ولا للعالم ان لا يصغى الى قول تلميذه ولا يعلمه.

---

103 - حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال: أخبرنا نافع بن عمر، قال: حدثني ابن أبي مليكة، أن عائشة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم: كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه، إلا راجعت فيه حتى تعرفه، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من حوسب عذب» قالت عائشة: فقلت أوليس يقول الله تعالى: {فسوف يحاسب حسابا يسيرا} [الانشقاق: 8] قالت: فقال: " إنما ذلك العرض، ولكن: من نوقش الحساب يهلك "

قوله (الا راجعت فيه) فيه المطابقة للترجمة وانما دخلت كانت على لا تسمع لتدل على الاستمرار كما هو مذكور في علم التصريف.

قوله (ا وليس يقول الله) عطف على مقدر اي آ كان كذلك وليس يقول الله فالهمزة داخلة على المعطوف عليه.

2185 - عمدة القارى، 2:135

2186- سنن الترمذي، 5 : 10، رقم الحديث: 2613

حكم الحديث: قال الترمذي هذا حديث حسن

قوله (انما ذلك العرض) بكسر الكاف لان الخطاب لعائشة رضي الله عنها و ذا اشارة الى الحساب اليسير وهو الحساب الهين السهل الذي لا مناقشة فيه، وفي رواية أحمد عنها قالت يا نبي الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيتجاوز عنه[2187] انتهى، والعرض الابراز والاظهار وفي رواية إبن عمر: قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدني المؤمن فيضع عليه كَنَفه ويستره فيقول اَ تعرف ذنب كذا ا تعرف ذنب كذا فيقول نعم اي رب حتى قرره بذنوبه وراى في نفسه انه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم فيعطي كتاب حسناته واما الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين رواه البخاري[2188] ومسلم[2189] رحمهما الله تعالى،

قوله (ولكن من نوقش الحساب يهلك) بنصب الحساب بنزع الخافض اي في الحساب يعني ان التقصير غالب على العباد فمن استقصى عليه و طولب بالجليل والحقير والقليل والكثير ولم يسامح يهلك و يدخل النار ولكن الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اللهم حاسبني حسابًا يسيرًا فانك كنت على كل شيءٍ قديرًا، وفي الحديث فضل عائشة رضي الله عنها وحرصها على التعلم، وفيه اثبات الحساب والعرض، وفيه اثبات العذاب، وفيه عفو الذنوب لمن يشاء، وفيه جواز المناظرة والمقابلة بين الكتاب والسنة، وفيه التفاوت بين الناس في الحساب.

باب: ليبلغ العلم الشاهد الغائب

قاله ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب ليبلغ الشاهد الغائب

تاكيد في التبليغ، قوله (إبن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذه قطعة من حديث إبن عباس وصله البخاري في باب الخطبة أيام منى حدثنا عكرمة عن إبن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال يا ايها الناس اي يوم هذا فقال في آخره فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال إبن عباس فوالذي نفسي بيده انها الوصية الى امته فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض[2190].

2187- مسند أحمد، 40 : 260، رقم الحديث: 24214

2188- صحيح البخاري، 3 : 128، رقم الحديث: 2441

2189- الجامع الحديث للمسلم، 4 : 2120، رقم الحديث: 2768

2190- صحيح البخاري، 2 : 176، رقم الحديث: 1739

104 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: حدثني الليث، قال: حدثني سعيد هو ابن أبي سعيد، عن أبي شريح، أنه قال لعمرو بن سعيد: – وهو يبعث البعوث إلى مكة – ائذن لي أيها الأمير، أحدثك قولا قام به النبي صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح، سمعته أذناي ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به: حمد الله وأثنى عليه، ثم قال: " إن مكة حرمها الله، ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما، ولا يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها، فقولوا: إن الله قد [ص:33] أذن لرسوله ولم يأذن لكم، وإنما أذن لي فيها ساعة من نهار، ثم عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، وليبلغ الشاهد الغائب " فقيل لأبي شريح ما قال عمرو قال: أنا أعلم منك يا أبا شريح لا يعيذ عاصيا ولا فارا بدم ولا فارا بخربة

قوله (عن أبي شريح) هو صحابي (لعمرو بن سعيد) بن العاص بن امية القرشي الاموي والي المدينة من جهة يزيد بن معاوية ليس له صحبة ولا كان من التابعين باحسان واختلف في والده هل هو صحابي ام لا (وهو يبعث البعوث) وهو جمع البعث بمعنى الجيش والجند وضمير هو لعمرو اي وهو يرسل الجند (الى مكة) لقتال عبد الله بن الزبير رضي الله عنه وذلك انه لما توفي معاوية و ولى يزيد بن معاوية و امتنع عبد الله بن الزبير و أصحابه عن بيعته و خرج إبن الزبير الى مكة ملتجأ بها فغضب يزيد و أرسل إلى مكة يأمر وإليها يحيى بن حكيم يأخذ بيعة عبد الله فبايعه وأرسل إلى يزيد بيعته فقال لا اقبل حتى يؤتى به في وثاق فاتي إبن الزبير فقال اني عائذ بالبيت فابى يزيد وكتب الى عمرو بن سعيد ان يوجه إليه جندًا فبعث هذه البعوث، قال إبن بطال: وان إبن الزبير رضي الله عنه عند علماء السنة أولى بالخلافة من يزيد و عبد الملك لانه بويع لعبد الله بن الزبير قبل هؤلاء وهو صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال مالك رحمه الله: إبن الزبير أولى من عبد الملك[2191] (ائذن لي ايها الامير) فيه حسن التلطف في الانكار لا سيما مع الأمراء فيما يخالف مقصودهم لان التلطف بهم ادعى لقبولهم لا سيما من عرف منهم بارتكاب هواه وقد تكون الغلظة عليهم سببًا لاثارة فتنة ومعاندة (احدثك) بالجزم جواب الأمر وبالرفع بالاستيناف فيه وفاء أبي شريح بما أخذه الله على العلماء من الميثاق في تبليغ دينه ونشره حتى يظهر وقد روى إبن اسحاق في آخره انه قاله عمرو بن سعيد نحن اعلم بحرمتها منك فقال له أبو شريح اني كنت شاهدًا و كنت غائبًا وقد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ شاهدنا غائبنا فقد ابلغت فانت وشانك،[2192] قوله (سمعته اذناي) صفة قولا كما ان قام به صفة له

2191 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 180:1 - عمدة القارى، 141:2

2192 - السيرة النبوية لابن هشام، ابن هشام، أبومحمد عبدالملك بن هشام بن أيوب الحميرى، 416:2، شركة مكتبة ومطبعة مسطفى بابى الحلبى وأولاده بمصر، الطبعة الثانية، 1375هـ/1955م

ايضًا فيه نفي ان يكون سمعه من غيره (و وعاه قلبي) فيه تحقيق لفهمه و التثبت في تعقل معناه (و ابصرته عيناي) فيه زيادة في تحقق السماع و الفهم عنه بالقرب منه و الرؤية وان سماعه منه ليس اعتمادًا على الصوت دون الحجاب بل الرؤية و المشاهدة ففي ذكر هذه الكلمات مبالغة في حفظ هذا الحديث من جميع الوجوه المذكورة تكلم به اي بالقول اي تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقول (حمد الله) الخ، بيان لقوله حين تكلم به (حرمها الله) اما ان يراد به التحريم المطلق فتنأول كل محرماتها واما ان يراد به ما ذكره بعده من سفك الدماء وعضد الشجر الأول اشمل والثاني افيد، وقيل معناه تفهم المخاطبين بعظيم قدر مكة بتحريم الله اياها ونفي ما تعتقده الجأهلية وغيرهم من انهم حرموا وحللوا كما حرموا اشياء من قبل انفسهم واكد ذلك المعنى بقوله ولم يحرمها الناس اي فتحريمها ابتدأ من غير سبب يعزي لاحد لا مدخل فيه لا لنبي ولا لعالم ثم بين التحريم بقوله (فلا يحل لأمرئٍ يؤمن بالله و اليوم الآخر ان يسفك بها دمًا) إلى آخره لان من آمن بالله واليوم الآخر لزمته طاعته والقيام بما اوجب عليه والاجتناب مما نهى عنه، وقيل معنى ولم يحرمها الناس ليس من محرمات الناس حتى لا يعتد به بل هومن محرمات الله اومعناها ان تحريمها بوحي الله تعالى لا انه اصطلح الناس على تحريمها بغير اذن الله تعالى وأمره[2193] (ان يسفك بها دمًا) السفك الاراقة.

قوله (ولا يعضد بها شجرة) بكسر الضاد و العضد القطع في الحديث دلالة ظاهرة على انه لا يحل القتال في مكة و يؤمن من استجار بها ولا يتعرض له وهو قول قتادة وغيره لقوله تعالى ﴿ اولم يروا انا جعلنا حرمًا آمنًا﴾[2194] وكانت عادة العرب احترام مكة وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله وان اصاب الاطراف يقتص منه لان لها حكم الاموال، وحكى إبن بطال اختلاف العلماء فيمن اصاب حدًا من قتل او زنًا او سرقة فقال إبن عباس و عطاء و الشعبي ان اصابه في الحرم اقيم عليه الحد وان اصابه في غير الحرم لا يجالس ولا يداني فيقام عليه لان الله تعالى جعله آمنًا، وقال آخرون: اذا اصابه في الحرم ثم لجا إليه يخرج و يقام عليه الحد ولم يحضروا مجالسته ولا مسامعته وهو مذهب إبن الزبير والحسن ومجاهد، وقال آخرون: لا يمنع من اقامة الحد فيه و الملتجئ إليه يقام عليه الحد الذي وجب عليه قبل ان يلجأَ إليه وهو مذهب عمرو بن سعيد ومالك والشافعي فانظروا الى امامنا اقتدى بصحابي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهوأبو شريح وإلى غيره اقتدى بظالم شك في ايمانه وهو عمرو بن سعيد، واما عضد الشجر فقد قال النووي اتفق العلماء على تحريم قطع اشجارها اللتي لا ينبتها الآدميون في العادة وعلى تحريم خلاها، واختلفوا فيما ينبته الآدميون وكذلك اختلفوا في ضمان الشجرة اذا قلعها فقال مالك ياثم ولا فدية عليه، وقال الشافعي: الواجب في الكبيرة بقرة وفي

2193 - عمدة القارى، 141:2

2194- سورة العنكبوت 67:29

الصغيرة شاة كذا جاء من إبن عباس وإبن الزبير رضي الله عنهما و به قال أحمد، وقال أبو حنيفة: الواجب في الجميع القيمة و يجوز عند الشافعي ومن وافقه رعي البهائم في كلأ الحرم، وقال أبو حنيفة و محمد لا يجوز.[2195]

قوله (فان احد ترخص) كلمة ان تدخل على الفعل وهو ههنا مقدر اي ان ترخص كما في قوله تعالى ﴿وان احد من المشركين استجارك فاجره﴾[2196] قوله و ترخص تفسير للمقدر وانما حذف لئلا يلزم الجمع بين المفسر و المفسِر، قوله (لقتال رسول الله) اللام فيه للتعليل اي ان ترخص احد ان يسفك بها دمًا مستدلًا بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي العيني معناه ان قال احد ان ترك القتال عزيمة و القتال رخصة يتعاطى عند الحاجة مستدلًا بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ليس الأمر كذلك فان الله اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم ولم ياذن لكم،[2197] وفيه دليل على ان مكة فتحت عنوة وهو مذهب الأكثرين، قال القاضي عياض وهو مذهب مالك و أبي حنيفة والاوزاعي لكن من رآها عنوة يقول ان النبي عليه الصلاة والسلام منّ على أهلها و سوغهم اموالهم ودورهم ولم يقسمها ولم يجعلها فيئًا، وقال الشافعي وغيره فتحت صلحًا[2198] و تأولوا الحديث بان القتال كان جائزًا له عليه السلام لو احتاج إليه وهذا التاويل يمجه الفهم السليم و الطبع المستقيم لان قوله لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها صريح في وجود القتال فيها، قوله (ساعة من نهار) ليس المراد منها الساعة النجومية اللتي تكون ستين دقيقة بل المراد بها اللغوية وهي قد تكون اقل منها و تكون أكثر، وفي العيني اراد به مقدارا من الزمان من يوم الفتح وهو زمان الدخول فيها،[2199] وقيل في مسند أحمد هي من طلوع الشمس الى العصر والله اعلم، و هل أُحلت له عليه السلام في تلك الساعة قطع الشجر و سائر ما حرم الله على الناس قيل احل له سفك الدم لا الصيد ولا قطع الشجر ولا سائر المحرمات، فان قيل: الحديث ساكت عن اباحة هذه الاشياء و حرمتها في ذلك اليوم فلم حكمت بالحرمة؟ قلت: ان الحرمة ثابتة لقوله عليه السلام ان مكة حرمها الله ولم يعلم من الحديث اباحة ما سوى القتل فيها في تلك الساعة والأصل ابقاء الشئ على ما كان فبقيت محرمة كما كانت قبل ذلك اليوم.

2195 - عمدة القارى، 2:143،144

2196- سورة التوبة 9:6

2197 - عمدة القارى، 2:141

2198 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 4:464

2199 - عمدة القارى، 2:142

فان قيل: ان قوله عليه السلام ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس[2200]، يعارضه قوله عليه السلام: ان ابراهيم حرم مكة[2201] الحديثَ، قيل ان نسبة التحريم إليه على معنى التبليغ فيحتمل ان تحريم ابراهيم لها باعلام الله تعالى انه حرمها فتحريمه لها بتحريم الله تعالى لا باجتهادٍ منه، او وكل إليه تحريمها فكان عن أمر الله فاضيف الى الله تعالى مرة لذلك و اضيف إليه اخرى، اوانه دعا إليها فكان تحريم الله لها بدعوته، وقيل حرمت من يوم خلق السماوات و الارض.

قوله (و ليبلغ الشاهد الغائب) هذا محل المطابقة (فقيل لأبي شريح ما قال عمرو) وفي جوابك (فقال) اي عمرو (انا اعلم منك) قال الطيبي لما سمع ذلك رده بقوله انا اعلم، ويعني وان صح سماعك وحفظك لكن ما فهمت المعنى المراد من المقاتلة فان ذلك الترخص كان بسبب الفتح عنوة وليس بسبب قتل من استحقه خارج الحرم والذي انا بصدده من القبيل الثاني لا من الأول فكيف تنكر علي فهومن القول بالموجب[2202] يعني الجواب مطابق وليس مجاوبة من غير سؤاله، قال العيني: قلت كونه جوابًا على اعتقاد عمروفي إبن الزبير والله اعلم، وقد شنع عليه إبن حزم في ذلك في المحلى في الجناية فقال لا كرامة للئيم الشيطان الشري الفاسق يريد ان يكون اعلم من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الفاسق هو العاصي لله و لرسوله ومن والاه أو قلدهٗ وما حامل الخزي في الدنيا و الآخرة الا هو ومن أمره و صوب قوله،[2203] وكان إبن حزم انما ذكر ذلك لان عمرا ذكر ذلك عن اعتقاده في إبن الزبير رضي الله عنه.[2204]

قوله (ان مكة لا تعيذ عاصيًا) كلمة حق اريد به الباطل وليس إبن الزبير مصداقًا لها بل مصداقها هو و يزيد وكذلك يفعل الملحدون بان يقولوا كلمة حق ويريدوا بها الباطل وقد كثر امثالهم في هذا الزمان (ولا فارًا بدم) الباء فيه للسببية اي ملتجِاً الى الحرم بسبب خوفه من اقامة الحد عليه وهومن الفرار بمعنى الهرب لغة (ولا فارًا بخربة) بفتح الخاء المعجمة وهي السرقة وهو العيب و البلية والغربال والخربة بالضم ثقب الورك وكل ثقب مستدير و الفساد في الدين، ماخوذ من الخارب وهو اللص ولا يكاد يستعمل الا في سارق الابل كما قال الخليل: [والخارب اللص يحب الخاربا] والحربة بضم المهملة الغرارة السوداء،[2205] قال الخطأبي الخربة ههنا

2200- صحيح البخاري، 1 : 32، رقم الحديث: 104

2201- صحيح البخاري، 3 : 67، رقم الحديث: 2129

2202 - الكاشف عن حقائق السنن (شرح الطيبى على مشكاة المصابيح) للطيبى، 2049:6

2203 - المحلى بالآثار، ابن حزم، أبومحمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهرى، 150:11، دارالفكر، بيروت، بدون طبع وتاريخ

2204 - عمدة القارى، 142:2

2205 - عمدة القارى، 140:2 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 105:2

السرقة و الخرابة سرقة الابل خاصة[2206] والباء هنا ايضًا للسببية اي ولا هاربًا الى الحرم و ملتجاً إليه بسبب خوفه ان يقام عليه حد السرقة، وقد قلت لك ان مذهب أبي حنيفة ان للاطراف حكم الاموال، وفي رواية الاصيلي بضم الخاء وهو الفساد في الدين والله اعلم، وفيه جواز النسخ، وفيه فضل أبي شريح لانه بلغ ما في ذمته، وفيه الانكار من العالم على الامير اذا غير شيئًا من امور الدين وان لم يسأل عنه، وفيه دليل على ان محل العقل القلب لا الدماغ لقوله ووعاه قلبي، وقيل الدماغ، وقيل كلاهما والأول مذهب الجمهور والثاني مذهب أبي حنيفة،[2207] وفيه ان التحليل والتحريم من عند الله ولا يعرف ذلك الا من الأنبياء فعلا وقولا وتقريرًا

---

105 – حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب، قال: حدثنا حماد، عن أيوب، عن محمد، عن ابن أبي بكرة، عن أبي بكرة، ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال: «فإن دماءكم وأموالكم – قال محمد وأحسبه قال – وأعراضكم، عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب» . وكان محمد يقول: صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان ذلك «ألا هل بلغت» مرتين

(ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) اي ذكر أبو بكرة النبي صلى الله عليه وسلم (قال) اي ثم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (فان دماءكم) [2208] هذا مخروم من حديث طويل وقد سبق في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع عن أبي بكرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قعد على بعيره وامسك انسان بخطامه[2209] الحديثَ، وقد خرمه ههنا اختصارًا على المقصود وهو التبليغ (فان دماءكم) اسم ان (و اموالكم) عطف على اسم ان (قال محمد) اي محمد بن سيرين الراوي (و احسبه) اي اظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، وفي الباب المذكور سابقًا واعراضكم بالجزم من غير شك وهنا بالشك والمطابقة في قوله ليبلغ الشاهد منكم الغائب كان ذلك اشارة الى التبليغ المدلول عليه ليبلغ الشاهد الغائب اي و وقع التبليغ المامور به من الشاهد الى الغائب، او اشارة الى تتمة الحديث وهوقوله عليه السلام فان الشاهد عسى ان يبلغ من هو اوعى منه[2210] قوله مرتين متعلق بقوله قال وقد مر الكلام مستوفي فيه في الباب المذكور سابقًا.

باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم

2206 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 211:1

2207 - المعلم بفوائد مسلم، 314:2 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 289:5

2208 - في نسخة الكاتب دمالكم وهوخطأ وفي نسخة المؤلف دماءكم وهو الصواب

2209- صحيح البخاري، 1 : 24، رقم الحديث: 67

2210- صحيح البخاري، 1 : 24، رقم الحديث: 67

106 – حدثنا علي بن الجعد، قال: أخبرنا شعبة، قال: أخبرني منصور، قال: سمعت ربعي بن حراش، يقول: سمعت عليا، يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تكذبوا علي، فإنه من كذب علي فليلج النار»

باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم

لما كانت الأبواب السابقة دالة على الحث بالتبليغ و التعليم اراد البخاري ان ينبه المعلم والمبلغ بان يحتاط في التبليغ ولا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم والكذب عدم مطابقة الحكاية بالمحكي عنه و الصدق مطابقتها به.

قوله (لا تكذبوا علي) من باب ضرب يضرب، قوله (فليلج النار) الولوج هو الدخول اي فليدخل النار هذه جملة انشائية بمعنى الخبرية اي فيدخل النار، قال الحافظ إبن حجر قوله لا تكذبوا علي وهوعام في كل كاذب معناه لا تنسبوا الكلام الكذب الي ولا مفهوم لقوله علَيَ لانه لا يتصور ان يكذب له لنهيه عن مطلق الكذب انتهى كلام الحافظ[2211] ولا فرق في تحريم الكذب على النبي عليه السلام بين ما كان في الأحكام وغيره كالترغيب و الترهيب فكله حرام من اكبر الكبائر باجماع المسلمين المعتد بهم خلافًا للكرامية في زعمهم الباطل فانهم يجوزون الوضع في الترغيب والترهيب وتابعهم كثير من الجهلة الذين ينسبون انفسهم الى الزهد فهم يقولون ان كلمة عليَ للضرر فالكذب الذي فيه ضرر للنبي صلى الله عليه وسلم فهو حرام،[2212] وانا نقول الكذب له اي لنفعه في الترغيب و الترهيب و العياذ بالله وانه استحلال للحرام لان الكذب كله حرام باجماع المسلمين و اجماع هذه الامة من الادلة القطعية، وقال العلماء ينبغي للراوي ان يعرف من النحو و اللغة و الاسماء ما يسلم من قوله عليه السلام من تقوَل عليَ ما لم اقل فليتبوا مقعده من النار[2213]، قال الاصمعي اخوف ما اخاف على طالب العلم اذا لم يعرف النحوان يدخل في قوله عليه السلام من كذب عليَ الحديثَ لانه عليه السلام لم يكن يلحن فمهما لحن الراوي فقد كذب عليه،[2214] وكان الاوزاعي يعطي كتبه اذا كان فيها لحن لمن يصلحها فاذا صح في روايته كلمة غير مفيدة فله ان يسال عنها أهل العلم و يرويها على ما يجوز فيه روي ذلك عن أحمد وغيره، قال أحمد: يجتنب اعراب اللحن لأنهم كانوا لا يلحنون،

2211 - فتح البارى لابن الحجر، 199:1

2212 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 70:1 - فتح البارى لابن الحجر، 199:1 - عمدة القارى، 149:2 - الكواكب الدرارى، 113:2

2213- صحيح البخاري، 1 : 33، رقم الحديث: 109

2214 - تدريب الراوى فى شرح تقريب النووى، جلال الدين السيوطى، عبدالرحمٰن بن أبى بكر، 541:1، دارطيبة، بدون طبعة وبدون تاريخ

وقيل للشعبي أأسمع الحديث ليس باعراب أفاعربه قال نعم وكان أبي اذا مر به لحن فاحش غيره وان كان سهلا تركه، وقيل لا يغيره و يكتب في الحاشية صوابه كذا قيل،[2215] و الواضعون اصناف ثلاثة:

الصنف الأول: من الواضعين منهم زنادقة يوقعون الشك في قلوب الناس فرووا انا خاتم النبيين لا نبي بعدي الا ان يشاء الله.

و الصنف الثاني: هم المتعصبون كمتعصبي علي ومعاوية و أبي حنيفة، وقال الخطيب بسنده الى المهدي قال اقر عندي رجل من الزناقة انه وضع اربع مائة حديث فهي تجول بين الناس.[2216]

و الصنف الثالث: هم الذين وضعوا أحاديث في الترغيب و الترهيب، وعن إبن الصلاح قال رويت عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم انه قيل له من أين لك عن عكرمة عن إبن عباس في فضائل القرآن سورة سورة فقال اني رأيت الناس قد اعرضوا عن القرآن و اشتغلوا بفقه أبي حنيفة ومعاذ بن ابي اسحاق فوضعت هذا الحديث[2217] و يعرف الموضوع باقرار واضعه او ركاكته او لروايته عمن لم يدركه ولا يخفى ذلك على أهل الشان،[2218] اقول: استقصى الكلام في هذا البحث مسلم بن الحجاج في ابتداء كتابه شكر الله سعيه استقصاءً لا يوجد فوقه فمن اراد زيادة تحقيق فليرجع إليه،

---

107 – حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن جامع بن شداد، عن عامر بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه، قال: قلت للزبير: إني لا أسمعك تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يحدث فلان وفلان؟ قال: أما إني لم أفارقه، ولكن سمعته يقول: «من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار»

108 – حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبد الوارث، عن عبد العزيز، قال أنس: إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثا كثيرا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من تعمد علي كذبا، فليتبوأ مقعده من النار»

109 – حدثنا مكي بن إبراهيم، قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من يقل علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار»

2215 - عمدة القارى، 149:2

2216 - الكفاية فى علم الرواية، الخطيب البغدادى، أبوبكرأحمد بن على بن ثابت، 36:1، المكتبة العلمية، المدينة المنورة، بدون طبعة وتاريخ

2217 - معرفة أنواع علوم الحديث(مقدمة ابن الصلاح)، ابن الصلاح، أبوعمرو عثمان بن عبدالرحمٰن، 100:1، دارالفكر، بيروت، 1406ھ/1986م

2218 - عمدة القارى، 150:2

قوله (كما يحدث فلان و فلان) سمى منهما إبن ماجه احدهما عبد الله بن مسعود[2219] (ولم افارقه) والمراد عدم المفارقة العرفية اي ما فارقته سفرًا و حضرًا على عادة من يلازم الملوك عند ظهور شوكة الاسلام والمراد منه في أكثر الاحوال.

قوله (فليتبوا مقعده من النار) انشاء بمعنى الخبر و لذا ذكر مسلم باسناده عن علي رضي الله عنه يخطب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا علي فانه من يكذب علي يلج النار[2220]، بصورة الاخبار والتبوء اتخاذ المباءة وهي المنزل اصله من مباءة الابل وهي اعطانها، وفي حديث أبي هريرة

---

110 – حدثنا موسى، قال: حدثنا أبو عوانة، عن أبي حصين، عن أبي صالح، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي، ومن رآني في المنام فقد رآني، فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي، ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار»

(عن النبي صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي) [2221] اعلم ان الاسم العلم وهواما ان يكون مشعرًا بمدح او ذم ا ولا، فالأول اللقب والثاني لا يخلوا اما ان يصدر بنحو الاب او الام او الإبن ا ولا فالأول هو الكنية والثاني هو الاسم فاسمه صلى الله عليه وسلم محمد وكنيته أبو القاسم والقابه كثيرة من نحو سيد المرسلين و رسول الله و خاتم النبيين، ويجوز في لا تكتنوا وجوه ثلاثة: الأول ان يكون من الافتعال والثاني ان يكون من التفعل والثالث ان يكون من التفعيل و الكل من الكناية وهي في الأصل ان يتكلم بشيءٍ و يريد به غيره، قال المازري: قال بعضهم: النهي مقصور بحياة النبي صلى الله عليه وسلم لانه ذكر ان سبب الحديث ان رجلاً نادى يا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم أعْنِك وانما دعوت فلانًا فقال النبي صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي[2222] وبه قال مالك وجُوز ان يسمى بمحمد و يكنى بأبي القاسم مطلقًا انتهى،[2223] اقول: يعلم منه ان الأمر بتسمية اسمه الشريف لما لا التباس فيه لانه عليه السلام لا يدعى باسمه المبارك للتعظيم كما قال تعالى﴿لا تجعلوا دعاء الرسول كدعاء بعضكم بعضًا﴾[2224] وان كان اسمه الشريف ينبئ عن التعظيم وفي التكني بكنيته التباس في حال حياته صلى الله عليه وسلم وبعدها لا التباس فجاز التكني باسمه الشريف ايضًا، وأهل الظاهر منعوا التكني بكنيته صلى الله عليه

2219- سنن ابن ماجة، 1 : 14، رقم الحديث: 36

2220- صحيح مسلم، 1 : 9، رقم الحديث: 1

2221- صحيح البخاري، 1 : 33، رقم الحديث: 110

2222- صحيح البخاري، 1 : 33، رقم الحديث: 110

2223 - المعلم بفوائد مسلم، 143:3 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 5:7 - عمدة القارى، 156:2

2224- سورة النور 63:24

وسلم مطلقًا و به قال الشافعي سواء كان اسمه محمدًا ا ولا، وقيل يجوز التكني بكنيته اذا كان اسمه غير محمد، اقول: اليوم جواز الجمع بينهما اي بين الاسم و الكنية لما روى أبو داود من حديث محمد الحنفية قال قال علي رضي الله عنه قلت يا رسول الله ان ولد لي من بعدك اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم[2225]، وقال أحمد بن عبد الله: ثلاثة تكنوا بأبي القاسم رُخص لهم محمد بن الحنفية ومحمد بن أبي بكر ومحمد بن طلحة بن عبد الله ، وقال إبن جرير: النهي في الحديث للتنزيه و الادب لا للتحريم،[2226] قوله (فقد رآني) اي فقد رئي الحق و رؤياه ليست باضغاث احلام ولا من تشبيه الشيطان، قوله (فان الشيطان لا يتمثل في صورتي) اشارة إليه اي انها لا تكون اضغاث احلام و الشيطان من شاط اي هلك فهوفعلان فهو غير منصرف واما من شطن اي بعد فهوفيعال فهومنصرف وهومعروف وكل عات متمرد من الجن و الانس و الدواب شيطان و تسمى العرب الحية شيطانًا.

قوله (فان الشيطان لا يتمثل في صورتي) اي انها لا تكون اضغاث احلام بل حقًا ورؤيا صحيحة وقد يراه الرائي على غير صفته المنقولة كأبيض اللحية او خلاف لونه او رآه اثنان في زمن واحد احدهما بالمشرق والآخر بالمغرب يراه كل واحد في مكانه هذا ما قاله القاضي أبو بكر، وقال آخرون بل الحديث على ظاهره والمراد ان من رآه فقد ادركه عليه الصلاة والسلام ولا مانع يمنع منه العقل و العقل لا يحيله وما يذكر من الاختلال بانه قد يراه على خلاف صفته المعروفة اوفي مكانين معا فذلك من غلط الرائي في صفاته و تخيل لها على خلاف ما هي عليه وقد نظر بعض الخيالات مرئيات لكون ما يتخيل مرتبطا بما يرى في العادة فتكون ذاته عليه الصلاة والسلام مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية و الادراك لا تشترط فيه تحديق الابصار ولاقرب المسافة ولا كون المرئي مدفونًا في الارض ولاظاهرًا عليها وانما يشترط كونه موجودًا و جاء ما يدل على بقاء جسمه عليه السلام وان الأنبياء لا تغيرهم الارض[2227] وقد تكون الصفات المتخيلة اثرها و ثمرتها

2225- سنن أبي داؤد، 4 : 292، رقم الحديث: 4967

حكم الحديث: صححه المزي- تحفة الأشراف بمعرفة الاطراف، المزي، أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن، 7: 443، رقم الحديث: 10267 ، كتب الإسلامي، والدار القيمة، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ / 1983م

2226 - عمدة القارى، 156:2

2227- نص الرواية: أخبرنا إسحق بن منصور، قال: حدثنا حسين الجعفي، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن أبي الأشعث الصنعاني، عن أوس بن أوس، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم عليه السلام، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا علي من الصلاة، فإن صلاتكم معروضة علي"

قالوا: يا رسول الله، وكيف تعرض صلاتنا عليك، وقد أرمت أي يقولون قد بليت؟ قال: "إن الله عز وجل قد حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء عليهم السلام "- سنن النسائي، 3 : 91، رقم الحديث: 1374

اختلاف الدلالات فقد ذكر انه اذا رآه شيخًا فهو عام سلم واذا رآه شابًا فهو عام جدب وان رآه حسن الهيئة حسن الاقوال و الافعال مقبلًا على الرائي كان خيرًا له وان رآه على خلاف ذلك كان شرًا له ولا يلحق النبيَ صلى الله عليه وسلم من ذلك شئ و لو رآه يقتل من لا يحل قتله فهذا من الصفات المتخيلة لا المرئية،[2228] وفيه قول ثالث: قال القاضي عياض وأبو بكر بن العربي ان رآه عليه السلام بصفته المعلومة فهو ادراك الحقيقة وان رآه على غير صفته فهو ادراك المثال[2229] و تكون رؤيا تاويل فان من الرؤيا ما يخرج على وجهها، ومنها ما يحتاج الى تاويل،[2230] وفي كتاب التعبير في باب من راى النبي صلى الله عليه وسلم قال إبن سيرين اذا رآه بصورته،[2231] وقال العيني: هذا التعليق رواه اسماعيل بن اسحاق باسناده عنه كان اذا قص عليه رجل انه راى النبي صلى الله عليه وسلم قال صف الذي رأيته فان وصف له بصفة لا يعرفها قال لم يره وهذا سند صحيح انتهى،[2232] وفيه بحث وسنذكره انشاء الله في موضعه فانتظر.

2228 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 25،24:15 - فتح البارى لابن الحجر، 386:12 - عمدة القارى، 141:24 - الكواكب الدرارى، 117:2

2229 - المسالک فی شرح موطا مالک، ابن العربی، القاضی محمد بن عبدالله أبوبکربن العربی، 502:7، دارالغرب الإسلامی، الطبعة الأولی، 1428ھ/2007م

2230 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 219:7 - عمدة القارى، 155:2

2231 - صحيح البخارى، 33:9، الرقم: 6993

2232 - عمدة القارى، 140:24

المبحث الثالث من الفصل الرابع:

باب كتابة العلم

اعلم ان الصحابة رضي الله عنهم كانوا يجمعون القرآن ولم يجمعوا الأحاديث بل كانوا يحفظونها عن ظهر قلب اما بالالفاظ او بالمعنى ولما كان زمان التابعين صرفوا همتهم الى جمع الأحاديث و تمييز صحيحها من سقيمهما كما مر في باب كيف يقبض العلم من الاثر و كتب عمر بن عبد العزيز الى أبي بكر بن حزم انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والاثر حتى صنف فيها الزهري وإبن جريج ثم صنف مالك رحمه الله موطاه فيه المرفوع مع الآثار، ثم جرد أحمد المرفوع من الآثار مع عدم التميز بين الصحيح و السقيم حتى صنف البخاري صحيحه و ميز فيه الصحيح من غيره وهو اصح الكتب بعد كتاب الله ثم صنف العلماء كتبًا الى يومنا و غرض البخاري في وضع هذا الباب الحث على الاحتراز عن ضياع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم خصوصًا في هذا الزمان تقاصر همَمُ الطلبة في الضبط و الحفظ فعليهم ان يكتبوا العلم لكيلا يضيع،

111 – حدثنا محمد بن سلام، قال: أخبرنا وكيع، عن سفيان، عن مطرف، عن الشعبي، عن أبي جحيفة، قال: قلت لعلي بن أبي طالب: هل عندكم كتاب؟ قال: " لا، إلا كتاب الله، أو فهم أعطيه رجل مسلم، أو ما في هذه الصحيفة. قال: قلت: فما في هذه الصحيفة؟ قال: العقل، وفكاك الأسير، ولا يقتل مسلم بكافر "

قوله (هل عندكم) الخطاب لعلي والجمع للتعظيم اوالمراد منه هو و سائر أهل بيت نبينا صلى الله عليه وسلم وقيل للالتفات من الخطاب المفرد الى خطاب الجمع على مذهب بعض أهل البيان مثل قوله تعالى ﴿يا ايها النبي اذا طلقتم النساء﴾[2233] اذ لا فرق بين ان يكون الانتقال حقيقة او تقديرًا عند الجمهور،[2234] قوله

2233- سورة الطلاق 1:65

2234 - الكواكب الدرارى للكرماني، 2:119 - عمدة القارى، 2:160

(قال لا) اي ليس عندنا كتاب غير كتاب الله، وفي الجهاد لا والذي فلق الحبة و برئ النسمة[2235] (الا كتاب الله) بدل من المستثنى منه فهو مرفوع.

قوله (او فهم اعطيه رجل) والمعنى الا ما في القرآن من الاشياء المنصوصة لكن ان اعطى الله رجلاً فهما في كتابه فهو يقدر على استنباط اشياء اخرى خارجة عن ظاهر النص فلم يخص عليه السلام قومًا دون قومٍ بالتبليغ و الارشاد وانما التفاوت من قبل الفهم و استعداد الاستنباط، قوله (و العقل) اي الدية اي حكمها وانما سميت به لأنهم كانوا يعطون فيها الابل و يربطونها بفناء دار المقتول بالعقال وهو الحبل.

قوله (و فكاك الاسير) اي حكمه والفكاك بمعنى التخليص والاطلاق وهو بفتح الفاء، قال الفراء في المصادر فكها يفكها فكاكا بفتح اوله (ولا يقتل مسلم بكافر) واحتج به العلماء الثلاثة [(2236)] على ان المسلم لا يقتل بالكافر قصاصًا، وبه قال الاوزاعي و الليث والثوري واسحاق وإبن شبرمة، وروي ذلك عن عمر وعثمان وعلي و زيد بن ثابت وبه قال جماعة من التابعين منهم عمر بن عبد العزيز وإليه ذهب أهل الظاهر، وقال أبو بكر قال مالك والليث بن سعد ان قتل غيلة قتل به و الا لم يقتل، وقال أبو حنيفة رحمه الله وأبو يوسف رحمه الله في رواية ومحمد و زفر رحمهما الله تعالى يقتل المسلم بالكافر وهو قول النخعي و الشعبي و سعيد بن المسيب ومحمد بن أبي ليلى وعثمان البتّي وهو رواية عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبد العزيز وقالوا ولا يقتل بالمستامن ولا بالمعاهد، وقالت الشافعية احتجت الحنفية بما رواه الدرقطني بسنده عن ابن البيلماني عن ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل مسلماً بمعاهد ثم قال انا اكرم من وفى بذمته[2237] ثم قالت الشافعية قال الدارقطني لم يسنده غير ابراهيم بن أبي يحيى وهو متروك و الصواب ارساله و إبن البيلماني ضعيف لا تقوم به حجة اذا وصل الحديث فكيف اذا أرسله، وقال مالك ويحيى بن سعيد وإبن معين: هوكذاب يعني ابراهيم بن أبي يحيى.

وقال أحمد والبخاري: ترك الناس حديثه و إبن البيلماني اسمه عبد الرحمن وقد ضعفوه، وقال أحمد من حكم بحديثه فهوعندي مخطئ وان حكم به حاكم نقض، وقال إبن المنذر اجمع أهل الحديث على ترك المتصل من حديثه فكيف بالمنقطع، وقال البيضاوي انه منقطع لا احتجاج به ثم انه اخطا اذ قيل ان القاتل كان عمرو بن امية وقد عاش بعد الرسول عليه السلام سنين و متروك بالاجماع لانه روى ان الكافر كان رسولًا فيكون مستامنًا لاذميًا والمستامن لا يقتل به المسلم وفاقًا، ثم ان صح فهومنسوخ لانه روى انه كان قبل الفتح وقد

2235 - صحيح البخارى، 4:69، رقم الحديث: 3047

(2236) – المراد منهم مالك والشافعي واحمد رحمهم الله . (الضياءالكوثري)

2237- السنن الكبرى للبيهقي، 8 : 56، رقم الحديث: 15918

حكم الحديث: قال البيهقي هذا هو الأصل في هذا الباب و هو منقطع وراويه غير ثقة- المرجع السابق

قال عليه السلام يوم الفتح في خطبة خطبها على درج البيت الشريف ولا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده[2238]، وقالت الحنفية لا يتعين علينا الاستدلال بحديث الدار قطني وانما نحن نستدل بالنصوص المطلقة في استيفاء القصاص من غير فصل، واما الحديث فلم يكن مفردًا ولوكان مفردًا لاحتمل ما قلتم ولكنه كان موصولًا بغيره وهوالذي رواه قيس بن عباد والأُشْتر فَإِنّ في روايتهما لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهدٍ في عهده فهذا هو اصل الحديث، وتمامه وهذا لا يدل على ما ذهبتم إليه لان المعنى على اصل الحديث لا يقتل مؤمن بسبب قتل كافر ولا يقتل ذو عهد في عهده بسبب قتل كافر، ومن المعلوم ان ذا العهد كافر فدل هذا ان الكافر الذي منع النبي صلى الله عليه وسلم ان يقتل به مؤمن في الحديث المذكور هوالكافر الذي لا عهد له وهذا لا خلاف فيه لاحد ان المؤمن لا يقتل بالكافر الحربي ولا الكافر الذي له عهد يقتل به ايضًا، فحاصل معنى حديث أبي جحيفة لا يقتل مسلم ولا ذو عهد في عهده بكافر فان قالوا كل واحد من الحديثين كلام مستقل مفيد فيعمل به فما الحاجة الى جعلهما واحدًا حتى يحتاج الى هذا التاويل، قلنا: قد ذكرنا ان اصل الحديث واحد فتقطيعه لا يزيل المعنى الأصلي ولئن سلمنا ان اصله ليس بواحدٍ وان كل واحد حديث برأسه ولكن الواجب حملهما على انهما وردا معًا وذلك لانه لم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك في وقتين مرة من غير ذكر ذي العهد و مرة مع ذكر ذي العهد وايضًا ان اصل هذا كان في خطبته صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقد كان رجل من خزاعة قتل رجلا من هذيل في الجأهلية فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا ان كل دم كان في الجأهلية فهو موضوع تحت قدمي هاتين لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده[2239] يعني (والله اعلم)، الكافر الذي قتله في الجأهلية وكان ذلك تفسيرًا لقوله عليه السلام كل دم كان في الجأهلية فهو موضوع تحت قَدَمَيّ لانه مذكور في خطاب واحد في حديث واحد وقد ذكر أهل المغازي ان عهد الذمة كان بعد فتح مكة وانه انما كان قبل الفتح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين عهود الى مدد لا على انهم داخلون في ذمة الاسلام وحكمه كان قوله عليه السلام يوم فتح مكة لا يقتل مؤمن بكافر منصرفًا الى الكفار المعاهدين اذ لم يكن هناك ذمي ينصرف الكلام إليه و يدل عليه قوله ولا ذو عهدٍ في عهده وهذا يدل على ان عهودهم كانت الى مدد ولذلك قال ولا ذو عهد في عهد كما قال تعالى﴿فاتموا إليهم عهدهم الى مدتهم ﴾[2240] وقال عز اسمه [فسيحوا في الارض أربعة

2238- سنن أبي داؤد، 3 : 80، رقم الحديث: 2751

حكم الحديث: صححه ابن الملقن- البدر المنير لابن الملقن، 8 : 366

2239- سنن أبي داؤد، 3: 80، رقم الحديث: 2751

حكم الحديث: صححه ابن الملقن- البدر المنير لابن المللقن، 8 : 366

2240- سورة التوبة 4:9

اشهر] [2241] وكان المشركون حينئذٍ على ضربين احدهما أهل الحرب ومن لا عهد بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم، و الآخر أهل المدة ولم يكن هناك أهل ذمة فانصرف الكلام الى الضربين من المشركين ولم يدخل فيه من لم يكن على احد هذين الوصفين وهذا هو التحقيق في هذا المقام، وقال بعض الحنفية وقع الاجماع على ان المسلم تقطع يده اذا سرق من مال الذمي فكذا يقتل اذ قتله وان قوله ولا ذو عهد في عهده من باب عطف الخاص على العام وانه يقتضي تخصيص العام لان الكافر الذي لا يقتل به ذو العهد هو الحربي دون المساوي له و الاعلى وهو الذمي فلا يبقى احد يقتل به المعاهد الا الحربي فيجب ان يكون الكافر الذي لا يقتل به المسلم هو الحربي تسوية بين المعطوف والمعطوف عليه واعترضوا بوجوه: الأول ان الواوليست للعطف بل للاستئناف و بعد ذلك جملة مستانفة فلا حاجة الى الاضمار لانه خلاف الأصل فلا يقدر فيه بكافر.

الثاني: سلمنا انه من باب عطف المفرد و التقدير بكافر لكن المشاركة بواو العطف وقعت في اصل النفي لا في جميع الوجوه كما قال القائل مررت بزيد منطلقًا وعمروقال شهاب العراقي المنقول عن أهل اللغة والنحوان ذلك لا يقتضي انه أمر بالمعطوف منطلقًا بل الاشتراك في مطلق المرور.

الثالث: ان المعنى لا يقتل ذو عهد في عهده خاصة ازالة لتوهم مشابهة الذمي فانه لا يقتل ولا ولده الذي لم يعاهد لان الذمة تنعقد له ولأولاده و هلم جرًا، والجواب عن القياس المذكور: فهوانه قياس في مقابلة النص وهوقوله ولايقتل مسلم بكافر فلااعتبار به[2242]؟، واجيب عن الأول: بان الأصل في الواو العطف ودعوى الاستئناف يحتاج الى بيان، وعن الثاني: ان ما ذكرتم في عطف المفرد وهذا عطف الجملة وكذلك المعطوف في المثال الذي ذكره العراقي مفرد، وعن الثالث: بانه انما يصح اذا كانت الواو للاستئناف وقد قلنا انه يحتاج الى البيان وايضًا فمعلوم ان ذا العهد يحظر [2243] قتله ما دام في عهده فلو حملنا قوله ولا ذو عهد في عهده على ان لا يقتل ذو عهد في عهده لاخلينا اللفظ عن الفائدة و حكم كلام النبي صلى الله عليه وسلم على مقتضاه في الفائدة ولا يجوز الغاؤه ولا اسقاط حكمه و القياس انما يكون في مقابلة النص اذا كان المعنى على ما ذكرتم وهو غير صحيح وعلى ما ذكرنا يكون القياس في موافقة النص فافهم، واما قول البيضاوي انه منقطع فانه لا يضر عندنا لان المرسل حجة عندنا و جزمه بانه خطا غير صحيح لان القاتل يحتمل ان يكون اثنين قتل احدهما وعاش الآخر بعد النبي صلى الله عليه وسلم، وقوله انه منسوخ وقد كان قبل الفتح

2241- سورة التوبة 2:9

(1) اي لا اعتداد به

(2243) – الحظر بالحاء المهملة والظاء المعجمة ومعناه المنع اى يمنع قتله.

غير صحيح لما ذكرنا ان اصل الحديث كان في خطبته عليه الصلاة والسلام من فتح مكة فافهم هكذا ذكره الشيخ بدر الدين العيني روح الله روحه العزيز.[2244]

112 – حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين، قال: حدثنا شيبان، عن يحيى، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة: أن خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث – عام فتح مكة – بقتيل منهم قتلوه، فأخبر بذلك النبي [ص:34] صلى الله عليه وسلم، فركب راحلته فخطب، فقال: «إن الله حبس عن مكة القتل، أو الفيل» – قال أبو عبد الله كذا، قال أبو نعيم واجعلوه على الشك الفيل أو القتل وغيره يقول الفيل – وسلط عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين، ألا وإنها لم تحل لأحد قبلي، ولم تحل لأحد بعدي، ألا وإنها حلت لي ساعة من نهار، ألا وإنها ساعتي هذه حرام، لا يختلى شوكها، ولا يعضد شجرها، ولا تلتقط ساقطتها إلا لمنشد، فمن قتل فهو بخير النظرين: إما أن يعقل، وإما أن يقاد أهل القتيل ". فجاء رجل من أهل اليمن فقال: اكتب لي يا رسول الله، فقال: «اكتبوا لأبي فلان» . فقال رجل من قريش: إلا الإذخر يا رسول الله، فإنا نجعله في بيوتنا وقبورنا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إلا الإذخر إلا الإذخر» قال أبو عبد الله: يقال: يقاد بالقاف فقيل لأبي عبد الله أي شيء كتب له؟ قال: كتب له هذه الخطبة

قوله (خزاعة) : بضم الخاء حي من الازد من خزع فلان عن أصحابه تخلف عنهم وانما سموا بذلك لان الازد لما خرجوا من مكة و تفرقوا في البلاد تخلفت منهم و اقامت بها. قوله (فركب راحلته) وهي الناقة اللتي تصلح لان ترحل ذكرًا كانت اوانثى[2245] وفي العباب الراحلة الناقة اللتي يختارها الرجل لمركبه ورحله للنجابة وتمام الخلق وحسن المنظر اذا كانت في جماعة الابل عُرِفَتْ قاله القتيبي[2246] والتاء فيه للمبالغة كما يقال رجل داهية وراوية، قوله (قتلوا رجلاً) لم يسم اسمه واما المقتول الذي قتل في الجأهلية فاسمه احمر وذكر في القصة ان خراش بن امية من خزاعة قتل إبن الاثر الهذلي وهو مشرك بقتيل قتل في الجأهلية يقال له احمر[2247] فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر خزاعة ارفعوا ايديكم عن القتل فمن قتل بعد مقامي هذا فأهله بخير النظرين[2248] وذكر الحديث، قوله (حبس) اي

2244 - عمدة القارى، 2:161،162

2245 - الصحاح للجوهرى، 4:1707، المادة: رحل

2246 - عمدة القارى، 2:164 - المعلم بفوائد مسلم، 3:280 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 7:591

2247 - السيرة النبوية، ابن كثير، أبوالفداء إسماعيل بن عمربن كثير، 3:578، دارالمعرفة، بيروت، بدون طبعة، 1395هـ/1976م

2248- مسند أحمد، 26 : 301، رقم الحديث: 16377

حكم الحديث: صححه الزيلعي- نصب الراية، الزيلعي، 4 : 351

منع (عن مكة القتل) بالقاف والتاء وفي رواية الفتك بالفاء والتاء والكاف وهو سفك الدم.

قوله (او الفيل) بالفاء والياء بالشك و قصته مذكورة في قوله تعالى ﴿ الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴾[2249] السورة قوله فمن قتل فهو (بخير النظرين) فان قيل: كيف يكون القتيل بخير النظرين اجاب عنه الكرماني بان المراد أهله واطلق عليه ذلك لانه هو السبب،[2250] وقال الخطأبي فيه حذف تقديره من قتل له قتيل و سائر الروايات تدل عليه،[2251] وقال الحافظ إبن حجر فيه حذف وقع بيانه في رواية المصنف رحمه الله في الديات[2252] عن أبي نعيم بهذا الاسناد فمن قتل له قتيل،[2253] وقال العيني: و التحقيق ههنا ان يقدر فيه مبتدا محذوف و حذفه سائغ شائع و التقدير فمن أهله قتل فهو بخير النظرين اي فهو مرضي بافضل النظرين[2254] وفي هذا الحديث حجة لمن يقول ان ولي المقتول بالخيار بين القصاص و اخذ الدية به قال الليث والشافعي والاوزاعي وأحمد واسحاق وأبو ثور وقال أبو حنيفة والثوري: ليس في العمد الا القصاص[2255] لقوله تعالى﴿يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى﴾[2256] الا انه مقيد بوصف العمد لقوله عليه السلام العمد قود اي مُوَجَبَه رواه إبن أبي شيبة عن إبن عباس رضي الله عنه[2257] وجه التمسك بالآية ان الله تعالى ذكر في الخطا الدية فتعين ان يكون القصاص المذكور فيما هو ضد الخطاء وهو العمد متعينًا للعمد لا يعدل عنه لئلا يلزم الزيادة على النص بخبر الواحد و وجه التمسك بالسنة ان اللام في قوله عليه الصلاة والسلام العمد قود للجنس اذلا معهود ينصرف إليه ففيه تنصيص على ان حكم جنس العمد القصاص فمن عدله عنه إلى غيره فقد زاد على النص بخبر الواحد، والجواب عن الحديث [(2258)]ان

2249- سورة الفيل 1:105

2250 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 122:2

2251 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 216:1

2252 - فتح البارى لابن الحجر، 206:1

2253 - صحيح البخارى، 5:9، رقم الحديث: 6880

2254 - عمدة القارى، 165:2

2255 - عمدة القارى، 43:24

2256- سورة البقرة 178:2

2257- المصنف لابن أبي شبية، 5 : 436، رقم الحديث: 27766

(1) المراد به قوله فهو بخير النظرين (الضياءالكوثري)

هذا محمول فيما رضي القاتل [2259]باخذالدية فله ذلك وان كان الواجب هو القصاص معينًا للموافقة بين النصوص و عدم اهمال حكم احدهما.

قوله (ان يعقل) اي يُعطى أهل القتيل الدية على صيغة المجهول (او يقاد) اي يستوفي أهل القتيل القصاص اي يتمكن من القصاص (أهل القتيل) نائب مناب الفاعل للفعلين بطريق التنازع، قوله (فجاء رجل من أهل اليمن) وهوأبو شاه (فقال اكتبوا لأبي فلان) وهذا محل المطابقة لان فيه الأمر بكتابة العلم اي لأبي شاه كما هو مذكور في اللقطة،[2260] قوله (فقال رجل من قريش) وهو العباس[2261] عم النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر في حديث أبي شريح المذكور في باب ليبلغ الشاهد الغائب، قوله (الا الاذخر) [2262]قوله (فانا نجعله في بيوتنا) لانه يسقف به البيوت فوق الخشب، وقيل كانوا يخلطونه بالطين لئلا يتشقق اذا بني به كما يفعل بالتبن.[2263]

قوله (و قبورنا) لانه يسد به فرج اللحد المتخللة بين اللبنات، قوله (الا الاذخر الا الاذخر) الثاني تاكيد للأول يجوز فيه الرفع على البدل بل يختار و يجوز فيه النصب على الاستثناء.

---

113 – حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عمرو، قال: أخبرني وهب بن منبه، عن أخيه، قال: سمعت أبا هريرة، يقول: «ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثا عنه مني، إلا ما كان من عبد الله بن عمرو، فإنه كان يكتب ولا أكتب» تابعه معمر، عن همام، عن أبي هريرة

قوله (ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) باعتبار المتعلق حال (احد) ذو الحال نكرة يجب تقديم الحال عليه وهو اسم ما و خبره (أكثر حديثًاعنه) وحديثًا منصوبًا على التميز وضمير عنه راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم (مني) صلة أكثر، وفي العيني قال البخاري روي عن أبي هريرة نحومن ثمانمائة رجل وكان أكثر الصحابة حديثًا روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف و ثلاثمائة حديث و وجد لعبد الله بن عمرو سبع مائة،[2264] قوله (فانه يكتب ولا اكتب) وهذا محل المطابقة للترجمة.

---

(2) لعل لفظ القاتل سهو من الكاتب والصحيح هكذا (فيما رضي به ورثة المقتول فتفكر) الضياءالكوثري

2260 - صحيح البخارى، 125:3، رقم الحديث: 2434

2261 - صحيح البخارى، 92:2، رقم الحديث: 1349

(3) ترجمته [سرگهري]

2263 - عمدة القارى، 167:2

2264 - عمدة القارى، 169:2

قوله (تابعه معمر) اي تابع وهب بن منبه في روايته لهذا الحديث عن همام معمر بن راشد أخرجها عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه وأخرجها ايضًا أبو بكر بن علي المروزي في كتاب العلم عن حجاج بن الشاعر عنه عن معمر عنه.

114 – حدثنا يحي بن سليمان، قال: حدثني ابن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، قال: لما اشتد بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعه قال: «ائتوني بكتاب أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده» قال عمر إن النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع، وعندنا كتاب الله حسبنا. فاختلفوا وكثر اللغط، قال: «قوموا عني، ولا ينبغي عندي التنازع» فخرج ابن عباس يقول: «إن الرزية كل الرزية، ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كتابه»

قوله (لما اشتد بالنبي صلى الله عليه وسلم وجَعَه) بفتح الجيم وهوفي مرض موته، وفي رواية لما حضرت النبي صلى الله عليه وسلم الوفاة وفي رواية ان ذلك كان يوم الخميس[2265] وهو قبل موته بأربعة أيام (اكتُبُ) بالجزم جواب الأمر و بالرفع على الاستئناف.

قوله (لا تضلوا بعدي) على صيغة المجرد وبين كتابًا وبين اكتب جناس تام، قيل المراد المعنى المجازي اي أمر بالكتابة، وقيل المعنى الحقيقي وهي الكتابة بيده الكريمة لان قوله تعالى ﴿ولا تخطه بيمينك اذًا لا ارتاب المبطلون﴾[2266] كان ابتداء ثم ثبت انه كتب بيده الشريفة، قوله (لن تضلوا بعده) صفة كتابًا وفي رواية لا تضلوا،[2267] قال العيني: قوله لا تضلوا نفي وليس بنهي وقد حذفت منه النون لانه بدل من جواب الأمر وقد جوز بعض النحاة تعدد جواب الأمر من غير حرف العطف،[2268] و اختلف العلماء في الكتاب الذي اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتبه، قال الخطأبي يحتمل وجهين: احدهما انه اراد ان ينص على اسامي الخلفاء بعده فترتفع تلك الفتن العظيمة كحرب الجمل و صفين، وقيل اراد ان يبين كتابًا فيه مهمات الأحكام ليحصل الاتفاق على المنصوص ثم ظهر للنبي صلى الله عليه وسلم ان المصلحة تركه او اوحي إليه به،[2269] وقال سفيان بن عيينة: اراد ان ينص على اسامي الخلفاء بعده حتى لا يقع منهم الاختلاف[2270]

2265 - صحيح البخارى، 9:6، رقم الحديث: 4431

2266- سورة العنكبوت 48:29

2267 - صحيح البخارى، 9:6، رقم الحديث: 4432

2268 - عمدة القارى، 170:2

2269 - قال الخطابى مانصه:"هذا يتأول على وجهين: أحدهما:– أنه أراد أن يكتب اسم الخليفة بعده لئلا يختلف الناس ولا يتنازعوا، فيؤديهم ذلك إلى الفتنة والضلال.

ويؤيده انه عليه الصلاة والسلام قال في اوائل مرضه وهو عند عائشة رضي الله عنها ادعي لي اباك واخاك حتى اكتب كتابًا فاني اخاف ان يتمنى مُتَمَنّ ويقول قائل ويابَى الله والمؤمنون الا ابا بكر أخرجه مسلم بلفظه[2271] و للبخاري معناه ومع ذلك فلم يكتب.

قوله (قال عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع) علم عمر ان هذا أمر ارشاد وليس بأمر وجوب فكره ان يكلفه في حالة الوجع من ذلك ما يشق عليه (وقال وعندنا كتاب الله هو حسبنا) قال عز اسمه ﴿مافرطنا في الكتاب من شئٍ﴾[2272] وقال تعالى﴿ونزلنا عليك الكتاب تبيانًا لكل شئٍ﴾[2273] وهذه قرينة واضحة على ان الأمر ليس للوجوب بل للارشاد (و كثر اللغط) وهي اصوات مبهمة لا تفهم قاله الليث[2274] (قال قوموا عني) اي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا مبعدين عني لان القيام اذا عدي بعن كان بمعنى البعد و اذا عدي بالباء كان بمعنى آخر واذا عدي بالي كان بمعنى آخر وقد يجئ بغير الصلة نحو قام زيد وعلى الكل يتغير معناه فمعناه في الحقيقة واحد والاختلاف يكون من العوارض (ولا ينبغي عندي التنازع) اشارة الى ان الأولى امتثال أمره صلى الله عليه وسلم وان كان ما اختاره عمر ايضًا صوابا.

قوله (فخرج إبن عباس يقول) ليس المراد منه الظاهر بانه معهم فخرج يقول بل المراد انه خرج يقول عند تحديثه عبيد الله بن عبد الله عن المكان الذي فيه، و الدليل عليه ما رواه البخاري في الاعتصام وغيره قال عبيد الله فكان إبن عباس يقول وما رواه أبو نعيم في المستخرج قال عبيد الله فسمعت إبن عباس يقول الحديث لان عبيد الله تابعي من الطبقة الثانية لم يدرك القصة في وقتها لانه ولد بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمدة طويلة ثم سمعها بعد ذلك من إبن عباس بمدة اخرى كذا ذكره العيني،[2275] قوله (ان الرزية كل الرزية) المؤكد مع تاكيده اسم ان وخبرها، قوله (ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كتابه) وما موصولة وحال صلتها والمعنى ان المصية كل المصيبة هي اللتي حالت الى آخره واما موصوفة اي شئٍ حال،

والوجه الآخر:- أنه صلى الله عليه وسلم قد هم أن يكتب لهم كتابا يرتفع معه الاختلاف بعده في أحكام الدين، شفقة على أمته وتخفيفا عنهم، فلما رأى اختلاف أصحابه في ذلك قال: قوموا من عندي وتركهم على ما هم عليه". انظرللتفصيل:أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابی، 1:217،218

2270 - فتح البارى لابن الحجر، 1:209 - عمدة القارى، 2:171

2271- صحيح مسلم، 4 : 1857، رقم الحديث: 2387

2272- سورة الأنعام 6:38

2273- سورة النحل 16:89

2274 - عمدة القارى، 2:170

2275 - عمدة القارى، 2:172

وفيه الأمر بالكتابة، وفيه بطلان ما ادعته الشيعة بان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصى عليًا رضي الله عنه بالامامة، وفيه فضيلة عمر و فقاهته، وفيه ان للامام ان يوصي عند موته نظرًا لرعيته، وفيه اباحة الاجتهاد لانه ترك الكتاب و وكل الى اجتهادهم، ولما توهم كراهة العلم و العظة بالليل من قوله عليه السلام يسروا ولا تعسروا[2276] ومن قول إبن مسعود يتخولنا بالموعظة كراهة السآمة علينا[2277] ومن قول إبن عباس لا تمل الناس هذا القرآن[2278] لان الليل وقت النوم و الراحة انعقد البخاري لدفع هذا الوهم بابًا فقال.

باب العلم والعظة بالليل

115 – حدثنا صدقة، أخبرنا ابن عيينة، عن معمر، عن الزهري، عن هند، عن أم سلمة، وعمرو، ويحيى بن سعيد، عن الزهري، عن هند، عن أم سلمة، قالت: استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال: «سبحان الله، ماذا أنزل الليلة من الفتن، وماذا فتح من الخزائن، أيقظوا صواحبات الحجر، فرب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة»

باب العلم و العظة بالليل

اي لا باس بهما في الليل بل عند الحاجة إليهما و الضرورة يجبان وفي رواية واليقظة مقام والعظة (استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم) اي انتبه والسين ليس للطلب (ذات ليلة) لفظ الذات مقحم اي في ليلة (سبحان الله) منصوب على المصدرية اي سبحت الله سبحانًا او سبح سبحانًا اي نسبت التسبيح إليه او برئ الله وبعد الله وتنزه الله عن العيوب والنقائص وعدم خلق العجائب هذه كلمة قد تقال عند التعجب، قوله (ما ذا انزل الليلة من الفتن) اي من العذاب لانها اسباب مؤدية الى العذاب (وما ذا فتح من الخزائن) اي الرحمة قال العيني وماذا فيه اوجه:

الأول ان يكون ما استفهامًا و ذا اشارة نحوما ذا الوقت.

والثاني: ان تكون ما استفهامًا وذا موصولة بمعنى الذي.

والثالث: ان تكون ماذا كلمة استفهام على التركيب كقولك لماذا جئت.

والرابع: ان تكون ما نكرة موصوفة بمعنى شيءٍ، والخامس: ان تكون ما زائدة وذا للاشارة.

والسادس: ان تكون ما استفهامًا و ذا زائدة اجازه جماعة منهم إبن مالك ثم قال المعنى انه عليه السلام راى في تلك الليلة المنام وفيه انه سيقع بعده فتن وانه يفتح لامته الخزائن وعرف عند الاستيقاظ حقيقة اما بالتعبير

2276- صحيح البخاري، 1 : 25، رقم الحديث: 69

2277- صحيح البخاري، 1 : 25، رقم الحديث: 68

2278- صحيح البخاري، 8 : 74، رقم الحديث: 6337

واما بالوحي إليه في اليقظة قبل النوم او بعده، وقد وقعت الفتن كما هو المشهور و فتحت الخزائن حيث تسلطت الصحابة رضي الله عنهم على فارس والروم وغيرهما، وفيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث وقع كما اخبر،[2279] وفيه المطابقة للترجمة الأولى لان فيه العلم وهو مقصور على العالم و العظة هي التبليغ.

قوله (ايقظوا صواحب الحجر) الصواحب جمع صاحبة و الحجر جمع حجرة وهي المنزل والمراد بصواحب الحجر امهات المؤمنين رضي الله عنهن وفيه المطابقة للترجمة الثانية لان ايقظوا عظة وتبليغ وانما خصهن لانهن حاضرات.

قوله (فرب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة): اعلم ان في رب مذهبين: مذهب البصريين ومذهب الكوفيين، فمذهب البصريين ان رب حرف جارة و مدخولها نكرة موصوفة ومتعلقها فعل ماض مقدر غالبًا[2280] فعلى هذا رب جارة ومدخولها أمرءة موصوفة بكاسية وفي الدنيا متعلق بكاسية وعارية في الآخرة صفتها ومتعلقها مقدر نحو وجدت او ثبتت، ومذهب الكوفيين: ان رب اسم ومدخوله مجرور باضافة رب إليه فعلى هذا فرب كاسية مبتدا و عارية في الآخرة خبره وقد مر تحقيق رب في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع وسياتي زيادة تفصيل في هذا البحث في باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل وعلى كلا المذهبين وضعت رب للتقليل في الأصل واستعملت في التكثير مجازًا فالمعنى رب كاسية في الدنيا من نعم الله عارية عن شكرها اي رب نفس كاسية، قال العيني: والمراد اما اللاتي تلبس رقيق الثياب اللتي لا تمنع من ادراك البشرة معاقبات في الآخرة بفضيحة التعري، واما اللابسات للثياب الرقيقة النفيسة عاريات من الحَسَنات في الآخرة فندبهن على الصدقة وحضهن على ترك الاسراف في الدنيا يأخذن منها اقل الكفاية ويتصدقن بما سوى ذلك وهذه البلوى عامة في هذه الزمان ففيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث اخبر بذلك قبل وقوعه لما علم باطلاع الله تعالى اياه ان مثل هذا سيقع في امته من فتح الخزائن و كثرة الاموال المؤدية الى مثل هذا الاسرف والى الفتن.

فان قيل: ان امهات المؤمنين مبرآت عن مثل هذا الاسراف فلم وعظهن بهذا الوصف؟ قلت: ليكون تشريعًا عامًا و تحذيرًا لهنّ عن مباشرة الاسراف المنهي عنه ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم منع النساء عن مثل هذا الاسرف لان صاحبة هذا الاسرف مظان الفتنة وقال الطيبي رب كاسية كالبيان الموجب استيقاظ الازواج اي لا ينبغي لهن ان يتغافلن و لايعتمدن على كونهن اهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كاسية

2279 - عمدة القارى، 2:173،174

2280 - شرح المفصل للزمخشرى، ابن يعيش، يعيش بن على بن يعيش، 4:481، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1422هـ/2001م

حلي الزوجية المشرفة بها وهي عارية عنها في الآخرة لا تنفعها اذا لم تضمها مع العمل[2281] قال تعالى ﴿فلا انساب بينهم يومئذٍ ولا يتساءلون﴾[2282] وقوله (كاسية) بمعنى مكسوة كما في قوله تعالى﴿في عيشة راضية﴾[2283] اي مرضية و كما في قوله تعالى ﴿و الزانية و الزاني﴾[2284] اي المزنية وكقوله تعالى ﴿من ماء دافق﴾[2285] اي مدفوق و كقول الحطئة:

و اقعد فانك انت الطاعم الكاسي[2286]

و كقول الآخر:

بصرى تزوج بصرية و اطعمها المالح و الطريا

اي المملوح، وفيه ان للرجل ان يوقظ أهله بالليل للصلاة وذكر الله لا سيما عند آية مخوفة، وفيه جواز سبحان عند التعجب واستحباب ذكر الله بعد الاستيقاظ و غير ذلك.

باب السمر في العلم

باب السمر في العلم

وهو بفتح الميم الحديث بالليل، وقيل باسكان الميم و اصله لون القمر لأنهم كانوا يتحدثون إليه ومنه الاسمر لشبهه بذلك اللون،[2287] ومنه قوله تعالى ﴿ سامرا تهجرون ﴾[2288]

قال الشاعر:

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا *** انيس ولم يسمر بمكة سامر

بلى نحن كنا أهله فابادنا *** صروف الليالي والخطوب الزواجر[2289]

2281 - الكاشف عن حقائق السنن(شرح المشكاة للطيبى)، 1203:4

2282- سورة المؤمنون 101:23

2283- سورة الحاقة 21:69

2284- سورة النور 2:24

2285- سورة الطارق 6:86

2286-الأمثال، أبوعبيدقاسم بن سلّام، 168:1، والشعر لحطيئة، والشعربتمامها:دع المكارم، لاترحل لبغيتها واقعد، فإنک أنت الطاعم الكاسى

2287 - فتح البارى لابن الحجر، 73:2 - عمدة القارى، 175:2

2288- سورة المؤمنون 67:23

2289-جمهرة أشعارالعرب، أبو محمد بن أبى الخطاب القرشى، 56:1، والأشعار:لعمروبن الحارث الجرهمى

والمعنى اي هذا باب في بيان الحديث الكائن في العلم بالليل ولما كان التحدث بعد العشاء منهيا عنه توهم ان السمر في العلم ايضًا منهي عنه فلدفع هذا التوهم وضع البخاري هذا الباب و استدل بحديثي الباب يعني ان السمر المنهي عنه وهوما لا خير فيه واما السمر في العلم فهومن الخير وليس بمنهي عنه، اعلم ان الكلام الحرام والمباح بعد العشاء منهي عنه وكلام الذكر والعلم ان لم يكن مؤديًا الى تفويت صلاة الفجر فهوليس بمنهي عنه بل عند الضرورة واجب وان كان مؤديا الى التفويت فهو منهي عنه وكلام النبي صلى الله عليه وسلم بعد العشاء مع أصحابه ليس مفضية الى تفويت صلاة الفجر.

116 – حدثنا سعيد بن عفير، قال: حدثني الليث، قال: حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر، عن ابن شهاب، عن سالم، وأبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة، أن عبد الله بن عمر، قال: صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم العشاء في آخر حياته، فلما سلم قام، فقال: «أرأيتكم ليلتكم هذه، فإن رأس مائة سنة منها، لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد»

قوله (صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم[2290] ومعناه صلى اَمَامَنَا لنا لان الصلاة لله تعالى (العشاء) بكسر العين الصلاة و بالفتح طعام ما بعد الزوال كما ان الغداء طعام ما قبل الزوال.

قوله (ا رأيتكم) وفي العيني بهمزة الاستفهام و فتح الراء بالخطاب للجمع والكاف ضمير ثان ولا محل لها من الاعراب والرؤية بعين الابصار وليلتكم بالنصب مفعوله وليست الرؤية ههنا بمعنى العلم كما ذكرناه ولفظ كم لايصلح ان يكون مفعولا اخر حتى تكون بمعنى العلم لانها اذا كانت بمعني العلم تقتضي مفعولين وليس ههنا الا مفعول واحد وهو الليلة وكم لاتصح ان يكون مفعولا لانه حرف لا محل لها من الاعراب كما ذكرنا و لوكان اسما وجب ان يقال ارأيتموكم لان الخطاب للجماعة ثم قال ويقال ارأيتكم كلمة تقولها العرب اذا ارادت الاستخبار والمعنى اخبروني خبري.[2291]

وقال الزركشي: الجواب محذوف تقديره ارأيتكم ليلتكم هذه احفظوها واحفظوا تاريخها فان بعد انقضاء مائة سنة لا يبقى ممن هوعلى ظهر الارض احد انتهى، ورده العيني بقوله وهذا ليس بشيءٍ لان المعنى ابصرتم ليلتكم هذه ولا يحتاج فيه الى جواب لان هذا ليس باستفهام حقيقي.[2292]

2290- صحيح البخاري، 1 : 150، رقم الحديث: 749

2291 - عمدة القارى، 176:2

2292 - عمدة القارى، 176:2

قوله (فان رأس مائة سنة منها) اي من تلك السنة (لا يبقى ممن هوعلى ظهر الارض احد) اي ان كل من كان موجودًا في هذا الوقت اي وقت تكلمه صلى الله عليه وسلم على وجه الارض من امته فانه لا يتجاوز عن هذه المدة فالذين ولدوا بعد هذه ليسوا بداخلين تحت هذا الحكم وكذا من لم يكونوا من هذه الامة كالخضر عليه الصلاة والسلام لانه من الامم السابقة فعلى هذا لا يصح الاستدلال بهذا الحديث على موت الخضر واما عيسى عليه السلام فهوليس على وجه الارض بل هوفي السماء وكذلك الملائكة وفي كون الخضر غير داخل في هذه الامة خدشة وهي انه تعالى أمر الأنبياء ان وجدوا مدة نبينا ان يؤمنوا به قال الله تعالى﴿و اذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتنصرنه ﴾[2293] فانه وان كان من الامم السابقة لكنه داخل في هذه الامة، واحتج البخاري بهذا الحديث على موته، والجمهور قائلون على حياته واستدلوا بوجوه:

احدها: ما قلنا بانه ليس من هذه الامة.

والثاني: ما قال بعضهم ان المراد من الارض [(2294)] المدينة كما قال تعالى ﴿ الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها ﴾[2295] و الخضر ليس هناك.

والثالث: انه من ساكني البحر فليس على وجه الارض.

والرابع: ان معنى الحديث لا يبقى ممن ترونه و تعرفونه[2296] و الخضر لا يعرفونه فعلى هذه الوجوه كان الحديث عامًا خص منه البعض، وقال إبن بطال: انما اراد عليه الصلاة والسلام ان هذه مدة تخرم [(2297)] الجيل الذي هم فيه فوعظهم بقصر اعمارهم واعلمهم ان اعمارهم ليست كاعمار من تقدم من الامم ليجتهدوا في العبادة[2298] و المطابقة للترجمة ظاهرة، وفي العيني: وقد أخرج البخاري فيما انفرد به عن أبي برزة الاسلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره النوم قبل العشاء والحديث بعدها[2299] فهذا يدل على المنع مطلقًا، والحديث المتقدم يدل على جواز السمر في العلم و الخير فتخص العموم فيما عداهما، واما ما عدا ذلك فذهب الأكثر الى كراهته منهم أبو هريرة و إبن عباس رضي الله عنهم وكتب عمر رضي الله عنه

2293- سورة آل عمران 37:3

(1) – اى المذكورة في الحديث في قوله صلي الله عليه وسلم علي وجه الارض (الضياءالكوثري)

2295- سورة النساء 97:4

2296 - عمدة القارى، 177:2

(2297) – بوزن تفعّل مصدر بمعني قطع الجيل الخ.

2298 - شرح البخارى لابن البطال، 192:1

2299- صحيح البخاري، 1 : 118، رقم الحديث: 568

ان لا ينام قبل ان يصليها فمن نام فلا نامت عينه[2300] وهو قول عطاء و طاؤس و ابراهيم، وقول مجاهد ومالك والكوفيين والشافعي، ورخص طائفة فيه روي ذلك عن علي رضي الله عنه انه كان ربما كان غفى [اي نام] قبل العشاء وكان إبن عمر ينام ويوكل من يوقظه[2301] وعن أبي موسى مثله[2302]، وعن عروة وإبن سيرين انهما كانا ينامان نومة قبل العشاء، واحتج بان الكراهة انما كرهت لمن خشي عليه تفويتها او تفويت الجماعة فيها، وقال إبن بطال: اختلف قول مالك فقال مرة الصلاة احب اليَ من مذاكرة الفقه، وقال في موضع آخر: العناية بالعلم اذا صحت النية افضل، وقال سحنون: يلتزم اثقلهما عليه.[2303]

---

117 – حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثنا [ص:35] الحكم، قال: سمعت سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: بت في بيت خالتي ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم عندها في ليلتها، فصلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء، ثم جاء إلى منزله، فصلى أربع ركعات، ثم نام، ثم قام، ثم قال: «نام الغليم» أو كلمة تشبهها، ثم قام، فقمت عن يساره، فجعلني عن يمينه، فصلى خمس ركعات، ثم صلى ركعتين، ثم نام، حتى سمعت غطيطه أو خطيطه، ثم خرج إلى الصلاة

قوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم عندها في ليلتها) وهذا اجمال وما بعده تفصيل (الى منزله) وهي بيت ميمونة، قوله (فصلى اربع ركعات) هذه سنة بعدية للعشاء لما روت عائشة رضي الله عنها قالت ما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العشاء الا صلى اربع ركعات اوست ركعات رواه أبو داود[2304]، والدليل على انها سنة بعدية وليست من التهجد انه عليه الصلاة والسلام صلاها بعد العشاء قبل النوم، وفي فيض الباري والتحقيق عندي ان الراوي جمع فيه قطعتين من صلاته صلى الله عليه وسلم فذكر السنة البعدية و خمسًا من صلاة الليل و حذف منها الباقي كما هو مصرح عند أبي داود ص١٩٩، ٢٠٠ عن سعيد بن جبير فجاء فصلى اربعًا ثم نام [فهذه السنة البعدية] ثم قام يصلي فصلى خمسًا وعند أبي داود فصلى ركعتين ركعتين حتى صلى ثماني ركعات ثم اوتر بخمس لم يجلس بينهن[2305] الخ، فصارت تلك احدى عشرة ركعة صلى ثمانية منها في سلسلة و خمسة في سلسلة اخرى فاقتصر الراوي على احدى السلسلتين و ترك

2300- المؤطا للإمام مالك، 2 : 9، رقم الحديث: 9

2301- المصنف لابن أبي شيبة، 2 : 121، رقم الحديث: 7195

2302- انظر للتفصيل: السنن الكبرىٰ للبيهقي، 1 : 654، رقم الحديث: 2096

2303 - عمدة القارى، 2:177 - شرح البخارى لابن البطال، 1:192

2304- سنن أبي داؤد، 2 : 31، رقم الحديث: 1303

2305- انظر للتفصيل: سنن أبي داؤد، 2 : 45، رقم الحديث: 1358

حكم الحديث : صححه الألباني- صحيح سنن أبي داؤد، للألباني، 5 : 101، رقم الحديث: 1229

الاخرى ، اما الاستدلال بقوله اوتر بخمس الخ، على خلاف و ترية الثلاث فليس بناهض، بل يبنى على خفاء حقيقة صلاته صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة، فاعلم ان صلاته في تلك الليلة على ما يظهر من الروايات كانت هكذا اربع ركعات وثمان ركعات وخمس ركعات وركعتين و الارجح عندي في الاربع انها كانت سنة بعد العشاء كما مر فمجموع صلاة ليله ثلاثة عشر و الركعتان سنة الفجر فصلى ثماني منها في سلسلة وخمسًا اخرى في سلسلة يعني صلى ثماني ركعات ركعتين ركعتين ولم يجلس بينهما للاستراحة فصارت تلك سلسلة واحدة ثم جلس وليست هذه الجلسة الا جلسة الاستراحة لا ما تكون في خلال الصلاة ثم اتمها بخمسة اخرى فصلى ركعتين من صلاة الليل و ثلاثًا للوتر في سلسلة واحدة ثم جلس جلوس الفراغ ثم ركع ركعتي الفجر و اذا كانت صلاته في تلك الليلة هكذا سرى [2306] فيه تفنن العبارات فذكر بعضهم السنة بعد العشاء و حذف ثمان ركعات من صلاة ليله ثم ذكر ركعات الوتر مع قطعة من صلاة ليله ثم ذكر ركعتي الفجر كما هوعند أبي داود ص١٩٢ عن سعيد بن جبير عن إبن عباس قال بت في بيت خالتي ميمونة بنت الحارث فصلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم جاء فصلى اربعًا ثم نام [وهذا قريب من الصريح في انها كانت سنة بعد العشاء لانه صلاها قبل النوم وبعد العشاء] ثم قام يصلي فقمت عن يساره فاداريني فاقامني عن يمينه فصلى خمسًا ثم نام [وهذه الخمسة من صلاة ليله و سقط عنه ذكر الثمانية ههنا] ثم قام فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الغداة[2307] وهذا صريح في ان الركعتين كانتا سنة الفجر لانه فصلهما عن الخمس وذكرهما عند الخروج الى الفرض، والدليل على ان ذكر الثمانية سقط من الراوي ما عنده عن سعيد بن جبير عن إبن عباس من طريق آخر انه قال قام فصلى ركعتين ركعتين حتى صلى ثماني ركعات ثم اوتر بخمس لم يجلس بينهن[2308] [وبقي في هذا الطريق ذكر سنتي الفجر] وايضًا عنده في تلك القصة انه صلى ركعتين خفيفتين ثم سلم ثم صلى حتى صلى احدى عشرة ركعة [فذكر فيه مجموع عدد صلاة الليل بدون الفصل بين الثمانية و الخمس] وقد علمت حال الاختلاف في بيان العدد المجموع بين احدى عشرة و ثلاث وعشرة فاتاه بلال فقال الصلاة يا رسول الله فقام فركع ركعتين ثم صلى للناس[2309] [وهذا صريح انهما كانتا سنة

---

(1) اى جرى فيه (الضياءالكوثري)

2307- سنن أبي داؤد، 2: 45، رقم الحديث: 1357

حكم الحديث: صححه الألباني- صحيح سنن أبي داؤد للألباني، 5: 100، رقم الحديث: 1228

2308- سنن أبي داؤد، 2 : 45، رقم الحديث: 1358

حكم الحديث: صححه الألباني- صحيح سنن أبي داؤد للألباني، 5 : 101، رقم الحديث: 1229

2309- سنن أبي داؤد، 2 : 46، رقم الحديث: 1364

حكم الحديث: صححه الألباني- صحيح سنن أبي داؤد للألباني، 5: 105

الفجر لا غير] فيذكر الراوي تارة صلاته قطعة قطعة لانها كانت في الخارج كذلك و تارة يعطي العدد المجموع لداعية له و اخرى قد يتعرض الى ركعتي الفجر وقد يحذفها و اذا تبينت ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الثمانية في سلسلة و فصل بين هذه القطعة و قطعة اخرى بعدها لم يبعد حذفها من العبارة ايضًا، ثم اذا لم يحصل له الفراغ عن صلاة ليله الا بعد الخمس تعرض الى بيانه، وقال: اوتر بخمس ثم فرغ عن صلاته يعني تمت صلاته على هذا العدد ولم يتجاوزه وعبر عنه بقوله لم يجلس بينهن اي جلوس الفراغ لانه كان بصدد حكاية ما راى من كيفية صلاته صلى الله عليه وسلم ولم يره جالسًا جلوس الفارغ الا بعد الخمس فرواه كما راى، وليس هو بصدد بيان ركعات الوتر فقط او الجلسات وانما اراد ان يحكي عن صورة صلاته في تلك الليلة وكان ذهب لذلك فكأنه اراد التصوير على اصطلاح علماء المعاني لم يكن منه بد ان يذكر تلك القطعات كذلك الا ان بعض الرواة لما ذكرها اجمالًا ذكر العدد المجموع فقط، وبعضهم زاد و نقص حسب ما سنح اي ظهر لهم عند روايتهم.

ثم ان الدليل ان الوتر من تلك الخمس كانت هي الثلاث ما أخرجه مسلم عن إبن عباس رضي الله عنه في تلك القصة بعينها وفيه ثم فعل ذلك ست ركعات كل ذلك يستاك و يتوضا و يقرا هؤلاء الآيات ثم اوتر بثلاث[2310]، و اشار الحافظ رحمه الله تعالى الى تفرد فيه، قلت: لا تفرد فيه بل له متابعات شتى أخرجها الطحاوي عن قيس بن سليمان عن كريب مولى إبن عباس ان عبد الله بن عباس رضي الله عنه حدثه ثم اوتر بثلاث وفيه غلط من الكاتب انما هو مخرمة بن سليمان و عن أبي اسحاق عن المنهال بن عمر وعن علي بن عبد الله بن عباس رضي الله عنه حتى صلى ست ركعات و اوتر بثلاث[2311] وعنه عند النسائي عن أبي اسحاق عن سعيد بن جبير عن إبن عباس رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث[2312] وهوعند الطحاوي ايضًا[2313] فتحصل من هذه المتابعات ان وتر النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة كانت هي الثلاث وانما ذكر مع الركعتين من صلاة الليل لأنهما كانتا صليتا معه في سلسلة كما علمت و ستعلم انشاء الله تعالى ان المطلوب في نظر الشارع ان يصلي الوتر مع شيءٍ من صلاة الليل وهومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ركعتان و اربع ركعات فقد خرج عن معنى النهي لان الوتر لما كانت

2310- صحيح مسلم، 1 : 530، رقم الحديث: 191

2311- شرح معاني الآثار للطحاوي، 1 : 286، رقم الحديث: 1702

2312- انظر للتفصيل: سنن النسائي، 3 : 235، رقم الحديث: 1699

حكم الحديث : صححه ابن الملقن- البدر المنير، ابن الملقن، أبو حفص عمر بن علي، المصري، 4 : 337، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الرياض، السعودية، الطبعة الأولى: 1425ه / 2004م

2313- شرح المعاني الآثارللطحاوي، 11: 371

لايتار صلاة الليل ناسب ان تكون قطعة من صلاة الليل معها ليظهر معنى الايتار و ستعرف انشاء الله تعالى الى هذا عبارة فيض الباري،[2314] فان قيل: ما وجه المطابقة بين الترجمة والحديث اذ لا يوجد لفظ يدل على السمر قلت: هذا الحديث في هذا المقام وان لم يدل على السمر لكن في بعض طرق هذا الحديث يدل صريحًا على السمر بعد العشاء وهوما أخرجه في التفسير وغيره من طريق كريب عن إبن عباس رضي الله عنه قال بت في بيت ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ثم رقد[2315] قاله الحافظ إبن حجر،[2316] وقد قلنا في المقدمة ان من دابه انه قد يذكر ترجمة وليس في حديث الباب ذكرها فتأولوا تاويلات بعيدة ولكن المؤلف يذكر حديثًا في باب آخر فيه لفظ يدل على ترجمة الباب الأول و يتركه فيه عمدًا تعمية و الغازًا و ربما لا يوجد لفظ ذلك الحديث في البخاري بل يكون في كتاب آخر ومع ذلك يترجم على الحديث نظرًا الى ذلك اللفظ كما قال المؤلف باب السمر في العلم و اورد بعد حديث إبن عباس رضي الله عنه بت في بيت خالتي ميمونة وليس فيه بيان السمر لكن الحافظ إبن حجر أخرج رواية في كتاب التفسير تدل على الترجمة السابقة وهوقوله فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ثم رقد[2317]، وعند إبن المنير المطابقة في قوله نام الغليم ويقال ارتقاب إبن عباس لاحوال النبي صلى الله عليه وسلم هو السمر اذ لا فرق بين التعلم من القول و التعلم من الفعل،[2318] وقال الكرماني: المطابقة تفهم من جعله على يمينه كانه عليه السلام قال له قف فقال وقفت فان الفعل بعده اوان الغالب ان الاقارب اذا اجتمعوا لا بد بينهم من الحديث للموانسة وحديث النبي صلى الله عليه وسلم كله علم وفير فحصل السمر في العلم هذا.[2319]

قوله (نام الغليم) اما اخبار منه صلى الله عليه وسلم واما استفهام وعلى الثاني بحذف الهمزة تدل عليها نغمة الاستفهام لان نغمة الاستفهام مخالفة عن نغمة الاخبار ذكره الزمخشري، قوله (اوكلمة تشبهها) نحو نام

2314 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 1:304- 306

2315- صحيح البخاري، 6 : 41، رقم الحديث: 4569

2316 - فتح البارى لابن الحجر، 1:213

2317 - صحيح البخارى، 6:41، رقم الحديث: 4569

2318 - المتوارى على تراجم أبواب البخارى، ابن المنير، أبوالعباس أحمد بن محمد بن منصور، 1:62، مكتبة المعلا، الكورَيت، بدون طبعة وتاريخ

2319 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 2:134

الغلام كما في رواية اخرى،[2320] قوله (فجعلني عن يمينه) وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة، وفيه جواز الجماعة في النافلة، وفيه جواز الصلاة خلف من لم ينوامامته، وفيه جواز التصغير للشفقة، وفيه جواز بيتوتة الاطفال عند المحارم وان كانت عند زوجها، وفيه ان المأموم اذا كان واحدًا يقف عند ميمنة الامام فان وقف عن ميسرته يجعله الامام عن ميمنته، وفيه ان صلاة الصبي صحيحة، وفيه ان صلاة الليل احدى عشرة ركعة، قوله (فصلى خمس ركعات) ركعتان صلاة الليل و ثلاث وتر وقد اسقط الراوي ههنا ثماني ركعات الليل كما علمت من قول فيض الباري [2321] (ثم صلى ركعتين) و هما سنة الفجر (ثم نام حتى سمعت غطيطه او خطيطه) كلمة او للشك من الراوي و هما بمعنى واحد وهو صوت يخرجه النائم مع نفسه عند استثقاله وهذا معنى النخير ايضًا وقيل النخير اقوى،[2322] قوله (ثم خرج الى الصلاة) اي ولم يتوضا، وفيه ان نوم الأنبياء لا ينقض الوضوءَ فان رؤيا الأنبياء وحي قال صاحب البردة:

لا تنكر الوحي من رؤياه ان له *** قلبًا اذا نامت العينان لم ينم[2323]

واما نوم ليلة التعريس حتى طلعت الشمس لا ينافي ما ذكرنا لان ادراك الفجر و طلوع الشمس بالعين لا بالقلب و عيناه نائمتان، وفيه جواز نوم الزوج مع المراة من غير مواقعة بحضرة المحارم، وقيل انها كانت حائضًا و الا لما بات إبن عباس رضي الله عنه عنده عند حاجته عليه السلام الى أهله، ولَمَا أرسله عباس،[2324] وفيه جواز الرواية عند الشك لكن لزم على الراوي التنبيه عليه بكلمة او او نحوها.

باب حفظ العلم

---

118 - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: " إن الناس يقولون أكثر أبو هريرة، ولولا آيتان في كتاب الله ما حدثت حديثا، ثم يتلو {إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى} [البقرة: 159] إلى قوله {الرحيم} [البقرة: 160] إن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق، وإن إخواننا من الأنصار كان يشغلهم العمل في أموالهم، وإن أبا هريرة كان يلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطنه، ويحضر ما لا يحضرون، ويحفظ ما لا يحفظون "

2320 - السنن الكبرىٰ، النسائی، أبوعبدالرحمٰن، أحمد بن شعيب الخراسانی، 239:1، رقم الحديث: 407، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولی، 1421ھ/2001م

2321 - فيض الباری لأنورشاه الكشميری،305:1

2322 - فتح الباری لابن الحجر، 212:1 - عمدة القاری، 179:2

2323-ثلاثية البردة بردة الرسول صلى الله عليه وسلم، حسن حسين، 179:1، والشعر:لمحمدالبوصيری

2324 - عمدة القاری، 180:2

باب حفظ العلم

فيه الترغيب و الحث على حفظ العلم فانه لا يستطاع العلم براحة الجسم،

قوله (أكثر أبو هريرة) اي في رواية الحديث كما في البيع من طريق شعيب أكثر أبو هريرة من الحديث،[2325] والظاهر ان يقول أكثرت لكنه حكى عن الناس او وضع المظهر موضع المضمر، قوله (و لولا آيتان) فيه ذم الكاتمين للعلم (لما حدثتكم حديثًا) اصلاً لكن لما كان الكتمان حرامًا وجب عليَ الاظهار و التبليغ فلذا حصل مني الاكثار لكثرة ما عندي منه (ثم يتلو) اي أبو هريرة مقول الاعرج ﴿من البينات و الهدى﴾[2326] وتمامها ﴿من بعد ما بيناه في الكتاب أولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون الا الذين تأبومن بعد ذلك واصلحوا فأولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم﴾[2327]

قوله (ان اخواننا) علة للاكثار (يشغلهم الصفق) وهو كناية عن التبايع اصله من تصفيق الايدي بعضها على بعض من المتبايعين اي عاقدي البيعة عند عقدهم، قوله (وان اخواننا من الانصار) وهذه اخوة الاسلام دون النسب فكانت حقيقة شرعية و مجازا لغويا كان يشغلهم العمل في اموالهم اي يشغلهم عمل اراضيهم كما في رواية مسلم كان يشغلهم عمل ارضهم[2328] و كما في رواية إبن سعد كان يشغلهم القيام على اراضيهم وان ابا هريرة فيه التفات من التكلم الى الغيبة (بشبع بطنه) بكسر الشين و فتح الباء اي كان يلازم قانعًا بالقوة لا مشتغلًا بالتجارة كالمهاجرين ولا بالزراعة كالانصار وفي رواية لشبع بطنه[2329] و اللام للتعليل (و يحضر أبو هريرة) من افعاله عليه السلام واحواله (ما لا يحضرون) اي اخواننا من المهاجرين و الانصار من افعاله واقواله (و يحفظ) اي أبو هريرة من اقواله، وفيه ان العلم لا بد له من الفراغ التام وان الشغل في الاحوال يمنع المرء من العلم، وفيه المطابقة للترجمة، وفيه بيان زهادة أبي هريرة و ايثاره طلب العلم على طلب الدنيا، وفيه جواز الاخبار عن فضيلة نفسه اذا امن من الاعجاب، وفيه جواز اكثار الحديث و جواز التجارة و العمل، وفيه جواز الاقتصار على الشبع، وفيه تاراة فتارة مندوب و تارة واجب بحسب الاشخاص و الاوقات.

2325 - لفظ الحديث:" حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني سعيد بن المسيب، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، أن أبا هريرة رضي الله عنه، قال: إنكم تقولون: إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتقولون ما بال المهاجرين، والأنصار لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، بمثل حديث أبي هريرة" انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 52:3، رقم الحديث: 2047

2326- سورة البقرة 159:2

2327- سورة البقرة 159:2،160

2328- صحيح مسلم، 4 : 1940، رقم الحديث: 2493

2329 - السنن الكبرىٰ للنسائى، 373:5، رقم الحديث: 5836

119 – حدثنا أحمد بن أبي بكر أبو مصعب، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم بن دينار، عن ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة، قال: قلت: يا رسول الله، إني أسمع منك حديثا كثيرا أنساه؟ قال: «ابسط رداءك» فبسطته، قال: فغرف بيديه، ثم قال: «ضمه» فضممته، فما نسيت شيئا بعده. حدثنا إبراهيم بن المنذر قال: حدثنا ابن أبي فديك بهذا أو قال: غرف بيده فيه

قوله (ضمه) أمر من ضم يضم اي ضم الحديث الى صدرك و يؤيد ما قلنا بعض ما رواه البخاري لن يبسط احد منكم ثوبه حتى اقضي مقالتي هذه ثم يجمعها الى صدره فوالذي بعثه بالحق ما نسيت من مقالته تلك الى يومي[2330]، والمراد من مقالته تلك جنس مقالته و الدليل عليه حديث الباب فما نسيت شيئًا بعد، وحديث مسلم ايكم يبسط ثوبه[2331] فذكر بمعناه ثم قال فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئًا حدثني به[2332] فعلم ان المراد من المقالة جنسها لا تلك المقالة خاصة كما يقتضيه ظاهر قوله من مقالته تلك، وفي رواية فضم بدون الهاء. قوله (حدثنا إبن أبي فديك بهذا) اي بهذا الحديث قد توافق السندان في إبن أبي ذئب فان ابا ذئب كما كان شيخ محمد بن ابراهيم كذلك كان شيخ إبن أبي فديك أخرجه البخاري بهذا السند في علامات النبوة فقال حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا إبن أبي فديك عن إبن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثًا كثيرًا فانساه قال فابسط رداءك فبسطت فغرف بيده فيه ثم قال ضمه فضممته فما نسيت حديثًا بعده[2333]، قوله (وقال غرف بيده) اي قال إبن أبي فديك بدون الفاء في غرف، وفي الرواية الأولى فغرف بالفاء وقال بصيغة المفرد في بيده وفي الرواية الأولى بيديه بالتثنية قوله فيه اى في الرداء بزيادة لفظ فيه في هذه الرواية[2334] وليست هذه الزيادة في الرواية الأولى وقد وجد التغيير في بعض باقي الالفاظ فتامل فيه ولم يذكر المغروف و المغروف منه لانها اشارة محضة. قوله

120 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني أخي، عن ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة قال: " حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين: فأما أحدهما فبثثته، وأما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم "

2330- صحيح البخاري، 3: 109، رقم الحديث: 2350
2331- صحيح مسلم، 4 : 1940، رقم الحديث: 2493
2332 - صحيح مسلم، 4:1940، رقم الحديث: 2493
2333- صحيح البخاري، 1 : 35، رقم الحديث: 119
2334- صحيح البخاري، 1 : 35، رقم الحديث: 119

(حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين) تثنية وعاء وهو الظرف الذي يحافظ فيه الشئ وهذا من قبيل ذكر المحل و ارادة ما حل فيه اي حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم نوعين من العلم لو كتبتهما لاحتمل ان يمتلا منه الاناءان (اما احدهما) وهو علم السنة (فبثثته) البث الكشف و النشر قال تعالى ﴿و بث منهما رجالًا كثيرًا و نساءً﴾[2335] (واما الآخر) قال إبن بطال المراد من الوعاء الثاني أحاديث اشراط الساعة وما عرف به النبي صلى الله عليه وسلم من فساد الدين على ايدي اغيلمة سفهاء من قريش وكان أبو هريرة لو سماهم باسمائهم خشي على نفسه فلم يصرح و يعلم ان هذا العلم ليس من علم الحلال و الحرام و الا لما وسعه كتمانه بحكم الآيتين[2336] وكان أبو هريرة يقول اعوذ بالله من رأس الستين من الهجرة فمات قبلها بسنة،[2337] وفي العيني وقال المتصوفة: المراد بالأول علم الأحكام و الاخلاق وبالثاني: علم الاسرار المصون عن الاغيار المختص بالعلماء بالله من أهل العرفان، وقال الآخرون: منهم العلم المكنون والسر المصون عن الاغيار وهو نتيجة الخدمة و ثمرة الحكمة لا يظفر بها الا الغواصون في بحار المجاهدات ولا يسعدبها الا المصطفون بانوار المجاهدات و المشاهدات اذ هي سر متمكن في القلوب لاتظهر الابالرياضة والانوار اللامعة في الغيوب لا تنكشف الا للانفس المرتاضة.[2338] قال الحافظ الشيرازي[(2339)] وقال الكمال الخجندي[(2340)]وفي رواية اخرى حفظت ثلاثة اجربة فبثثت منها جرابين تثنية الجراب وهو علم الأحكام وما يتعلق بظواهر الشرع فانه أكثر من النوع الثاني فلذا عبر عنه بجرابين قوله قال (أبو عبد الله البلعوم مجرى الطعام ويقال المري ايضا وهو مجرى الطعام والشراب الي المعدة وقال إبن بطال البلعوم الحلقوم وهو مجرى النفس الى الرائة والمرى مجرى الطعام والشراب الى المعدة) [2341]كنى أبو هريرة بذلك عن القتل.

باب الإنصات للعلماء

121 - حدثنا حجاج، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرني علي بن مدرك، عن أبي زرعة بن عمرو، عن جرير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع: «استنصت الناس» فقال: «لا ترجعوا بعدي كفارا، يضرب بعضكم رقاب بعض»

2335- سورة النساء 1:4

2336 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 195:1

2337 - فتح البارى لابن الحجر، 216:1 - عمدة القارى، 185:2

2338 - عمدة القارى، 185:2

(1) بيا تا دريئ صافت زراز دهر بنمائيم *** بشرط آنكه ننمائى به كج طبعان دل كورش

(1) بنا أهل از نشان دادى كمال از خاك دركَاهش *** كشيدى كحل بينائى ولي در چشم نأبينا

2341 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 196:1

باب الانصات للعلماء

اي السكوت لاجل العلماء (قال له) اي لجرير (في حجة الوداع) وانما سميت بها لان النبي صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها (لا ترجعوا) اي لا تصيروا بمعنى الفعل الناقص، قوله (بعدي) اي بعد فراقي من موقفي هذا او بعد موتي (كفارًا) قال محي السنة اي لا تكن افعالكم شبيهة بافعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين، وقال النووي: قيل في معناه ستة اقوال أُخر:

احدها: ان ذلك كفر في حق المستحل بغير حق.

ثانيها: المراد كفر النعمة و حق الاسلام.

وثالثها: انه يقرب من الكفر ويؤدي إليه.

ورابعها: انه حقيقة الكفر ومعناه دوموا مسلمين.

خامسها: حكاه الخطأبي المراد بالكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه اذا لبسه[2342] ويقال للابس السلاح كافر، سادسها: معناه لا يكفر بعضكم بعضًا فتستحلوا قتال بعضَكم بعضا انتهى كلامه،[2343] اقول: لا يبعد ان يكون المراد منه الكفر العملي وهو نفي كمال الايمان و كفر دون كفر كما في قوله عليه السلام: لا يزني الزاني وهو مؤمن،[2344] وقد قال البخاري: باب كفران العشير و كفر دون كفر.[2345]

باب ما يستحب للعالم إذا سئل: أي الناس أعلم؟ فيكل العلم إلى الله

باب ما يستحب للعالم اذا سئل اي الناس اعلم فيكل العلم الى الله

كلمة ما موصولة و يجوز ان تكون مصدرية و اذا ظرفية او شرطية و الفاء تفسيرية بتقدير ان بعدها او جزائية بتقدير المبتدا بعدها اي فهو يكل، اعلم ان حديث الباب قد مر في باب ما ذكر في ذهاب موسى الى الخضر وقد ذكرت بعض ما يتعلق به في باب ما ذكر في ذهاب موسى عليه السلام في البحر الى الخضر، و اذكر بعضه انشاء الله.

2342 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 1781:3

2343 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 55:2 - عمدة القارى، 187:2 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 140،139:2

2344 - لفظ الحديث:" لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن" انظرللتفصيل:صحيح البخارى، 136:3، رقم الحديث: 2475

2345 - صحيح البخارى، 15:1

122 – حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عمرو، قال: أخبرني سعيد بن جبير، قال: قلت لابن عباس: إن نوفا البكالي يزعم أن موسى ليس بموسى بني إسرائيل، إنما هو موسى آخر؟ فقال: كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم: قام موسى النبي خطيبا في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم؟ فقال: أنا أعلم، فعتب الله عليه، إذ لم يرد العلم [ص:36] إليه، فأوحى الله إليه: أن عبدا من عبادي بمجمع البحرين، هو أعلم منك. قال: يا رب، وكيف به؟ فقيل له: احمل حوتا في مكتل، فإذا فقدته فهو ثم، فانطلق وانطلق بفتاه يوشع بن نون، وحملا حوتا في مكتل، حتى كانا عند الصخرة وضعا رءوسهما وناما، فانسل الحوت من المكتل فاتخذ سبيله في البحر سربا، وكان لموسى وفتاه عجبا، فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما، فلما أصبح قال موسى لفتاه: آتنا غداءنا، لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا، ولم يجد موسى مسا من النصب حتى جاوز المكان الذي أمر به، فقال له فتاه: (أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان) قال موسى: (ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا) فلما انتهيا إلى الصخرة، إذا رجل مسجى بثوب، أو قال تسجى بثوبه، فسلم موسى، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام؟ فقال: أنا موسى، فقال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم، قال: هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا قال: إنك لن تستطيع معي صبرا، يا موسى إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه أنت، وأنت على علم علمكه لا أعلمه، قال: ستجدني إن شاء الله صابرا، ولا أعصي لك أمرا، فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، ليس لهما سفينة، فمرت بهما سفينة، فكلموهم أن يحملوهما، فعرف الخضر فحملوهما بغير نول، فجاء عصفور، فوقع على حرف السفينة، فنقر نقرة أو نقرتين في البحر، فقال الخضر: يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور في البحر، فعمد الخضر إلى لوح من ألواح السفينة، فنزعه، فقال موسى: قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها؟ قال: ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا؟ قال: لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا – فكانت الأولى من موسى نسيانا –، فانطلقا، فإذا غلام يلعب مع الغلمان، فأخذ الخضر برأسه من أعلاه فاقتلع رأسه بيده، فقال موسى: أقتلت نفسا زكية بغير نفس؟ قال: ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا؟ – قال ابن عيينة: وهذا أوكد – فانطلقا، حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها، فأبوا أن يضيفوهما، فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه، قال الخضر: بيده فأقامه، فقال له موسى: لو شئت لاتخذت عليه أجرا، قال: هذا فراق بيني وبينك " قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يرحم الله موسى، لوددنا لو صبر حتى يقص علينا من أمرهما»

قوله (عدوالله) هذا على سبيل الزجر، قوله (بمجمع البحرين) هو ملتقى بحر فارس و الروم، وقيل بحر الاردن و بحر القلزم، وقيل بحر المغرب و بحر الزقاق (اذ لم يرد العلم إليه) اي لم يقل الله اعلم لا علم لي بان اي الناس اعلم (وكيف لي به) اي كيف الالتقاء لي بذلك العبد، قوله (في مكتل) وهو الزنبيل يسع خمسة عشر صاعًا، قوله (حتى اذا كان عند الصخرة) وفي طريق البخاري وفي اصل الصخرة عين يقال لها عين الحياة لا يصيب من مائها شئ الا حييَ فاصاب الحوت من تلك العين فتحرك وانسل من المكتل فدخل البحر، وفي بعضها فقال فتاه لا اوقظه حتى اذا استيقظ نسي ان يخبره و امسك الله الماء عن الحوت حتى كان اثر في حجر، وفي بعضها فامسك الله عن الحوت جربة الماء فصار عليه مثل الطاق[2346]، قوله (سربًا) اي مذهبًا ومسلكا، قال العيني في كتاب التفسير: قال الثعلبي روى أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم يلتئم فدخل موسى عليه السلام الكوة على اثر الحوت فاذا هو بالخضر عليه الصلاة والسلام[2347]، قوله (عجبًا) قال الزجاج يجوز ان يكون من قول يوشع اومن قول موسى وانتهى كلام يوشع عند قوله و اتخذ سبيله في البحر، ثم قال موسى عليه السلام عجبت من هذا عجبًا فيحسن على هذا الوقف على البحر و يبتدئ من عجبًا، وقال غيره يجوز ان يكون اخبارًا من الله تعالى اي اتخذ موسى طريق الحوت في البحر عجبًا[2348] فتعجب فتاه قيل تعجب يوشع عليه السلام لانه كان مستيقظًا فتعجب من عظيم قدرته تعالى من حياته و اتخاذه في البحر سربًا، واما موسى عليه السلام فكان نائمًا فتعجب بعد ما استيقظ و علم قصته[2349] (ارأيت اذ اوينا) اي اخبرني ما دهاني اذ اوينا، قوله (ذلك) اي فقدان الحوت (ما كنا نبغ) اي نطلبه لانه علامة وجدان المقصود (قصصا) اي يقصان قصصًا (فاذا رجل مسجى) نكرة موصوفة مبتدا اي رجل مسجى و مغشي و مستتر بثوبه و خبره نحو قائم يصلي كما في رواية فوجد الخضر قائمًا يصلي على طنفسة خضراء على كبد البحر اي وسطه، (قوله انى بارضك السلام) لفظ انى يحتمل ان يكون بمعنى كيف للتعجب اي السلام بهذه الارض عجيب لانها اما دار كفر ا ولانها قفر استبعد علمه بكيفية السلام ا ولان تحيتهم بغير سلام، ويحتمل ان يكون بمعنى من اين كما في قوله تعالى ﴿ انى لك هذا ﴾[2350] اي من اين لك هذا او يكون من اين ثبت السلام حال كونه بارضك

2346- صحيح البخاري، 6 : 91، رقم الحديث: 2497

2347- الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الثعلبي ، أبو اسحاق أحمد بن ابراهيم،6 : 181 دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 1422هـ / 2002م

2348 - عمدة القارى، 194:2

2349 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 309:1

2350- سورة آل عمران 81:3

(موسى بني اسرائيل) بنغمة الاستفهام اي اَ انت موسى بني اسرائيل (قال هل اتبعك) [2351] اي قال موسى عليه السلام و الاستفهام للتقرير (رشدًا) خلاف الضلال و مقابل الغي (انك لن تستطيع معي صبرًا) [2352] اي سترى شيئًا ظاهرًا منكرًا فلا تصبر عليه (علمنيه لا تعلمه انت) وهو العلم الُّلدُنّي قال تعالى ﴿و آتيناه من لدنا علما﴾[2353] (وانت على علم) وهو علم الشريعة (بغير نول) اي بغير اجر (على حرف السفينة) اي طرفها (ما نقص علمي وعلمك من علم الله الخ) اذا كان مشتقا من النقصان فهولازم و اذا كان من النقص فهو متعد وهذا من قبيل الأول والمراد ههنا التشبيه في القلة و الحقارة لا المماثلة من كل الوجوه فلا يرد ان نسبة النقرة الى البحر نسبة المتناهي الى المتناهي و نسبة علمهما الى علم الله تعالى نسبة المتناهي الى غير المتناهي، وللنقرة الى البحر نسبة ما بخلاف علمها فانه لا نسبة له الى علم الله تعالى والمراد من العلم المعلوم (قوم حملونا) خبر مبتدا محذوف اي هم قوم حملونا، قوله (فخرقتها) قال إبن عباس لما خرق الخضر السفينة فنحى موسى عليه السلام بناحية ثم قال في نفسه ما كنت اصنع بمصاحبة هذا الرجل كنت اتلوفي بني اسرائيل كتاب الله غدوة و عشية وأمرهم فيطيعوني فقال له الخضر يا موسى اتُرِيدُ ان اخبرك بما حدثت به نفسك قال نعم قال قلت كذا وكذا قال صدقت (ولا ترهقني من أمري عسرا) [2354] اي لا تكلفني ولا تعسرني (فكانت الأولى) اي المسألة الأولى.

قوله (فانطلقا) [2355] قال إبن عباس ثم انطلقا يمشيان فاذا غلام يلعب مع الغلمان وكانوا عشرة وهو اظرفهم و اضوءهم، قال إبن عباس كان غلامًا لم يبلغ الحنث وقال الضحاك كان غلامًا يعمد بالفساد و يتاَذى منه أبواه، وقال الكلبي: كان الغلام يسرق المتاع بالليل فاذا اصبح لجاوا الى أبويه فيحلفان دونه شفقةً عليه ويقولان لقد بات عندنا، قال الضحاك: اسمه جيسون، وقال شعبة جيسور، وقال إبن وهب اسم أبيه ملاس و اسمه امه رحمى فاخذ الخضر برأسه من اعلاه فاقتلعه كذا في البخاري[2356] ﴿زكية﴾[2357] اي طاهرة ﴿بغير نفس﴾[2358] اي بغير قتل نفس، وفي التفسير الكبير ان لفظ الغلام قد يتنأول الشاب البالغ بدليل انه يقال

2351- سورة الكهف 66:18

2352- سورة الكهف 67:18

2353- سورة الكهف 65:18

2354- سورة الكهف 73:18

2355- سورة الكهف 74:18

2356 - صحيح البخارى، 88:6، رقم الحديث: 4725

2357- سورة الكهف 74:18

2358- سورة الكهف 74:18

رای الشيخ خير من مشهد الغلام جعل الشيخ نقيضًا للغلام وذلك يدل على ان الغلام هو الشاب، و اصله من الاغتلام وهي شدة الشبق وذلك انما يكون في الشباب، واما تنأول هذا اللفظ للصبي الصغير فظاهر وليس في القرآن كيف لقياه هل كان يلعب مع جمع من الغلمان الصبيان اوكان منفردًا و هل كان كان مسلمًااوكان كافرًا و هل كان منعزلًا و هل كان بالغًا اوكان صغيرًا وكان اسم الغلام بالصغير اليَق وان احتمل الكبير الا ان قوله بغير نفس اليَق بالبالغ منه بالصبي لان الصبي لا يقتل وان قتل وايضًا فهو قتله بان حز رأسه او بان ضرب رأسه بالجدار او بطريق آخر فليس في لفظ القرآن ما يدل على شيءٍ من هذه الاقسام فعند هذا قال موسى ا قتلتَ نفسًا زكية بغير نفس لقد جئتَ شيئًا نكرًا[2359] انتهى،[2360] (وهذا اوكد) لزيادة لفظة لك في هذه المرة (أهل قرية) قيل هي انطاكية، وقيل هي الأُبُلة بضم الهمزة والباء و اللام المشددة المفتوحة، ذهب الى القول الأول إبن عباس و الى الثاني إبن سيرين،[2361] وقيل هي ناصرة، وقيل هي بوقة، وقيل هي باجر وان وهي مدينة بنواحي ارمينية من اعمال شروان عندها فيما قال عين الحياة اللتي وجدها الخضر عليه السلام فوافياها بعد غروب الشمس فاستطعما أهلها واستضافاهم فأبوا ان يضيفوهما ولم يجدا في تلك الليلة في تلك القرية قِرًى ولا ماوى لان أهلها لئام وكانت ليلة باردة فالتجاَ الى جدار على شاطئ الطريق يريد ان ينقض اي يكاد ان يسقط وهذا مجاز لانه لا ارادة له حيقيقةً والمراد ههنا المشارفة على السقوط، قال الثعلبي سمك الجدار مائتا [2362]ذراع بذراع تلك القرى و طوله على وجه الارض خمسمائة ذراع و عرضه خمسون ذراعًا[2363] (قال الخضر) اي اشار (فاقامه) وفي رواية قال فمسحه بيده، قيل انه مسحه كالطين يمسحه القلال فاستوى وعن إبن عباس هدمه ثم قعد يبينه، وقيل اقامه بعمود عنده به[2364] فقال له موسى لو شئت لاتخذت عليه اجرًا[2365] فيكون لنا قوة و بلغة على سفرنا اذ استضفناهم فلم يضيفونا فقال الخضر (هذا فراق بيني وبينك) [2366] اي هذا السؤال الثالث فراق اي سبب الفراق اوهذا

2359- سورة الكهف 74:18

2360 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، 486:21

2361 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 141:15

(1) هذا مبالغة لعل الثعلبي سمع ممن يتحدث بقيل وقال فتدبر . (الضياءالكوثري)

2363 - عمدة القارى، 195:2

2364- عمدة القاري، 2 : 195

2365- سورة الكهف 77:18

2366- سورة الكهف 78:18

الفراق الموعود بقولك ان سالتك عن شيءٍ بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرًا[2367]، وفيه استحباب الرحلة لطلب العلم، وفيه طلب زيادة العلم، وفيه ان جواز التزود للسفر لا يكون منافيًا للتوكل، وفيه فضيلة طلب العلم و الادب مع العالم وحرمة المشائخ و ترك الاعتراض عليهم، وفيه ان المتعلم اذا لم يعمل بقول معلمه ثلاث مرات فللمعلم ان يعتزل عنه و يترك تعليمه، وفيه اثبات كرامات الأولياء، وفيه جواز سؤال الطعام عند الحاجة، وفيه جواز الاجارة، وفيه جواز ركوب البحر لطلب العلم، وفيه ان الحكم بالظاهر اي بظاهر الشريعة، وفيه ان الكذب هو الاخبار على خلاف الواقع عمدًا او سهوًا خلافًا للمعتزلة، وفيه اذا تعارض الشران يجوز دفع اعظمهما بارتكاب احقرهما، وفيه تسليم ما جاء به الشرع وان لم تصل إليه عقولنا، وفيه وما فعلته عن أمري يدل على انه بالوحي فيدل على نبوته كما ذهب إليه الجمهور لان الامور اللتي صدرت منه بالاخبار عن الغيب.

باب من سأل، وهو قائم، عالما جالسا

باب من سال وهو قائم عالما جالسًا

قوله وهو قائم جملة اسمية حال من ضمير سأل و نصب عالما على انه مفعول به لسأل و الغرض من وضع هذا الباب ان سؤال القائم العالَم الجالس ليس من باب من يتمثل له الناس قيامًا لان ذلك غير جائز وهذا جائز وان هذا ليس من سوء الادب مع شيخه،

123 - حدثنا عثمان، قال: أخبرنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن أبي موسى، قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله [ص:37]، ما القتال في سبيل الله؟ فإن أحدنا يقاتل غضبا، ويقاتل حمية، فرفع إليه رأسه، قال: وما رفع إليه رأسه إلا أنه كان قائما، فقال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، فهو في سبيل الله عز وجل»

قوله (ما القتال في سبيل الله) اي ما حقيقته لان ما هو يسال به عن الماهية، قوله (غضبًا) وهي حالة تحصل عند غليان الدم في القلب لارادة الانتقام (حمية) بتشديد الياء وهي المحافظة على الحرم، وقيل هي الانفة و الغيرة والمحاماة عن العشيرة و الأول اشارة الى مقتضى القوة الغضبية والثاني الى مقتضى القوة الشهوانية، او الأول لاجل دفع المضرة والثاني لاجل جلب المنفعة،[2368] قوله (قال وما رفع إليه رأسه الا انه كان قائمًا) الظاهر ان فاعل قال هوأبو موسى ويحتمل ان يكون غيره ممن هو دونه وهذا محل المطابقة للترجمة، قوله (فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهوفي سبيل الله) فان قيل: السؤال عن ماهية القتال في سبيل الله

2367- سورة الكهف 76:18

2368 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 147:2 - عمدة القارى، 197:2

والجواب بالمقاتل في سبيل الله فما التطبيق؟ قلت: العبارة بحذف المضاف اي قتال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا والمراد بها دعوته الى الاسلام، وقيل قوله لا اله الا الله (فهوفي سبيل الله) اي القتال المذكور في سبيل الله يدل عليه لفظ قاتل، واجاب العيني عن الاعتراض بقوله: قلت فيه الجواب و زيادة، اوان القتال بمعنى اسم الفاعل اي المقاتل بقرينة لفظ فان احدنا و لفظة ما ان قلنا انه عام للعالم و لغيره فظاهر وان قلنا انه لغيره فكذلك اذا لم يعتبر معنى الوصفية فيه اذ صرحوا بنفي الفرق بين العالم وغيره عند عدم اعتبارها انتهى،[2369] فعلى ما قال العيني ضمير فهو الى من قاتل لا الى القتال و لعل ما قلت لا يجاوز الحق فخذ ما صفا ودع ما كدر، وفيه ان الاعمال تقبل اذا كانت بنية صالحة واذا كانت بنية طالحة فليست بمقبولة، وفيه ان الفضل الذي وردت به النصوص في المجاهدين الذين يقاتلون لتكون كلمة الله هي العليا، وفيه جواز الاستفتاء عند قيام المستفتي و جلوس المفتي لان العلم من اشد ما يحتاج إليه الناس كل وقت في أمر دينهم فلا باسَ بقيام المستفتي بعذر، وفيه دلالة على انه عليه السلام أُعْطِيَ جوامع الكلم و الفصاحة و البلاغة حيث اجابه بكلمة جامعة لان الغضب و الحمية قد يكون لاعلاء كلمة الله وقد يكون للدنيا فاجابه باللفظ المختصر المحيط بالمعنى العريض.

باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار

124 – حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة، عن الزهري، عن عيسى بن طلحة، عن عبد الله بن عمرو، قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الجمرة وهو يسأل، فقال رجل: يا رسول الله، نحرت قبل أن أرمي؟ قال: «ارم ولا حرج» ، قال آخر: يا رسول الله، حلقت قبل أن أنحر؟ قال: «انحر ولا حرج» . فما سئل عن شيء قدم ولا أخر إلا قال: «افعل ولا حرج»

باب السؤال

اي سؤال المستفتي (والفتيا) اي فتوى المفتي (عند رمي الجمار) جمع جمرة وهي الحصاة والمراد بها جمرات المناسك، قال إبن بطال معنى هذا الباب انه يجوز ان يسال العالم عن العلم و يجيب وهو مشتغل في طاعة الله لا يترك الطاعة اللتي هوفيها الا الى طاعة اخرى[2370] اقول: إبن بطال مالكي المسلك الشارح القديم للبخاري وقد مر حديث الباب مع ما يتعلق به مستقصًى في باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة اوغيرها.

باب قول الله تعالى: {وما أوتيتم من العلم إلا قليلا}

2369 - عمدة القارى، 197:2

2370 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 204:1

باب قول الله تعالى: ﴿وما اوتيتم من العلم الا قليلًا﴾[2371]

و الغرض من وضع هذا الباب التنبيه على ان من العلم اشياء ولم يطلع الله عليها نبيا ولا غيره روي ان إليهود اجتمعوا فقالوا نسال محمدًا عن الروح وعن فتية [(2372)] فَقَدُوا في أول الزمان وعن رجل بلغ مشرق الشمس و مغربها فان اجاب في ذلك كله فليس بنَبِي وان لم يجب في ذلك كله فليس بنبي فان اجاب عن بعض و امسك عن بعض فهو نبي فسالوه عنها فانزل الله تعالى في شان الفتية ﴿ ام حسبت ان أصحاب الكهف﴾[2373] الى آخر القصة وانزل في الرجل الذي بلغ مغرب الشمس ومشرقها ﴿ ويسالونك عن ذي القرنين ﴾[2374] الى آخر القصة، وانزل في الروح [2375]قوله تعالى:﴿ ويسالونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلًا ﴾[2376] و الخطاب غير مختص بإليهود لما روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب ام انت معنا فيه فقال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما اعجب شانك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرًا كثيرًا و ساعة تقول هذا[2377] فانزل الله تعالى ﴿و لوان ما في الارض من شجرة اقلام و البحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله﴾[2378] وليس ما قالوه بلازم لان القلة و الكثرة يدوران مع الاضافة فيوصف الشئ بالقلة مضافًا الى ما فوقه و بالكثرة مضافًا الى ما تحته فالحكمة اللتي اوتيها العبد خير كثير في نفسها الا انها اذا اضيفت الى علم الله تعالى فهي قليلة، وقيل هو خطاب لليهود خاصة لأنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد اوتينا التوراة فيها الحكمة وقد تلوت ﴿ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرًا كثيرًا﴾[2379] فقيل لهم ان علم التوراة قليل في

2371- سورة الإسراء 85:17

(2372) – المراد منهم اصحاب الكهف.

2373- سورة الكهف 9:18

2374- سورة الكهف 83:18

2375 - أسباب نزول القرآن، الواحدى، أبوالحسن على بن أحمد بن محمد، 300:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1411ه

2376- سورة الإسراء 85:17

2377- عمدة القاري، 2: 199

2378- سورة لقمان27:31

2379- سورة البقرة 269:2

جنب علم الله تعالى كذا في العيني،[2380] قوله (الا قليلا) استثناء من العلم اي الا علمًا قليلا، او من الايتاء اي الايتاء قليلا، او من الضمير اي الا قليلا منكم.

---

125 – حدثنا قيس بن حفص، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا الأعمش سليمان بن مهران عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: بينا أنا أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في خرب المدينة، وهو يتوكأ على عسيب معه، فمر بنفر من اليهود، فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح؟ وقال بعضهم: لا تسألوه، لا يجيء فيه بشيء تكرهونه، فقال بعضهم: لنسألنه، فقام رجل منهم، فقال يا أبا القاسم ما الروح؟ فسكت، فقلت: إنه يوحى إليه، فقمت، فلما انجلى عنه، قال: « (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتوا من العلم إلا قليلا) » . قال الأعمش: هكذا في قراءتنا

قوله (بينا انا امشي) وقد مر مرارًا ان اصله بين فاشبعت الفتحة فصار بينا، وقد يزاد الميم ولا بد فيه من الجواب وهو ظرف زمان و العامل فيه جوابه ان لم يصدر جوابه باذا و اذ وان صدر باحدهما فمعنى المفاجاءة عامل فيه ، والاصمعي لا يستفصح جوابه بدون اذا و اذ وهو مضاف الى الجملة، قوله (في خرب المدينة) كعنب وقيل ككتف جمع خربة وهي ضد العمارة، قوله (على عسيب) وهو جريد النخل اي عود قضبان النخل يتخذ منه العصى، قوله (فمر بنفر) جواب بينا وهو جماعة من ثلاثة الى عشرة، وقيل: الى تسعة،[2381] قوله (سلوه) اي النبي صلى الله عليه وسلم (لا يجئ) تجوز فيه ثلاثة اوجه: احدها الجزم على انه جواب النهي، و ثانيها: النصب بتقدير ان لا يجئَ واللام زائدة.

وثالثها: الرفع على الاستئناف، قوله (فيه بشيءٍ تكرهونه) فجاءهم بذلك فان في التوراة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من أمر الله لن يطلع احد[2382]، واختلف المفسرون في الروح المراد ههنا فقيل: هو عيسى عليه السلام فقال لهم الروح من أمر الله يعني انه شئ من أمر الله تعالى، وقيل: هو ملك من الملائكة يقوم صفا والملائكة صفا وقال تعالى﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفا ﴾[2383] وقيل جبريل عليه السلام، وقيل: القرآن قال تعالى﴿وكذلك اوحينا اليك روحًا من أمرنا ﴾[2384] وقيل: هو خلق كخلق بني آدم ليسوا ببني آدم لهم ايد و ارجل، وقيل: طائفة من الخلق لا ينزل ملك الى الارض الا نزل معه احدهم، وقيل ملك

2380 - عمدة القارى، 199:2

2381 - فتح البارى لابن الحجر، 104:9 - عمدة القارى، 65:20

2382- التوضيح لشرح صحيح البخاري، ابن الملقن، أبو حفص عمر بن علي، الشافعي، 3 : 641، دار النوادر، دمشق، سوريا، الطبعة الأولى، 1429هـ / 2008م

2383- سورة النبأ 38:78

2384- سورة الشورىٰ 52:42

له احد عشر الف جناح والف وجه يسبح الله تعالى الى يوم القيامة، وقيل علم الله ان الأصلح لهم ان لا يخبرهم ما هولان إليهود قالوا ان فسر الروح فليس بنبي وهذا معنى قوله لا تسالوه لا يجئ الخ،[2385] وقد قال أكثر العلماء: ليس في الآية دليل على ان الروح لا يعلم وعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلمها واما روح بني آدم فالاشهر فيه ما قاله الاشعري انه النفس الداخل والخارج، وقال القاضي أبو بكر: هو متردد بين ما قاله الاشعري وبين الحياة، وقيل جسم مشارك للاجسام الظاهرة و الاعضاء الظاهرة، وقيل جسم خلقه الباري سبحانه و اجري العادة بان الحياة لا تكون مع فقده فاذا شاء الله موته اعدم هذا الجسم منه عند انعدام الحياة وهذا الجسم وان كان حيًا فلا يحيى الا بحياة تختص به وهو يصح عليه البلوغ الى جسم ما من الاجسام ويكون في مكان من العالم وفي حواصل طير خضرٍ، وقال غيرهما: هو الدم وقد ذكر بعضهم في الروح سبعين قولًا قاله العيني[2386] واقول: لو اردت زيادة تشريح في هذا البحث فعليك بمطالعة تفسير الرازي [2387]في هذا المقام،[2388] قوله (هكذا في قرائتنا) يعني واتوا بصيغة الغائب وليس في القراءات السبعة ولا في المشهورة في غيرها و لعلها قراءة شاذة والله اعلم، وقال الجمهور والشافعي ما نقل من القراءات الشاذة كمصحف إبن مسعود وغيره لا يحتج به، وقال أبو حنيفة: يحتج به، ولذا اثبت التتابع من قول إبن مسعود ثلاثة أيام متتابعات لانه لولم يثبت كونه قرآنًا فلا اقل من كونه خبرًا فلذا يحتج به.[2389]

باب من ترك بعض الاختيار، مخافة أن يقصر فهم بعض الناس عنه، فيقعوا في أشد منه

باب من ترك بعض الاختيار مخافة ان يقصر فهم بعض الناس

والمعنى من ترك فعل الشئ المختار او الاعلام به لاجل مخافة ان يقصر فهم بعض الناس فيقعوا في اشد من ترك الشئ المختار، وفي رواية في اشر منه بالراء مكان الدال، وفي اخرى في شر منه وهو خوف فتنة بعضٍ من أهل العلم قريبًا لما كانوا يرون تغيرها أمرا عظيمًا،

---

126 - حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن الأسود، قال: قال لي ابن الزبير، كانت عائشة تسر إليك كثيرا فما حدثتك في الكعبة؟ قلت: قالت لي: قال النبي صلى الله عليه وسلم: " يا

2385 - عمدة القارى، 201:2

2386 - عمدة القارى، 201:2

(1) وايضا طالع التفسير العثماني لشبيراحمد الديوبندي رحمه الله (الضياءالكوثري

2388 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، 392:21- 394

2389 - عمدة القارى، 202:2

عائشة لولا قومك حديث عهدهم – قال ابن الزبير – بكفر، لنقضت الكعبة فجعلت لها بابين: باب يدخل الناس وباب يخرجون " ففعله ابن الزبير

قوله (تسر) من الاسرار (كثيرًا) اي سرًا كثيرًا او حينًا كثيرًا فعلى الأول مفعول مطلق مجازًا وعلى الثاني مفعول فيه مجازًا، قوله (حديث عهدهم) بتنوين حديث و رفع عهدهم على الفاعلية او باضافة حديث الى عهدهم، قوله (قال إبن الزبير بِكُفْرٍ) اشارة الى ان هذا الحديث روى إبن الزبير عن عائشة ايضًا.

قوله (ففعله إبن الزبير) اي عبد الله بن الزبير، اعلم ان مكة زادها الله شرفًا بنيت سبع مرات: (1) بنتها الملائكة أولا، (2) ثم ابراهيم عليه الصلاة والسلام، (3) ثم العمالقة (4) ثم جرهم، (5) ثم قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذٍ شاب وسقط على الارض حين رفع ازاره، (6) ثم إبن الزبير، (7) ثم الحجاج،[2390] والمطابقة في عدم نقض الكعبة و نقضها مختار لكن تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافة الفتنة، وفيه انه اذا تعارضت مصلحة و مفسدة وتعذر الجمع بين فعل المصلحة و ترك المفسدة بدأ بالاهم، وفيه ان للعلماء ان يراعوا احوال العوام و يجتنبوا ما يخاف منه تولد مفسدة عليهم في دينهم او دنياهم الا الامور الشرعية كاقامة الحدود و القصاص عليهم و اخذ الزكاة عنهم و نحوها وان لا ينفروهم ولا يتعرضوا لما يخاف تنفيرهم بسببه ما لم يكن فيه ترك أمر شرعي.

باب من خص بالعلم قوما دون قوم، كراهية أن لا يفهموا

باب من خص قومًا دون قومكم كراهية ان لا يفهموا

هذه الترجمة وما قبلها متقاربان لكن الأولى مختصة بالافعال وهذه بالاقوال وكلمة دون في الأصل تستعمل في المكان و ههنا بمعنى غير و كراهية منصوب على انه مفعول له، و استدل على الترجمة باثر علي بن أبي طالب معلقًا ثم اسنده فيما بعد بقوله حدثنا به عُبيد الله الحديثَ،

---

127 – وقال علي: «حدثوا الناس، بما يعرفون أتحبون أن يكذب، الله ورسوله» حدثنا عبيد الله بن موسى عن معروف بن خربوذ عن أبي الطفيل عن علي بذلك

قوله (حدثوا الناس بما يعرفون) والمعنى كلموا الناس على قدر عقولهم، قوله (ان يكذب الله ورسوله) بصيغة المجهول من التفعيل وذلك لان الشخص اذا سمع ما لا يفهمه وما لا يتصور امكانه يعتقد استحالته جهلاً فلا يصدق وجوده فاذا اسند الى الله تعالى ورسوله يلزم تكذيبهما كذا في الكرماني والعيني،[2391] قوله (عن علي بذلك) اي بذلك الاثر المنقول عن علي بن أبي طالب، فان قيل: لم اخر الاسناد عن المتن؟ قال العيني

2390 - عمدة القارى، 2:204

2391 - الكواكب الدرارى للكرماني، 2:153 - عمدة القارى، 2:205

لانه لم يظفر بالاسناد الا بعد وضع الاثر معلقًا،[2392] وقال الكرماني: اما للفرق بين طريقة اسناد الحديث و اسناد الاثر، واما لان المراد ذكر المتن داخلاً تحت ترجمة الباب، واما لضعف في الاسناد بسبب إبن خرَّبوز –بفتح الخاء و الراء المشددة المفتوحة– واما للتفنن و بيان جواز الأمرين بلا تفاوت في المقصود ولهذا وقع في بعض النسخ مقدما على المتن،[2393]

---

128 – حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: حدثنا معاذ بن هشام، قال: حدثني أبي، عن قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم، ومعاذ رديفه على الرحل، قال: «يا معاذ بن جبل» ، قال: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: «يا معاذ» ، قال: لبيك يا رسول الله وسعديك ثلاثا، قال: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن [ص:38] محمدا رسول الله، صدقا من قلبه، إلا حرمه الله على النار» ، قال يا رسول الله: أفلا أخبر به الناس فيستبشروا؟ قال: «إذا يتكلوا» وأخبر بها معاذ عند موته تأثما

129 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا معتمر، قال: سمعت أبي قال: سمعت أنس بن مالك، قال: ذكر لي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل: «من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة» ، قال: ألا أبشر الناس؟ قال: «لا إني أخاف أن يتكلوا»

قوله (ومعاذ رديفه) جملة اسمية حالية الرديف و الردف هو الراكب خلفك (على الرحل) وهو للبعير كالسرج للحمار وهو اصغر من القتب ومعاذ رديفه على الحمار كما سياتي في الجهاد،[2394] وفيه ان الركوب على الحمار من سننه صلى الله عليه وسلم وان استنكفه أهل الهند، قوله (يا معاذ بن جبل) يجوز في معاذ البناء على الضم و يختار فتحه لان العلم الموصوف بإبن مضافًا الى علم آخر يختار فتحه لان هذا النوع من المنادى كثيرُ الاستعمال فخففوه باختيار الفتحة وفي إبن جبل يتعين النصب لانه التابع المضاف قال إبن الحاجب والمضافة تنصب،[2395] قوله (قال لبيك) اي اقيم لخدمتك و امتثال أمرك لا ابرح عن مكاني اقامة كثيرة متتالية (و سعديك) اي اسعدك اسعادين و هما [(2396)] من المصادر اللتي يجب حذف عاملها الناصبة وثنيا للتاكيد، وقوله (ثلاثًا) متعلق بقول كل واحد من النبي عليه الصلاة والسلام ومعاذ رضي الله عنه

2392 - عمدة القارى، 205:2

2393 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 154:2

2394 - صحيح البخارى، 29:4، رقم الحديث: 2856

2395 - الكافية فى علم النحو، ابن حاجب، جمال الدين بن عثمان بن عمر، 20:1، مكتبة الآداب، القاهرة، الطبعة الأولى، 2010م

(2396) – اى لبيك وسعديك.

ويحتمل ان يكون من باب التنازع، قوله (الا حرمه الله على النار) اي على سبيل التأبيد لان الادلة على ان طائفة من عصاة المؤمنين يعذبون ثم يخرجون ولان الايمان على نوعين منع عن الدخول ومنع عن الخلود فالمراد منها الثاني، وقيل هذا في حق من تاب ومات على ذلك، وقيل هذا خرج مخرج الغالب اذ الغالب اَنّ المؤمن لا يعذب، وقيل هذا في حق من اتى بالشهادتين مع حقوقهما من الفرائض، وقيل هذا الحكم قبل نزول الأحكام اذ مدار النجاة في ذلك الزمن على التوحيد[2397] عن عتبان قال اي رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغى بذلك وجه الله رواه البخاري في باب المساجد في البيت[2398] ورواه مسلم في باب الرخصة في التخلف عن الجماعة[2399] قال الزهري بعد هذه ثم نزلت بعد ذلك فرائض وامور نرى ان الأمر انتهى، إليها فمن استطاع ان لا يغير فلا يغير[2400] وفيه خدشة فان رواية عتبان ومعاذ حين نزلت أكثر الأحكام لأنهما من الانصار وحين ثوى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة نزلت أكثر الأحكام فكيف يستقيم هذا الجواب، قوله (اذًا يتكلوا) اي ان اخبرتهم يمتنعوا عن العمل و يعتمدواعلى الشهادتين وفي حديث أبي سعيد الخدري انه عليه السلام اذن لمعاذ في التبشير فلقيه عمر رضي الله عنه فقال لا تعجل ثم دخل فقال يا نبي الله انت افضل رايًا ان الناس اذا سمعوا ذلك اتكلوا عليها، قال فرُدّه فرُدّه[2401] وهذا من موافقات عمر رضي الله عنه، وفيه جواز الاجتهاد بحضرته صلى الله عليه وسلم (عند موته) اي موت معاذ (تاثمًا) اي تجنبًا عن الاثم كما يقال تاثم فلان اذا فعل فعلا خرج به عن الاثم، والاثم الذي تحرج به كتمان ما أمر الله به بتبليغه قال تعالى ﴿ ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات و الهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب ﴾[2402] الآية.

باب الحياء في العلم

باب الحياء في العلم

2397 - من عمدة القارى بتغييرالألفاظ، انظرللتفصيل:عمدة القارى، 207:2

2398 - صحيح البخارى، 92:1، رقم الحديث: 425

2399 - صحيح مسلم، 455:1، رقم الحديث: 263

2400 - صحيح مسلم، 456:1، رقم الحديث: 264

2401- فتح الباري لابن الحجر، 1 : 227

2402- سورة البقرة 159:2

الحياء يُستعْمَل مقصورًا وممدودًا، والمقصور هو المطرُ كما في قول البوصيري [ان الحياء تنبت الازهار في الاكم] [2403] والممد ودُ تغيير وانكسار يعتري الانسان عند خوف ما يعاب او يذم وهذا الاخير هوالمراد ههنا، وفي العيني: فان قلت ما مراده بالحياء في العلم استعماله فيه او تركه قلت: مراده كلاهما ولكن بحسب الموضع فاستعماله مطلوب في موضع وتركه مطلوب في موضع.

فالأول هوالذي اشار إليه بحديث ام سلمة رضي الله عنها وحديث إبن عمر رضي الله عنه.

والثاني هوالذي اشار إليه بالاثر المروي عن مجاهد وعائشة رضي الله عنها فالحياء في القسم الأول ممدوح وفي الثاني مذموم ولكن اطلاق الحياء على هذا القسم بطريق المجاز لانه ليس بحياءٍ حقيقةً وانما هو عجز وكسل و سمي حياءً لشبهه بالحياء الحقيقي في الترك فافهم انتهى، [2404] والغرض من وضع هذا الباب انه لا ينبغي لاحدٍ ان يستحيي من السؤال مما له فيه حاجة زاعمًا ان العلم مخصوص بقوم دون قوم بل عليه ان يسأل عن كل ما لا يعلمه من أمر دينه ودنياه،

وقال مجاهد: «لا يتعلم العلم مستحي ولا مستكبر» وقالت عائشة: «نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن في الدين»

قوله (وقال مجاهد لا يتعلم مستحيي ولا مستكبر) تعليق وصله أبو نعيم في الحلية من طريق علي بن المديني عن إبن عيينة عن منصور عنه وهو اسناد صحيح على شرط المصنف وهذا هو الحياء الذي تركه مطلوب ولا مستكبر: قيل وللعلم آفات فاعظمها الاستنكاف و ثمرته الجهل و الذلة في الدنيا والآخرة، وسئل أبو حنيفة رحمه الله بما حصلت العلم فقال ما بخلت بالافادة ولا استنكفت عن الاستفادة. [2405]

قوله ﴿ان الله لا يستحيي من الحق﴾ [2406] فان قيل الحياء تغير وانكسار يعتري الانسان عند خوف ما يعاب او يذم وهذا محال على الله تعالى، قيل هذه استعارة تمثيلية تبعية فيكون المعنى ان الله تعالى لا يمتنع من بيان الحق فكذا لا امتنع عن سؤالي عما انا محتاجة إليه مما تستحيي النساء في العادة من السؤال عنه لان نزول المني منهن يدل على شدة شهوتهن للرجال، [2407]

2403-ثلاثية البردة بردة الرسول صلى الله عليه وسلم، حسن حسين، 82:1، والبيت:لمحمدالبوصيرى، والبيت الأول للشعر:ولن يفوت الغنى منه يد تربت

2404 - عمدة القارى، 210:2

2405 - عمدة القارى، 210:2

2406- سورة الأحزاب 53:33

2407 - عمدة القارى، 212:2

130 – حدثنا محمد بن سلام، قال: أخبرنا أبو معاوية، قال: حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن زينب ابنة أم سلمة، عن أم سلمة، قالت: جاءت أم سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن الله لا يستحيي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا رأت الماء» فغطت أم سلمة، تعني وجهها، وقالت: يا رسول الله أوتحتلم المرأة؟ قال: «نعم، تربت يمينك، فبم يشبهها ولدها»

(فغطت ام سلمة وجهها) الظاهر انه من كلام زينب ويحتمل ان يكون من كلام ام سملة على سبيل الالتفات (تربت يمينك) بكسر الراء من ترب الرجل اذا افتقر اي لصق بالتراب و اترب اذا استغنى وهذه الكلمة جارية على السنة العرب لا يريدون بها الدعاء على المخاطب ولا وقوع الأمر بها كما يقولون قاتله الله وقيل معناه لله درك، وقيل اراد بها المثل ليرى المامور بذلك الحد وانه وان خالفه فقد اساءَ.[2408]

قوله (تعني وجهها) ظاهره ان هذا الادراج من اب هشام وهو عروة بن الزبير، ويحتمل ان يكون من راوٍ آخر، قوله (فبم يشبهها ولدها) وفي الصحيح من حديث انس فمن اين يكون الشبه[2409] ماء الرجل غليظ أبيض وماء المراة رقيق اصفر فمتى ايهما علا وسبق يكون منه الشبه وفيه ترك الاستحياء لمن عرض له مسالة، وفيه وجوب الغسل على المراة اذا وجدت الماء وكذا على الرجل لان حكمه عليه السلام على واحدٍ حكم على الجماعة الا اذا دل دليل على التخصيص،

131 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن عبد الله بن دينار، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها، وهي مثل المسلم، حدثوني ما هي؟» فوقع الناس في شجر البادية، ووقع في نفسي أنها النخلة، قال عبد الله: فاستحييت، فقالوا: يا رسول الله، أخبرنا بها؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هي النخلة» قال عبد الله: فحدثت أبي بما وقع في نفسي، فقال: «لأن تكون قلتها أحب إلي من أن يكون لي كذا وكذا»

قوله (احب الى من ان يكون لى كذا وكذا) اي من حمر النعم و نحوها، وفيه ان الإبن الموفق العالم افضل مكاسب الدنيا

باب من استحيا فأمر غيره بالسؤال

2408 - عمدة القارى، 212:2

2409- صحيح مسلم، 1 : 250، رقم الحديث: 311

132 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا عبد الله بن داود، عن الأعمش، عن منذر الثوري، عن محمد ابن الحنفية، عن علي بن أبي طالب، قال: كنت رجلا مذاء فأمرت المقداد بن الأسود أن يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله، فقال: «فيه الوضوء»

(عن محمد بن الحنفية) هو إبن علي بن أبي طالب الهاشمي ابو القاسم و الحنفية امه وهي خولة بنت جعفر الحنفي اليمامي وكانت سبي بني حنيفة (رجلاً مذاء) اي كثير المذي وهوما يخرج عند ملاعبة الرجل أهله و لكون إبنته صلى الله عليه وسلم عنده أمر المقداد استحياءً منه عليه السلام، وفيه المطابقة، فان قلت: قد جاء انه أمر مقدادًا وقد جاء انه أمر عمارًا وقد جاء عنه انه سأله بنفسه فكيف التوفيق؟ اجيب عنه: بانه يحتمل انه أرسلهما ثم سأل بنفسه.

باب ذكر العلم والفتيا في المسجد

133 – حدثني قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا الليث بن سعد، قال: حدثنا نافع، مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب، عن عبد الله بن عمر، أن رجلا، قام في المسجد، فقال: يا رسول الله، من أين تأمرنا أن نهل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يهل أهل المدينة من ذي الحليفة، ويهل أهل الشأم من الجحفة، ويهل أهل نجد من قرن» وقال ابن عمر ويزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ويهل أهل اليمن من يلملم» وكان ابن عمر يقول: لم أفقه هذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ذكر العلم و الفتيا في المسجد

والفتيا جواب الحادثة وكذا الفتوى ولعل الغرض منه ذكر العلم و الفتيا من العبادة ومن أمر ديني فيجوز ان يكون في المسجد ولأنهما مما يحتاج إليه الناس كثيرًا فلا يختصان بمكانٍ دون مكان، قوله (قام في المسجد) وفيه المطابقة (ان نهل) الأهلال رفع الصوت ومنه قيل للصبي اذا فارق امه أهل و استهل لرفع صوته و الأهلال بالحج رفع الصوت بالتلبية

(من ذي الحليفة) تصغير حلفَة بفتحتين وهي نبت ينبت في الماء اوفي بطن وادٍ وذو الحليفة من المدينة قريب من ستة اميال، وقيل اليوم تسمى بآبار علي، وهناك آبار ومسجدان لرسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الكبير الذي يحرم منه الناس والمسجد الآخر مسجد العرس، وقال إبن التين: هي ابعد المواقيت من مكة تعظيمًا لاحرام النبي صلى الله عليه وسلم[2410] (من الجُحفة) بضم الجيم وسكون الحاء وهو موضع بين مكة و المدينة من الجانب الشامي يحاذي ذا الحليفة وكان اسمها مَهيَعة بفتح الميم وسكون الهاء و فتح الياء فاجحف السيل بأهلها اي اذهب فسميت جحفة وهي على ست او سبع مراحل من مكة، وعند النووي

2410 - عمدة القارى، 218:2

على ثلاث مراحل منها[2411] وهي قريبة من البحر وكانت قرية كبيرة (ويهل أهل نجد) النجد في اللغة ما اشرف من الارض واستوى، وقيل: سمي نجدًا لصلابة ارضه وكثرة حجارته وصعوبته من قولهم رجل نجد اذا كان قويًا شديدًا، وقيل سمي نجدًا لفزع من يدخله لاستيحاشهِ واتصال فزع السالكين من قولهم نجد اذا كان فزعًا ونجد مذكر قال الشاعر:

الم ترى ان الليل يقصر طوله **** بنجد و يزداد المطاف به نجدا[2412]

وفي المنتهى نجد من بلاد العرب وهو خلاف الغور اعني تهامة وكل ما ارتفع من تهامة الى ارض العراق فهو نجد[2413] (من قرن) بفتح وسكون وهو جبل مدور املس كانه هضبة مظل على عرفات وهو قرن المنازل وقرن الثعالب وهوعلى يوم وليلة من مكة (من يلملم) بفتح الياء واللامين وهو جبل من جبال تهامة على مرحلتين من مكة هو جنوب مكة ومنه الى مكة ثلاثون ميلا.

باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله

134 – حدثنا آدم، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا سأله: ما يلبس المحرم؟ فقال: «لا يلبس القميص، ولا العمامة، ولا السراويل، ولا البرنس، ولا ثوبا مسه الورس أو الزعفران، فإن لم يجد النعلين فليلبس الخفين، وليقطعهما حتى يكونا تحت الكعبين»

باب من اجاب السائل بأكثر مما سأله

يعني ان الجواب لوكان أكثر من سؤال السائل فلا حرج فيه و يدل عليه قوله تعالى ﴿وما تلك بيمينك يا موسى قال هي عصايَ اتوكأُ عليها واهش بها على غنمي و لي فيها مآرب اخرى﴾[2414] (فقال لا يلبس القميص الخ) وفي العيني قال المازري: وغيره سئل عما يلبس فاجاب بما لا يلبس لان المتروك منحصر و الملبوس لا ينحصر[2415] لان الاباحة هي الأصل فحصر ما يترك ليبين ان ما سواه مباح وهذا من بديع كلامه وجزله وفصاحته، قلت: وفائدة اخرى وهي مراعاة المفهوم فانه لواجاب بما يلبس لتوهم المفهوم وهوان غير المحرم لا يلبسه فانتقل الى ما لا يلبسه لان مفهومه ومنطوقه مستعملان فكان افصح و ابلغ و اوجه؟ وقد

2411 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلمٍ)، 81:8

2412-عمدة القارى ،بدرالدين العينى،218:2- الحماسة البصرية، أبو الحسن البصرى،93:2،والشعر:لسحيم بن المخرم، والصحيح فى البيت الثانى :بنجد وتزدادالرياح به بردا

2413 - عمدة القارى، 218:2

2414- سورة الطٰهٰ 18:20

2415 - المعلم بفوائد مسلم، 67:2 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 161:4

اجيب: بان السؤال كان من حقه ان يكون عما لا يلبس لان الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمة واما جواز ما يلبس فثابت في الأصل معلوم بالاستصحاب فلذلك اتى بالجواب على وفقه تنبيهًا عليه، وقال القاضي عياض اجمع المسلمون على ان ما ذكر في الحديث لا يلبسه المحرم وانه نبه بالقميص و السراويل على كل مخيط فنبه بالسراويل على كل ما يعم العورة من المخيط وبالعمائم و البرانس على كل ما يغطي به الرأس مخيطًا اوغيره وبالخفاف على ما يستر الرجل وان لباس ذلك جائز للرجال في غير الاحرام لان الخطاب انما كان لهم ولان النساء مامورات بتستر رؤسهن؟[2416] قلت: وفي عطف البرنس على العمامة دليل على ان المحرم ينبغي ان لا يغطي رأسه بالعمامة وغيره وكذا نبه بالورس والزعفران على ما سواهما من انواع الطيب وهو حرام على الرجل والمراة.

فان قلت: ما تقدم عليه وما تاخر عنه خاص بالرجال فمن اين علم عمومه وخصوصهما؟ قلت: الخصوص من ان الالفاظ كلها للمذكرين واما العموم فمن الادلة الخارجة عن هذا الحديث و لوكانت الرواية برفع ولا ثوبُ فالجواب اظهر، قال العلماء: والحكمة في تحريم اللباس المذكور على المحرم ان يبعد من الترفه و يتصف بصفة الخاشع الذليل و ليتذكر انه محرم في كل وقت فيكون اقرب الى كثرة اذكاره وابلغ في مراقبته و صيانته لعبادته و امتناعه من ارتكاب المحظورات و ليتذكر به الموت ولباس الاكفان والبعث يوم القيامة حفاة عراة مطيعين الى الداعي والحكمة في تحريم الطيب ان يبعد من زينة الدنيا ولانه داعٍ الى الجماع ولانه ينافي الحاج فانه اشعث اغبر و محصله ارادة ان يجمع همه لمقاصد الآخرة،[2417] وقوله لا يلبس من اللبس بضم اللام من باب علم يعلم وهو لبس الثوب اما بفتحها فهومن باب ضرب يضرب بمعنى الخلط يقال لبست عليه الأمر اذا خلطت عليه ومنه التباس الأمر واشتباهه (والعمامة) بكسر العين (والبرنس) بضم الباء وسكون الراء وضم النون وهو ثوب رأسه منه ملتزق به يقال له[(2418)] وقيل قلنسوة طويلة وكان النساك يلبسونها في صدر الاسلام وهومن البِرس بكسر الباء بمعنى القطن و النون زائدة، وقيل غير عربي، وقال إبن حزم كل ما جب فيه موضع لاخراج الرأس منه فهو جبة في لغة العرب وكل ما خيط او نسج في طرفيه ليمسك على اللابس فهو برنس كالغفارة ويقال هو ثوب رأسه متصل به من دراعة او جبة او ممطر اوغيره[2419] (ولا ثوبًا مسه الورس) بفتح الواو وسكون الراء وهو نبت اصفر يكون باليمن تصبغ به الثياب و يتخذ منه الغمرة للوجه و

2416 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 161:4

2417 - عمدة القارى، 223،222:2

(1)- [بالاكوٹ] هذه الكلمة غير مشهورة ولعل الناسخ غير اللفظ. وحق كتابته هكذا (باران كوٹ) لانه يلبس للحفظ من المطر كي لايبل ثيابه فتدبر (الضياءالكوثري)

2419 - عمدة القارى، 222،221:2

نباته مثل حب السمسم فاذا جف عند ادراكه يفتق فينغض منه الورس و يزرع سنة فيحبس عشر سنين في الارض وانما عدل عن طريقة اخوانه لان الطيب حرام على الرجال والنساء فاراد ان يعم الحكم للمحرم و المحرمة بخلاف الثياب المذكورة فانها حرام على الرجال فقط، قوله (تحت الكعبين) تثنية كعب والمراد ههنا هو المفصل الذي في وسط القدم عند معقد الشراك لا العظم الناتي عند مفصل الساق فانه في باب الوضوء والمطابقة في قوله فان لم يجد النعلين فليلبس الخفين لان حكم الخفين زائد على السؤال.

انتهى، ويليه كتاب الوضوء. كتاب العلم

الفصل الخامس: من كتاب الوضوء إلي كتاب الغسل(دراسة وتحقيقا)

المبحث الأول من الفصل الخامس:

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الوضوء

قوله (كتاب الوضوء) قدم الوحي ثم الايمان لما قلنا سابقًا ثم الصلاة لانها تالية الايمان والوضوء لما كان شرطًا لها وشرط الشئ مقدم عليه لانه عرف بما يتوقف عليه الشئ[2420] فلهذا قدم كتاب الوضوء على كتاب الصلاة فقال كتاب الوضوء وهو بضم الواو من الوضاءة وهو الحسن و النظافة يقال وضاَ الرجل اذا صار وضيئًا [(2421)]والمراة وضيئة وبالفتح هو الماء الذي يتوضأُ به و اسباغ الوضوء بالفتح لانه بمعنى ابلاغ الوضوء مواضعه كالوقود بالفتح الحطب وبالضم الايقاد وهذه التفرقة عند الاكثرين، وقيل بفتح الواوفيهما، وقيل بضم الواوكذلك الحكم في الطهور ايضًا اي انه بالضم مصدر وبالفتح هو الماء الذي يتطهر به.[2422]

باب ما جاء في الوضوء

وقول الله تعالى: {إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين} قال أبو عبد الله: «وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن فرض الوضوء مرة مرة، وتوضأ أيضا مرتين وثلاثا، ولم يزد على ثلاث، وكره أهل العلم الإسراف فيه، وأن يجاوزوا فعل النبي صلى الله عليه وسلم»

2420 - قال العلامة بدرالدين الزركشى فى تعريف الشرط:" الشرط في اصطلاح المتكلمين: ما يتوقف عليه الشيء ولا يكون داخلا في الشيء ولا مؤثرا فيه". انظرللتفصيل: البحرالمحيط فى أصول الفقه، الزركشى، أبوعبدالله بدرالدين محمد بن عبدالله، 5:164، دارالكتبى، 1414هـ/1994م

(1) – اى يقال وضئت المرءة اذا صارت وضيئة . (الضياءالكوثري)

2422 - لسان العرب، 1:194،195، المادة: وضأ - عمدة القارى، 2:225

قوله باب ما جاء في الوضوء و قول الله اذا قمتم إلى الصلاة[2423] الآية.
والاستدلال بالآية على الترجمة ظاهر لانها في استنباط مسائل هذا الباب، قوله اذا قمتم إلى الصلاة اي اذا اردتم القيام إلى الصلاة لان قوله قمتم فعل وكل فعل مسبوق بالارادة فلا يرد انه لا يترتب الجزاء على الشرط وهي فَعَلَة من صلى واشتقاقها من الصلا وهو العظم الذي عليه الاليان [تثنية اَليَة و الحق في تثنيتها اليتان] لان المصلي يحرك صلويه في الركوع والسجود، وقيل للثاني من خيل السباق المصلي لان راسه يلي صلوي السابق

ويقال الصلاة الدعاء كما قال الأعشى في وصف الخمر:

وقابلها الريح في دنها و صلى على دنها وارتسم[2424]

اي دعا لها بالسلامة والبركة وسياتي لهذا زيادة تحقيق في مبدء كتاب الصلاة.
وفي الشرع: عبارة عن افعال معهودة واركان مخصوصة واذكار معلومة[2425] (فاغسلوا وجوهكم) من غسل يغسل غسلًا بالفتح والضم مصدران، وقيل بالفتح مصدر وبالضم اسم للاغتسال[2426] وسياتي زيادة تحقيق في مبدء باب الغسل لهذا اللفظ، والوجوه جمع وجه وهو في الاصل من المواجهة وهي المقابلة وحَدُه طولا من قصاص الشعر إلى اسفل الذقن[(2427)] إلى شحمتي الاذن (و امسحوا) و المسح الاصابة (و ارجلكم إلى الكعبين) [2428] تثنية الكعب وهما العظمان الناتئان في آخر الساق مع القدم وكل مفصل للعظام فهو كعب، وانكر الاصمعي قول الناس انه في ظهر القدم كذا في الجوهري.[2429]
قوله (ان فرض الوضوء مرة مرة وتوضاَ ايضًا مرتين مرتين وثلاثًا وثلاثًا ولم يزد على ثلاث) تعليقات وسيذكر كلا منها في باب مفرد موصولاً، وفيه إشارة إلى ان الأمر بالشئ لا يقتضي التكرار فيكون فرض الوضوء مرة مرة وما زاد فهو مندوب إليه لان فعل النبي عليه الصلاة والسلام يدل غالبًا على الندب اذا لم يوجد دليل الوجوب ويجوز في مرة مرة الرفع على انه خبر ان و النصب على اوجه:

2423- سورة المائدة 6:5

2424-المعانى الكبير فى أبيات المعانى ،ابن قتيبة الدينورى،447:1، والشعر:للأعشى

2425 - عمدة القارى، 226:2

2426 - لسان العرب، 494:11، المادة: غسل

(1) – اي وحده عرضا من شحمتي الاذن الى شحمتي الاذن . (الضياءالكوثري)

2428- سورة المائدة 6:5

2429 - الصحاح للجوهرى، 213:1، المادة: كعب

الأول: على انه مفعول مطلق مجازًا بإعتبار موصوفه المحذوف تقديره ان فرض الوضوء غسل الأعضاء غسلة مرة مرة اي واحدة واحدة.

والثاني: على انه ظرف زمان اي فرض الوضوء ثابت في الزمان المسمى بالمرة،[2430] قال العيني: ذكره الكرماني وفيه بعد.[2431]

والثالث: انه حال قد سدت مسد الخبر كقراءة بعضهم ﴿ونحن عصبةً﴾[2432] بنصب عصبةً.

والرابع: على لغة من ينصب الجزئين بأن وفي تكراره مرة مرة وكذا في تكرار أخويه اما تاكيد واما ارادة التفصيل اي فرض الوضوء غسل الوجه مرة وغسل اليدين مرة وغسل الرجل مرة نحو بوبت الكتاب بابًا بابًا او فرض الوضوء في كل الوضوء مرة في هذا الوضوء ومرة في ذلك الوضوء، فالتفصيل اما بالنظر إلى اجزاء الوضوء واما بالنظر إلى جزئيات الوضوء.

قوله (ولم يزد على ثلاث) وفي رواية أبي داود بإسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم توضاَ ثلاثًا ثلاثًا ثم قال فمن زادَ على هذا او نقصَ فقد اساءَ وظلمَ[2433] اي زادَ على ثلاث او نقصَ من واحدة لا من ثلاث فانه عليه الصلاة والسلام توضاَ مرة مرة ومرتين مرتين كما عرفت و يؤيده ما رواه أبو نعيم مرفوعًا الوضوء مرة ومرتين وثلاثًا، فان نقص من واحدة او زاد على ثلاث فقد اخطاَ وهذا مرسل ورجاله ثقات على ان الرواة لم يتفقوا على ذكر النقص فيه بل اكثرهم اقتصروا على قوله فمن زادَ فقط كذا رواه إبن خزيمة في صحيحه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء اعرأبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الوضوء فاراه ثلاثًا ثلاثًا ثم قال هذا الوضوء فمن زادَ على هذا فقد اساءَ وتعدى وظلمَ[2434] يقال اساءَ معناه في الادب بتركه السنة والتادب بآداب الشريعة، ومعنى ظلم اي ظلم نفسه بما نقصها من الثواب وفي ترك الفضيلة والكمال ويقال الاساءة ترجع إلى الزيادة والظلم إلى النقصان ويقال انما يكون ظلمًا اذا اعتقد خلاف السنة في الثلاث،[2435] واختلف في تاويله فقيل زادَ على مواضع الوضوء و نقصَ ولم ير الثلاث سنة لان من لم ير سنة النبي صلى الله عليه وسلم فقد ابتدع فيلحقه الوعيد حتى لو زادَ على الثلاث او نقص

2430 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 169:2

2431 - عمدة القارى، 241:2

2432- سورة يوسف 8:12

2433- سنن أبي داؤد، 1 : 33، رقم الحديث: 135

حكم الحديث: صححه النووي - المنهاج شرح النووي على مسلم، 3: 129

2434- سنن النسائي، 1: 88، رقم الحديث:140

2435 - عمدة القارى، 242:2

وراَى الثلاث سنة لا يلحقه هذا الوعيد لان الزيادة على الثلاث من باب الوضوء على الوضوء اذا نوى به وانه نور على نور،[2436] قال علماؤنا: الأولى فرض، والثانية مستحبة، والثالثة سنة، وقيل الأولى فرض والثانية سنة والثالثة اكمال السنة، وقال بعض أصحابنا: ان الزائد على الثلاث لا يقع طهارة ولايصير الماء به مستعملاً الا اذا قصد به تجديد الوضوء، وفي المحيط ان ماء الرابعة لايصير مستعملاً بالنية.[2437]

قوله (و كره اهل العلم الاسراف فيه) من الكراهة وهو اقتضاء الترك مع عدم المنع من النقيض وقد يعرف المكروه بأنه ما يمدح تاركه ولايذم فاعله كذا قاله الكرماني،[2438] وهذا في كراهية التنزيه وهي اللتي خلاف الأولى، وأما الكراهية التحريمية فهي إلى الحرام أقرب، ونص محمد ان كل مكروه حرام،[2439] والفرق بين الاسراف والتبذير ان الأول صرف الشئ فيما ينبغي زائدا على ما ينبغي.

والثاني: صرف الشئ فيما لا ينبغي مثال الإسراف ان يتجاوز الثلاث في الوضوء، ومثال التبذير ان يعطي شيئًا إلى المغَني ولو شيئًا يسيرًا، وروى إبن ماجه بإسناده عن إبن عمر راى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يتوضأُ فقال لاتسرف لا تسرف[2440]، وروى ايضًا عن إبن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأُ فقال ما هذا السرف فقال أفي الوضوءِ إسراف؟ قال نعم وان كنت على نهرٍ جارٍ[2441].

قوله (وان يجاوز) عطف تفسيري للإسراف اذ ما المراد بالإسراف إلا التجاوز عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم اي الثلاث، وقال أحمد واسحاق: لا تجوز الزيادة على الثلاث، وقال إبن المبارك: لا آمن [(2442)] ان ياثم.[2443]

2436 - بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للكاسانى، 22:1

2437 - عمدة القارى، 242:2

2438 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 169:2

2439 - الهداية فى شرح بداية المبتدى للمرغينانى، 363:4

2440- سنن ابن ماجة، 1 : 147، رقم الحديث:424

حكم الحديث: قال البوصيري: "هذا إسناد ضعيف: الفضل بن عطية ضعيف وابنه كذاب، وبقية مدلس". مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجة، البوصيري، أبو العباس أحمد بن أبي بكر، 1: 62، دار العربية، بيروت، 1403ھ / 1983م

2441- سنن ابن ماجة، 1: 147، رقم الحديث: 425

حكم الحديث: هذا إسناد ضعيف لضعف حييّ بن عبد الله وعبد الله بن لهيعة- مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجة، البوصيري، 1: 62

(1) اي لا امن من ان يأثم . (الضياءالكوثري)

2443 - فتح البارى لابن الحجر، 234:1 - عمدة القارى، 243:2

قوله باب لا تقبل صلاة بغير طهور

قوله لا تقبل بصيغة المجهول والمراد بالقبول ههنا مرادف الصحة وهو الأجزاء وحقيقة القبول وقوع الطاعة مجزئة رافعة لما في الذمة ولما كان الإتيان بشروطها مظنة الاجزاء الذي هو القبول عبر عنه بالقبول مجازًا، قيل: ان مالكا قال لا تقبل صلاة من أحدث لكن تسقط الفريضة من الذمة[2444] كما في قوله عليه الصلاة والسلام من شرب الخمر لا يقبل الله تعالى له صلاة اربعين صباحًا[2445]، وكقوله عليه الصلاة والسلام من اتَى عرافًا لا تقبل له صلاة[2446]، وكالحج من مال الغصب وكالصلاة في الارض المغصوبة فانها كلها لا تستلزم الفساد، واتفقوا على فراغ ذمة المكلف، وقالت الثلاثة: لا تصح صلاة من أحدث ولا تفرغ ذمته لان المراد بالقبول هذا كما قلنا هو المعنى المجازي وهوما يرادف الصحة لا المعنى الحقيقي بقرينة قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة ﴾[2447] الآية، وبقرينة قوله عليه الصلاة والسلام مفتاح الصلاة الطهور[2448] بضم الطاء فهذا التشبيه مصرح بأنه لا يمكن الدخول في الصلاة بدون الطهور ولعل مالكا لا ينكر اشتراط الوضوء للقبول بل ينكر شرطًا للصحة او جعله شرطًا يحتمل السقوط كالاستقبال والقراءة للمقتدي، وقيل: لا تصح هذه الرواية عنه.

2444 - فيض الباري على صحيح البخاري (1/ 328)

أخص أركان الصلاة، فينبغي أن يشترط لها ما يشترط للصلاة. وما نسب إلى مالك رحمه الله تعالى من أن الصلاة بدون الطهور جائزة عنده فهو باطل-(1) أما من نسب إلى مالك رحمه الله جواز الصلاة مع الحدث فقد اشتبه عليه الحال بين الحدث والخبث. وإنما الخلاف بين المالكية في اشتراط الطهارة عن الخبث. فقيل بالوجوب وقيل بالسنية، أما الطهارة عن الحدث فقد نقلوا عليه الإجماع.

2445-سنن الترمذي، 4: 290، رقم الحديث: 1862

حكم الحديث: حسنه الإمام الترمذي- المرجع السابق

2446- الأحاديث المختارة، المقدسي، أبوعبدالله محمد بن عبدالواحد، 1 : 246، رقم الحديث: 138، دارخضر للطباعة، بيروت، الطبعة الثالثة، 1420هـ/2000م

حكم الحديث: صححه المقدسي- المرجع السابق

2447- سورة المائدة 6:5

2448- سنن الترمذي، 1 : 8، رقم الحديث: 3

حكم الحديث: قال الترمذي: هذا الحديث أصح شيئ في هذا الباب وأحسن- المرجع السابق

135 – حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن همام بن منبه، أنه سمع أبا هريرة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ» قال رجل من حضرموت: ما الحدث يا أبا هريرة؟، قال: فساء أو ضراط

قوله (حتى يتوضا) غاية للقبول اي لا تقبل حتى يتوضا و ياتي بباقي الشروط ايضًا.

قول (من حضرموت) بفتح فسكون وهو اسم بلدٍ باليمن، و قبيلة ايضًا وهو مركب من اسمين الأول مبني على الفتح، وقال جار الله: يجوز (2449) فيه تركيب منع الصرف والاضافة فاذا أضيف يجوز في المضاف إليه صرفه وتركه.[2450]

قوله (فساء) بضم الفاء و المد وهو الريح الخارج من الدبر بدون الصوت، قوله (او ضراط) وهو ايضًا ريح خارج من الدبر لكن مع الصوت، قال إبن بطال انما اقتصر على بعض الاحداث لانه اجاب سائلًا سأله عن المصلي يحدث في الصلاة فخرج جوابه على ما سبق المصلي من الاحداث في صلاته لان البول والغائط ونحوهما غير معروف في الصلاة،[2451] وقال الخطأبي: لم يرد بذكر هذين النوعين تخصيصهما وقصر الحكم عليهما بل دخل في معناه كل ما خرج من السبيلين، والمعنى اذا كان اوسع من الحكم كان الحكم للمعنى،[2452] قال العيني: ولعله اراد به ان يثبت الباقي بالقياس عليه للمعنى المشترك بينهما؟ قلت: ولعل ذلك لان ما هو اغلظ من الفساء بالطريق الأولى ويحتمل ان يقال المجمع عليه من انواع الحدث ليس الا الخارج النجس من المعتاد وما يكون مظنة له كزوال العقل فأشار إليه على سبيل المثال كما يقال الاسم زيد او كزيد ويسمى مثله تعريفًا بالمثال او يقال كان أبوهريرة يعلم انه عارف بسائر انواع الحدث جاهل بكونهما حدثًا فتعرض لحكمهما بيانًا لذلك، قال بعض الشارحين: وفيه بعد، والأقرب انه أجاب السائل بما يحتاج إلى معرفته في غالب الأمر كما ورد نحو ذلك في حديث آخر لا ينصرف حتى يسمع صوتًا او يجد ريحًا، ومن عموم لفظ الصلاة يُستنبط ان لا يصح صلاة الجنازة ولا صلاة العيدين بدون الطهارة فلو صلى محدثًا متعمدًا اثم ولا يكفر عند الجهور وبه قالت الشافعية: وحكي عن أبي حنيفة رحمه الله انه يكفر لتلاعبه.[2453]

---

(1) اي لفظ حضر موت اما مركب منع الصرف او مركب اضافي . (الضياءالكوثري)

2450 - المفصل فى صنعة الإعراب، جارالله الزمخشرى، أبوالقاسم محمود بن عمرو، 223:1، مكتبة الهلال، بيروت، الطبعة الأولى، 1993م

2451 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 218:1

2452 -أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 228:1

2453 - عمدة القارى، 245:2

باب فضل الوضوء، والغر المحجلون من آثار الوضوء

136 - حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن خالد، عن سعيد بن أبي هلال، عن نعيم المجمر، قال: رقيت مع أبي هريرة على ظهر المسجد، فتوضأ، فقال: إني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «إن أمتي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل»

باب فضل الوضوء و الغر المحجلين من آثار الوضوء

والمراد من الفضل الفضيلة، و الغر المحجلون اما بالجر معطوف على الوضوء واما مرفوع بالابتداء و الخبر ما بعده، او الخبر اي لهم فضل على من غيرهم، و ترجمته في لغتنا [2454]

قوله (رقيت المسجد) اي مسجد النبي عليه الصلاة والسلام، قوله (ان امتي) و امته صلى الله عليه وسلم تطلق على معنيين امة الدعوة وهي من بعث إليهم و امة الاجابة وهي من صدقه و آمن به، والاخير هوالمراد ههنا (يدعون) اي ينادون إلى موقف الحساب او إلى الميزان او إلى غير ذلك او يسمون (غرًا) جمع اغر اي ذو غرة وهي البياض في الجبهة، وقيل: الاغر من الخيل الذي غرته اكثر من الدرهم،[2455] محجلين من التحجيل وهو بياض يكون في قوائم الفرس (من اثار الوضوء) جمع اثر وهي بقية الشئ كلمة من تعليلية (فليفعل) اي الغرة او الاطالة اي التجميل ايضًا وهو من قبيل ﴿وسرابيل تقيكم الحر والبرد﴾[2456] ولعل قوله فمن استطاع إلى آخره من قول أبي هريرة ادرجه في آخر الحديث لان هذا الحديث رواه عشرة من الصحابة ولم تكن في رواية واحد منهم هذه الجملة وكذا رواه جماعة عن أبي هريرة وليس في رواية احدهم هذه الجملة غير ما روى أبو نُعيم المذكور في الاسناد فهذه كلها امارة الادراج، وفيه ما اطلع الله نبيه من المغيبات المستقبلة من امور الآخرة، وفيه جواز الوضوء على ظهر المسجد و إليه ذهب إبن عباس وإبن عمر وعطاء والنخعي وطاؤس وهو قول إبن القاسم واكثر العلماء، وكره إبن سيرين ومالك وسحنون لاجل التنزيه كما ينزه عن البصاق والنخامة وحرمة اعلى المسجد كحرمة داخلة، وقال إبن المنذر اباح كل من يحفظ عنه العلم الوضوء فيه الا ان يبله ويتاَذى به الناس فانه يكره، وصرح جماعة من الشافعية بجوازه فيه، و الأولى ان يكون

---

(1) ٹکي ، پخندی .

2455 - لسان العرب، 14:5، المادة: غرر - عمدة القارى، 247:2

2456- سورة النحل 81:16

في اناءٍ، وعند الحنفية يكره فيه الا ان يكون في موضع منه قد اعدله، وفيه ان الغرة و التحجيل من سيماء هذه الامة،[2457]

وفي صحيح إبن حبان يا رسول الله كيف تعرف من لم يرك من امتك قال غر محجلون بلق من آثار الوضوء[2458].

باب من لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن

باب لا يتوضا من الشك

بصيغة المعلوم وكلمة من للتعليل كما في قوله تعالى ﴿وان منها لما يهبط من خشية الله﴾[2459] اي لاجل الشك وهو استواء الطرفين العلم و الجهل و اذا ترجح احدهما فالراجح الظن و المرجوح الوهم و اذا عقد القلب باحدهما و طرح ا لآخر فاما ان يزول بتشكيك التشك اولا ف الأول التقليد والثاني اما ان يكون مطابقًا للواقع اولا الثاني الجهل المركب و الأول اليقين وهو الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع،

137 – حدثنا علي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الزهري، عن سعيد بن المسيب، ح وعن عباد بن تميم، عن عمه، أنه شكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل الذي يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة؟ فقال: «لا ينفتل – أو لا ينصرف – حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا»

قوله (عن عمه) وهو عبد الله بن زيدبن عاصم بن كعب (شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بصيغة المعلوم والضمير فيه إلى عم عباد وهو عبد الله بن زيد (و الرجل) منصوب على انه مفعول به لقوله شكى،

2457 - عمدة القارى، 250:2

2458- نص الرواية: أخبرنا أبو يعلى قال: حدثنا عثمان بن أبي سيبة قال: حدثنا علي بن مسهر عن سعد بن طارق عن ربعي بن حراش عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن حوضي لأبعد من أيلة إلى عدن والذي نفسي بيده لآنيته أكثر من عدد النجوم ولهو أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل والذي نفسي بيده إني لأذود عنه الرجال كما يذود الرجل الإبل الغريبة عن حوضه", فقيل: يا رسول الله وتعرفنا قال: "نعم تردون علي غرا محجلين من آثار الوضوم ليس لأحد غيركم" صحيح ابن حبان، 225:16رقم الحديث: 7241

حكم الحديث: هذاحديث صحيح. سلسلة الأحاديث الصحيحة، الألباني، أبو عبد الرحمن ناصر الدبن، 1672:7، مكتبة المعارف، الرياض، 1422هـ/ 2002م

2459- سورة البقرة 74:2

واما بصيغة المجهول و الرجل مرفوع على انه نائب مناب الفاعل فعلى الأول كان الشاكي عم عباد، وعلى الثاني لم يسم الشاكي و جاء في رواية البخاري ان الشاكي عبد الله بن زيد.

قوله (يخيل إليه) اي يتوهم إليه (لا ينفتل ولا ينصرف) كلمة او ههنا للشك وكلاهما بمعنى، وفي حديث أبي سعيد الخدري اذا جاء احدكم الشيطان فقال انك أحدثت فليقل كذبت الا ما وجد ريحًا بانفه او سمع صوتًا باذنه رواه إبن خزيمة في صحيحه[2460] وإبن حبان[2461] و الحاكم في مستدركه[2462]، وفي حديث أبي سعيد الخدري ايضًا ان الشيطان لياتي احدكم وهوفي صلاته فياخذ شقوة من دبره فيمده فيرى انه أحدث فلا ينصرف حتى يسمع صوتًا[2463]، قوله (او يجد ريحًا) والمراد من الريح ههنا الرائحة لانها في مقابلة الصوت و الريح بمعنى الهواء المتحرك يشمل الصوت ايضًا و يؤيد ما قلناه ما روي في الحديث المذكور آنفًا من قوله الا ما وجد ريحًا بانفه او سمع صوتًا باذنه اذ قلنَا مرارًا ان بعض الاحاديث يفسر بعضًا آخر، وفي الحديث إشارة إلى قانون كلي وهوان الاصل في الاشياء ابقاءها على ما كانت عليه حتى يتيقن خلاف ذلك مثلًا في مسئلتنا اذا توضاَ ثم شك انه أحدث سواء كان في الصلاة او خارجها لا ينتقض وضوءه و يحكم ببقاء وضوءه لان وضوءه متيقن و حدثه مشكوك و اليقين لا يزول بالشك، وكذلك اذا تيقن بالحدث و شك في الوضوء فليتوضا، وفيه ترك الحياء في العلم، وفيه السؤال عن العالم في الوقائع.

باب التخفيف في الوضوء

138 - حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا سفيان، عن عمرو، قال: أخبرني كريب، عن ابن عباس " أن النبي [ص:40] صلى الله عليه وسلم نام حتى نفخ، ثم صلى - وربما قال: اضطجع حتى نفخ، ثم قام فصلى - " ثم حدثنا به سفيان، مرة بعد مرة عن عمرو، عن كريب، عن ابن عباس، قال: بت عند خالتي ميمونة ليلة فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل، فلما كان في بعض الليل قام النبي صلى الله عليه وسلم «فتوضأ من شن معلق وضوءا خفيفا يخففه - عمرو ويقلله -، وقام يصلي، فتوضأت نحوا مما توضأ، ثم جئت فقمت، عن يساره - وربما قال سفيان عن شماله - فحولني فجعلني عن يمينه، ثم صلى ما شاء الله، ثم

2460- صحيح ابن خزيمة، ابن خزيمة، أبوبكر محمد بن إسحاق، 19:1، رقم الحديث: 29، ا لمكتب الإسلامي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

2461- صحيح ابن حبان، 388:6، رقم الحديث: 2665

2462- المستدرك على الصحيحين للحاكم، 227:1، 464

حكم الحديث: صحيح على شرط الشيخين- المستدرك للحاكم، المرجع السابق

2463- مسند الإمام أحمد بن حنبل، 406:18، رقم الحديث: 11913-

حكم الحديث: قال الهيثمي: وفيه علي بن زيد، واختلف في الاحتجاج به- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، 242:1-

اضطجع فنام حتى نفخ، ثم أتاه المنادي فآذنه بالصلاة، فقام معه إلى الصلاة، فصلى ولم يتوضأ» قلنا لعمرو إن ناسا يقولون: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه» قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول: " رؤيا الأنبياء وحي، ثم قرأ {إني أرى في المنام أني أذبحك}

باب التخفيف في الوضوء

(ثم حدثنا سفيان) اي قال علي بن عبد الله ثم حدثنا بالحديث سفيان والمراد انه يحدثهم تارة مختصرًا وتارة مطولا (يخففه عمرو ويقلله) قال العيني: ان التخفيف يقابل التقليل وهو من باب الكيف والتقليل يقابله التكثير وهو من باب الكم،[2464] قال إبن بطال يريد بالتخفيف تمام غسل الأعضاء دون التكثير من امرار اليد عليها و ذلك ادنى ما يجوز الصلاة به وانما خففه المحدث لعلمه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأُ ثلاثًا ثلاثًا للفضل والمرة الواحدة بالاضافة إلى الثلاث تخفيف،[2465] وقال إبن المنير: يخففه اي لا يكثر الدلك ويقلله اي لا يزيد على مرة مرة[2466] وفيه المطابقة للترجمة (وربما قال سفيان) ادراج من علي المديني (عن شماله) بكسر الشين وهي الجارحة خلاف اليمين و بفتحها هي الريح اللتي تهب من ناحية القطب الظاهر وهي خلاف الجنوب (فجعلني عن يمينه) وفيه ان المقتدي الواحد يقوم على ميمنة الامام، وفيه جواز النفل بالامامة (فآذنه) اي اعلمه (فقام معه) اي قام المنادي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولم يتوضا) وفيه ان نوم الانبياء لا ينقض الوضوء كما قال البوصيري رحمه الله:

لا تنكرر الوحي من رؤياه انه له　　　قلبًا اذا نامت العينان لم ينم[2467]

وقد اتيت بهذا البحث في باب السمر بالعلم مستقصًى (قلنا لعمرو) فاعله سفيان بن عيينة (رؤيا الانبياء وحي ثم قرأَ انى ارى في المنام اني اذبحك) الرؤيا تختص برؤيا المنام و الراي تختص بالقلب و الرؤية بالعين و التقريب من جهة ان الرؤيا لولم تكن وحيًا لما جازَ لابراهيم عليه الصلاة والسلام الاقدام على ذبح ولده لانه محرم قطعًا فعلم ان قلبه لا ينام فرؤياه حق فلهذا تيقن ان الله تعالى امرني بذبح ولدي ولو كان قلبه نائمًا لكان رؤياه امرًا ظنيًا، ولا يجوز الاقدام على محرم قطعي لامر ظني.

باب إسباغ الوضوء

وقال ابن عمر: «إسباغ الوضوء الإنقاء»

2464 - عمدة القارى، 256:2

2465 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 226:1

2466 - فتح البارى لابن الحجر، 239:1 - عمدة القارى، 256:2

2467-ثلاثية البردة بردة الرسول صلى الله عليه وسلم، حسن حسين، 179:1، والشعر:لمحمدالبوصيرى

باب اسباغ الوضوء

بفتح الواو كما قلنا سابقًا و يحتمل ان يكون بضم الواو و الاسباغ الاتمام والاتساع قال تعالى ﴿و اسبغَ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة﴾[2468] و اسباغ الوضوء ابلاغه مواضعه و ايفاء كل عضوٍ حقه (قال إبن عمر اسباغ الوضوء الانقاء) وهذا تفسير باللازم لان الاتمام يلزمه الانقاء روي ان إبن عمر يغسل رجليه سبع مرات لاجل الانقاء لانه انما يصير تعديًا وظلمًا اذا لم يعتقد سنية الثلاث و ههنا لازالة الاوساخ لانهما مظنة الانجاس لا لانه لم يعتقد السنة.

---

139 – حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن موسى بن عقبة، عن كريب، مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد، أنه سمعه يقول: دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى إذا كان بالشعب نزل فبال، ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت الصلاة يا رسول الله، فقال: «الصلاة أمامك» فركب، فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ، فأسبغ الوضوء، ثم أقيمت الصلاة، فصلى المغرب ثم أناخ كل إنسان بعيره في منزله، ثم أقيمت العشاء فصلى، ولم يصل بينهما

قوله (من عرفة) الصحيح انها اليوم التاسع من ذي الحجة فتكون اسمًا للزمان، وقيل عرفة وعرفات كلاهما اسمان للمكان المخصوص و عرفة غير ممنون للعلمية و التانيث،وعرفات منون لان تنوينها تنوين المقابلة لا تنوين التمكن حتى يرد ان فيها العلمية والتانيث مع انها لا تمنع من الصرف وفي تسميتها عرفات وجوه، قيل انما سميت بها لان آدم عليه السلام عرف حواء بها، فان الله تعالى اهبط آدم بالهند وحواء بجدة فتعارفا في الموقف، وقيل: ان جبريل عليه السلام عرف ابراهيم عليه السلام المناسك هناك، او للجبال اللتي فيها وهي الاعراف وكل [(1)] باب فهو عرف و منه عرف الديك، وقيل: لان الناس يعترفون فيها بذنوبهم و يسالون غفرانها، وقيل: لانها مكان معظم مقدس كأنه قد عرف اي طيب[2470] (بالشعب) بالكسر فالسكون وهو الطريق في الجبل (فلما جاء المزدلفة[(2)]) موضع بين عرفات و منى يبيت الحاج فيها ليلة النحر وسميت بها لان الازدلاف هو التقرب والحجاج يزدلفون اي يتقربون إلى الله تعالى بالوقوف فيها قال تعالى﴿وازلفت الجنة

2468- سورة لقمان 20:31

(1) من هذا الي عرف الديك لايتحصل معناه . (الضياءالكوثري)

2470 - عمدة القارى، 259:2

(2) اصلها مزتلفة من باب الافتعال وابدلت التاء دالا بقواعد علم الصرف فتفكر . (الضياءالكوثري)

للمتقين﴾[2472] اي قريت وهي يجئ بمعنى الاجتماع ايضًا، قال تعالى﴿وازلفنا ثم الآخرين﴾[2473] اي جمعناهم ولذلك سميت جمعًا.

قوله (فاسبغ الوضوء) وهذا محل المطابقة اي غسل الأعضاء ثلاثًا ثلاثًا لانه لم يسبغه اولا لانه غسلها مرة مرة او خفف استعمال الماء بالنسبة إلى غالب عادته، قوله (الصلاة) بالنصب اي ا تريد الصلاة.

قوله (الصلاة امامك) اي موضع هذه الصلاة امامك وهي المزدلفة، وفيه دليل على انه اذا افاض الحاج من عرفة لا تجزئ له صلاة المغرب بدون المزدلفة وانه يجمع بين المغرب والعشاء ولو جاز صلاة المغرب بغير المزدلفة لما اخرها رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقتها الموقت لها (ثم اناخ كل انسانٍ بعيره) لئلا يشوش قلبه، وفي العيني فتوضا فاسبغ الوضوء لان الوضوء عبادة و ان لم يصل به يعني بالأول نبه عليه الخطأبي وقد قالت جماعة من توضاَ ثم اراَد ان يجدد وضوءَه قبل ان يصلي ليس له ذلك لانه لم يقع به عبادة و يكون كمن زاَد على ثلاث في وضوء واحد وهذا هو الاصح، وعند الشافعية قالوا ولا يسن تجديده الا اذا صلى بالأول صلاة فرضًا كانت او نفلًا، قلت: استدل الخطأبي بالحديث المذكور على ما ادعاه غير تام لا يخفى ذلك انتهى كلام العيني،[2474] وفيه انه ترك النافلة في السفر، وقيل الوقت لا يتسع ذلك، وقيل الاشتغال بالنفل يفوت الجمع بين الصلاتين.[2475]

باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة

باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة

الغرفة بالفتح مصدر وبالضم اسم المفعول منه و الغرفة العلية ايضًا و الغرفة بالضم ايضًا الخصلة من الشعر و الحبل المعقود بالشرطة ايضًا، و حكي ان ابا عمر تطلب شاهدًا على قراءة قوله تعالى الا من اغترف غرفة بفتح العين من اشعار العرب فلما طلبه الحجاج هرب منه إلى اليمن فخرج يومًا فاذا هو براكب ينشد قول امية بن الصلت:

[ربما تكره النفوس من الأمر   له فرجة كحل العقال] [2476]

2472- سورة الشعراء 26:90

2473- سورة الشعراء 26:64

2474 - عمدة القارى، 2:261

2475 - عمدة القارى، 2:261

2476-خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، البغدادى،9:10، والشعر: لأمية بن أبى الصلت

بفتح الفاء قال فقلت له ما الخبر قال مات الحجاج، قال أبو عمرو فلا ادري باي الأمرين كان فرحي اكثر بموت الحجاج او بقوله فرجة[2477] لانه شاهد لقراءته كما ان مفتوح الفرجة ههنا بمنعى المنفرج كذلك مفتوح الغرفة بمعنى المغروف، فقراءة الضم و الفتح تتطابقان للترجمة و الغرض من وضع هذا الباب الدلالة على انه لا يشترط في الوضوء اغتراف اليدين جميعًا كما سياتي في حديث إبن عباس من قريب

140 – حدثنا محمد بن عبد الرحيم، قال: أخبرنا أبو سلمة الخزاعي منصور بن سلمة، قال: أخبرنا ابن بلال يعني سليمان، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس، أنه «توضأ فغسل وجهه، أخذ غرفة من ماء، فمضمض بها واستنشق، ثم أخذ غرفة من ماء، فجعل بها هكذا، أضافها إلى يده الأخرى، فغسل بهما وجهه، ثم أخذ غرفة من ماء، فغسل بها يده اليمنى، ثم أخذ غرفة من ماء، فغسل بها يده اليسرى، ثم مسح برأسه، ثم أخذ غرفة من ماء، فرش على رجله اليمنى حتى غسلها، ثم أخذ غرفة أخرى، فغسل بها رجله، يعني اليسرى» ثم قال: هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ

(فغسل وجهه) عطف على توضاَ عطف مفصل على مجمل (اخذ غرفة) بيان لقوله غسل وجهه و لذا ترك العاطف و الغرفة ماء الكف (فمضمض) و المضمضة تحريك الماء في الفم (و استنشق) اي ادخل الماء في الانف (ثم اخذ غرفة من ماء) وانما عطف بثم للمهلة بين الغرفتين وهي تقتضي امورًا ثلاثة: التشريك في الحكم، و الترتيب، و المهلة، قوله (اضافها) بيان لقوله فجعل بها هكذا و لهذا لم يعطف قوله (ثم مسح براسه) يقدر هنا ثم قبض قبضة من ماء ثم نفض يده ثم مسح راسه وهذه رواية رواها أبو داود مع زيادة قوله و اذنيه[2478] و الاحاديث بعضها يفسر بعضًا (فرش على رجله اليمنى) والمراد من الرش الصب القليل حتى يصير غسلًا و حتى غسلها قرينة على انه لم يكتف بالرش (يعني رجله اليسرى) تفسير من زيد بن اسلم او عمن دونه، وفي العيني فيه الجمع بين المضمضة و الاستنشاق بغرفة وهو حجة للشافعية في احد الوجوه فيهما، وقالوا في كيفيتها خمسة اوجه:

الأول ان يجمع بينهما بغرفة يمضمض منها ثلاثًا ثم يستنشق منها ثلاثًا،

والثاني: ان يجمع ايضًا بغرفة لكن يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق، و لفظ الراوي ههنا يحتمل هذين الوجهين،

والثالث: انه يتمضمض و يستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها.

والرابع: ان يفصل بينهما بغرفتين فيتمضمض من احداهما بثلاث ثم يستنشق من الاخرى ثلاثًا.

2477 - خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب للبغدادى، 117:6

2478 - سنن أبى داؤد، 34:1، رقم الحديث: 137

و الخامس: ان ينفصل بست غرفات يمضمض من كل واحدة ثم يستنشق بثلاث، و مذاهب أصحابنا الحنفية ان ياخذ ثلاث [(2479)] غرفات للمضمضة و ثلاث غرفات للاستنشاق، و حجتنا ما رواه الترمذي بسنده عن أبي حية قال رايت عليًا رضي توضاَ فغسل كفيه حتى انقاهما ثم تمضمض ثلاثًا و استنشق ثلاثًا[2480] الحديث، فان قلتَ: لم يحك فيه ان كل واحدة من المضامض و الاستنشاقات بماء واحد بل حكي انه تمضمض ثلاثًا و استنشق ثلاثًا؟ قلت: مدلوله ظاهر اما ما ذكرناه وهوان يتمضمض ثلاثًا ياخذ لكل مرة ماء جديدًا ثم يشتنشق كذلك وهو رواية البويطي عن الشافعي فانه روى عنه ان ياخذ ثلاث غرفات للمضمضة و ثلاث غرفات للاستنشاق و الاحاديث بعضها يفسر بعضًا، اقول الروايات في كيفية المضمضة و الاستنشاق كثيرة و الكل يحمل على الجواز و الكلام في الافضلية فنحن نختار الكيفية المذكورة و الآخرون الاخرى و لكل وجهة هو موليها، و يحتمل ان يكون مراده من غرفة واحدة ان يكون بمياه بدون ضم غرفة اخرى إليها، و يحتمل ان يكون مراده انه فعلهما بغرفة واحدة بماء واحد، و المحتمل لا يقوم حجة فيرد هذا المحتمل إلى المحكم الذي ذكرناه توفيقًا بين الدليلين،[2481] و لنا ايضًا ما رواه الطبراني عن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده كعب بن عمرو اليمامي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضاَ فمضمض ثلاثًا و استنشق ثلاثًا فاخذَ لكل واحدة ماء جديدًا[2482] وكذا رواه أبو داود عنه في سننه[2483] و سكتَ عنه وهو دليل رضاه بالصحة و السنة في المضمضة و الاستنشاق باليمنى لما روي عن الحسن بن علي انه استنثر

---

(1) فالاولي عند الاحناف رح الوجه الخامس . (الضياءالكوثري)

2480- سنن الترمذي، 67:1، رقم الحديث: 48

حكم الحديث: صححة الترمذي- تنقيح التحقيق، الذهبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، 49:1، دارالوطن، الرياض، الطبعة الأولى، 1421هـ/2000م

2481 - عمدة القارى، 264:2،265

2482- المعجم الكبيرللطبراني، 180:19، رقم الحديث: 409

2483- سنن أبي داؤد، 34:1، رقم الحديث: 139

حكم الحديث: قال الشيخ عبدالخالق رحمه الله: رواه أبوداؤد وسكت عنه وهو دليل رضاه، ولكني أقول: قد أنكر أبوداؤد على هذا السند بقوله:" قال أبو داؤد: وسمعت أحمد، يقول: "إن ابن عيينة زعموا أنه كان ينكره، ويقول إيش هذا طلحة، عن أبيه، عن جده"- انظر للتفصيل: سنن أبي داؤد، 32:1، رقم الحديث: 132- وقال ابن الملقن: وهو حديث ضعيف لأن ليث بن أبي سليم ضعيف عند الجمهور- البدر المنيرلابن الملقن، 104:2- وضعفه النووي، المجموع شرح المهذب، النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، 360:1، دارالفكر، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

بيمينه فقال له معاوية رضي الله عنه جهلت السنة فقال كيف ا جهل السنة و السنة من بيوتنا خرجت اما علمت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اليمنى للوجه و اليسار للمقعد ذكره في البدائع.[2484]

باب التسمية على كل حال وعند الوقاع

141 - حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال باسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا، فقضي بينهما ولد لم يضره»

باب التسمية على كل حال وعند الوقائع

وهي قول بسم الله و الوقاع هو الجماع و ذكره[2485] على كل حال للاهتمام به ولانه المذكور في حديث الباب (اذا اتى اهله) الإتيان كناية عن الجماع والمراد من اهله زوجته اي اذا اراد الجماع فلا يرد انه روى عن إبن عباس انه كره ان يذكر الله تعالى على حالين على الخلاء و الرجل يواقع اهله (جنبنا الشيطان) من التجنيب وهو التبعيد و سمي الجنب جنبًا لبعده عن ذكر الله تعالى، قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام ﴿و اجنبني و بني ان نعبد الاصنام﴾[2486] و الشيطان اما من شاط يشيط بمعنى هلك او من شطن اي بعد (ما رزقتنا) كلمة ما موصولة بمعنى الذي.

قوله (فقضى) الفاء للعطف على قوله قال و قضى ههنا اما بمعنى قدر اومعنى حكم فالمعنى عقيب قوله قدر الله بينهما ولدا، قوله (لم يضره) اي لم يضر الشيطان الولد اي لا يكون له عليه سلطان ببركة اسمه تعالى، وقيل المراد من الضرر اعم من الديني و البدني اي لا يتخبطه، وقيل خاص بالبدني و اختاره العيني لان العموم يقتضي ان يكون معصومًا وقد لا يتفق ذلك، وقيل اخص بمعنى انه لا يصرعه الشيطان، وقيل لا يطعنه عند الولادة، وقيل المراد من الضرر الكفر،[2487] اقول: عدم تعيين الضرر يدل على العموم كقولهم فلان يعطي و يمنع اي كل شيءٍ و ليس هذه القضية كلية حتى يرد عليها انه قد لا يتفق ذلك لانها مهملة وهي في قوة الجزئية، وفيه انه اذا ذكر الله تخنس اي تاخرَ.

باب ما يقول عند الخلاء

قوله باب ما يقول عند الخلاء

2484 - بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للكاسانى، 21:1

(1) اي ذكر البخاري . (الضياءالكوثري)

2486- سورة إبراهيم 35:14

2487 - عمدة القارى، 269:2

بالمد وهو موضع قضاء الحاجة لخلائه [2488] في غير اوقات قضاء الحاجة و له اسماء أُخرى ايضًا وهي الكنيف و الحش و المرفق و المرحاض، و اصله المكان الخالي و غلب استعماله في المواضع المذكورة والخلا بالقصر الحشيش الرطب و الكلا الخشن ايضًا، قوله (اذا دخل الخلاء) اي حين اراد الدخول لان ترك اسم الله مستحب بعد الدخول و يؤيد ما قلنا ما رواه سعيد بن زيد وسياتي عن قريب

---

142 – حدثنا [ص:41] آدم، قال: حدثنا شعبة، عن عبد العزيز بن صهيب، قال: سمعت أنسا، يقول: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء قال: «اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث» تابعه ابن عرعرة، عن شعبة، وقال غندر، عن شعبة «إذا أتى الخلاء» وقال موسى عن حماد «إذا دخل» وقال سعيد بن زيد حدثنا عبد العزيز «إذا أراد أن يدخل»

قوله (اني اعوذ بك) اي التجئ بك (من الخبث) بضم الباء، وقيل بسكونها وهي جماعة ذكران الشياطين (و الخبائث) وهي جماعة اناثهم، وقيل الخبث الكفر، و الخبائث الشياطين، وقيل الخبث بالضم يعم الشر و الخبائث الشياطين و بالسكون مصدر خبث الشئ يخبث خبثًا، وقد يجعل اسمًا قائله إبن بطال،[2489] و زعم إبن العربي ان اصل الخبث في كلام العرب المكروه فان كان من الكلام فهو الشتم وان كان من الملل[2490] فهو الكفر وان كان من الطعام فهو الحرام وان كان من الشراب فهو الضار،[2491] وقال إبن الانباري و صاحب المنتهي الخبث الكفر ويقال الشيطان و الخبائث المعاصي،[2492] وقيل الخبث خلاف طيب الفعل من فجور و غيره، و الخبائث الافعال المذمومة و الخصال الردئة،[2493] اقول: المناسب في هذا المقام المعنيين الذين ذكرتهما اولا وهما ذكران الشياطين واناثهم و يؤيده ما رواه عنه عليه السلام ان هذه الحشوش محتضرة فاذا اراد احدكم الخلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث و الخبائث[2494]، قوله (محتضرة) اي للجان و الشياطين،

---

(1) اي انما سمي بالخلاء . (الضياءالكوثري)

2489 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 234:1

(1) اي الاديان جمع ملة . (الضياءالكوثري)

2491 - معالم السنن للخطابى، 11:1 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 235:1 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 71:4

2492 - المعلم بفوائد مسلم، 386:1 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 229:2 - عمدة القارى، 270:2 - شرح منتهى الإرادات، البهوتى، منصوربن يونس، 33:1، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1414هـ/1993م

2493 - عمدة القارى، 270:2

2494- الرواية بتمامها:'' سنن أبي داؤد (1/ 2)

قوله (تابعه إبن عرعرة) عن شعبة اي تابع آدمَ محمدُ بن عرعرة عن شعبة يعني ان محمد بن عرعرة روى هذا الحديث عن شعبة كما رواه آدم عن شعبة وهذه هي المتابعة التامة، و فائدتها التقوية وهذه المتابعة أخرجه في الدعوات[2495].

باب وضع الماء عند الخلاء

143 – حدثنا عبد الله بن محمد قال: حدثنا هاشم بن القاسم، قال: حدثنا ورقاء، عن عبيد الله بن أبي يزيد، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الخلاء، فوضعت له وضوءا قال: «من وضع هذا فأخبر فقال اللهم فقهه في الدين»

باب وضع الماء عند الخلاء

اي ليستعمله المتوضي (فوضعت له وضوءً) بالفتح اي ماء الوضوء بالضم (فاخبر) المخبرة ميمونة ام المؤمنين بأنه إبن عباس.

باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول، إلا عند البناء، جدار أو نحوه

باب لا تستقبل القبلة بغائط او بول الا عند البناء جدارًا او نحوه

ليس في حديث الباب دلالة على هذا الاستثناء فان اخذ من حديث إبن عُمر ينبغي ان يذكره ههنا، وسياتي الاجوبة عن حديث إبن عمر رضي الله عنه وان كان هذا الحديث عامًا عنده خص البعض عنه فاي وجهٍ للتخصيص سوى حديث إبن عمر وهو مجاب عنه، اعلم ان مذاهب العلماء ههنا مختلفة فقال امامنا أبو حنيفة كره الاستقبال و الاستدبار إلى القبلة مطلقًا سواءً كان في الصحراء اوفي البنيان، و استدل عليه بعموم حديث الباب و إليه ذهب مجاهد و ابراهيم النخعي و سفيان الثوري و أبو ثور و أحمد في رواية[2496] و له احاديث كثيرة استدل بها على المنع مطلقًا منها ما رواه أبو داود[2497] وإبن ماجة من حديث معقل بن

حدثنا عمرو بن مرزوق، أخبرنا شعبة، عن قتادة، عن النضر بن أنس، عن زيد بن أرقم، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " إن هذه الحشوش محتضرة، فإذا أتى أحدكم الخلاء فليقل: أعوذ بالله من الخبث والخبائث " سنن أبي داؤد، 2:1، رقم الحديث: 6

حكم الحديث: قال الحاكم:"كلا الإسنادين من شرط الصحيح- المستدرك، 298:1

2495 - صحيح البخارى، 71:8، رقم الحديث: 6322

2496 - عمدة القارى، 277:2

2497- نص الحديث:"نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستقبل القبلتين ببول أو غائط" سنن أبي داؤد، 3:1، رقم الحديث:10

أبي معقل نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول او غائط[2498] وهذا بعمومه يدل على مذهب امامنا اما الكعبة فاستقبالها و استدبارها ببول او غائطٍ يمنع للتعظيم، واما بيت المقدس فلأنها كانت قبلة لنا مرة فنعظمه اولان الاستقبال و الاستدبار إليه يستلزم الاستدبار و الاستقبال إلى الكعبة، و منها عموم حديث رواه مسلم[2499]

و الاربعة[2500] عن سلمان لقد نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او ببول الحديث، ولان المنع لتعظيم القبلة كما ذكرنا آنفًا وهو سواء في الصحراء و البنيان لا يقال الجواز في البنيان لوجود الحائل لان وجود الحائل موجود في الصحراء ايضًا في البلاد النائية عنها وهي الجبال المرتفعة و الاشجار و غيرها سيما عند من يقول بكروية الارض كما هي المبرهن عندهم فانه لا منافاة هناك بالكلية كما هو ظاهر لمن له ادنى تأَمل في علم الهيئة، وقال مالك و الشافعي و اسحاق و أحمد في رواية ان الاستقبال و الاستدبار ببول او غائط حرام في الصحراء و الفيافي دون البنيان، وهذا مروي عن إبن عباس رضي الله عنه[2501] وسياتي الجواب عن مستدلهم في الحديث الآتي بعد هذا الباب، وفيه مذاهب اخرى فقيل التحريم مختص باهل المدينة و من كان على سمتها واما من كانت قبلته في جهة المشرق او المغرب فيجوز الاستقبال و الاستدبار مطلقًا لعموم قوله عليه السلام شرقوا او غربوا قاله أبو عوانة صاحب المزني[2502] و بعكسه البخاري، و استدل به على انه ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة[2503] كما سياتي في باب قبلة اهل المدينة في كتاب الصلاة انشاء الله تعالى، و منها انه لا يجوز الاستقبال في الإبنية في الصحراء ويجوز الاستدبار فيها وهو احدى الروايتين عن أبي يوسف و الرواية الاخرى عنه انه يجوز الاستدبار في البنيان فقط تمسكا بظاهر حديث إبن عمر سياتي انشاء الله تعالى، و

حكم الحديث: قال النووي:" رواه أبوداؤد بإسناد حسن" النووي، أبوزكريا يحيى بن شرف، خلاصة الأحكام، 154:1، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، 2427ھ/1997م

2498- سنن ابن ماجة، 115:1، رقم الحديث: 319

2499- صحيح مسلم، 223:1، رقم الحديث: 262

2500- سنن أبي داؤد، 3:1، رقم الحديث: 7- سنن الترمذي، 24:1، رقم الحديث: 16- سنن النسائي، 38:1، رقم الحديث: 41- سنن ابن ماجة، 116:1، رقم الحديث: 320-

حكم الحديث: إسناده صحيح على شرط البخاري وقد أخرجه مسلم- صحيح أبي داؤد، 29:1، الألباني، أبوعبدالرحمٰن ناصرالدين، مؤسسة غراس، الكويت، الطبعة الأولى، 1423ھ/2002م

2501 - عمدة القارى، 278:2

2502- مستخرج أبي عوانة، أبوعوانة، يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري، 170:1، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1419ھ/1998م

2503- صحيح البخاري، 88:1

منها التحريم مطلقًا حتى في القبلة المنسوخة وهي بيت المقدس وهذا محكي عن ابراهيم وإبن سيرين و رووا حديث معقل على مدعاهم.[2504]

---

144 – حدثنا آدم، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، قال: حدثنا الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي، عن أبي أيوب الأنصاري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا أتى أحدكم الغائط، فلا يستقبل القبلة ولا يولها ظهره، شرقوا أو غربوا»

قوله (احدكم الغائط) وهي المكان المطمئن لانهم اذا ارادوا قضاء الحاجة يتحروا مكانًا مطمئنًا فهذا من قبيل ذكر المحل و ارادة الحال و عادتهم قبل بناء المراحيض في البيوت انهم كانوا يخرجون إلى الصحراء فيتحرون مكانًا منخفضًا للتستر.

قوله (فلا يستقبل القبلة) اما نهي فيكون اللام مكسورة واما نفي بمعنى النهي فتكون مضمومة و النفي ابلغ من النهي (ولا يولها ظهره) ظاهره النهي بحذف الياء وهو معطوف على قوله لا يستقبل القبلة لانه ان كان نهيًا فظاهر وان كان نفيًا فمعناه نهي فيصح العطف، قوله (شرقوا او غربوا) خطاب لاهل المدينة لان قبلتهم ما بين المشرق و المغرب لما روى الترمذي بإسناده عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق و المغرب قبلة[2505]، وقد روي عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق و المغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب[2506] و علي بن أبي طالب[2507] وإبن عباس[2508]، وقال أحمد بن خالد الذهبي قول عمر بن الخطاب ما بين المشرق و المغرب قبلة قاله بالمدينة فمن كانت قبلته مثل قبلة المدينة فهوفي سعة ما بين المشرق و المغرب و لسائر البلدان من السعة في القبلة مثل ذلك بين الجنوب و الشمال و نحو ذلك،[2509] اقول: وجه السعة ان الجبهة شكل قوسي فيكون بعض اجزائها متوجهًا إلى القبلة وان لم يكن كلها متوجهة إليها فلهذا هم في سعة ما بين المشرق و المغرب وسياتي زيادة تحقيق في باب قبلة اهل المدينة و اهل الشام و المشرق، وقال الداودي اختلف في قوله شرقوا او غربوا، فقيل انما ذلك في المدينة وما

2504 - عمدة القارى، 279:2

2505- سنن الترمذي، 173:2، رقم الحديث: 344

حكم الحديث: قال الترمذي:" هذا حديث حسن صحيح"- المصدر السابق

2506- المؤطا، الإمام مالك، مالك بن أنس بن مالك، 274:2، رقم الحديث: 668، مؤسسة زايد بن سلطان، الأمارات، الطبعة الأولى، 1425هـ/2004م

2507- المصنف لابن أبي شيبة، 141:2، رقم الحديث: 7435

2508- المصنف لابن أبي شيبة، 141:2، رقم الحديث: 7436

2509 - عمدة القارى، 128:4

اشبهها كاهل الشام و اليمن، واما من كانت قبلته من جهة المشرق او المغرب فانه يتيمن[2510] يتشمل [2511] اي يقعد إلى جهة اليمين او الشمال، وقيل البيت قبلة لمن في المسجد و المسجد قبلة لاهل مكة و مكة قبلة لاهل الحرم و الحرم قبلة لسائر اهل الارض، وقالوا في قوله ما بين المشرق و المغرب قبلة فيما يحاذي الكعبة انه يصلي إليه من الجهتين ولا يشرق ولا يغرب يحاذي كل طائفة الاخرى في هذا لان الله تعالى كرم البيت و جعله مصلى يصلي إليه من كل جهة.[2512]

باب من تبرز على لبنتين

باب من تبرز على لبنتين

ماض من التبرز وهوفي الاصل الخروج إلى البراز للحاجة بفتح الباء وهو اسم الفضاء الواسع من الارض و كنوابه عن حاجة الانسان، قوله لبنتين تثنية لبنة بفتح اللام وكسر الباء الموحدة ويجوز تسكينها ايضًا مع فتح اللام وكسرها وكذا كل ما كان على هذا الوزن ككتف وان كان ثانيه او ثالثه حروف حلق يجوز فيه الوجه الرابع وهوكسر الأول والثاني كفخذ و اللبنة هو الطوب الني و الآجر هو الذي توقدت عليه النار،

145 - حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن يحيى بن حبان، عن عمه، واسع بن حبان، عن عبد الله بن عمر، أنه كان يقول: إن ناسا يقولون إذا قعدت على حاجتك فلا تستقبل القبلة ولا بيت المقدس، فقال عبد الله بن عمر: لقد ارتقيت يوما على ظهر بيت لنا، فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم «على لبنتين، مستقبلا بيت المقدس لحاجته» . وقال: لعلك من الذين يصلون على أوراكهم؟ فقلت: لا أدري والله. قال مالك: يعني الذي يصلي ولا يرتفع عن الأرض، يسجد وهو لاصق بالأرض

قوله (على حاجتك) وهو التبرز (اذا قعدت) مبني على الغالب اذا حكم القيام ايضًا كذلك (فقال عبد الله) مقول واسع بن حبان (وقال) اي إبن عمر (لعلك) الخطاب لواسع اي لعلك من الذين لا يعرفون السنة اذ لو كنت عارفًا بالسنة لعرفت جواز استقبال بيت المقدس وما التفت إلى اقوالهم و كنى بالذين يصلون على اوراكهم عن الجاهلين بالسنة لان المصلي على الورك لا يكون الا جاهلًا بالسنة و الا لما صلى عليه اذ السنة في السجود ان لا يلصق الرجل بالارض بل يرفع عنها.

---

(1) اي يتوجه يمينا . (الضياءالكوثري)

(2) اي يتوجه شمالا . (الضياءالكوثري)

2512 - عمدة القارى، 277:2

قوله (فقلت لا ادري) مقول واسع اي لا ادري انا منهم ام لا، ولا ادري السنة في استقبال بيت المقدس (قال مالك) إلى آخره تفسير الصلاة على الورك فان كان هذا القول مقول البخاري كان تعليقًا وان كان من مقول عبد الله يكون داخلًا تحت الاسناد المذكور (على ظهر بيت لنا) وفي رواية على بيت حفصة[2513] و اسنده في اخرى إلى اخته حفصة[2514]

وفي رواية إلى النبي صلى الله عليه وسلم[2515] والمراد واحد و الاختلاف في التعبير و البيت حقيقة ملك للنبي صلى الله عليه وسلم و نسبته إليه مجاز (مستقبل بيت المقدس) لحاجته هكذا في رواية أبي داود[2516]، وفي رواية سياتي مستدبر القبلة مستقبل الشام[2517] و المآل والمراد واحد، وفي رواية إبن حبان مستقبل القبلة مستدبر الشام[2518] وهذا مقلوب الأول و الله اعلم، و احتج به مالك و الشافعي و اسحاق و آخرون على جواز استقبال القبلة و استدبارها عند قضاء الحاجة في البنيان وانه مخصص لعموم النهي المستفاد من حديث أبي ايوب و اعتقد بعضهم بان هذا الحديث ناسخ لحديث أبي ايوب و اعتقد الاباحة مطلقًا سواء كان في الصحراء اوفي البنيان، ولم يقل بتخصيص الجواز في البنيان لانه وصف ملغى الاعتبار،[2519] و رد عليه بان النسخ يقتضي معرفة التاريخ و المقدم منسوخ بالمتاخر و ايضًا يحكم بالنسخ اذا لم يمكن الجمع بينهما و ههنا يمكن اذ الاصل الاعمال [(2520)] لا الاهمال [(2521)] فاذا لم يتيقن النسخ لا يحكم به نظرًا إلى مجرد الاحتمال و طريق الجمع عند الحنفية مختلف فيها فقال بعضهم حديث أبي ايوب في النهي حديث قولي للتشريع العام و حديث إبن عمر الدال على الجواز في البنيان حديث فعلي، و قاعدة الاصول انه اذا تعارض القول و الفعل فالترجيح للقول لانه للتشريع لانه مرتب على تعظيم القبلة ههنا، و حديث إبن عمر حكاية

2513- سنن الترمذي، 16:1، رقم الحديث: 11

2514- صحيح مسلم1:225، رقم الحديث: 266

2515- في رواية على ظهرالبيت معرفا وفي رواية على ظهر بيت منكرا، ولايوجد على ظهر بيت النبى مسندا إلى النبى صلى الله عليه وسلم- انظرللتفصيل: سنن أبي داؤد، 4:1، رقم الحديث: 12

2516- سنن أبي داؤد، 4:1، رقم الحديث: 12

إسناده صصحيح على شرط الشيخين، وقد أخرجاه- صحيح أبي داؤد، 35:1

2517- صحيح البخاري، 41:1، رقم الحديث: 148

2518- صحيح ابن حبان، 267:4، رقم الحديث: 1418

2519 - عمدة القارى، 281:2

(1) اي كون الحديث معمولا به . (الضياءالكوثري)

(2) اي كون الحديث مهملا لايعمل به (الضياءالكوثري)

حال جزئية لا يعلم سببها، و ايضًا لا عموم لها فلم يكن من باب التشريع لانه لو كان فعله عليه السلام عامًا و كان للتشريع لبينه النبي صلى الله عليه وسلم لامته، و التالي باطل فالمقدم مثله، وقال بعضهم: شرافة النبي صلى الله عليه وسلم ازيد من شرافة مكة و بيت المقدس فلا يلزم على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمها؟ فالجواز من خصوصياته صلى الله عليه وسلم وهذا الجواب من جزئيات الجواب الأول لان حاصل الجواب الأول ان حديث النهي عام معلوم السبب، و حديث إبن عمر لا يعلم سببه ان كان للنسخ او للتخصيص بالبنيان او لعذر اقتضاه او بيان للجواز بان النهي تنزيهي لا تحريمي او كان من خصوصياته صلى الله عليه وسلم قيل في الجواب العبرة للعضو و يمكن ان ينحرف عضوه عن القبلة، وقيل في الجواب هذا نظر فجاَة و سهولا يصح لاحد ان ينظر إليه نظر التحقيق في هذه الحالة، او كان فعله صلى الله عليه وسلم لعذره فكيف نترك حديث أبي ايوب الدال على المنع الموجب على تعظيم القبلة بسبب واقعة جزئية لا يعلم سببها فافهم[(2522)] .

باب خروج النساء إلى البراز

146 - حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، قال: حدثني عقيل، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة، أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصع وهو صعيد أفيح " فكان عمر يقول للنبي صلى الله عليه وسلم: احجب نساءك، فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل "، فخرجت سودة بنت زمعة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، ليلة من الليالي عشاء، وكانت امرأة طويلة، فناداها عمر: ألا قد عرفناك يا سودة، حرصا على أن ينزل الحجاب، فأنزل الله آية الحجاب

147 - حدثنا زكرياء قال: حدثنا أبو أسامة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قد أذن أن تخرجن في حاجتكن» قال هشام: يعني البراز

باب خروج النساء إلى البراز

بفتح الباء وهو الفضاء الواسع من الارض و يكنى به عن حاجة الانسان فهذا من قبيل ذكر المحل و ارادة الحال كما مر في الغائط.

قوله (اذا تبرزن) اي اذا خرجن إلى البراز للبول او الغائط (إلى المناصع) جمع منصع من النصوع وهو الخلوص، و الناصع الخالص من كل شيءٍ و فسره ههنا في الحديث (بأنه صعيد افيح) اي خارج المدينة و الصعيد وجه الارض و الافيح هو الواسع (اَلا) حرف تنبيه، قوله (فأنزل الله آية الحجاب) اي جنس آية الحجاب لانها ثلاث آيات وهي، قوله تعالى﴿يا ايها النبي قل لازواجك و بناتك و نساء المؤمنين يدنين

---

(1) اللهم نور قبر الشارح بهذا التحقيق بل بجميعه . (الضياءالكوثري)

عليهن من جلأبيبهن ذلك ادنى ان يعرفن﴾[2523] الآية، وقوله تعالى ﴿و اذا سألتموهن متاعًا فسالوهن من وراء حجاب﴾[2524] وقوله تعالى ﴿و قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن و يحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها و ليضربن بخمرهن على جيوبهن﴾[2525] الآية، و سبب نزولها قصة زينب بنت جحش لما اولم تاخر النفر الثلاثة في البيت و استحي النبي صلى الله عليه وسلم ان يامرهم فنزلت آية الحجاب[2526].

باب التبرز في البيوت

148 - حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا أنس بن عياض، عن عبيد الله، عن [ص:42] محمد بن يحيى بن حبان، عن واسع بن حبان، عن عبد الله بن عمر، قال: ارتقيت فوق ظهر بيت حفصة لبعض حاجتي، فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستدبر القبلة، مستقبل الشأم

149 - حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا يحيى، عن محمد بن يحيى بن حبان، أن عمه، واسع بن حبان، أخبره أن عبد الله بن عمر أخبره قال: لقد ظهرت ذات يوم على ظهر بيتنا، فرأيت «رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبل بيت المقدس»

قوله باب التبرز في البيوت

يعني ان خروج النساء إلى الصحراء حين لم تبن الكنف فلما بنيت منعن عن الخروج إلى الصحراء الا لضرورة شرعية، وقد مر الحديث آنفًا لكن في الحديث الماضي مستقبل بيت المقدس وفي حديث الباب مستدبر القبلة مستقبل الشام وقد قلتُ ان معناهما واحد.

باب الاستنجاء بالماء

قوله باب الاستنجاء بالماء

وهوماخوذ من قولهم نجوت الشجرة وانجيتها و استنجيتها بمعنى قطعتها، وفي اصطلاح الفقهاء ازالة النجوة (اي ما يخرج من البطن) من احدى السبيلين بالحجر او بالماء[2527] و الغرض من وضع هذا الباب الرد على من كره الاستنجاء بالماء وعلى من نفى وقوعه من النبي صلى الله عليه وسلم و استدلوا على ذلك بما روي

2523- سورة الأحزاب 59:33

2524- سورة الأحزاب 53:33

2525- سورة النور 31:24

2526 - فتح البارى لابن الحجر، 249:1 - عمدة القارى، 284:2

2527 - عمدة القارى، 287:2

إبن أبي شيبة باسانيد صحيحة عن حذيفة بن اليمان انه سئل عن الاستنجاء بالماء فقال اذن لا يزال في يدي نتن[2528]، و عن نافع عن إبن عمر كان لا يستنجي بالماء[2529]، و عن إبن الزبير قال ما كنا نفعله[2530] و نقل عن إبن التين عن مالك انه انكر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم استنجى بالماء[2531] فرد عليهم البخاري بحديث الباب لانه مثبت و المثبت يرجح على المنفي خصوصًا حديث انس بن مالك لانه خدمه عشر سنين عالم باقواله و افعاله و احواله صلى الله عليه وسلم،

---

150 – حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال: حدثنا شعبة، عن أبي معاذ، واسمه عطاء بن أبي ميمونة قال: سمعت أنس بن مالك، يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم «إذا خرج لحاجته، أجيء أنا وغلام، معنا إداوة من ماء، يعني يستنجي به»

قوله (اجئ انا و غلام) اي اجيئه و يؤيده ما سياتي في الباب التالي تبعته انا و غلام منا و الغلام هو الذي طر شاربه، وقيل من حين يولد إلى ان يشيب، وقيل من بلغ إلى حد الاحتلام بشهوة النكاح (معنا اداوة) بالكسر اناء صغير من جلد تتخذ للماء كالسطيحة و نحوها و ذكر الجوهري الاداوة المطهرة[2532] (يعني يستنجي به) مقول انس رضي الله عنه اي يستنجي النبي صلى الله عليه وسلم بالماء و يؤيده ما سياتي من حديث انس يستنجي[2533] وما رواه مسلم عن انس فخرج علينا وقد استنجى بالماء[2534] وما رواه أبو عوانة، وقد استنجى بالماء[2535] يعلم من هذه الروايات ان رواية الاستنجاء من قول انس رضي الله عنه فلا يرد انه ليس في الحديث ما يطابق الترجمة لان الاصيلي زعم فيما ذكره المهلب ان الاستنجاء بالماء ليس بالبين في هذا الحديث لان قوله فيستنجي به ليس من قول انس بن مالك انما هو من قول أبي الوليد، وقد رواه سليمان بن حرب عن شعبة لم يذكر فيستنجي به فيحتمل ان يكون الماء لطهوره اوالوضوء به،[2536] وقال

2528- المصنف لابن أبي شيبة، 142:1، رقم الحديث: 1635

2529- المصنف لابن أبي شيبة، 143:1، رقم الحديث: 1647

2530- المصنف لابن أبي شيبة، 143:1، رقم الحديث: 1641

2531- فتح الباري لابن حجر، 251:1

2532 - الصحاح للجوهرى، 2266:6، المادة: أدا

2533- صحيح البخاري، 42:1، رقم الحديث: 152

2534- صحيح مسلم، 227:1، رقم الحديث: 270

2535- المسند الصحيح المخرج على صحيح مسلم، أبوعوانة، يعقوب بن إسحاق الإسفرائيني، 290:2، رقم الحديث: 563، الجامعة الإسلامية، السعودية، الطبعة الأولى، 1435هـ/2014م

2536 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 240:1،241 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 196:2

السفاقسي مثله، وفيه خدمة الصلحاء و اهل الفضل و التبرك بذلك و تفقد حاجاتهم خصوصًا المتعلقة بالطهارات، وفيه استخدام الرجل [2537] الصالح الفاضل [2538] بعض اتباعه الاحرار و الاستعانة في مثل هذا فيحصل لهم الشرف بذلك[2539] ، وفيه التباعد لقضاء الحاجة، وفيه جواز الاستعانة على طاعة الله خصوصًا في اسباب الوضوء، وفيه استحباب الاستنجاء بالماء و لذا بوب هذا الباب، وفيه رد على من منع ذلك.

فائدة : اعلم ان الافضل عند جهور السلف و الخلف في الاستنجاء ان يستنجي بالاحجار اولًا لتخفف النجاسة ثم يستعمل الماء فيكون ابلغ في النظافة و يزيل عنها اثرها وهذا هو المفتى به، وان اراد الاقتصار باحدهما فالماء افضل لكونه مزيلًا للعين و الاثر بخلاف الحجر فانه يزيل العين دون الاثر، قال الله تعالى ﴿فيه رجال يحبون ان يتطهروا و الله يحب المطهرين﴾[2540] نزلت في اهل قباء قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يا اهل قباء ما هذا الثناء الذي اثنى الله عليكم قالوا ما منا احد الا وهو يستنجي بالماء[2541] فهذا اظهر دليل على استحباب استعمال الماء في الاستنجاء.

باب من حمل معه الماء لطهوره

وقال أبو الدرداء: «أليس فيكم صاحب النعلين والطهور والوساد؟»

151 - حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا شعبة، عن أبي معاذ هو عطاء بن أبي ميمونة، قال: سمعت أنسا، يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا خرج لحاجته، تبعته أنا وغلام منا، معنا إداوة من ماء»

باب من حُمِل معه الماء لطهوره

على صيغة المجهول، بضم الطاء وهو الفعل واما بالفتح فهو الماء، و حكي بالفتح فيهما وكذا الضم ايضًا فيهما و المشهور هو الأول والوضوء [2542] كذلك (قال أبو الدرداء ليس فيكم) الخ،

---

(1) فاعل استخدام . (الضياءالكوثري)

(2) مفعول استخدام فتفكر . (الضياءالكوثري)

(3) اي بالخدمة والاعانة . (الضياءالكوثري)

2540- سورة التوبة 108:9

2541- المصنف لابن أبي شيبة، 142:1، رقم الحديث: 1631

حكم الحديث: قال الحافظ ابن حجر:" فالحديث بمجموع طرقه حسن"- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، 694:14، ابن حجرالعسقلاني، أبوالفضل أحمد بن علي، دارالعاصمة، الطبعة الأولى، 1420هـ/2000م

(1) اي لفظ الوضوء مثل الطهور في الفتح والضم . (الضياءالكوثري)

هذا التعليق وصله البخاري في المناقب بسنده عن علقمة قال دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت: اللهم يسر لي جليسًا صالحًا فرايت شيخًا مقبلًا فلما دنا قلت: ارجوان يكون استجاب قال فمن انتَ قلت: من اهل الكوفة قال فلم يكن فيكم صاحب النعلين و الوسادة و المطهرة[2543] الخطاب[(2544)] لاهل العراق و يدخل فيه علقمة اي لم لا تسالون عن عبد الله بن مسعود الذي هوفي العراق فلا حاجة لكم إلى الشام ولا إلى غيرهم.

قوله (صاحب النعلين) هذه الاضافة لادنى ملابسة لان عبد الله بن مسعود يلبسهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام فاذا جلسَ ادخلهما[(2545)] في ذراعيه، قوله (والطهور) بالفتح اي صاحب الماء الذي يتطهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم، قوله (والوساد) بكسر الواو وهي المخدة، والمراد به عبد الله بن مسعود لانه يخدم النبي صلى الله عليه وسلم و يحمل مطهرته و سواكه و نعليه و وسادته وما يحتاج إليه، وفي رواية الوسادة وفي اخرى والسواد اي صاحب السر، قال الكرماني ولعلهما بمعنى واحد[2546] قال النبي اذنك على ان ترفع الحجاب و تسمع[2547] و حديث الباب قد مر ذكره مع ما يتعلق به في باب الاستنجاء بالماء.

باب حمل العنزة مع الماء في الاستنجاء

152 - حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن عطاء بن أبي ميمونة، سمع أنس بن مالك، يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم «يدخل الخلاء، فأحمل أنا وغلام إداوة من ماء وعنزة، يستنجي بالماء» تابعه النضر وشاذان، عن شعبة العنزة: عصا عليه زج

قوله باب حمل العنزة مع الماء في الاستنجاء

2543- صحيح البخاري، 28:5، رقم الحديث: 3761

(2) اي الخطاب في لفظ فيكم . (الضياءالكوثري)

(3) اي ادخل كل نعل في ذراع ذراع منه للحفاظة والتبرك . (الضياءالكوثري)

2546 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 196:2

2547 - لفظ الحديث:" حدثنا أبو كامل الجحدري، وقتيبة بن سعيد، كلاهما عن عبد الواحد - واللفظ لقتيبة - حدثنا عبد الواحد بن زياد، حدثنا الحسن بن عبيد الله، حدثنا إبراهيم بن سويد، قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد، قال: سمعت ابن مسعود، يقول: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذنك علي أن يرفع الحجاب، وأن تستمع سوادي، حتى أنهاك" انظرللتفصيل صحيح مسلم، 1708:4، رقم الحديث: 2169

وهي بفتحتات ثلاث اطول من العصا و اقصر من الرمح وفي طرفها زج كزج الرمح، و فسره في آخر الحديث و الزج بضم الزاء و تشديد الجيم السنان وهي الحديدة اللتي في اسفل الرمح، قوله (يدخل الخلاء) والمراد هنا الفضاء يدل عليه الحديث المتقدم كان اذا خرج لحاجته ويدل عليه ايضًا حمل العنزة مع الماء لان فوائد حمل العنزة تظهر في الصحراء فانها يصلي إليها في الصحراء لعدم السترة هناك ولانها يتقي بها كيد المنافقين و اليهود لانهم لبالمرصاد إلى اغتياله، ولانها يتقي بها السبع و جميع المؤذيات من الهوام ولانها تنبش بها الارض الصلبة عند قضاء الحاجة خشية الرشاش ولانها لتعليق الامتعة و للتوكؤ عليها، ولانها يستر بها عند قضاء الحاجة وهذه كلها متصورة في الصحراء لا في البنيان فالمراد به الصحراء ههنا لهذه القرائن (يستنجي بالماء) وهذا هو الموعود الذي وعدناه.

قوله (تابعه النضر و شاذان عن شعبة) اي تابع محمد بن جعفر النضر بن شميل و شاذان عن شعبة و حديث النضر وصله النسائي[2548] و حديث شاذان وصله البخاري في الصلاة بسنده عن انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج لحاجته تبعته انا وغلام معنا عكازة او عصا او عنزة و معنا اداوة فاذا فرغ من حاجته ناولناه الاداوة ذكره البخاري في باب الصلاة إلى العنزة[2549].

قوله (العنزة عصا عليه زج) هذا في رواية كريمة لا غير والزوج بضم الزاء و الجيم المشددة هو السنان وقد مر ذكره.

باب النهي عن الاستنجاء باليمين

153 - حدثنا معاذ بن فضالة، قال: حدثنا هشام هو الدستوائي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء، وإذا أتى الخلاء فلا يمس ذكره بيمينه، ولا يتمسح بيمينه»

باب: لا يمسك ذكره بيمينه إذا بال

154 - حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا بال أحدكم فلا يأخذن ذكره بيمينه، ولا يستنجي بيمينه، ولا يتنفس في الإناء»

2548- نص الرواية:" أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال: أنبأنا النضر قال: أنبأنا شعبة، عن عطام بن أبي ميمونة قال: سمعت أنس بن مالك يقول: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلام أحمل أنا وغلام معي نحوي إداوة من مام فيستنجي بالمام"- سنن النسائي، 42:1، رقم الحديث: 45

2549- صحيح البخاري، 106:1، رقم الحديث: 500

قوله باب النهي عن الاستنجاء باليمين

قوله (فلا يتنفس) بالجزم صيغة نهي نهي ادب، وكذلك احواه، و يحتمل النفي وانما نهى عنه لانه اذا فعل ذلك لم يامن ان يبرز من فيه الريق فيخالط الماء فيعافه الشارب و ربما يروح بنكهة [(2550)] المتنفس اذ الماء لعطفه و رقة طبعه تسرع إليه الروائح فيعاف [(2551)] الطاعم و الشارب عنها لذلك[(2552)] لئلا يفسد على من يريد شربه او اكله وهذا اذا اكل او شرب مع غيره و اذا كان وحده او مع من يعلم انه لا يستقذر شيئًا منه فلا باس بالتنفس في الاناء، و السنة ان يشرب في ثلاثة انفاسٍ كلما شرب انفس [(2553)]خارجا من الاناء و نحاه عن فيه وهذه طريقة ادب.

قوله (فلا يمس ذكره بيمينه) النهي فيه للتنزيه عند الجمهور،[2554] روت عائشة رضي الله عنها كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لطهوره و طعامه و كانت يده اليسرى لخلائه وما كان من اذًى، أخرجه أبو داود[2555] وغيره[2556] (ولا يتمسح بيمينه) اي لا يستنجي به وهذا من باب التفعل وهو للتكلف اي لا يتكلف المسح باليمين و النهي فيه ايضًا للتنزيه من وجهين احدهما ان اليمين اشرف و ثانيهما انه لو باشر النجاسة بها يتذكر عند الاكل ما باشر بيمينه فينفر طبعه من الاكل.

باب الاستنجاء بالحجارة

155 - حدثنا أحمد بن محمد المكي، قال: حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو المكي، عن جده، عن أبي هريرة، قال: اتبعت النبي صلى الله عليه وسلم، وخرج [ص:43] لحاجته، فكان لا يلتفت، فدنوت منه، فقال: «ابغني أحجارا أستنفض بها - أو نحوه - ولا تأتني بعظم، ولا روث، فأتيته بأحجار بطرف ثيابي، فوضعتها إلى جنبه، وأعرضت عنه، فلما قضى أتبعه بهن»

باب الاستنجاء بالحجارة

---

(1) بدبوي نفس شارب واطاعم . (الضياءالكوثري)

(2) اي ينفر . (الضياءالكوثري)

(3) اي للنكهة . (الضياءالكوثري)

(4) اخرج نفسه . (الضياءالكوثري)

2554 - عمدة القارى، 296:2

2555- سنن أبي داؤد، 9:1، رقم الحديث: 33

2556- مسند أحمد، 317:43، رقم الحديث: 26283

حكم الحديث: قال الألباني:" قلت: وإسناده صحيح، وكذا قال النووي، وهو على شرط مسلم"- صحيح أبي داؤد للألباني، 64:1

فيه رد على من اختص الاستنجاء بالماء (فقال ابغني) في هذه الصيغة حذف حرف الجر و ايصال مدخوله بالفعل و الاصل ابغ لي ويقال لهذا في اصطلاح علماء النحو الحذف و الايصال[2557] كما في قوله تعالى ﴿و اختار موسى قومه﴾[2558] اي اختار موسى من قومه اما من بغى يبغي اومن ابغى يُبغي فالمعنى على الأول اطلب لي احجارًا، وعلى الثاني اعِني على الطلب وكلاهما مرويان، قال الجوهري بغيت الشئ طلبته و بغيتك الشئ طلبته لك و ابغيته الشئ اعنته على طلبه[2559] (استنفض بها) اي استنظف بها نفسي وهي صيغة المتكلم الواحدمن باب الاستفعال و النفض هز الشئ ليطير غباره او يزول ما عليه وهو مجزوم لانه جواب الأمر، او مرفوع على الاستيناف اراد به ازالة النجاسة (او نحوه) اي قال نحو استنفض بها نحو استنجى بها و يؤيده رواية الاسماعيلي استنجى[2560] (ولا تاتني بعظم ولا روث) لانهما طعام الجن كما سياتي في البخاري في المبعث ان اباهريرة سالَ النبي صلى الله عليه وسلم ما بال العظم و الروث قال هما من طعام الجن[2561]، وقال الحافظ أبو نعيم في دلائل النبوة ان الجنة سالوا هدية منه صلى الله عليه وسلم فاعطاهم العظم و الروث فالعظم لهم و الروث لدوابهم فاذا لا نستنجي بهما، واما لانهما طعام الجن انفسهم روى الحاكم في الدلائل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لإبن مسعود رضي الله عنه ليلة الجن اولئك جن نصيبين جاءوني يسالوني الزاد فمتعتهم بالعظم و الروث فقال له ما يغني منهم ذلك يا رسول الله قال انهم لا يجدون عظمًا الا وجدوا عليها لحمه الذي كان عليه يوم اخذ ولا وجدوا روثًا الا وجدوا حبه الذي كان يوم اكل فلا يستنجي احد بعظم ولا بروث، وروى أبو داود انهم قالوا يا محمد انهَ: صيغة امر، امتك لا يستنجوا بعظم ولا بروث او حممة [بضم الحاء وفيح الميمين] فان الله تعالى جعل لنا رزقا فيها فنهى رسول الله صلى

2557 - الحذف والإيصال عندالنحاة:" قد يحذف الجر سماعا، فينتصب المجرور بعد حذفه تشبيها له بالمفعول به. ويسمى أيضا المنصوب على نزع الخافض، أي الاسم الذي نصب بسبب حذف حرف الجر، كقوله تعالى {ألا إن ثمود كفروا ربهم} ، أي بربهم، وقوله {واختار موسى قومه أربعين رجلا} أي من قومه------ويسمى هذا الصنيع بالحذف والإيصال، أي حذف الجار وإيصال الفعل غلى المفعول بنفسه بلا واسطة. وقال قوم إنه قياسي. والجمهور على انه سماعي". انظرللتفصيل: جامع الدروس العربية، الغلاييني، مصطفى بن محمد سليم، 3:195،196، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الثامنة والعشرون، 1414ھ/1993م

2558- سورة الأعراف 7:155

2559 - الصحاح للجوهرى، 6:2282، المادة: بغى

2560 - المعجم الكبيرللطبرانى، 10:61، رقم الحديث: 9954

2561- صحيح البخاري، 5:46، رقم الحديث: 3860

الله عليه وسلم عنه[2562]، ولان العظم لزج فلا يزيل ازالة تامة ولا ينشف البلة ولان الروث نجس فكيف يطهر به النجس الآخر (فلما قضى) اي حاجته (اتبعه) المرفوع المستترللنبي صلى الله عليه وسلم و المنصوب البارز للقضاء يدل عليه فلما قضى و كنى بذلك عن الاستنجاء.

باب: لا يستنجى بروث

156 - حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا زهير، عن أبي إسحاق، قال: - ليس أبو عبيدة ذكره - ولكن عبد الرحمن بن الأسود، عن أبيه، أنه سمع عبد الله يقول: «أتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط فأمرني أن آتيه بثلاثة أحجار، فوجدت حجرين، والتمست الثالث فلم أجده، فأخذت روثة فأتيته بها، فأخذ الحجرين وألقى الروثة» وقال: «هذا ركس» وقال إبراهيم بن يوسف، عن أبيه، عن أبي إسحاق، حدثني عبد الرحمن

باب الوضوء مرة مرة

157 - حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا سفيان، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس، قال: «توضأ النبي صلى الله عليه وسلم مرة مرة»

باب: الوضوء مرتين مرتين

158 - حدثنا حسين بن عيسى، قال: حدثنا يونس بن محمد، قال: حدثنا فليح بن سليمان، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، عن عباد بن تميم، عن عبد الله بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم «توضأ مرتين مرتين»

قوله (ليس أبو عبيدة ذكره) اي قال أبو اسحاق ليس أبو عبيدة ذكر هذا الحديث لي و لكن ذكره لي عبد الرحمن بن الاسود، وفي الكرماني فان قلت ما الفائدة في قوله ليس أبو عبيدة ذكره اذ الاسناد بدونه تام قلت غرض أبي اسحاق ان يبين انه لا يروي هذا الحديث عن طريق أبي عبيدة كما رواه غيره لان ابا عبيدة لا يسمع من أبيه شيئًا فارادَ دفع من توهم ذلك فنقل البخاري لفظه يعينه.[2563]

قوله (هذا ركس) اي رجس اي نجس فعلم ان النجاسة سبب النهي ايضًا كما هو طعام الجن اولدوا بهم (عن أبي اسحاق قال حدثني عبد الرحمن) إشارة إلى الرد على من زعم ان ابا اسحاق دلس هذا الخبر و لهذا صرح فيه بالتحديث ليخرج عن التدليس،

2562- سنن أبي داؤد، 10:1، رقم الحديث: 39

حكم الحديث: قال الألباني:" قلت إسناده صحيح وصححه التركماني"- صحيح أبي داؤد للألباني، 68:1

2563 - الكواكب الدرارى للكرمانى،203:2

قوله (ثم مضمض و استنثر) والفرق بين الاستنثار و الاستنشاق: ان الاستنشاق هو ايصال الماء إلى داخل الانف و جذبه بالنفس إلى اقصاه، و الاستنثار هو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق، وقيل هما واحد و الصواب الفرق بينهما،[2564] و يؤيده ما في الرواية الاخرى استنثر[2565] لانه يقتضي المغايرة بين المعطوف و المعطوف عليه فتدبر و كما ان الاستنشاق سنة فكذلك الاستنثار لان تصفية الانف لا يحصل الا بكليهما و استنشق فجمع بينهما، قال اهل اللغة هوماخوذ من النثرة وهي طرف الانف[2566] وهذا هو المشهور، وقال الخطأبي و غيره هي الانف[2567] و المضمضة ان يدخل الماء في فيه ثم يديره ثم يمجه، (قوله ثم مسح براسه) وفي رواية ثم مسح راسه[2568] بدون الباء، وفيه دليل لأبي حنيفة رحمه الله تعالى ان المسح مرة واحدة، و الاحاديث الصحيحة ناطقة عليه و إليه ذهب مالك و أحمد رحمهما الله و الاكثرون، وقال الشافعي رحمه الله يستحب المسح ثلاث مرات قياسًا على باقي الأعضاء،[2569] ولما روى مسلم من حديث عثمان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضاَ ثلاثًا ثلاثًا[2570]، و بما رواه أبو داود في سننه بإسناده عن شقيق بن سلمة قال رايت عثمان بن عفان غسل ذراعيه ثلاثًا ثلاثًا و مسح راسه ثلاثًا قال رايتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا[2571]، و الجواب عن استدلال الشافعي ان القياس في مقابلة النص متروك، و الجواب عن حديث مسلم انه مجمل و حديث الباب مفصل، و المفصل يحكم على المجمل بل الاحاديث الصحيحة كلها تدل على المسح مرة واحدة، فان قلت: ليس في حديث الباب ما يدل على ان المسح مرة بل قال ثم مسح براسه ولا يدل هذا على العد؟ قلت: عدم تقيده بالمرات يدل على انه مرة واحدة و الا لقيده بالثلاث كما قيد به في اخواته ولانه سياتي في البخاري في باب غسل الرجلين عن حديث عبد الله بن زيد فمسح براسه فاقبل بهما و ادبر مرة واحدة[2572]، وكذا رواه مسلم من حديث عمرو بن يحيى فمسح

2564 - عمدة القارى، 5:3

2565- لفظه:" ثم تمضمض واستنشق واستنثر"- صحيح البخاري، 44:1، رقم الحديث: 164

2566 - الصحاح، 822:2، المادة: نثر - لسان العرب، 192:5، المادة: نثر - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 105:3

2567 - غريب الحديث للخطابى، 136:1 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 105:3

2568 - صحيح البخارى، 48:1، رقم الحديث: 185

2569 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 107:3 - الكواكب الدرارى، 209:2

2570- صحيح مسلم، 207:1، رقم الحديث: 230

2571- سنن أبي داؤد، 27:1، رقم الحديث: 110

2572- صحيح البخاري، 48:1، رقم الحديث: 186

براسه فاقبل به و ادبر مرة واحدة [2573]، وكذا رواه أبو داود من حديث علي فمسح براسه مرة واحدة في باب صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم[2574]، و الاحاديث بالتصريح بالمرة الواحدة كثيرة و الاحاديث بعضها يفسر بعضًا كما ذكرنا مرارًا فعلم ان المراد في حديث الباب ثم مسح براسه هو المرة الواحدة؟

و الجواب عن حديث أبي داود انه حديث غريب لا يقابل حديث البخاري و مسلم، قال البيهقي وروى من اوجه غريبة عن عثمان وفيها مسح الرأس ثلاثًا[2575] الا انها مع خلاف الحفاظ الثقاة ليست بحجة عند اهل المعرفة و اجمعوا على وجوب مسح الرأس، واختلفوا في قدر الواجب فيه فذهب الشافعي رحمه الله في جماعة إلى ان الواجب ما يطلق عليه الاسم ولو شعرة واحدة و ذهب مالك و ا حمد و جماعة إلى وجوب استيعابه، وقال امامنا أبو حنيفة رحمه الله الواجب ربعه.[2576]

قوله (إلى الكعبين) اتفق العلماء على ان المراد بالكعبين العظمان الناتيان بين الساق و القدم وفي كل رجل كعبان، وقالت الرافضة في كل رجل كعب وهو العظم الذي في ظهر القدم،[2577] و حجة العلماء في ذلك نقل اهل اللغة و الاشتقاق[2578] و يؤيد مذهب اهل السنة ما رواه مسلم في هذا الحديث بقوله ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك[2579] وهذا يدل على ان في كل رجل كعبين و اتفق الجماهير على وجوب غسل الكعبين و المرفقين خلافًا لزفر و داود الظاهري و راجع فيه إلى شرح الوقاية في الفقه.[2580]

باب: الوضوء ثلاثا ثلاثا

159 – حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسي، قال: حدثني إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، أن عطاء بن يزيد، أخبره أن حمران مولى عثمان أخبره أنه، رأى عثمان بن عفان دعا بإناء، فأفرغ على كفيه ثلاث مرار، فغسلهما، ثم أدخل يمينه في الإناء، فمضمض، واستنشق، ثم غسل وجهه ثلاثا، ويديه إلى المرفقين

2573- صحيح مسلم، 211:1، رقم الحديث: 235

2574- سنن أبي داؤد، 27:1، رقم الحديث: 111

2575- السنن الكبرى للبيهقي، 102:1

2576 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 107:3

2577 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 107:3

2578 - الصحاح، 213:1، المادة: كعب - لسان العرب، 718:1، المادة: كعب - المخصص لابن سيده المرسى، 176:1،صفات القدم وأعراضها

2579- صحيح مسلم، 204:1، رقم الحديث: 226

2580 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 107:3

ثلاث مرار، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجليه ثلاث مرار إلى الكعبين، ثم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من توضأ نحو وضوئي هذا، ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه، غفر له ما تقدم من ذنبه» ،

160 - وعن إبراهيم قال: قال صالح بن كيسان، قال: ابن شهاب، ولكن عروة، يحدث عن حمران، فلما توضأ عثمان قال: ألا أحدثكم حديثا لولا آية ما حدثتكموه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يتوضأ رجل يحسن وضوءه، ويصلي الصلاة، إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصليها» قال عروة: " الآية {إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات}

قوله (من توضاَ نحو وضوئي) وانما قال نحو وضوئي ولم يقل مثل وضوئي لان حقيقة مماثلته صلى الله عليه وسلم لا يقدر عليها احد غيره، قوله (لا يحدث فيها نفسه) اي لا يحدث فيهما بشيءٍ من امور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فاعرض عنه لمجرد عروضه عفى عنه ذلك و حصلت له هذه الفضيلة انشاء الله تعالى لان الخواطر معفو عنها و يعلم من نسبة يحدث إلى نفسه ان المراد هو الحديث المكتسب لا ما يقع في الخواطر.

قوله (غفر له ما تقدم من ذنبه) والمراد منه الصغائر من الذنوب لا الكبائر منها، وفيه استحباب ركعتين او اكثر عقب كل وضوءٍ.

باب الاستنثار في الوضوء

ذكره عثمان، وعبد الله بن زيد، وعبد الله بن عباس، رضي الله عنهم، عن النبي صلى الله عليه وسلم

قوله باب الاستنثار في الوضوء

وهو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وقد مر تعريفه (ذكره عثمان و عبد الله بن زيد وإبن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذه التعليقات الثلاث قدوصلها البخاري اما حديث عثمان فقد مر آنفًا وسياتي في باب المضمضة في الوضوء موصولًا،[2581] واما حديث عبد الله بن زيد فقد وصل في مواضع منها في باب مسح الرأس،[2582] و منها في باب غسل الرجلين،[2583] و منها في باب من مضمض و استنشق من غرفة واحدة،[2584] و منها في باب مسح الرأس مرة،[2585]

2581- صحيح البخارى، 1:44، رقم الحديث: 164

2582- صحيح البخارى، 1:48، رقم الحديث: 185

2583- صحيح البخارى، 1:48، رقم الحديث: 186

2584- صحيح البخارى، 1:49، رقم الحديث: 191

2585- صحيح البخارى، 1:49، رقم الحديث: 192

و منها في باب الوضوء من التور،[2586] واما حديث إبن عباس رضي الله عنه: فقد وصله البخاري فيما قبل في باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة وفيه فمضمض و استنشق،[2587]

161 - حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: أخبرني أبو إدريس، أنه سمع أبا هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من توضأ فليستنثر، ومن استجمر فليوتر»

باب الاستجمار وترا

162 - حدثنا عبد الله [ص:44] بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه، ثم لينثر، ومن استجمر فليوتر، وإذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل أن يدخلها في وضوئه، فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده»

قوله (فليستنثر) اي فليُخرِجِ الماء من الانف بعد الاستنشاق، قوله (من استجمر فليوتر) اي من اراد مسح محل الغائط او البول بالجمار وهي الاحجار الصغار فليوتر والوتر مقابل الشفع اي يكون عدد الجمرات ثلاثًا او خمسًا و نحوها، وقيل المراد في البخور ان ياخذ منه ثلاث قطع و ياخذ منه ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد اخرى و المنقول من علماء اللغة و المحدثين و الفقهاء هو المعنى الأول،[2588] و الأمر ههنا للندب لما روى إبن ماجه: حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الملك بن الصباح ثنا ثور بن زيد عن حصين الحميري عن أبي سعيد الخدري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج[2589] الحديثَ.

باب غسل الرجلين، ولا يمسح على القدمين

2586- صحيح البخارى، 51:1، رقم الحديث: 199

2587- صحيح البخارى، 40:1، رقم الحديث: 140

2588 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 125:3

2589- سنن ابن ماجة، 121:1، رقم الحديث: 337

حكم الحديث: قال ابن الملقن:" والحق أنه حديث صحيح لاسيما على قول أبي داؤد أن أبا سعيد صحابي، ولا يلزم من عدم احتجاجهما بسنده ضعفه، وقد صححه جماعات منهم الإمام أبو حاتم بن حبان فإنه أخرجه في "صحيحه" من الطريق المذكور، وكذلك الحاكم أبو عبد الله في "المستدرك على الصحيحين" في آخر كتاب الأطعمة، وقال بعد إخراجه: هذا حديث صحيح الإسناد. وقال النووي في "شرح المهذب" : هذا حديث حسن. وقال في "شرح مسلم" : إنه حديث صحيح. وقال الشيخ زكي الدين في كلامه على أحاديث "المهذب" : هو حديث حسن. هذا كله مع سكوت أبي داؤد عنه". البدرالمنيرلابن الملقن، 302:2

باب غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين

اي اذا كانتا عاريتين، اعلم ان العلماء اختلفوافي هذه المسئلة فذهب اهل الفتوى و جمع من الفقهاء إلى ان غسل القدمين فرض ولا يمسح بهما، وقالت الشيعة الفرض مسحهما، وقال محمد بن جرير و الجبائي راس المعتزلة يتخير بين المسح و الغسل، وقال بعض اهل الظاهر يجب الجمع و الغسل[2590] فرد البخاري على من سوى أصحاب المذهب الأول بوضع هذه الترجمة مع ايراد الحديث عليها،

163 – حدثنا موسى، قال: حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن يوسف بن ماهك، عن عبد الله بن عمرو، قال: تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عنا في سفرة سافرناها، فأدركنا وقد أرهقنا العصر، فجعلنا نتوضأ ونمسح على أرجلنا، فنادى بأعلى صوته: «ويل للأعقاب من النار» مرتين أو ثلاثا

قوله (ويل للاعقاب من النار) وروى أبو داود برواية عبد الله بن عمروان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى قومًا و اعقابهم تلوح فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء[2591]، والمراد من قوله و نمسح على ارجلنا اي نغسل غسلًا خفيفًا و هم يتعجلون فيه كيلا تفوتهم الصلاة فكاَنهم كانوا يمسحون و الويل شدة عذاب و هلاك، وقيل وادٍ في جهنم[2592] فالمعنى ويل لأصحاب الاعقاب اللتي لم تصل إليها الماء من النار فهذا محل المطابقة للترجمة لانه لو كان المسح كافيًا لما توعدهم [(2593)] من ترك غسل عقبيه، وقد أخرج أبو داود و غيره من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلاً قال يا رسول الله كيف الطهور فدعا بماءٍ فغسل كفيه ثلاثًا ثم غسل وجهه ثلاثًا ثم غسلَ ذراعيه ثلاثًا ثم مسح براسه و ادخل اصبعيه السباحتين في اذنيه و مسح بابهاميه على ظاهر اذنيه ثم غسل رجليه ثلاثًا ثلاثًا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقصَ فقد اساءَ و ظلم او ظلم و اساءَ[2594].

باب المضمضة في الوضوء

2590 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 129:3

2591- سنن أبي داؤد، 24:1، رقم الحديث: 97

حكم الحديث: إسناده صحيح على شرط مسلم- صحيح أبي داؤد للألباني، 165:1

2592 - فتح البارى لابن الحجر، 207:1 - عمدة القارى، 21:3

(1) مأخوذمن الوعيد لامن الوعد فتدبر . (الضياءالكوثري)

2594- سنن أبي داؤد، 33:1، رقم الحديث: 135

حكم الحديث: قال النووي: " هذا حديث صحيح أخرجه أبو داؤد وغيره بأسانيدهم الصحيحة"- المنهاج شرح النووي على مسلم، 129:3

قاله ابن عباس، وعبد الله بن زيد رضي الله عنهم، عن النبي صلى الله عليه وسلم

164 - حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عطاء بن يزيد، عن حمران، مولى عثمان بن عفان أنه رأى عثمان بن عفان دعا بوضوء، فأفرغ على يديه من إنائه، فغسلهما ثلاث مرات، ثم أدخل يمينه في الوضوء، ثم تمضمض واستنشق واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه إلى المرفقين ثلاثا، ثم مسح برأسه، ثم غسل كل رجل ثلاثا، ثم قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ نحو وضوئي هذا، وقال: «من توضأ نحو وضوئي هذا، ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه، غفر الله له ما تقدم من ذنبه»

باب في المضمضة في الوضوء قاله إبن عباس و عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم تعليقان وصلهما البخاري، اما حديث إبن عباس فقد وصله البخاري فيما قبل في باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة واما حديث عبد الله بن زيد فقد وصله في مواضع متعددة منها في باب مسح الرأس كله، و منها في باب غسل الرجلين، و منها في باب من مضمض و استنشق من غرفة واحدة، و منها في باب مسح الرأس مرة، و منها في باب الوضوء مرة ، و منها في باب الوضوء من التور وقد مر حديث الباب فلا نعيده.

باب غسل الأعقاب

وكان ابن سيرين: «يغسل موضع الخاتم إذا توضأ»

165 - حدثنا آدم بن أبي إياس، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثنا محمد بن زياد، قال: سمعت أبا هريرة، وكان يمر بنا والناس يتوضئون من المطهرة، قال: أسبغوا الوضوء، فإن أبا القاسم صلى الله عليه وسلم قال: «ويل للأعقاب من النار»

باب غسل الاعقاب

قوله (يغسل موضع الخاتم اذا توضاَ) وفي الخير الجاري يعني المفهوم من الحديث الدال على وجوب غسل الرجل ان ايصال الماء إلى جميع اعضائه ضروري، و منها موضع الخاتم انتهى، اقول: التقرير الواضح ان يقال لما وجب غسل موضع الخاتم وهو اصغر من الاعقاب فلان يجب غسل الأعضاء لانها اكثر و اكبر من موضع الخاتم فهو احق بالوجوب، قوله (من المطهرة) وهي الاناء المعد للتطهير (فقال) اي أبو هريرة (اسبغوا الوضوء) الاسباغ الاتمام.

باب غسل الرجلين في النعلين، ولا يمسح على النعلين

166 - حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن سعيد المقبري، عن عبيد بن جريج، أنه قال: لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن رأيتك تصنع أربعا لم أر أحدا من أصحابك يصنعها، قال: وما هي يا ابن جريج قال: رأيتك لا تمس من الأركان إلا اليمانيين، ورأيتك تلبس النعال السبتية، ورأيتك تصبغ

بالصفرة، ورأيتك إذا كنت بمكة أهل الناس إذا رأوا الهلال ولم تهل أنت حتى كان يوم التروية. قال عبد الله: أما الأركان: فإني لم «أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس إلا اليمانيين» ، وأما النعال السبتية: فإني «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعل التي [ص:45] ليس فيها شعر ويتوضأ فيها» ، فأنا أحب أن ألبسها، وأما الصفرة: فإني «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها، فأنا أحب أن أصبغ بها» ، وأما الإهلال: فإني « لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث به راحلته»

باب غسل الرجلين في النعلين

اي حال كونهما في النعلين، قوله (لا تمس من الاركان) اي الاربعة (اليمانيين) اي الركن اليماني و الركن الاسود و سميا بهما تغليبًا[(2595)]، قوله (تلبس النعال السبتية) اي الخالية عن الشعر لان السبت بكسر السين الحلق، وقيل السبت جلد البقر المدبوغ بالقرظ،[2596] قوله (لا يمس الا اليمانيين) وانما يمسهما لانهما على قواعد ابراهيم عليه السلام بخلاف غيرهما لانها ليست على قواعده عليه السلام فالناس يطوفون وراءها لما سيجئ في كتاب المناسك من حديث عائشة رضي الله عنها ما ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين الذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتمم على قواعد ابراهيم عليه السلام[2597] و الحجر بتقديم الحاء المكسورة على الجيم الساكنة و يسمى الحطيم ايضًا، قوله (و يتوضأُ فيها) وهذا محل الترجمة فان ظاهره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رجليه وهما في نعليه كذا قاله العيني،[2598] وقال الكرماني معناه انه يتوضأُ و يلبسهما و رجلاهما رطبتان بعد[2599] قوله (فاني لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث راحتله) الاهلال لغة رفع الصوت، و اصطلاحًا رفع الصوت بالتلبية عند الاحرام،[2600] قوله (حتى تنبعث) انبعاثًا وهو استواءها قائمة وهو كناية عن ابتداء الشروع في افعال الحج، وفيه دليل للشافعي رحمه الله ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل حين تنبعث به راحلته وعندنا انه اهل حين فرغ من ركعتيه[2601] لنا حديث إبن عباس رواه أبو داود بسنده عن سعيد بن جبير قال قلت لعبد الله بن عباس يا ابا العباس

---

(1) اي تغليبا لليماني علي الاسود . (الضياءالكوثري)

2596 - لسان العرب، 36:2، المادة: سبت - المحكم والمحيط الأعظم، 469:8، المادة: س ب ت - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 125:9

2597- صحيح البخاري، 146:2، رقم الحديث: 1583

2598 - عمدة القارى، 24:3

2599 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 219:2

2600 - لسان العرب، 701:11، المادة: أهل - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 89:8

2601 - عمدة القارى، 27:3

عجبت لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اوجب فقال اني لاعلم الناس بذلك انها [2602] انما كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة واحدة فمن هناك اختلفوا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجًا فلما صلى في مسجده بذي الحليفة ركعتيه اوجب في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعتيه فسمع ذلك منه اقوام فحفظوه عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقته اهل و ادرك ذلك منه اقوام و ذلك ان الناس انما كانوا ياتون ارسالًا (اي جماعة بعد جماعة) فسمعوه حين استقلت به ناقته يهل فقال انما اهل حين استقلت به ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما علا على شرف البيداء اهل و ادرك ذلك منه اقوام فقالوا انما اهل حين علا على شرف البيداء[2603]، قال سعيد فمن اخذ بقول إبن عباس رضي الله عنه اهل في مصلاه اذا فرغ من ركعتيه و الاختلاف في الافضلية لا في الجواز.

باب التيمن في الوضوء والغسل

167 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا إسماعيل، قال: حدثنا خالد، عن حفصة بنت سيرين، عن أم عطية، قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم لهن في غسل ابنته: «ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها»

باب التيمن في الوضوء و الغسل

اي الابتداء باليمين في غسل الأعضاء، قوله (في غسل إبنته) زينب (ابدأن بميامنها و مواضع الوضوء) و الميامن جمع ميمنة وهي الجهة اليمنى و دلالته على اليمين في الوضوء اما من جهة ان عطف قوله و مواضع على الضمير المجرور كما هو مذهب البعض واما مستفاد من عموم لفظ بميامنها قاله الكرماني،[2604] و يحتمل ان يكون ضمير منها عائد إلى الميامن قاله صاحب الخير الجاري محمد يعقوب البنباني، وفيه استحباب تقديم الميامن في غسل الميت و سائر الطهارات و يلحق بها انواع الفضائل و الروايات في هذا المعنى كثيرة من الاحاديث المشهورة، وفيه استحباب الوضوء للميت والوضوء عندنا مقدم على الغسل كما في الجنب، وفيه ان النساء احق بغسل الميتة من زوجها ولا يجوز له غسل زوجته عندنا وكذا عند الشعبي و الثوري وقال الشافعي رحمه الله يجوز له ذلك،[2605] وفيه انه لا يجب الغسل من غسل الميت لانه موضع تعليم ولو كان

---

(1) هذه الضمير للقصة : (الضياءالكوثري)

2603- سنن أبي داؤد، 2:150، رقم الحديث: 1770

حكم الحديث: قال الحاكم:" صحيح على شرط مسلم"- المستدرك، 1:620

2604 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 3:2

2605 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 7:5

واجبًا لامرهن، وقال اكثرهم انه مستحب[2606] وروى رواية شاذة عن أبي هريرة من غسل ميتًا فليغتسل و من مسه فليتوضا[2607] لكنها ضعيفة باتفاق المحدثين،

168 – حدثنا حفص بن عمر، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرني أشعث بن سليم، قال: سمعت أبي، عن مسروق، عن عائشة، قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم «يعجبه التيمن، في تنعله، وترجله، وطهوره، وفي شأنه كله»

قوله (يعجبه التيمن) اي يرضى به (في تنعله) اي لبس النعل (و ترجله) اي تسريح شعره (و طهوره) بضم الطاء (في شانه كله) اي في امره و حاله كله تعميم بعد التخصيص و خص منه بعض شانه كدخول الخلاء و الخروج من المسجد لان المستحب فيه التياسر.

باب التماس الوضوء إذا حانت الصلاة

وقالت عائشة: «حضرت الصبح، فالتمس الماء فلم يوجد، فنزل التيمم»

باب التماس الوَضوء اذا حانت الصلاة

بفتح الواو وهو الماء الذي يتطهر به و الغرض من هذه الترجمة انه لا يجب على المصلي طلب الماء قبل دخول الوقت (وقالت عائشة حضرت الصبح) اي صلاة الصبح (فالتمس الماء فلم يوجد فنزل التيمم) اي آيته و بقوله حضرت الصبح حصل الاستدلال لانه لم يلتمس قبل الوقت وهذا تعليق ذكره البخاري موصولًا في باب اذا لم يجد ماء ولا ترابًا بإسناده عن عائشة انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فوجدها فادركتهم الصلاة و ليس معهم ماء فصلوا فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانز الله تعالى آية التيمم فقال أُسيد بن حضير لعائشة جزاك الله خيرًا فوالله ما نزل بك امر تكرهينه الا جعل الله ذلك لك و للمسلمين فيه خيرًا[2608] .

169 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس بن مالك أنه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر، فالتمس الناس الوضوء فلم

2606 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 6:7

2607- التلخيص الحبيرفي تخريج أحاديث الرافعى الكبير، ابن حجر العسقلاني، أبوالفضل أحمد بن علي، 164:2، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1419هـ/1989م

حكم الحديث: قال النووي:" من غسل ميتا فليغتسل ومن مسه فليتوضأ ضعيف بالاتفاق"- المنهاج شرح النووي على مسلم، 6:7

2608- صحيح البخاري، 74:1، رقم الحديث: 336

يجدوه، فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الإناء يده، وأمر الناس أن يتوضئوا منه قال: «فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه حتى توضئوا من عند آخرهم»

قوله (فالتمس الناس الوَضوءَ) بفتح الواو وهو الماء الذي يتطهر به (فأُتي رسول الله صلى الله عليه وسلم) على صيغة المجهول (بوَضوء) بالفتح (حتى توضؤوا من عند آخرهم) قال الحافظ في فتح الباري قال الكرماني حتى للتدريج و من للبيان اي توضاَ الناس حتى توضاَ الذين عند آخرهم وهو كناية عن جميعهم، وقال: وعند بمعنى في لان عند وان كان بمعنى الظرفية الخاصة لكن المبالغة تقتضي ان تكون لمطلق الظرفية فكاَنه قال الذين هم في آخرهم،[2609] وقال التيمي المعنى توضاَ القوم حتى وصلت النوبة إلى الآخر انتهى كلام الحافظ،[2610] وقيل مختصر من اولهم إلى آخرهم،[2611] و مطابقة الحديث للترجمة في قوله و حان صلاة العصر فالتمس الناس الوضوء، وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم.

باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان

وكان عطاء: «لا يرى به بأسا أن يتخذ منها الخيوط والحبال. وسؤر الكلاب وممرها في المسجد» وقال الزهري: «إذا ولغ في إناء ليس له وضوء غيره يتوضأ به» وقال سفيان: " هذا الفقه بعينه، يقول الله تعالى: {فلم تجدوا ماء فتيمموا} [النساء: 43] وهذا ماء، وفي النفس منه شيء، يتوضأ به ويتيمم "

باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان

إشارة إلى بيان مذاهب العلماء و لذا لم يبين جواب اذا (ان يتخذ منه الخيوط و الحبال) قال العيني الخيوط (جمع الخيط) و الحبال جمع حبل، والفرق بينهما بالرقة و الغلظة،[2612] قال إبن بطال اراد البخاري بهذه الترجمة رد قول الشافعي رحمه الله ان شعر الانسان اذا فارق الجسد نجس و اذا وقع في الماء نجسه اذ لو كان نجسًا لما جاز اتخاذه خيوطًا و حبالًا[2613] و به[(2614)] قال أبو حنيفة[2615] الا انه لم يجوز الانتفاع باجزائه من غير ضرورة كرامة له (و سؤر الكلاب و ممرها في المسجد) كلاهما معطوف على الماء (غيره) رفعه على البدلية ويجوز نصبه على الاستثناء، قوله (لقول الله عز وجل فلم تجدوا ماء) لان الماء لكونه نكرة في سياق النفي

2609 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 5:3

2610 - فتح البارى لابن الحجر، 271:1

2611 - فيض البارى، لأنورشاه الكشميرى، 365:1

2612 - عمدة القارى، 35:3

2613 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 265:1

(1) اى بعدم نجاسته (الضياءالكوثري)

2615 - عمدة القارى، 35:3

يفيد العموم و تنجيس الماء غير متفق عليه فهوماء مشكوك؟ قلنا يتوضأُ به و يتيمم للاحتياط و كون الماء مشكوكا لما ان مالكا يقول بطهارة سؤر الكلاب قلنا المراد من الماء هو الماء الطاهر و سور الكلب نجس نجاسة غليظة لما سياتي في الباب الذي بعد هذا الباب متصلًا و به [(2616)] قال أبو حنيفة رحمه الله و الشافعي رحمه الله و أحمد[2617] ولعل مالكا استدل بالحديث الاخير في باب اذا شرب الكلب في الاناء ولا يصح كما ستعرف اوعدها من سواكن البيوت اقول القياس لا يقابل النص وهو ههنا ما سياتي في الباب الآتي من الحديث المرفوع.

---

170 - حدثنا مالك بن إسماعيل، قال: حدثنا إسرائيل، عن عاصم، عن ابن سيرين، قال: قلت لعبيدة «عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم أصبناه من قبل أنس أو من قبل أهل أنس» فقال: لأن تكون عندي شعرة منه أحب إلي من الدنيا وما فيها

171 - حدثنا محمد بن عبد الرحيم، قال: أخبرنا سعيد بن سليمان، قال: حدثنا عباد، عن ابن عون، عن ابن سيرين، عن أنس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره»

قوله (من شعر النبي صلى الله عليه وسلم اصبناه من قبل انس او من قبل اهل انس)

كلمة او للشك وهذا موضع المطابقة للترجمة لانه لو كان نجسًا لما جاز لهم اقتناءه، وفيه التبرك بشعره صلى الله عليه وسلم، وفيه جواز اقتنائه، وفيه طهارته و لذا بوب وهذه الامور في حديث انس الآتي بعد هذا الحديث ايضًا في قوله كان أبو طلحة اول من اخذ من شعره صلى الله عليه وسلم.

---

172 - حدثنا عبد الله بن يوسف، عن مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعا»

باب اذا شرب الكلب في الاناء

ولم يذكر جواب اذا لمكان الاختلاف فيه، اقول: حديث الباب الأول يدل على ان مختاره ما اختاره الثلاثة دون ما اختاره مالك لان قوله عليه السلام (فليغسل سبعًا) يدل على انه عليه الصلاة والسلام الحقَ سور الكلب باشد النجاسات ولانه حيوان تنفر عنه الملائكة و ينقص اقتناؤه من غير عذرٍ كل يوم قيراطين من الاجر فهو يشبه الشيطان بجبلته [(2618)] لان ديدنه لعب و غضب و اطراح نفسه في النجاسات و ايذاء

---

(1) اي بنجاسة سور الكلب . (الضياءالكوثري)

2617 - انظرلزيادة التفصيل: شرح صحيح البخارى لابن البطال، 1:266 - 268

(1) بجبلته اي فطرته . (الضياءالكوثري)

للحيوانات و يقبل بالالهام من الشياطين فراى منهم (2619) صدودًا و تهاونًا ولم يكن سبيل إلى النهي بالكلية لضرورة الزرع و الماشية و الحراسة و الصيد فعالج ذلك باشتراط اتم الطهارات و اوكدها وما فيها بعض الحرج ليكون كالكفارة في الردع و المنع و استشعر بعض حملة الدين بان ذلك ليس بتشريع بل نوع تاكيد، و اختار بعضهم رعاية ظاهر الحديث و الاحتياط افضل كذا ذكره الشاه ولي الله الدهلوي،[2620] واما الحنفية فلم يقولوا بوجوب السبع ولا التتريب، و اعتذر الطحاوي و غيره عنه بامور منها: كون أبي هريرة راوي الحديث افتى بثلاثٍ و اذا لم يعمل الراوي بحديثه كان منسوخًا فثبت بذلك نسخ السبع، و منها ان العذرة (2621) اشد في النجاسة ولم يقيد بالسبع ذكره الحافظ إبن حجر في الفتح[2622] و الحديث أخرجه مسلم[2623] والنسائي[2624] و الترمذي[2625] وفي بعضها السابعة بالتراب[2626].

---

173 - حدثنا إسحاق، أخبرنا عبد الصمد، حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار، سمعت أبي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أن رجلا رأى كلبا يأكل الثرى من العطش، فأخذ الرجل خفه، فجعل يغرف له به حتى أرواه، فشكر الله له، فأدخله الجنة»

قوله (ياكل الثرى) وهو التراب الندي من العطش بفتحتين (يغرف له به) اي يملأُ للكلب الخف (فشكر الله له) اي فجزى الله له وقال في العيني قال بعض المالكية ارادَ البخاري بايراده طهارة سؤر الكلب لان الرجل ملاَ خفه و سقاه به ولا شك ان سؤره بقي فيه، و اجيب بأنه ليس فيه ان الكلب شرب الماء من الخف و يمكن ان يكون تمسكه (2627) ان كان سقاه فيه على انه لا يلزمنا هذا ايضا لان هذا كان في شريعة غيرنا[2628] على ما رواه الناس عن أبي هريرة وقال العيني قال إبن بطال في شرحه ذكر البخاري اربعة احاديث

---

(2) اي فرءي النبي صلي الله عليه وسلم من الناس (الضياءالكوثري)

2620 - حجة الله البالغة، شاه ولى الله الدهلوى، أحمد بن عبدالرحيم، 314:1، دارالجيل، بيروت، الطبعة الأولى، 1426هـ/2005م

(3) العذرة قاذورة الكلب . (الضياءالكوثري)

2622 - فتح البارى لابن الحجر، 277:1

2623- صحيح مسلم، 234:1، رقم الحديث: 279

2624- سنن النسائي، 52:1، رقم الحديث: 63

2625- سنن الترمذى، 15:1، رقم الحديث: 91

2626- سنن أبي داؤد، 19:1، رقم الحديث: 73

(1) اي استدلال هذا البعض . (الضياءالكوثري)

2628 - عمدة القارى، 43:3

في الكلب و غرضه اثبات طهارة الكلب و طهارة سؤره،[2629] اقول: كلام إبن بطال ليس بحجة فلم لا يجوز ان يكون غرضه بيان مذاهب الناس فبين في هذا الباب مسالتَين اولاهما الماء الذي يغسل به الشعر والثانية سؤر الكلاب من غير ذكر طهارته بل الظاهر هذا[(2630)]، و الدليل عليه ما قال في المسئلة الثانية و سؤر الكلاب و اقتصر على هذه اللفظة ولم يقل على طهارة سؤر الكلاب . [2631]

---

174 - وقال أحمد بن شبيب، حدثنا أبي، عن يونس، عن ابن شهاب، قال: حدثني [ص:46] حمزة بن عبد الله، عن أبيه قال: «كانت الكلاب تبول، وتقبل وتدبر في المسجد، في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك»

قوله (تقبل و تدبر في المسجد في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) اقول: لا يكون ذلك دليلًا على طهارة الكلاب لانها يابسة لا تنجس المسجد و ايضًا تطهير الارض باليبس فلذلك لا يرشون شيئًا من ذلك، وفي الفتح و الأقرب ان يقال ان ذلك كان في ابتداء الحال على اصل الاباحة ثم ورد الأمر بتكريم المساجد و تطهيرها و جعل الأبواب عليها[2632]

---

175 - حدثنا حفص بن عمر، قال: حدثنا شعبة، عن ابن أبي السفر، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم، قال: سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «إذا أرسلت كلبك المعلم فقتل فكل، وإذا أكل فلا تأكل، فإنما أمسكه على نفسه» قلت: أرسل كلبي فأجد معه كلبا آخر؟ قال: «فلا تأكل، فإنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب آخر»

(كلبك المعلم) على صيغة اسم المفعول من التعليم، قيل التعليم انما يثبت اذا وجد فيه ثلاث شرائط اذا ارسل استرسل و اذا زجر انزجر و اذا اخذ لم ياكل مرارًا،[2633] قلت: هذا لا يكون دليلًا على طهارة الكلب لان التصيد بما هو نجس اتفاقًا ايضًا جائز مثل الفهد و السباع من الطيور كالشاهين و الباشق و العقاب، و الحاصل ان الاحاديث المذكورة في هذا الباب وفيما قبل لا تدل صراحة على طهارة الكلاب و سؤرها فبأَي وجهٍ نترك الحديث المرفوع المصرح بنجاسة سؤره اشد النجاسة و الله اعلم، وروى مسلم عن أبي هريرة قال

2629 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 1:265،266

(2) اي عدم ذكر طهارته . (الضياءالكوثري)

2631 - عمدة القارى، 3:39

2632 - فتح البارى لابن الحجر، 1:279

2633 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 20:84

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرات[2634]، وفي رواية عنه اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات[2635] وفي اخرى له طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسله سبع مرات اولى هذه بالتراب[2636]، و امثالها كثيرة، وفي النووي شرح مسلم ففيه دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي رحمه الله و لغيره رضي الله عنهم ممن يقول بنجاسة الكلب لان الطهارة تكون عن حدث او نجس و ليس ههنا حدث فتعين النجس، فان قيل المراد بالطهارة اللغوية؟ فالجواب: ان حمل اللفظ على الحقيقة الشرعية مقدم على اللغوية، وفيه ايضًا نجاسة ما ولغ فيه وانه ان كان طعامًا مائعًا حرم اكله لان اراقته اضاعة له فلو كان طاهرًا لم يامرنا باراقته بل قد نهينا عن اضاعة المال وهذا مذهبنا و مذهب الجماهير انه يتنجس ما ولغ فيه ولا فرق بين الكلب الماذون في اقتنائه و غيره ولا بين الكلب البدوي و الحضري لعموم اللفظ، وفي مذهب مالك اربعة اقوال: (1) طهارته (2) و نجاسته (3) وطهارة سؤر الماذون[(2637)] دون غيره وهذه الثلاثة عن مالك والرابع عن عبد الملك بن الماجشون المالكي انه يفرق بين البدوي و الحضري، وفيه الأمر باراقته وهذا متفق عليه عندنا و لكن هل الاراقة واجبة لعينها ام لا تجب الا اذا اراد استعمال الاناء اراقه، وفيه خلاف ذكر أصحابنا ان الاراقة لا تجب لعينها بل هي مستحبة فان اراد استعمال الاناء اراقه، و ذهب بعض أصحابنا إلى انها واجبة على الفور ولولم يرد استعماله حكاه الماوردي من أصحابنا في كتاب الحاوي، و يحتج له بمطلق الأمر وهو يقتضي الوجوب على المختار وهو قول اكثر الفقهاء، و يحتج للاول بالقياس على باقي المياه النجسة فانه لا تجب اراقتها بلا خلاف و يمكن ان يجاب عنها بان المراد في مسئلة الولوغ الزجر و التغليظ و المبالغة في التنفير عن الكلاب و الله اعلم، وفيه وجوب غسل نجاسة ولوغ الكلب سبع مرات وهذا مذهبنا و مذهب مالك و أحمد و الجماهير، وقال أبو حنيفة

2634- نص الرواية:" وحدثني علي بن حجر السعدي، حدثنا علي بن مسهر، أخبرنا الأعمش، عن أبي رزين، وأبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا ولغ الكلب في إنام أحدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرار"- صحيح مسلم، 1:234، رقم الحديث: 279

2635- نص الرواية:"حدثنا يحيى بن يحيى، قال: قرأت على مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا شرب الكلب في إنام أحدكم، فليغسله سبع مرات"- صحيح مسلم، 1:234، رقم الحديث: 279

2636- نص الرواية:"وحدثنا زهير بن حرب، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "طهور إنام أحدكم إذا ولغ فيه الكلب، أن يغسله سبع مرات أولاهن بالتراب"- صحيح مسلم، 1:234، رقم الحديث: 279

(1) اى المأذون في اقتناءه (الضياءالكوثري)

يكفيه غسله ثلاث مرات و الله اعلم، واما الجمع بين الروايات فقد جاء في رواية سبع مرات[2638] وفي رواية سبع مرات اولاهن بالتراب[2639] وفي رواية اخراهن او اولاهن[2640] وفي رواية سبع مرات السابعة بالتراب[2641] وفي رواية سبع مرات و اعفروه الثامنة بالتراب[2642]، وقد روى البيهقي و غيره هذه الروايات كلها[2643]، وفيها دليل على ان التقيد بالأولى و بغيرها ليس على الاشتراط بل المراد احداهن، واما رواية و اعفروه الثامنة بالتراب فمذهبنا و مذهب الجماهير ان المراد اغسلوها سبعًا واحدة منهن بالتراب مع الماء فكان التراب قائمًا مقام غسله فسُميت ثامنة و الله اعلم، و اعلم انه لا فرق عندنا بين ولوغ الكلب و غيره من اجزائه فاذا اصاب بوله او روثه او دمه او عرقه او شعره او لعابه او عضو من اعضائه شيئًا طاهرًا في حال رطوبة احدهما وجب غسله سبع مرات احداهن بالتراب إلى هذا عبارة النووي،[2644] فانظر ايها المنصف كيف يقول احد بطهارة الكلاب و سؤرها مع ان هذه الاحاديث دالة على النجاسة.

2638- صحيح مسلم، 1:234، رقم الحديث: 279

2639- صحيح مسلم، 1:234، رقم الحديث: 279

2640- سنن الترمذي، 1:151، رقم الحديث: 91

2641- سنن أبي داؤد، 1:19، رقم الحديث: 73

2642- صحيح مسلم، 1:235، رقم الحديث: 280

2643- السنن الكبرى للبيهقي، 1:380، رقم الحديث: 1185

2644 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 3:184،185

المبحث الثاني من الفصل الخامس:

باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين: من القبل والدبر

وقول الله تعالى: {أو جاء أحد منكم من الغائط} [النساء: 43] وقال عطاء: - فيمن يخرج من دبره الدود، أو من ذكره نحو القملة - «يعيد الوضوء» وقال جابر بن عبد الله: «إذا ضحك في الصلاة أعاد الصلاة ولم يعد الوضوء» وقال الحسن: «إن أخذ من شعره وأظفاره، أو خلع خفيه فلا وضوء عليه» وقال أبو هريرة: «لا وضوء إلا من حدث» ويذكر عن جابر: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة ذات الرقاع فرمي رجل بسهم، فنزفه الدم، فركع، وسجد ومضى في صلاته» وقال الحسن: «ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم» وقال طاوس، ومحمد بن علي، وعطاء، وأهل الحجاز ليس في الدم وضوء وعصر ابن عمر بثرة فخرج منها الدم ولم يتوضأ وبزق ابن أبي أوفى دما فمضى في صلاته " وقال ابن عمر، والحسن: " فيمن يحتجم: ليس عليه إلا غسل محاجمه "

(باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين القبل و الدبر لقوله تعالى(اوجاء احد منكم من الغائط) [2645]
وجه الاستدلال بالآية ظاهر وعندنا النواقض كثيرة فمنها كل ما يخرج من السبيلين للآية المذكورة وقيل لرسول الله ما الحدث قال ما يخرج من السبيلين[2646] وكلمة ما عامة فتناول المعتاد و غيره كذا في الهداية[2647] اقول المعتاد ظاهر و غيره (نحوما قال عطاء فيمن يخرج من دبره الدود او من ذكره نحو القملة) بفتح فسكون (يعيد الوضوء) لانه خارج من احد السبيلين وهذا ما اتفق عليه العلماء ولا يلزم منه ان لا يكون المعاني الأُخر ناقصة[2648] اذ يجوز ان يكون للشئ اسباب كثيرة ثابتة بنصوص أُخَر، و منها الدم و القيح اذا خرجا من البدن فتجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير، و منها القيئ ملا الفم لما روى إبن ماجه قال عليه السلام من قاء او رعف في صلاته فلينصرف و ليتوضا و ليبن على صلاته ما لم يتكلم[2649]، وروى

2645- سورة النساء 43:4

2646- قال الحافظ ابن حجر:" لم أجده" الدراية في تخريج أحاديث الهداية، 30:1

وقال الزيلعي:" قلت:" غريب، وروى الدارقطني في كتابه غرائب مالك--- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا ينقض الوضوم إلا ما خرج من قبل أو دبر"- نصب الراية لأحاديث الهداية، الزيلعي، أبو محمد عبدالله بن يوسف، 37:1، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى، 1418هـ/1997م

2647 - الهداية شرح بداية المبتدى للمرغينانى، 17:1

2648 -

2649- نص الرواية:" حدثنا محمد بن يحيى قال: حدثنا الهيثم بن خارجة قال: حدثنا إسماعيل بن عياش، عن ابن جريج، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أصابه قيء أو رعاف أو قلس أو مذي، فلينصرف، فليتوضأ ثم ليبن على صلاته، وهو في ذلك لا يتكلم"- سنن ابن ماجة، 385:1، رقم الحديث: 1221

الدارقطني[2650] وإبن عدي الوضوء من كل دمٍ سائل[2651]، وقال في الهداية و ملا الفم ان يكون بحال لا يمكن ضبطه الا بتكلف لانه يخرج ظاهرًا فاعتبر خارجًا، وقال زفر قليل القئ و كثيره سواء وكذا لا يشترط السيلان اعتبارًا بالمخرج المعتاد ولاطلاق قوله عليه السلام القلس حدث[2652] و لنا قوله عليه السلام ليس في القطرة و القطرتين من الدم وضوء الا ان يكون سائلًا رواه الدارقطني[2653] و قول علي رضي الله عنه حين عد الاحداث او دسعة تملا الفم[2654] ولما تعارضت الاخبار يحمل ما رواه الشافعي على القليل وما رواه زفر على الكثير،[2655] اقول: قال الشافعي الخارج من غير السبيلين لا ينقض الوضوء لما روى انه عليه السلام قاءَ

حكم الحديث: قال الحافظ ابن حجر:" أخرجه ابن ماجة ، وضعفه أحمد وغيره"- بلوغ المرام من أدلة الأحكام، ابن حجر العسقلاني، أبوالفضل أحمد بن علي، 71:1، رقم الحديث: 74، دارالقبس، الرياض، 1435هـ/2014م

2650- سنن الدارقطني، 287:1، رقم الحديث: 581

2651- الكامل في ضعفاء الرجال، ابن عدي، أبو أحمد بن عدي الجرجاني، 313:1، الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1418هـ/1997م

حكم الحديث: منقطع الإسناد، ضعيف- الأحكام الوسطى، ابن الخراط، عبدالحق بن عبدالرحمٰن الاشبيلي، 143:1، مكتبة الرشد، الرياض، 1416هـ/1995م

2652- سنن الدارقطني، 284:1، رقم الحديث: 574

حكم الحديث: قال الدارقطني:" سوار متروك ولم يروه عن زيد غيره- المصدر السابق

2653- لفظ الحديث: "سنن الدارقطني (1/ 287)

: «ليس في القطرة والقطرتين من الدم وضوء إلا أن يكون دما سائلا"- سنن الدارقطني، 287:1، رقم الحديث: 582

حكم الحديث: إسناده ضعيف جدا فيه محمد الفضل بن عطية وهو متروك- التلخيص الحبير، 326:1

2654- قال الحافظ ابن حجر:" قوله روى عن علي حين عد الأحداث قال أو دسعة تملأ الفم لم أجده وفي الباب عن أبي هريرة رفعه يعاد الوضوء من سبع البول والدم والسائل والقيم ومن دسعة تملأ الفم ونوم المضطجع وقهقهة الرجل في الصلاة وخروج الدم أخرجه البيهقي وإسناده واه جدا"- الدراية في تخريج أحاديث الهداية، 33:1- وقال الزيلعي:"روي عن علي رضي الله عنه أنه قال: حين عد الأحداث أو دسعة تملأ الفم، قلت: غريب، وأخرج البيهقي في الخلافيات عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يعاد الوضوم من سبع: من إقطار البول. والدم السائل. والقيم. ومن دسعة تملأ الفم. ونوم المضجع. وقهقهة الرجل في الصلاة. وخروج الدم"، انتهى. وضعف، فإن فيه سهل بن عفان. والجارود بن يزيد وهما ضعيفان"- نصب الراية لأحاديث الهداية،44:1

2655 - الهداية شرح بداية المبتدى للمرغينانى، 17:1

فلم يتوضا[2656]، اقول: لا يلزم الوضوء من القئ بالفعل وان كان ملا الفم فلعله عليه السلام توضاَ حين ارادَ القيام إلى الصلاة، وروى الترمذي بسنده عن أبي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاءَ فتوضاَ فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق انا صبت له وضوءه[2657]، وقال أبو عيسى وقد راى غير واحد من اهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و غيره من التابعين الوضوء من القئ و الرعاف وهو قول سفيان وإبن المبارك و أحمد و اسحاق انتهى، فلا علينا ان لا نجيب من آثارهم الآتية بعد اثبات ان الدم و القئ ناقضة[2658] باقوالهم و افعالهم و مع ذلك نجيب من كل منها انشاء الله تعالى، قوله (وقال جابر بن عبد الله اذا ضحك في الصلاة اعاد الصلاة ولم يعد الوضوء) و بهذا يقول الشافعي لانه ليس بخارج نجس و لهذا لم يكن حدثًا في صلاة الجنازة و سجدة التلاوة و خارج الصلاة، و لنا قوله عليه الصلاة والسلام الا من ضحك منكم قهقة فليعد الوضوء و الصلاة جميعًا روى مسندًا و مرسلًا اما من اسنده فمنه الطبراني رواه في معجمه من حديث أبي موسى الاشعري و منه الدار قطني رواه من حديث أبي هريرة[2659]، و منه إبن عدي في الكامل رواه من حديث عبد الله بن عمرو[2660] و منه الدار قطني رواه من حديث انس[2661] و حديث جابر بن عبد الله[2662] و حديث عمران بن حصين[2663] و حديث أبي المليح[2664]، واما

2656 - الهداية شرح بداية المبتدى للمرغينانى، 17:1 - معالم السنن للخطابى، 70:1. و قال الحافظ ابن حجر:" لم أجده"- الدراية في تخريج أحاديث الهداية، 30:1- وقال الزيلعي:" قلت: غريب جدا"- نصب الراية لأحاديث الهداية، 37:1

2657- سنن الترمذي، 142:1، رقم الحديث: 87

حكم الحديث: قال الترمذي:"قد جود حسين المعلم هذا الحديث، وحديث حسين أصح شيم في هذا الباب"- المرجع السابق

2658 - في نسخة الكاتب ناقصة بالصاد المهملة وهو خطأ وفي نسخة المؤلف ناقضة بالضادالمعجمة وهو الصواب

2659- سنن الدارقطني، 301:1، رقم الحديث: 611

2660- نص الرواية:" حدثناه بن جوصا، حدثنا عطية بن بقية، حدثني أبي، حدثنا أبي، حدثنا عمرو بن قيس السكوني عن عطام، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحك في صلاة قهقهة فليعد الوضوم والصلاة. "-الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي، 101:4

2661- سنن الدارقطني، 299:1، رقم الحديث: 604

2662- سنن الدارقطني، 302:1، رقم الحديث: 612

2663- سنن الدارقطني، 315:1، رقم الحديث: 647

2664- سنن الدارقطني، 298:1، رقم الحديث: 602

من ارسله فمنه أبو العالية أخرجه الدارقطني من وجهين[2665] و منه معبد الجهني أخرجه الدارقطني ايضًا[2666]، و منه ابراهيم النخعي أخرجه الدارقطني ايضًا[2667]، و منه الحسن البصري[2668] قيل ان الصحابة كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء اعرأبي وفي عينه سوء فوقع في حفرة كانت هناك فضحك بعض الصحابة فقال لهم رسول الله الحديثَ المذكور[2669] و بمثله يترك القياس و الاثر ورد في صلاة مطلقة فيقتصر عليها، اقول: الفرق بين القهقهة و الضحك و التبسم ان القهقهة ما يكون مسموعًا له و لجيرانه و الضحك ما يكون مسموعًا له فقط و التبسم ما لا يكون مسموعًا له ولا لجيرانه فالقهقهة هي اللتي تنقض الوضوء و الصلاة جميعًا و الضحك تنقض الصلاة فقط و التبسم لا ينقضها وان اراد جابررضي الله عنه بالضحك هذا المعنى المذكور فلا شك ان الأمر كما قال جابر وان اراد من الضحك المعنى الشامل للقهقهة فالأمر ما قلنا من انها ينقض الوضوء و الصلاة جميعًا ولعل جابرًا اراد المعنى الاعم فالحديث المذكور دليل عليه.

قوله (وقال الحسن ان اخذ من شعره او اظفاره او خلع خفيه فلا وضوء عليه) و الحنفية ايضًا قائلون به الا ان عندهم اذا نزع خفيه يغسل رجليه[2670] وقال أبو هريرة (لا وضوء الا من حدث) و به نقول ايضًا الا ان الحدث اعم مما خرج من السبيلين فيشمل الدم السائل و القئ ملا الفم وما خرج من السبيلين و غيرها و خصصه الكرماني بما خرج من السبيلين[2671] وهو تخصيص اللفظ الاعم من غير قرينة فحملناه على المعنى الاعم لكي يتوافق الروايات ولو حملناه على المعنى الاخص فهويدل على النفي و روايات الانتقاض تدل على الاثبات وهو يحكم على النفي.

قوله (و يذكر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة ذات الرقاع) بكسر الراء، وفي القاموس ذات الرقاع جبل فيه بقع حمرة و بياض و سواد و منه غزوة ذات الرقاع اولانهم لفوا على ارجلهم الخرق لما

2665- سنن الدارقطني، 300:1، رقم الحديث: 605 ، 606

2666- سنن الدارقطني، 306:1، رقم الحديث: 622 ، 623

2667- سنن الدارقطني، 314:1، رقم الحديث: 643

2668- سنن الدارقطني، 304:1، رقم الحديث: 616

حكم الأحاديث: انظرللحكم عليها- الدراية في تخريج أحاديث الهداية، 34:1، ونصب الراية لأحاديث الهداية، 47:1، وعمدة القاري، 48:3

2669- سنن الدارقطني، 295:1، رقم الحديث: 601

2670 - فيض البارى، لأنورشاه الكشميرى، 378:1

2671 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 14:3

نُقبت ارجلهم انتهى،[2672] او ارض فيها بقع سود وبيض كأنَها مرقعة اولانهم رقعوا فيها راياتهم او لترقيع صلاة الخوف فيها اولان خيلهم كان فيها سواد و بياض، اقول: وهي غزوة محارب خصفة من بني ثعلبة من غطفان.

قوله (فنزفه الدم) وفي الكرماني يقال نزفه الدم اذا خرج منه دم كثير حتى يضعف،[2673] قوله (فركع و سجد و مضى في صلاته) إلى آخر الحديث و اجيب عن هذه الآثار باجوبة منها ما اجاب الشيخ عبد الحق الدهلوي عن اثر جابر بأنه انما ينتهض حجة اذا اثبت اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة ذلك الرجل، و منها ما قال الخطأبي و لست ادري كيف يصح الاستدلال به و الدم اذا سَاَل اصاب بدنه و ربما اصاب ثيابه و مع اصابة شئ من ذلك لا يصح صلاته الا ان يقال ان الدم كان يجري من الجرح حتى لم يصب شيئًا من طاهر [2674] بدنه و لئن كان كذلك فامر عجيب انتهى،[2675] و منها ما اجاب العيني عن قول الحسن البصري ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم اي من غير سيلان الدم و الدليل عليه ما رواه إبن أبي شيبة باسناد صحيح عن الحسن انه كان لا يرى الوضوء من الدم الا ما كان سائلًا[2676]، و منها ما اجاب ايضًا بان هذا ليس بحجة لانهم لا يرون العمل لفعل التابعي ولا هو حجة على الحنفية لانه لا يدل على الدم السائل و لئن سلمنا فأبوحنيفة يقول التابعون رجال يزاحموننا و نزاحمهم انتهى،[2677] اقول: ان احاديث النبي صلى الله عليه وسلم في ان الدم السائل ناقض للوضوء وكذا قول اكثر الصحابة و التابعين احاديث و آثار قولية للتشريع العام و آثار هؤلاء التابعين آثار فعلية و اعمال جزئية تحتمل ان تكون لعدم وصول هذه الاحاديث إليهم اولانهم يستحبون هذه الحالة ليكون لونه لون الدم و ريحه ريح المسك و القول يحكم على الفعل خصوصًا اذا كان القول قول النبي صلى الله عليه وسلم و قول اكثر الصحابة و التابعين و كان الفعل فعل بعض التابعين.

2672 - القاموس المحيط، الفيروزآبادى، أبوطاهرمحمد بن يعقوب، 723:1، فصل الراء، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثامنة، 1426هـ/2005

2673 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 51:3 - الصحاح للجوهرى، 1431:4، المادة: نزف

(1) بالطاءالمهملة من اضافة الصفة الي الموصوف اي بدنه طاهر . (الضياءالكوثري)

2675 - قال الخطابى:" كيف يصح هذا الاستدلال من الخبر والدم إذا سال أصاب بدنه وجلده وربما أصاب ثيابه ومع إصابة شيء من ذلك وإن كان يسيرا لا تصح الصلاة عند الشافعي إلاّ أن يقال إن الدم كان يخرج من الجراحة على سبيل الذرق حتى لا يصيب شيئا من ظاهر بدنه ولئن كان كذلك فهو أمر عجب". انظر: معالم السنن للخطابى، 71:1

2676- المصنف لابن أبي شيبة، 127:1، الرقم : 1459

2677 - عمدة القارى، 51:3

قوله (و عصر إبن عمر بثرة فخرج منه دم فلم يتوضا) قوله بثرة بالفتح خراج صغير و الجواب انه ليس في اثره انه خرج إلى موضع يلحقه حكم التطهير ام لا، قوله (و بزق إبن أبي اوفى دما فمضى في صلاته) ولعله كان دمًا غلب عليه البزاق (وقال إبن عمر و الحسن) اقول كيف يكون قول الحسن دليلًا على عدم انتقاض الطهارة بالحجامة مع ان ما رواه إبن أبي شيبة عنه يدل على ان الدم السائل ناقض للوضوء فحملنا قولهما على ان غسل محاجمه للتلطيخ بالنجاسة لا لاداء الصلاة ولوسلمنا فالدلائل المذكورة تكفينا و الله اعلم بالصواب.

---

176 - حدثنا آدم بن أبي إياس، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، حدثنا سعيد المقبري، عن أبي هريرة، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يزال العبد في صلاة ما كان في المسجد ينتظر الصلاة ما لم يحدث» فقال رجل أعجمي: ما الحدث يا أبا هريرة؟ قال: الصوت يعني الضرطة

قوله (فقال رجل اعجمى) اي لا يفصح كلامه ولا يبينه وان كان غريبًا قاله القسطلاني قوله ما الحدث يا ابا هريرة، وفي الخير الجاري كأنه حمل الحدث على البول و الغائط و استبعد ان يكونا مرادين لان المنتظر في المسجد لا يحدث بالبول و الغائط في المسجد فاستفسر عن المراد و اجاب أبو هريرة بان المراد الضرطة و مطابقة الحديث للترجمة بإعتبار ان الخارج من السبيلين شامل للريح ايضًا كما هو شامل للبول و الغائط وان مجرد التردد في وجود الريح لا ينقضه ما لم يحصل له العلامة وقد وقع الاختلاف في الريح الخارجة من القبل انتهى، يعني الضرطة وهوفي لغتنا(2678)قوله

---

177 - حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن عباد بن تميم، عن عمه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا»

178 - حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا جرير، عن الأعمش، عن منذر أبي يعلى الثوري، عن محمد ابن الحنفية، قال: قال علي كنت رجلا مذاء فاستحييت أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال: «فيه الوضوء» ورواه شعبة، عن الأعمش

(او يجد ريحًا) وهي الرائحة والمراد حتى يستيقن، قوله (فاستحييت رسول الله صلى الله عليه وسلم) لان المذي يحصل من ملاعبة الرجل اهله و كانت فاطمة إبنته عليه السلام تحته فلذا استحيي وقد مر الحديث في باب الحياء في العلم (وقال فيه الوضوء) وقال في الخير الجاري اما وجه مطابقته للترجمة فبإعتبار وجود النقض من الخارج عن السبيلين وان لم يدل على الحصر اذ يكفي في ذلك مطابقة البعض بالبعض كما صرحوا به و قس عليه الحديث الآتي متصلًا و منفصلًا،

---

(1) ٹیز

179 – حدثنا سعد بن حفص، حدثنا شيبان، عن يحي، عن أبي سلمة، أن عطاء بن يسار، أخبره أن زيد بن خالد، أخبره أنه، سأل عثمان بن عفان رضي الله عنه، قلت أرأيت إذا جامع فلم يمن، قال عثمان «يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل [ص:47] ذكره» قال عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عن ذلك عليا، والزبير، وطلحة، وأبي بن كعب رضي الله عنهم فأمروه بذلك

قوله (ولم يمن) اي ولم ينزل (كما يتوضا للصلاة) امره بالوضوء لان الغالب فيه خروج المذي، قوله (فسالت) مقول زيد لا عثمان (فامروه بذلك) هذا مقول عطاء اي امر الجميع زيدًا بالوضوء وغسل الذكر دون الغسل، و الجمهور على انه منسوخ لما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلسَ احدكم بين شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب الغسل وان لم ينزل رواه البخاري[2679] و مسلم[2680]، قوله ثم جهدها اي جامعها بان ادخل تمام الحشفة، وفي الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت اذا جاوزت الختان الختان وجب الغسل فعلته انا و رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلنا[2681] وفي الباب عن أبي هريرة[2682] و عبد الله بن عمر[2683] و رافع بن خديج[2684] قال أبو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح قال وقد روي هذا الحديث عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه، اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وهو قول اكثر اهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر و عمر و عثمان و علي و عائشة و الفقهاء من التابعين و من بعدهم مثل سفيان الثوري و الشافعي و أحمد و اسحاق قالوا اذا التقى ا لختانان وجب الغسل ،[2685] وروى الترمذي عن إبن عباس انما الماء من الماء في الاحتلام[2686]، وروى ايضًا عن أبي بن كعب قال انما كان الماء من الماء

2679- صحيح البخاري، 66:1، رقم الحديث: 291

2680- صحيح مسلم، 271:1، رقم الحديث: 348

2681- سنن الترمذي، 180:1، رقم الحديث: 108

حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق

2682- صحيح البخاري، 66:1، رقم الحديث: 291

2683- سنن ابن ماجة، 200:1، رقم الحديث: 611

2684- المعج الكبير للطبراني، 267:4، رقم الحديث: 4374

2685 - سنن الترمذى، 182:1

2686- سنن الترمذي، 186:1، رقم الحديث: 112

حكم الحديث: قال الألباني: "صحيح دون قوله في الاحتلام"- ضعيف سنن الترمذي، الألباني، محمد ناصرالدين، 11:1، مكتب التربية العربي، الرياض، 1411هـ/1991م

رخصة في اول الاسلام ثم نهى عنها[2687] و هكذا روى غير واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبي بن كعب[2688] و رافع بن خديج[2689] و العمل على هذا عند اكثر اهل العلم على انه اذا جامع الرجل امراته في الفرج وجب عليهما الغسل وان لم ينزلا،[2690] اقول: لعلهم اَمروا زيدًا بالوضوء وغسل الذكر فقط قبل النسخ او قبل وصول النسخ إليهم وسياتي هذا في كتاب الغسل في باب اذا التقى الختانان مستقصًى من هذا اعلم انه روى مسلم من حديث أبي العلاء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضًا كما ينسخ القرآن بعضه بعضًا[2691] وفي النووي قالوا نسخ السنة بالسنة يقع على اربعة اوجهٍ احدهما نسخ السنة متواترة بالمتواترة والثاني نسخ خبر الواحد بمثله، والثالث نسخ الآحاد بالمتواتر، والرابع: نسخ المتواتر بالآحاد، فاما الثلاثة الأول فهي جائز بلا خلاف، واما الرابع فلا يجوز عند الجماهير، وقال بعض اهل الظاهر يجوز[2692]

---

180 – حدثنا إسحاق، قال: أخبرنا النضر، قال: أخبرنا شعبة، عن الحكم، عن ذكوان أبي صالح، عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إلى رجل من الأنصار فجاء ورأسه يقطر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لعلنا أعجلناك» ، فقال: نعم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أعجلت أو قحطت فعليك الوضوء» تابعه وهب، قال: حدثنا شعبة قال أبو عبد الله: ولم يقل غندر، ويحيى، عن شعبة الوضوء

(لعلنا اعجلناك) اي حملناك على العجلة (اذا اعجلت) على صيغة المجهول من الاعجال (او قحطت) بكسر الحاء على صيغة المعلوم، وقيل على صيغة المجهول وفي رواية عجلت بصيغة المجهول وفي رواية اقحطت معلومًا و مجهولًا و الاقحاط عدم الانزال استعارة من قحوط المطر وهوانحباسه و قحوط الارض وهو عدم

2687- سنن الترمذي، 183:1، رقم الحديث: 110
حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق
2688- مسند الإمام أحمد، 520:28، رقم الحديث: 17288
حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق
2689- مسند الإمام أحمد، 27:35، رقم الحديث: 21100
حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق
2690 - سنن الترمذى، 184:1
2691- صحيح مسلم، 269:1، رقم الحديث: 344
2692 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 37:4

اخراجها النبات[2693] وكلمة او للتشكيك او للتنويع وهو تعميم الحكم لمن اعجل من خارج فلم ينزل ولمن قحط بنفسه (تابعه اي نضرًا وهيب) ولم يقل (غندر و يحيى)عن شعبة(الوضوء)اي رويا هذا الحديث بلفظ عليك بدون كلمة الوضوء وقد قلت ان هذا الحكم في ابتداء الاسلام وقد نسخ.

باب: الرجل يوضئ صاحبه

181 - حدثني محمد بن سلام، قال: أخبرنا يزيد بن هارون، عن يحيى، عن موسى بن عقبة، عن كريب، مولى ابن عباس، عن أسامة بن زيد، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أفاض من عرفة عدل إلى الشعب فقضى حاجته، قال أسامة بن زيد فجعلت أصب عليه ويتوضأ، فقلت يا رسول الله أتصلي؟ فقال: «المصلى أمامك»

182 - حدثنا عمرو بن علي، قال: حدثنا عبد الوهاب، قال: سمعت يحيى بن سعيد، قال: أخبرني سعد بن إبراهيم، أن نافع بن جبير بن مطعم، أخبره أنه سمع عروة بن المغيرة بن شعبة، يحدث عن المغيرة بن شعبة، أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر، وأنه ذهب لحاجة له، وأن مغيرة «جعل يصب الماء عليه وهو يتوضأ، فغسل وجهه ويديه، ومسح برأسه، ومسح على الخفين»

باب الرجل يوضئُ صاحبه

اي يصب على اعضاء صاحبه الماء ليتوضأَ ولعل الغرض من هذه الترجمة الرد على من قال لا تجوز الاستعانة على طاعة الله تعالى (لما افاض من عرفة) اي دفع و رجع وفي مجمع البحار الافاضة الزحف و الدفع في السير بكثرة (عدل إلى الشعب) اي مال إليه و يؤيده ما رواه في باب النزول بين عرفة و جمع بهذه العبارة[2694] و الشعب بالكسر فسكون وهو الطريق في الجبل.

قوله (فجعلت اصب عليه) وهذا موضع الترجمة، قوله (قال الصلاة امامك) اي موضع الصلاة في هذه الليلة فيما بين يديك وهي المزدلفة وقد ذكرت تسمية عرفة و المزدلفة فتذكر، قوله (وان المغيرة جعل يصب الماء عليه) وهذا محل المطابقة، وفي الحديث جواز المسح على الخفين.

باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره

وقال منصور، عن إبراهيم: «لا بأس بالقراءة في الحمام، وبكتب الرسالة على غير وضوء» وقال حماد، عن إبراهيم: «إن كان عليهم إزار فسلم، وإلا فلا تسلم»

2693 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 37:4

2694 - صحيح البخارى، 163:2، رقم الحديث: 1667

باب قراءة القرآن بعد الحدث و غيره

اما عطف على القرآن و غير القرآن نحو الذكر والسلام وغيرهما و عطف على الحدث اي بعد غير الحدث نحوان يتلطخ بعض اجزائه بالنجاسة، قال في الفتح مما يظن مظان الحدث،[2695] وقيل عطف على قوله بعد الحدث اي غير الحدث من الاوقات (لا باس بالقراءة في الحمام) خص ذكره اذ الغالب ان اهله أصحاب الاحداث و كره القراءة فيه الحسن البصري و أبو حنيفة[2696] (و يكتب الرسالة على غير وضوء) بصيغة المصدر وفي رواية و يكتب والمراد من الرسالة هي اللتي لا تخلو عن القرآن و الاذكار (فسلم و الا فلا تسلم) وهذا محل المطابقة لان التسليم من الاذكار لان السلام من اسماء الله تعالى،

---

183 - حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن مخرمة بن سليمان، عن كريب، مولى ابن عباس أن عبد الله بن عباس أخبره أنه بات ليلة عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته فاضطجعت في عرض الوسادة " واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها، فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى إذا انتصف الليل، أو قبله بقليل أو بعده بقليل، استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجلس يمسح النوم عن وجهه بيده، ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران، ثم قام إلى شن معلقة، فتوضأ منها فأحسن وضوءه، ثم قام يصلي. قال ابن عباس: فقمت فصنعت مثل ما صنع، ثم ذهبت فقمت إلى جنبه، فوضع يده اليمنى على رأسي، وأخذ [ص:48] بأذني اليمنى يفتلها، فصلى ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم أوتر، ثم اضطجع حتى أتاه المؤذن، فقام فصلى ركعتين خفيفتين، ثم خرج فصلى الصبح "

قوله (في عرض الوسادة) وهي المخدة، وقال إبن التين ان الوسادة الفراش الذي ينام عليه فكان اضطجاع إبن عباس عند رؤسهما او ارجلهما، وقال النووي هذا باطل،[2697]

2695 - فتح البارى لابن الحجر، 286:1

2696 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 23:3

2697 - عمدة القارى، 65:3

وقال العيني و مطابقة الحديث للترجمة في قراءته صلى الله عليه وسلم العشر الآيات بعد النوم فيه ان نومه لا ينقض و الظاهر ان وضع الحديث بناء على ظاهر الحديث حتى توضا بعد قيامه من النوم و الا فلا مناسبة له [2698] (ثم قرأَ العشر الآيات الخواتم) وهي ﴿ان في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار﴾[2699] إلى آخره، قوله إلى دمشق وهي قربة بالية وقد ذكر ما فيه في كتاب العلم في باب السمر في العلم مستقصًى.

باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل

باب من لم يتوضا الا من الغشي المثقل

الغشي بفتح الغين و سكون الشين، وروى ايضًا بكسر الشين و تشديد الياء و المثقل بلفظ اسم الفاعل من الافعال، و المعنى من لم يتوضا من الغشي الا الغشي المثقل وهذا رد لمن يعتقد وجوب الوضوء من الغشي المثقل و غير المثقل و مثله يسمى قصر افراد كذا في التوضيح [2700]

184 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن هشام بن عروة، عن امرأته فاطمة، عن جدتها أسماء بنت أبي بكر أنها قالت: أتيت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين خسفت الشمس، فإذا الناس قيام يصلون، وإذا هي قائمة تصلي، فقلت: ما للناس؟ فأشارت بيدها نحو السماء، وقالت: سبحان الله، فقلت: آية؟ فأشارت: أي نعم، فقمت حتى تجلاني الغشي، وجعلت أصب فوق رأسي ماء، فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حمد الله وأثنى عليه، ثم قال: " ما من شيء كنت لم أره إلا قد رأيته في مقامي هذا، حتى الجنة والنار، ولقد أوحي إلي أنكم تفتنون في القبور مثل – أو قريب من – فتنة الدجال – لا أدري أي

2698 - عبارة العينى كاملاً هكذا:" قيل: مطابقة الحديث للترجمة في قراءة القرآن بعد الحدث، وهو أنه صلى الله عليه وسلم قرأ العشر الآيات من آخر آل عمران بعد قيامه من نومه قبل وضوئه. قلت: كيف يقال هذا ونومه لا ينقض وضوءه؟ وقال بعضهم: الأظهر أن مناسبة الحديث للترجمة من جهة أن مضاجعة الأهل في الفراش لا تخلو من الملامسة. قلت: هذا أبعد من ذاك، لأنا لا نسلم وجود ذلك على التحقيق، ولئن سلمنا ذلك فمراده من الملامسة اللمس باليد أو الجماع؟ فإن كان الأول: فلا ينقض الوضوء أصلا، سيما في حقه، عليه السلام؛ وإن كان الثاني: فيحتاج إلى الاغتسال، ولم يوجد هذا أصلا في هذه القصة، والظاهر أن البخاري وضع هذا الحديث في هذا الباب بناء على ظاهر الحديث، حيث توضأ بعد قيامه من النوم، وإلا فلا مناسبة في وضعه هذا الحديث ههنا. فافهم". انظرللتفصيل: عمدة القارى، 64:3

2699- سورة البقرة 164:2

2700 - قال فى التوضيح:" الثالث: فائدة العطف "بلا" قَصْر الحكم على ما قبلها؛ إما قصر أفراد كقولك: "زيد كاتب لا شاعر"، ردا على من يعتقد أنه كاتب وشاعر". انظرللتفصيل: توضيح المقاصد والمسالک بشرح ألفية ابن مالک، المرادى، أبومحمد بدرالدين حسن بن قاسم، 1019:2، دارالفكرالعربى، بيروت، الطبعة الأولى، 1428هـ/2008م

ذلك، قالت: أسماء – يؤتى أحدكم، فيقال له: ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن أو الموقن – لا أدري أي ذلك قالت: أسماء – فيقول: هو محمد رسول الله، جاءنا بالبينات والهدى، فأجبنا وآمنا واتبعنا، فيقال له: نم صالحا، فقد علمنا إن كنت لمؤمنا، وأما المنافق أو المرتاب – لا أدري أي ذلك قالت أسماء – فيقول: لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته "

(حين خسفت الشمس) يقال كسفت الشمس و القمر بفتح الكاف وكسفًا بضمها وانكسفا و خَسَفا و خُسِفا بالفتح والضم وانخسفا بمعنى، وقيل كسفت الشمس بالكاف و خسف القمر بالخاء[2701] و حكى القاضي عكسه عن بعض اهل اللغة و المتقدمين[2702] وهو باطل مردود بقول الله تعالى ﴿و خسف القمر﴾[2703] ثم جمهور اهل العلم وغيرهم على ان الخسوف و الكسوف يكون لذهاب ضوءهما كله و يكون لذهابعضه، وقال جماعة منهم الامام الليث بن سعد الخسوف في الجميع و الكسوف في بعض، وقيل الخسوف ذهاب لونهما و الكسوف تغيره.[2704]

قوله (فاشارت بيدها نحو السماء) وفي رواية براسها فيه امتناع الكلام في الصلاة و جواز الإشارة فيها اذا كانت الحاجة (فقلت آية) بحذف همزة الاستفهام لان نغمة الاستفهام ممتازةً عن سائر النغم تدل عليه اي ا هي علامة العذاب (فاشارت ان نعم) اي نعم لان كلمة ان اذا وقعت بعد معنى القول تكون مفسرة بمعنى اي و الإشارة بمعناه (حتى تجلاني الغشي) اي إلى ان اغطاني الغشاوة و الغطاء وقد مر في اول الباب انه بفتح فسكون و روي بكسر و تشديد وهو معروف يحصل بطول القيام في الحر وفي غير ذلك من الاحوال و لهذا جعلت تصب فوق راسها الماء وهذا محل المطابقة للترجمة لانه لو كان مثقلًا ينقض الوضوء كالاغماء و الدليل عليه ان عقلها ثابت لان صبها الماء فوق راسها ليزول الغشي تدل على ان حواسها سليمة ليست بزائلة (ثم قال ما من شيءٍ كنت لم اره الا وقد رايته) فان قلت لفظ الشئ اعم العام وقد وقع نكرة في سياق النفي ايضًا و لكن بعض الاشياء مما لا يصح رؤيته قلت: قال الاصوليون ما من عامٍ الا وقد خص ان الله بكل شيءٍ عليم، و نحوه والمخصص قد يكون عقليًا و عرفيًا فالعقل خصصه بما صح رؤيته و العرف بما يتعلق بامور الدين و الجزاء و نحوها ذكره الكرماني[2705] (حتى الجنة و النار) وفي العيني يجوز فيهما الرفع و النصب و الجر اما الرفع فعلى ان يكون حتى ابتدائية و الجنة يكون مرفوعًا على انه مبتدا محذوف الخبر تقديره حتى

2701 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 27:3

2702 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 329:3

2703- سورة القيامة 8:75

2704 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 198:6

2705 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 68:2

الجنة مرئية و النار عطف عليه، واما النصب فعلى ان يكون حتى عاطفة عطف الجنة على الضمير المنصوب في رايته اي حتى رايت الجنة و النار، واما الجر فعلى ان يكون حتى جارة[2706] (او قريبًا من فتنة الدجال) كلمة او للشك من فاطمة (ما علمك بهذا الرجل) اي محمد كما في بعض الروايات لمحمد بيان من الراوي و عبر بذلك دون رسول الله صلى الله عليه وسلم و نحوه امتحانًا لئلا يتلقن تعظيمه عن عبارة القائل، قيل يكشف للميت حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم وهي بشرى عظيمة للمؤمن ان صح ذلك ولا نعلم حديثًا صحيحًا مرويًا في ذلك و القائل به انما استند لمجرد ان الإشارة لا تكون الا للحاضر لكن يحتمل ان تكون الإشارة لما في الذهن فيكون مجازًا ذكره القسطلاني (ان كنت) مخففة من المثقلة [اي انك] (او المرتاب) كلمة او للشك من فاطمة، وفيه استحباب الصلاة اذا خسفت الشمس، وفيه ان الإشارة لا تفسد الصلاة، وفيه جواز قول سبحان الله حين التعجب اي برئ و بعد الله و تنزه عن عدم خلق العجائب لان هذاعجيب بان الشمس قد انخسفت ولا تدري بأنها آية العذاب للناس، وفيه ان الغشي الغير المثقل لا ينقض الوضوء و لذا بوب الباب وفي قولها و جعلت اصب فوق راسي ماء ان العمل القليل لا يفسد الصلاة، وفيه ان الجنة و النار مخلوقتان الآن، وفيه ان سؤال النكير و المنكر حق، وفيه ان المؤمن يجيب الملك بخلاف المرتاب او المنافق.

باب مسح الرأس كله

باب مسح الرأس كله

اختار ههنا مذهب مالك بان الفرض في الوضوء مسح كل الرأس للآية المذكورة في الترجمة و لحديث عبد الله بن زيد[2707]، وعند الشافعي رحمه الله الفرض مسح شعرة او شعرتين بناء على ان الآية مطلقة و الفرض عند الحنفية ربع الرأس بناء على انها عندهم مجملة فيكون فعل النبي صلى الله عليه وسلم مفسرًا لها وهوما روى المغيرة بن شعبة انه عليه السلام مسح على ناصيته[2708] وان الباء [(2709)] تدخل على الوسائل فلما دخلت على المحل كان للمحل شبه الوسيلة فلم يلزم الاستيعاب

2706 - عمدة القارى، 95:3

2707- صحيح البخاري، 48:1، رقم الحديث: 185

2708- سنن أبي داؤد، 38:1، رقم الحديث: 150- صحيح ابن حبان، 171:4، رقم الحديث: 1342 حكم الحديث: صحيح- صحيح أبي داؤد للألباني، 257:1

(1) العجب والعجب من الموالك والاحناف حيث كلهم يستدلون بلفظ برؤوسكم . (الضياءالكوثري)

لقول الله تعالى: {وامسحوا برءوسكم} وقال ابن المسيب: «المرأة بمنزلة الرجل تمسح على رأسها» وسئل مالك: «أيجزئ أن يمسح بعض الرأس؟ فاحتج بحديث عبد الله بن زيد»

(لقوله تعالى وامسحوا برؤسكم) [2710] وهذا مبني على ان كلمة الباء زائدة (على راسها) اي جميع راسها لانها في حكمه [اي في حكم الرجل] [2711] (ا يجزي) اما من جزى يجزي او من اجزى يجزي اجزاء كلاهما بمعنى يكفي

---

185 - حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، أن رجلا، قال لعبد الله بن زيد، وهو جد عمرو بن يحيى أتستطيع أن تريني، كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ؟ فقال عبد الله بن زيد: نعم، فدعا بماء، فأفرغ على يديه فغسل مرتين، ثم مضمض واستنثر ثلاثا، ثم غسل وجهه ثلاثا، ثم غسل يديه مرتين مرتين إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه "

(و استنثر) بعد ان استنشق الاستنشاق ادخال الماء في الانف بان جذبه بريح انفه، و الاستنثار اخراج الماء من الانف بريحه باعانة يده او بغيرها بعد اخراج الاذى (بدا بمقدم راسه) تفسير للاقبال و الادبار ليس هذا الاستيعاب على وجه الفرضية و الا لم يكتف بالربع كما في حديث المغيرة.

باب غسل الرجلين إلى الكعبين

186 - حدثنا موسى، قال: حدثنا وهيب، عن عمرو، عن أبيه، شهدت عمرو بن أبي حسن، سأل عبد الله بن زيد، عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بتور من ماء، فتوضأ لهم وضوء النبي صلى الله عليه وسلم [ص:49]، «فأكفأ على يده من التور، فغسل يديه ثلاثا، ثم أدخل يده في التور، فمضمض واستنشق واستنثر، ثلاث غرفات، ثم أدخل يده فغسل وجهه ثلاثا، ثم غسل يديه مرتين إلى المرفقين، ثم أدخل يده فمسح رأسه، فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة، ثم غسل رجليه إلى الكعبين»

باب غسل الرجلين إلى الكعبين فدعا بتور

قال الجوهري هواناء يشرب منه،[2712] وقيل قدح وقيل طست[2713]

2710- سورة المائدة 6:5

2711 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 71:3

2712 - الصحاح للجوهرى، 602:2، المادة: تور

2713 - فتح البارى لابن الحجر، 291:1

(ثلاث غرفات) وفي العيني قال الكرماني يحتمل انها كانت المضمضة ثلاثًا و الاستنشاق ثلاثًا او كانت لهما هذا هو الظاهر[2714] قلت: الظاهر هو الأول لا الثاني لانه ثبت فيما رواه الترمذي و غيره انه مضمض ثلاثًا واستنشق ثلاثًا[2715] انتهى كلام العيني،[2716] اقول: قد ذكرنا هذا البحث مستقصًى في باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة وقد قلت ان في كيفيتها خمسة اوجه، و الروايات فيها كثيرة و الكلام في الافضلية دون الجواز فان كلها جائزة.

باب استعمال فضل وضوء الناس

وأمر جرير بن عبد الله: «أهله أن يتوضئوا بفضل سواكه»

باب استعمال فضل وضوء الناس

بفتح الواو والمراد بالفضل ما بقي من الماء بعد التوضي، او الذي يتقاطر بعده كذا في العيني،[2717] قوله (بفضل سواكه) وفي بعض طرقه كان جرير يستاك و يغمس راس سواكه في الماء و يقول لاهله توضؤا بفضله لا يرى باسًا وهذه الرواية مبينة للمراد وقد استشكل ايراد البخاري له في هذا الباب المعقود لطهارة الماء المستعمل و اجيب: بأنه ثبت ان السواك مطهر للفم فاذا خالط الماء ثم حصل الوضوء بذلك الماء كان فيه استعمال الماء المستعمل في الطهارة كذا قاله إبن حجر العسقلاني.[2718]

اعلم ان البخاري استدل على طهارة الماء المستعمل بفضل طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا (اي العلماء) جميع فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهر فكيف يستدل به ولانها واقعة جزئية يحتمل الخصوص، وروى أبو داود[2719] وإبن ماجه[2720] حديث لا يبولن احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل من الجنابة حديث قولي للتشريع العام ولانه ماء ازيلت به النجاسة الحكمية فيعتبر بما ازيلت به النجاسة الحقيقية وهذا ما رواه

2714 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 31:3

2715- سنن الترمذي، 67:1، رقم الحديث: 48

حكم الحديث: صححة الترمذي- تنقيح التحقيق، الذهبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، 49:1، دارالوطن، الرياض، الطبعة الأولى، 1421هـ/2000م

2716 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 73:3

2717 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 73:3

2718 - فتح البارى لابن الحجر، 295:1

2719- سنن أبي داؤد، 18:1، رقم الحديث: 70

2720- سنن ابن ماجة، 198:1، رقم الحديث: 605

حكم الحديث: صحيح- صحيح أبي داؤد للألباني، 121:1، رقم الحديث: 63

علماء ما وراء النهر عن أبي حنيفة رحمه الله ان الماء المستعمل نجس، ثم اختلفوا فقال أبو يوسف في رواية عن أبي حنيفة انه نجس نجاسة خفيفة لمكان الاختلاف فيه و الاختلاف يورث تخفيفًا، وفي رواية الحسن عن أبي حنيفة رحمه انه نجس نجاسة غليظة اعتبار بالمستعمل في الحقيقية،[2721] وفي الميزان للامام الشعراني قال سمعت سيدي عليًا الخواص يقول مدارك الامام أبي حنيفة دقيقة لا يطلع عليها الا اهل الكشف من اكابر الأولياء، قال و كان الامام أبو حنيفة اذا راى ماء الميضاة يعرف سائر الذنوب اللتي خرت فيه من الكبائر و الصغائر فلهذا جعل ماء الطهارة اذا تطهر به المكلف له ثلاثة احوال احدها: انه كالنجاسة المغلظة احتياطًا لاحتمال ان يكون ارتكب كبيرة الثاني انه كان كالنجاسة المتوسطة لاحتمال ان يكون ارتكب صغيرة، الثالث: انه طاهر في نفسه غير مطهر لغيره لاحتمال ان يكون المكلف ارتكب مكروهًا او خلاف الأولى، فان ذلك ليس ذنبًا حقيقة لجواز ارتكابه في الجملة، و فهم جماعة من مقلديه ان هذه الثلاثة اقوال في حالة واحدة و الحال انها في احوال كما ذكرنا بحسب حصر الذنوب الشرعية في ثلاثة اقسام ولا يخلو غالب المكلفين ان يرتكب واحدا منها الا نادرًا، و يعلم من عبارة الشيخ إبن الهمام ان علماء العراق انكروا رواية نجاسة الماء المستعمل عن امامنا أبي حنيفة، وقال محمد هو طاهر غير طهور لان ملاقات الطاهر الطاهر لا توجب التنجس الا انه ا قيمت به قربة فتغيرت به صفته وهذا ايضًا رواية عن أبي حنيفة رحمه الله، و لعموم البلوى اختاروا هذه الرواية للفتوى[2722].

و الحاصل: انه روي عن أبي حنيفة ثلاث روايات: الأولى انه نجس نجاسة خفيفة، والثانية: غليظة، والثالثة: طهور غير مطهر و بها يعمل، وقال مالك و الشافعي في احدى رواياته هو طاهر و مطهر، وفي رواية اخرى عنه ان كان المستعمل متوضيًا فهو طهور وان كان محدثًا فهو طاهر غير طهور لان العضو طاهر حقيقة و بإعتباره يكون الماء طاهرًا لكنه نجس حكمًا و بإعتباره يكون الماء نجسًا فقلنا بانتفاء الطهورية و بقاء الطهارة عملا بالشبهين و إليه ذهب زفر رحمه الله من أصحابنا،[2723] قوله

---

187 – حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثنا الحكم، قال: سمعت أبا جحيفة، يقول: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة، فأتي بوضوء فتوضأ، فجعل الناس يأخذون من فضل وضوئه فيتمسحون به، فصلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين، والعصر ركعتين، وبين يديه عنزة

2721 - فتح البارى لابن الحجر، 296:1 - بدائع الصنائع، 66:1 - الهداية فى شرح بداية المبتدى، 22:1 - المحيط البرهانى، 119:1

2722 - فتح القدير، ابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبدالواحد السيواسى، 85:1- 202:1، دارالفكر، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

2723 - الهداية فى شرح بداية المبتدى، 22:1 - عمدة القارى، 73:3

188 – وقال أبو موسى: دعا النبي صلى الله عليه وسلم بقدح فيه ماء، فغسل يديه ووجهه فيه، ومج فيه، ثم قال لهما: «اشربا منه، وأفرغا على وجوهكما ونحوركما»

(بالهاجرة) وهي نصف النهار سمي بها لان الناس يهجرون الطريق فيها لشدة الحر اي يتركون فيها، قوله (فيتمسحون به) وهذا موضع الترجمة لانه لو كان نجسًا لما تمسحوا به.

قوله (فغسل يديه و وجهه فيه ومج فيه ثم قال لهما اشربا) الحديثَ، و به المطابقة للترجمة، قوله: ومجٍ فيه اي صب ما يتناوله من الماء بفيه في الاناء فبغسل يديه و وجهه و المج فيه صار الماء مستعملًا مع انه امر بالشرب منه و الافراغ على وجوهها و نحورهما، فان قيل: لهما وجهان و نحران لا الوجوه ولا النحور فلم اوردا بصيغة الجمع؟

قلت: كراهة اجتماع التثنيتين في لفظ واحد وهذا كقوله تعالى ﴿فقد صغت قلوبكما﴾[2724]

189 – حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد، قال: حدثنا أبي، عن صالح، عن ابن شهاب، قال: أخبرني محمود بن الربيع، قال «وهو الذي مج رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بئرهم» وقال عروة، عن المسور، وغيره يصدق كل واحد منهما صاحبه «وإذا توضأ النبي صلى الله عليه وسلم كادوا يقتتلون على وضوئه»

(قال) اي قال إبن شهاب الزهري (وهو الذي) اي محمود بن الربيع الذي مج (رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه) اما تبركا واما مزاحًا (و غيره) قال العيني هو مروان بن الحكم[2725] (يصدق كل واحد منهما) اي من المِسوَر و غيره (يقتتلون) والمراد به المبالغة في ازدحامهم (على وضوئه) بفتح الواو وفيه الترجمة، وهذا انما يصح الاستدلال به لو كان المراد به ما يتقاطر من اعضائه الشريفة.

باب

190 – حدثنا عبد الرحمن بن يونس، قال: حدثنا حاتم بن إسماعيل، عن الجعد، قال: سمعت السائب بن يزيد، يقول: ذهبت بي خالتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إن ابن أختي وجع «فمسح رأسي ودعا لي بالبركة، ثم توضأ، فشربت من وضوئه، ثم قمت خلف ظهره، فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه، مثل زر الحجلة»

باب من مضمض واستنشق من غرفة واحدة

2724- سورة التحريم 4:66

2725 - عمدة القارى، 76:3

191 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا خالد بن عبد الله، قال: حدثنا عمرو بن يحيى، عن أبيه، عن عبد الله بن زيد، أنه أفرغ من الإناء على يديه فغسلهما، ثم غسل – أو مضمض واستنشق – من كفة واحدة، ففعل ذلك ثلاثا، فغسل يديه إلى المرفقين مرتين مرتين، ومسح برأسه، ما أقبل وما أدبر، وغسل رجليه إلى الكعبين، ثم قال: «هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم»

باب مسح الرأس مرة

192 – حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا عمرو بن يحيى، عن أبيه، قال: شهدت عمرو بن أبي حسن، سأل عبد الله بن زيد عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم «فدعا بتور [ص:50] من ماء فتوضأ لهم، فكفأ على يديه فغسلهما ثلاثا، ثم أدخل يده في الإناء فمضمض واستنشق واستنثر ثلاثا، بثلاث غرفات من ماء، ثم أدخل يده في الإناء، فغسل وجهه ثلاثا، ثم أدخل يده في الإناء، فغسل يديه إلى المرفقين مرتين مرتين، ثم أدخل يده في الإناء فمسح برأسه، فأقبل بيديه وأدبر بهما، ثم أدخل يده في الإناء فغسل رجليه» وحدثنا موسى قال: حدثنا وهيب قال: مسح رأسه مرة

قوله باب

وهذا مجرد عن الترجمة وهو كالفصل للباب الذي قبله، قوله (وقع) اما على صيغة الماضي اي وقع في المرض او بكسر القاف و تنوين العين اي وجع بكسر الجيم و تنوين العين اي مريض و يؤيده رواية وجع،

قوله (مثل زر الحجلة) بكسر الزاء واحد ازرار القميص، و الحجلة بالمهملة و الجيم المفتوحتين بيت للعروس كالقبة يستر بالثياب و يكون له ازرار كبار، قيل اراد بالحجلة القبيجة (يقال لها في الافغانية زركه) الطائر المعروف و زرها بيضها و روي ايضًا بتقديم الراء على الزاء والمراد منه البيض، وقال البخاري هذا هو الصحيح وهو رواية ابراهيم بن حمزة، قال الخطأبي[2726] جاء في بعض الروايات رايت خاتم النبوة كبيضة الحمامة[2727] كذا في الكرماني،[2728] قال إبن حجر في مقدمة الفتح و وقع في صفة النبي صلى الله عليه وسلم الحجلة من حجل الفرس الذي بين عينيها و قيدوه بضم اوله و سكون ثانيه، و هوخطأ لان حجل الفرس بياض في قوائمها لا بين عينيها انتهى،[2729] و وقع في بعض نسخ البخاري قال أبو عبد الله الصحيح تقديم الراء على

2726 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 258:1

2727 - نص الحدث:" حدثنا محمد بن أحمد بن خزيمة البصري، ثنا أبي، ثنا إسحاق بن إدريس، حدثنا أيوب بن جابر، عن سماك بن حرب، عن جابر بن سمرة، قال: "رأيت خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو عند كتفه كبيضة الحمامة" انظر: المعجم الكبيرللطبرانى، 252:2، رقم الحديث: 2056

2728 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 37:3

2729 - فتح البارى لابن الحجر، 103:1

الزاء انتهى، و موضع الخاتم مائل إلى جانب اليسار لان القلب إلى جانب اليسار و الشيطان قد وقع خرطومه على قلب الانسان لانه اذا ذكر الله خنس اي تاخرَ فجعل هذا المحل موضع الخاتم ليكون محفوظًا من وسوسته كما يدل عليه قوله عليه السلام فأَسلم[2730] و كان هذا الخاتم علامة لختم نبوته لا كما يقوله القاديانيون، وقال مولانا و سيدنا و شيخنا عبد العلي الدهلوي المنقوش فيه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم او سر فانك منصور وسياتي هذا الحديث في باب خاتم النبوة[2731] ان شاء الله تعالى

باب وضوء الرجل مع امرأته، وفضل وضوء المرأة

باب وضوء الرجل مع امراته و فضل وضوء المراة

إلى آخره الفضل هنا بمعنى الفاضلة لا بمعنى الفضيلة ولعل غرض البخاري من وضع هذا الباب الرد على من كرهها لما روى الترمذي عن رجل من بني غفار قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل طهور المراة[2732] وفي الباب عن عبد الله بن سرجس[2733] قال أبو عيسى و كره بعض الفقهاء الوضوء بفضل طهور المراة وهو قول أحمد و اسحاق كرها فضل طهورها ولم يريا بفضل سؤرها باسًا،[2734] اقول: و يمكن ان يراد كراهة تنزيهية جمعًا بين الادلة، وروى الترمذي ايضًا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مست النار ولو من ثور اقط قال فقال إبن عباس اَ نتوضا من الدهن انتوضا من الحميم فقال أبو هريرة يا إبن اخي اذا سمعت حديثًا عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا[2735] وفي الباب عن ام حبيبة[2736] و ام سلمة[2737] و زيد بن ثابت[2738] و أبي طلحة[2739] و أبي موسى[2740]، قال أبو عيسى وقد

2730- صحيح مسلم، 2167:4، رقم الحديث: 2814- سنن النسائي، 72:7، رقم الحديث: 3960

2731 - صحيح البخارى، 186:4، رقم الحديث: 3541

2732- سنن الترمذي، 92:1، رقم الحديث: 63

حكم الحديث: صحححة الألباني- إروام الغليل في تخريج أحاديث منارالسبيل، الألباني، محمد ناصرالدين، 43:1، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، 1405هـ/1985م

2733- سنن ابن ماجة، 133:1، رقم الحديث: 374

2734 - سنن الترمذی، 92:1

2735- سنن الترمذي، 114:1، رقم الحديث: 79

حكم الحديث: حسن - صحيح أبي داؤد للألباني، 352:1- صحيح الجامع الصغير وزيادته، الألباني، محمد ناصرالدين، 1201:2، المكتب الإسلامي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

2736- سنن أبي داؤد، 50:1، رقم الحديث: 195

2737- مسند الإمام أحمد، 314:44، رقم الحديث: 26724

رأى بعض اهل العلم الوضوء مما غيرت النار، و اكثر اهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و التابعين و من بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار،[2741] اقول: نحمل الوضوء علي الوضوء اللغوي وهوغسل الفم و اليدين وفاقًا بين الاحاديث، [(2742)]

وتوضأ عمر بالحميم ومن بيت نصرانية

193 - حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أنه قال: «كان الرجال والنساء يتوضئون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا»

قوله (بالحميم و من بيت نصرانية) وفي رواية بدون الواو اي بالحميم من بيت نصرانية و ذلك حين جاء مكة للحج فقضى حاجته ثم طلب الماء و توضاَ بالحميم من بيت نصرانية فلعلها غمست يدها فيه ولعله من سؤرها.

باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغمى عليه

194 - حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن محمد بن المنكدر، قال: سمعت جابرا يقول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني، وأنا مريض لا أعقل، فتوضأ وصب علي من وضوئه، فعقلت، فقلت: يا رسول الله لمن الميراث؟ إنما يرثني كلالة، فنزلت آية الفرائض

باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغمى عليه من الاغماء وهي غشاوة تحصل بطول القيام في الحر او بغيره بحيث لا يعقل والوضوء بفتح الوا (وانما يرثني كلالة) ، قال الامام الرازي الكلالة اسم يقع على الوارث وعلى الموروث فان وقع على الوارث فهو من سوى الوالد و الولد وان وقع على المورث فهو الذي مات ولا يرثه [(2743)] احد الوالدين ولا احد من الأولاد[2744] فنزلت آية الفرائض وهوقوله ﴿يستفتونك

2738- صحيح مسلم، 272:1، رقم الحديث: 351

2739- مسند الإمام أحمد، 269:26، رقم الحديث: 16348

2740- مسند الإمام أحمد، 323:32، رقم الحديث: 19551

2741 - سنن الترمذی، 114:1

(1) كما قال النبي صلي الله عليه وسلم لعكراش ياعكراش هذا هو الوضوء مما مست النار (الضياءالكوثري)

(2) اى الاب والجد لا الاب والام هكذا يعلم من علم الميراث فان الكلالة ترث مع الام لا مع الاب والجد والاولاد .

مسئلة من (6)

الميـــــ

ام　　　اخ　　　اخت اخيافيان　　　عم ع

قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرء هلك ليس له ولد و له اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانت اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالًا و نساء فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله لكم ان تضلوا و الله بكل شئٍ عليم﴾[2745] في آخر سورة النساء.

باب الغسل والوضوء في المخضب والقدح والخشب والحجارة

195 - حدثنا عبد الله بن منير، سمع عبد الله بن بكر، قال: حدثنا حميد، عن أنس قال: حضرت الصلاة، فقام من كان قريب الدار إلى أهله، وبقي قوم، «فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بمخضب من حجارة فيه ماء، فصغر المخضب أن يبسط فيه كفه، فتوضأ القوم كلهم» قلنا: كم كنتم؟ قال: «ثمانين وزيادة»

196 - حدثنا محمد بن العلاء، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بريد، عن أبي بردة، عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم «دعا بقدح فيه ماء، فغسل يديه ووجهه فيه، ومج فيه»

197 - حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة، قال: حدثنا عمرو بن يحيى، عن أبيه، عن عبد الله بن زيد قال: «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخرجنا له ماء في تور من صفر فتوضأ، فغسل وجهه ثلاثا، ويديه مرتين مرتين، ومسح برأسه، فأقبل به وأدبر، وغسل رجليه»

باب الغسل والوضوء في المخضب و القدح و الخشب و الحجارة

بين هذه الامور عموم و خصوص من وجه اذا المخضب الاناء الذي يغسل فيه الثياب من اي شئٍ كان وهو الاجانة[(2746)]، وقد يطلق على الاناء كبيرًا كان او صغيرًا والمراد ههنا هو الصغير بدلالة حديث الباب و القدح اكثر ما يكون من الخشب.

---

198 - حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، أن عائشة، قالت: لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه، استأذن أزواجه في أن يمرض في بيتي، فأذن له، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بين رجلين، تخط رجلاه في الأرض، بين عباس ورجل آخر. قال عبيد الله: فأخبرت [ص:51] عبد الله بن عباس فقال: " أتدري من الرجل الآخر؟ قلت: لا. قال: هو علي

السدس		الثلث
مابقى		
١	2	3

2744 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، 275:11

2745- سورة النساء 176:4

(1) يقال لها فى الافغانية لگـن . (الضياءالكوثري)

بن أبي طالب رضي الله عنه " وكانت عائشة رضي الله عنها تحدث: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، بعدما دخل بيته واشتد وجعه: «هريقوا علي من سبع قرب، لم تحلل أوكيتهن، لعلي أعهد إلى الناس» وأجلس في مخضب لحفصة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، ثم طفقنا نصب عليه تلك، حتى طفق يشير إلينا: «أن قد فعلتن» . ثم خرج إلى الناس

قوله (لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم) اي اشتد مرضه و فسر بقولها (و اشتد به وجعه) بفتح الجيم هو المرض، قوله (لان يمرض في بيتي) على صيغة المجهول من التمريض اي ان يقام عليه في موضعه في بيتي و يتعاهده فيه (فاذن له) صيغة جمع الغائبة من الماضي المعلوم بتشديد النون من اذن ياذن اذنًا كعلم يعلم علمًا اي اذنت له ازواجه الطاهرات، قوله (تخط) رجلاه اي تاثر رجلاه في الارض اي لم يقدر على رفعهما من الارض من اجل المرض (قال هو علي بن أبي طالب) قال الكرماني فلِمَ لم تسم عائشة اياه قلت: ما تركته تحقيرًا او عداوة حاشاها من ذلك، قال النووي ثبت ايضًا انه صلى الله عليه وسلم جاء بين رجلين احدهما اسامة و ايضًا ان الفضل بن عباس اخذ بيده الكريمة فوجه عدم ذكره ان يقال ان الثلاثة [(2747)] يتناوبون في الاخذ بيده الكريمة و كان العباس يلازم الاخذ باليد الأُخرى و اكرموا العباس بيده و استمرارها له لما له من السن و العمومة وغيرهما فلذلك ذكرته عائشة صريحًا و ابهمت الرجل الآخر اذ لم يكن احدهم ملازمًا في جميع الطريق ولا في معظمه بخلاف العباس انتهى،[2748] وفي العيني وفي رواية الاسماعيلي من رواية عبد الرزاق عن معمر و لكن عائشة لا تطيب نفسًا له بخير[2749] وفي رواية إبن اسحاق في المغازي عن الزهري و لكن لا تقدر على ان تذكره بخير[2750]، وفيه رد على النووي [(2751)] (و اشتد وجعه) بفتح الجيم اي مرضه (هريقوا) وفي رواية اهريقوا اصله اريقوا و الهاء زائدة (لم تحلل اوكيتهن) بصيغة المجهول اوكيتهن جمع وكاَ وهوما يشد به فم القربة ولعل ذلك إشارة إلى كونها مملوءة، وقيل إشارة إلى صفاء مائها عن مخالطة الايدي و القرب انما توكي و تحل على ذكر الله فاشتراط ليكون قد جمع بركة الذكر في شدها و حلها معا وفي عدد السبع بركة لان له دخولًا في كثير من امور الشريعة ولان الله تعالى خلق كثيرًا من مخلوقاته سبعًا كذا في الكرماني

---

(1) اى على بن ابى طالب والفضل بن عباس واسامة بن زيد . (الضياءالكوثري)

2748 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 52:5 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 138:4

2749- المصنف، عبدالرزاق، أبوبكر عبدالرزاق بن همام، 429:5، رقم الحديث: 9754، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ

2750- فتح الباري لابن الحجر، 156:2

(2) لكن النووي ههنا علي الحق لامعمر ولا الزهري . (الضياءالكوثري)

والعيني[2752] (لعلى اعهد) اي اوصى إليهم (في مخضب) اي في طست و اجانة (ثم طفقنا) اي شرعنا (نصب عليه تلك) القرب السبع (ان قد فعلتن) اي قد فعلتن وان مفسرة لانها بعد معنى القول، وفي رواية ان قد فعلتم وكلتا الروايتين صحيحتان بإعتبار الانفس و الاشخاص او بإعتبار التغليب.

باب الوضوء من التور

199 – حدثنا خالد بن مخلد، قال: حدثنا سليمان بن بلال، قال: حدثني عمرو بن يحيى، عن أبيه، قال: كان عمي يكثر من الوضوء، قال لعبد الله بن زيد: أخبرنيا كيف رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ؟ «فدعا بتور من ماء، فكفأ على يديه، فغسلهما ثلاث مرار، ثم أدخل يده في التور، فمضمض واستنثر ثلاث مرات من غرفة واحدة، ثم أدخل يده فاغترف بها، فغسل وجهه ثلاث مرات، ثم غسل يديه إلى المرفقين مرتين مرتين، ثم أخذ بيده ماء فمسح رأسه، فأدبر به وأقبل، ثم غسل رجليه» فقال: هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ

باب الوضوء من التور

قيل هو الابريق وقيل هو الطست،[2753] قوله (من الوضوء) بفتح الواو اي يسرف من الماء، وقيل بضم الواو، قوله (من غرفة واحدة) وقد قلنا في باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة ان في كيفيتها خمسة اوجه: و لنا ما روى الترمذي عن أبي حية قال رايت عليًا توضاً فغسل كفيه حتى انقاهما ثم تمضمض ثلاثًا و استنشق ثلاثًا[2754]، وقيل هذه واقعة جزئية ليس تشريعًا لان الماء اذ ذاك قليل ويدل عليه قوله فدعا بتور و الكلام في الافضلية لا في الجواز

---

200 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا حماد، عن ثابت، عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم «دعا بإناء من ماء، فأتي بقدح رحراح، فيه شيء من ماء، فوضع أصابعه فيه» قال أنس: «فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه» قال أنس: فحزرت من توضأ، ما بين السبعين إلى الثمانين

2752 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 46:3 - عمدة القارى، 92:3 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 263:1

2753 - فتح البارى لابن الحجر، 303:1

2754- سنن الترمذي، 67:1، رقم الحديث: 48

حكم الحديث: صححة الترمذي- تنقيح التحقيق، الذهبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، 49:1، دارالوطن، الرياض، الطبعة الأولى، 1421هـ/2000م

(بقدح رحراح) وهو الاناء الواسع الفم القريب القعر وهولايسع الماء الكثير، وفيه الترجمة فخززت بتقديم الزاء (المعجمة)على الراء(المهملة)وهو الخرص و التقدير (ما بين السبعين إلى الثمانين) وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم.

باب الوضوء بالمد

201 - حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا مسعر، قال: حدثني ابن جبر، قال: سمعت أنسا، يقول: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يغسل، أو كان يغتسل، بالصاع إلى خمسة أمداد، ويتوضأ بالمد»

باب الوضوء بالمد

بضم الميم و تشديد الدال وهو رطل و ثلث رطل عند اهل الحجاز وعند اهل العراق رطلان والصاع اربعة امداد[2755] وهذا معتبرعلى التقريب لاعلى التحديدوالمستحب ان لا ينقض الوضوءمن المد وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالمدِ.

باب المسح على الخفين

باب المسح على الخفين

في النووي اجمع من يعتد به في الاجماع على جواز المسح على الخفين في السفر و الحضر سواء كان لحاجة او لغيرها حتى يجوز للمراة الملازمة بيتها و الزمن الذي لا يمشي، وانما انكرته الشيعة و الخوارج ولا يعتد بخلافهم وقد روي عن مالك رحمه الله روايات كثيرة فيه، و المشهور من مذهبه كمذهب الجماهير، وقد روى المسح على الخفين خلائق لا يحصون من الصحابة، قال الحسن البصري رحمه الله تعالى حدثني سبعون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمسح على الخفين[2756] وقد بينت اسماء جماعات كثيرة من الصحابة الذين رووه في شرح المهذب وقد ذكرت فيه جمل نفيسة مما يتعلق بذلك، واختلف العلماء في ان المسح على الخفين افضل ام غسل الرجلين فذهب أصحابنا إلى ان الغسل افضل لكونه الاصل و ذهب إليه جماعة من الصحابة منهم عمر بن الخطاب وإبنه عبد الله و أبو ايوب الانصاري رضي الله تعالى عنهم، و ذهب جماعة من التابعين إلى ان المسح افضل و ذهب إليه الشعبي و الحكم و حماد و عن أحمد روايتان اصحهما المسح افضل، والثانية هما سواء و اختاره إبن المنذر انتهى،[2757] اقول: الأولى

2755 - الصحاح للجوهرى، 537:2، المادة: مد د

2756- نظم المتناثر من الحديث المتواتر، الكتاني، أبوعبدالله محمد بن أبي الفيض، 61:1، دارالكتب السلفية، مصر، الطبعة الثانية، بدون تاريخ

2757 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 164:3

عندي المسح لان فيه ترغيمًا للشيعة و الخوارج، و روي ان ابا حنيفة قال ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار، و عنه اخاف الكفر على من لم يرى المسح على الخفين لان الآثار اللتي جاءت فيه في حيز التواتر، وقال أبو يوسف رحمه الله خبر المسح يجوز نسخ الكتاب به لشهرته كذا قاله في فتح القدير،[2758] وفي العيني لا ينكره الا المبتدع الضال، وقال الحسن البصري ادركت سبعين من الصحابة كلهم يرى المسح على الخفين و لهذا رآه أبو حنيفة من شرائط السنة و الجماعة فقال نحن نفضل الشيخين و نحب الختنين و نرى المسح على الخفين و حديث المغيرة كان في غزوة تبوك فسقط قول من يقول ان آية الوضوء مدينة و المسح منسوخ لان المائدة نزلت قبل غزوة تبوك ويدل عليه حديث جرير انه راى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين وهو اسلم بعد المائدة و كان القوم يعجبهم ذلك انتهى[2759]،[2760] و حديثه ما رواه مسلم بسنده عن همام قال بال جرير ثم توضأ و مسح على خفيه فقيل اَ تفعل هذا فقال نعم رايت رسول الله صلى الله وسلم بال ثم توضأ و مسح على خفيه، قال الاعمش قال ابراهيم كان يعجبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة[2761]

---

202 – حدثنا أصبغ بن الفرج المصري، عن ابن وهب، قال: حدثني عمرو بن الحارث، حدثني أبو النضر، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن عمر، عن سعد بن أبي وقاص عن «النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين» وأن عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال: نعم، إذا حدثك شيئا سعد، عن النبي صلى الله عليه وسلم، فلا تسأل عنه غيره. وقال موسى بن عقبة: أخبرني أبو النضر، أن أبا سلمة، أخبره أن سعدا حدثه، فقال عمر لعبد الله: نحوه

203 – حدثنا عمرو بن خالد الحراني، قال: حدثنا الليث، عن يحيى بن سعيد، عن سعد بن إبراهيم، عن نافع بن جبير، عن عروة بن المغيرة، عن أبيه المغيرة بن شعبة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنه خرج لحاجته، فاتبعه [ص:52] المغيرة بإداوة فيها ماء، فصب عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين»

2758 - فتح القدير لابن الهمام، 143:1

2759- سنن أبي داؤد، 39:1، رقم الحديث: 154

حكم الحديث: قال الحاكم: "هذا حديث صحيح"- المستدرك على الصحيحين، 275:1، رقم الحديث: 604

2760 - عمدة القارى، 97:3،98

2761- صحيح مسلم، 227:1، رقم الحديث: 272

(فلا تسأَل عنه غيره) لقوة الوثوق بنقله (ان سعدا) خبره محذوف اي حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين نحو حديث عمرو المذكور موافقًا له في المعنى مخالفًا عنه في اللفظ (باداوة) هي و الركوة و المطهرة و الميضاة بمعنى متقارب وهواناء الوضوء (حين فرغ) وفي رواية حتى فرغ فتوضاَ و مسح على الخفين فيه جواز الاستعانة خصوصًا في طاعة الله، وفيه استحباب الدوام على الطهارة، وفي موطاِ مالك ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن[2762].

---

204 – حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا شيبان، عن يحيى، عن أبي سلمة، عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري، أن أباه، أخبره أنه «رأى النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين» وتابعه حرب بن شداد، وأبان، عن يحيى

205 – حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا الأوزاعي، عن يحيى، عن أبي سلمة، عن جعفر بن عمرو بن أمية، عن أبيه، قال: «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على عمامته وخفيه» وتابعه معمر، عن يحيى، عن أبي سلمة، عن عمرو قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم

قوله (تابعه حرب و ابان) اي تابع شيبان حرب و ابان عن يحيى (يمسح على عمامته وعلى خفيه) و استدل أحمد على مسح العمامة بهذا الحديث وعندنا لا يمسح على العمامة لما في موطاِ مالك انه بلغه ان جابر بن عبد الله الانصاري سئل عن المسح على العمامة فقال لا حتى يمسح الشعر بالماء[2763] (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير كان ينزع العمامة و يمسح راسه بالماء) [2764] مالك عن نافع انه راى صفية بنت أبي عبيد امراة عبد الله بن عمر تنزع خمارها و تمسح على راسها بالماء و نافع يومئذٍ صغير[2765]، قال يحيى و سئل مالك عن المسح على العمامة و الخمار فقال لا ينبغي ان يمسح الرجل ولا المراة على عمامة ولا خمار و ليمسحا على رؤسهما،[2766] وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الرأس و سوى عمامته

2762 - نص الحديث:" وحدثني عن مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "استقيموا ولن تحصوا. واعملوا، وخير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن" انظر: الموطأ، مالک بن أنس بن مالک الأصبحی المدنی، 34:1، رقم الحديث: 36، دارإحياء التراث العربی، بیروت، 1406هـ/1984م

حكم الحديث: صححه الحاكم- المستدرك على الصحيحين، 221:1 ، رقم الحديث: 449

2763- الموطأ، 46:2، رقم الحديث: 93

2764- الموطأ، 46:2، رقم الحديث: 94

2765- الموطأ، 46:2، رقم الحديث: 95

2766 - انظر: الموطأ لمالک بن أنس ، 47:2، الرقم: 96

باليدين فظن الراوي مسحه بالعمامة،[2767] وقيل معناه مسح على راسه ولم ينقض العمامة الا انه مسح على العمامة[2768] و يؤيده ما رواه أبو داود بسنده عن انس بن مالك قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضا وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم راسه ولم ينقض العمامة[2769]، وفيه حجة لنا بان الربع يكفي، وقيل ان المسح على العمامة كان ابتداء ثم نسخ و الله اعلم (و تابعه معمر) اي تابع الاوزاعي معمر.

باب إذا أدخل رجليه وهما طاهرتان

206 – حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا زكرياء، عن عامر، عن عروة بن المغيرة، عن أبيه قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر، فأهويت لأنزع خفيه، فقال: «دعهما، فإني أدخلتهما طاهرتين» . فمسح عليهما

باب اذا ادخل رجليه وهما طاهرتان

إشارة إلى ان المسح على الخفين جائز اذا لبسهما على طهارة كاملة وقت الحدث ولا يشترط الطهارة الكاملة وقت اللبس عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى فلوغسل رجليه و لبس خفيه ثم اكمل الطهارة ثم أحدث يجزيه المسح لان الخف مانع حلول الحدث بالقدم فيراعي كمال الطهارة وقت المنع حتى لو كانت ناقصة عند ذلك كان الخف رافعًا كذا في النهاية،[2770] وقال الشافعي رحمه الله يشترط الطهارة الكاملة حين اللبس لان اللبس حال انعقاد العلة لانه منع سراية الحدث في وقت الحدث حال ثبوت اللبس فيشترط الطهارة في الطرفين؟ قلنا ليس كذلك لان انعقاد العلة لا يتصور بدون محلها و محلها الحدث لان محل العلة هو محل حكمها و حكمها منع الحدث (فاهويت) اي قصدت.

باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق وأكل أبو بكر، وعمر، وعثمان، رضي الله عنهم، «فلم يتوضئوا»

207 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكل كتف شاة، ثم صلى ولم يتوضأ»

2767 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 402:1

2768 - معالم السنن للخطابى، 57:1 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 308:1 - فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 326:1

2769- سنن أبي داؤد، 36:1، رقم الحديث: 147

حكم الحديث: إسناده ضعيف، رجاله كلهم ثقات رجال "الصحيح" غير أبي معقل- ضعيف أبي داؤد للألباني، 46:1

2770 - عمدة القارى، 102:3

208 – حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية، أن أباه أخبره أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم «يحتز من كتف شاة، فدعي إلى الصلاة، فألقى السكين، فصلى ولم يتوضأ»

(باب من لم يتوضا من لحم الشاة و السويق)

وهو دقيق الشعير المقلو او السلت المقلو و يكون من البر ايضًا، وفيه رد على من قال بوجوب الوضوء مما مست النار كما قال أبو هريرة رضي الله عنه توضئوا مما مست النار[2771]، وفي العيني قيد بلحم الشاة ليندرج ما هو مثلها وما دونها في حكمها، قال إبن التين ليس في حديثي الباب ذكر السويق، قال بعضهم اجيب بأنه دخل من باب الأولى لانه اذا لم يتوضا من اللحم مع دسومته فعدمه من السويق اولى ولعله اشار بذلك إلى الحديث في الباب الذي بعده انتهى كلامه[2772] (يحتز من كتف الشاة) اي يقطع (فصلى ولم يتوضا) هذا موضع المطابقة للترجمة.

باب من مضمض من السويق ولم يتوضأ

209 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن بشير بن يسار، مولى بني حارثة أن سويد بن النعمان أخبره أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر، حتى إذا كانوا بالصهباء، وهي أدنى خيبر، «فصلى العصر، ثم دعا بالأزواد، فلم يؤت إلا بالسويق، فأمر به فثري، فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكلنا، ثم قام إلى المغرب، فمضمض ومضمضنا، ثم صلى ولم يتوضأ»

210 – وحدثنا أصبغ، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني عمرو بن الحارث، عن بكير، عن كريب، عن ميمونة، أن النبي صلى الله عليه وسلم «أكل عندها كتفا، ثم صلى ولم يتوضأ»

باب من مضمض من السويق ولم يتوضا

(عن بشير بن يسار) بالتصغير (ان سويد بن النعمان) بالتصغير ايضًا (اخبره) اي اخبر سويد بشيرا (عام خيبر) اي عام غزوة خيبر (وهي ادنى خيبر) اي طرفها مما يلي المدينة (بالازداد) جمع زاد وهو طعام يتهيا للسفر (فثرى) من التثرية اي بل (فمضمض و مضمضنا ثم صلى ولم يتوضا) وهذا محل المطابقة.

2771- سنن النسائي، 105:1، رقم الحديث: 171

حكم الحديث:صحيح- صحيح الجامع الصغيروزيادته، الألباني، محمد ناصرالدين، 577:1، المكتب الإسلامي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

2772 - عمدة القارى، 103:3

باب: هل يمضمض من اللبن؟

211 - حدثنا يحيى بن بكير، وقتيبة، قالا: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم " شرب لبنا فمضمض، وقال: «إن له دسما» تابعه يونس [ص:53]، وصالح بن كيسان، عن الزهري

باب هل يمضمض من اللبن

وانما استفهم ولم يحكم بالجزم لمكان الاختلاف فيه فروى أبو داود بإسناده عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب لبنًا فلم يمضمض ولم يتوضا[2773] لكن قيل ان في سنده مطيعا إبن راشد وهو رجل مجهول فلذا اورد البخاري حديث الباب ترجيحًا له على ذلك الحديث اولان الحديث يدل على انه مضمض منه، قوله (فمضمض) وهويدل على جواب هل ففيه المطابقة (ان له دسمًا) وهو الدهن الذي يظهر على اللبن (تابعه) اي عقيلًا يونس و صالح بن كيسان عن إبن شهاب الزهري، وفي الترمذي وقد راى بعض اهل العلم المضمضة من اللبن وهذا عندنا على الاستحباب ولم ير بعضهم المضمضة من اللبن،[2774] اقول: يؤيد قول هذا البعض رواية أبي داود المذكورة عن انس بن مالك وهذا الاختلاف دليل الاستحباب وفاقًا بين الاحاديث.

باب الوضوء من النوم، ومن لم ير من النعسة والنعستين، أو الخفقة وضوءا

212 - حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد، حتى يذهب عنه النوم، فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس، لا يدري لعله يستغفر فيسب نفسه»

213 - حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبد الوارث، حدثنا أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا نعس أحدكم في الصلاة فلينم، حتى يعلم ما يقرأ»

باب الوضوء من النوم

2773- سنن أبي داؤد، 50:1، رقم الحديث: 197

حكم الحديث: إسناده حسن- صحيح أبي داؤد للألباني، 355:1

2774 - سنن الترمذی، 149:1

ولم يذكر حكمه لمكان الاختلاف فيه،[2775] فقال بعضهم ان النوم لا ينقض الوضوء بحال، وقال الآخرون ينقض على حال لعموم حديث صفوان بن عسال في صحيح إبن خزيمة اذ فيه الا من غائط او بول او نوم[2776]، فسوى بينها في الحكم، و دليل من قال انه لا ينقض ما رواه أبو داود عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عنها ليلة فاخرها حتى رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم خرج علينا فقال ليس احدكم ينتظرالصلاة غيركم[2777]، وقيل كثيره ناقض و قليله غير ناقض، وقال الحنفية ان نام على هيئة الصلاة كالقائم و الراكع و الساجد و القاعد لا ينقضه وان نام مضطجعًا او مستلقيًا على قفاه نقض، وقال آخرون هو ناقض لمظنة الحدث لحديث أبي داود العينان وكاء السه .وقال مالك وان طال نقض و الا فلا (و من لم يرى من النعسة و النعستين او الخفقة وضوء) و النعسة فتور في الحواس و تسمى الوسن و الخفقة تحريك الرأس عند غلبة النوم.

باب الوضوء من غير حدث

214 – حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا سفيان، عن عمرو بن عامر، قال: سمعت أنس بن مالك، قال: ح وحدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن سفيان، قال: حدثني عمرو بن عامر، عن أنس بن مالك،

2775 - قال النووى:" وقد اختلف العلماء فيها على مذاهب أحدها أن النوم لا ينقض الوضوء على أي حال كان وهذا محكي عن أبي موسى الأشعري وسعيد بن المسيب وأبي مجلز وحميد الأعرج وشعبة والمذهب الثاني أن النوم ينقض الوضوء بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وأبي عبيد القاسم بن سلام وإسحاق بن راهويه وهو قول غريب للشافعي قال بن المنذر وبه أقول قال وروي معناه عن بن عباس وأنس وأبي هريرة رضي الله عنهم والمذهب الثالث أن كثير النوم ينقض بكل حال وقليله لا ينقض بحال وهذا مذهب الزهري وربيعة والأوزاعي ومالك وأحمد في إحدى الروايتين عنه والمذهب الرابع أنه إذا نام على هيئة من هيئات المصلين كالراكع والساجد والقائم والقاعد لاينتقض وضوؤه سواء كان في الصلاة أو لم يكن وإن نام مضطجعا أو مستلقيا على قفاه انتقض وهذا مذهب أبي حنيفة وداود وهو قول للشافعي غريب والمذهب الخامس أنه لا ينقض إلا نوم الراكع والساجد روي هذا عن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى والمذهب السادس أنه لا ينقض الانوم الساجد وروي أيضا عن أحمد رضي الله عنه والمذهب السابع أنه لاينقض النوم في الصلاة بكل حال وينقض خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي رحمه الله تعالى والمذهب الثامن أنه إذا نام جالسا ممكنا مقعدته من الأرض لم ينتقض وإلا انتقض سواء قل أو كثر سواء كان في الصلاة أو خارجها وهذا مذهب الشافعي" انظرللتفصيل: المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 73:4

2776- لفظ الحديث:"ولكن من غائط، وبول، ونوم"- صحيح ابن خزيمة، 98:1، رقم الحديث: 196

حكم الحديث: صححه الترمذي- 1159:1، رقم الحديث: 96

2777- سنن أبي داؤد، 51:1، رقم الحديث: 199

حكم الحديث: أخرجه الشيخين

قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم «يتوضأ عند كل صلاة» قلت: كيف كنتم تصنعون؟ قال: يجزئ أحدنا الوضوء ما لم يحدث

قوله باب الوضوء من غير حدث

وهوالوضوء على الوضوء ما حكمه (ح) وفي العيني إشارة إلى التحويل وانما ذكره مع كون الأول اعلى لتصريح سفيان الثوري فيه بالتحديث لان سفيان من المدلسين[2778] (يتوضا عند كل صلاة) وهذا محل المطابقة ويدل عليه قوله تعالى [يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم و ايديكم إلى المرافق] [2779] الآية، وروى أبو داود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ على طهرٍ كتب له عشر حسنات في باب الرجل يجدد الوضوء من غير حدث[2780] وروى ايضًا في باب السواك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلاة طاهرًا و غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلاة فكان إبن عمر يرى ان به قوة فكان لا يدع الوضوء لكل صلاة[2781] فيعلم من حديث أبي داود ان وضوءه عليه السلام لكل صلاة كان اولا ثم تركه و استعمل السواك بدله لما شق عليه الوضوء لكل صلاة.

215 – حدثنا خالد بن مخلد، قال: حدثنا سليمان بن بلال، قال: حدثني يحيى بن سعيد، قال: أخبرني بشير بن يسار، قال: أخبرني سويد بن النعمان، قال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر، حتى إذا كنا بالصهباء، «صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر، فلما صلى دعا بالأطعمة، فلم يؤت إلا بالسويق، فأكلنا وشربنا، ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم إلى المغرب، فمضمض، ثم صلى لنا المغرب ولم يتوضأ»

قوله (ولم يتوضا) وهذا يدل على الترجمة بان الوضوء من غير حدث غير واجب ولا يلزم من عدم توضئه عليه السلام حال المضمضة اثباتًا ولا نفيًا.

باب: من الكبائر أن لا يستتر من بوله

2778 - عمدة القارى، 112:3

2779- سورة المائدة 6:5

2780- سنن أبي داؤد، 16:1، رقم الحديث: 62

حكم الحديث: قال الحافظ ابن حجر:" رواه أبوداؤد والترمذي، وسنده ضعيف"- التلخيص الحبير، 384:1

2781- سنن أبي داؤد، 12:1، رقم الحديث: 48

حكم الحديث: أخرجه ابن خزيمة وابن حبان في "صحيحيهما" والحاكم في مستدركه وقال: حديث صحيح على شرط مسلم- البدرالمنيرلابن الملقن، 28:2

باب من الكبائر ان لا يستتر من بوله

اعلم ان الكبائر جمع كبيرة، واختلفوا فيها فروى إبن عمر انها تسعة الشرك بالله و قتل النفس بغير حق و قذف المحصنة و الزنا و الفرار عن الزحف و السحرو اكل مال اليتيم و عقوق الوالدين المسلمين و الالحاد في الحرم[2782]، و زاد أبو هريرة الربا[2783]، و زاد علي رضي الله عنه السرقة و شرب الخمر، وقيل كل ما كانت مفسدته مثل مفسدة شيءٍ مما ذكر او اكثر منه، وقيل ما توعد عليه الشارع، وقيل كل معصية اصر عليه العبد فهي كبيرة وكل ما استغفر عنها فهي صغيرة، وقال صاحب الكفاية و الحق انها اسمان اضافيان لا يعرفان بذاتيهما فكل معصية اضيفت إلى ما فوقها فهي صغيرة، وان اضيفت إلى ما دونها فهي كبيرة و اما الكبيرة المطلقة فهي الكفر اذ لا ذنب اكبر منه،

---

216 - حدثنا عثمان، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: مر النبي صلى الله عليه وسلم بحائط من حيطان المدينة، أو مكة، فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «يعذبان، وما يعذبان في كبير» ثم قال: «بلى، كان أحدهما لا يستتر من بوله، وكان الآخر يمشي بالنميمة» . ثم دعا بجريدة، فكسرها كسرتين، فوضع على كل قبر منهما كسرة، فقيل له: يا رسول الله، لم فعلت هذا؟ قال: «لعله أن يخفف عنهما ما لم تيبسا» أو: «إلى أن ييبسا»

2782- تمام الرواية:" الأدب المفرد مخرجا (ص: 17)

حدثنا مسدد قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال: حدثنا زياد بن مخراق قال: حدثني طيسلة بن مياس قال: كنت مع النجدات، فأصبت ذنوبا لا أراها إلا من الكبائر، فذكرت ذلك لابن عمر قال: ما هي؟ قلت: كذا وكذا، قال: ليست هذه من الكبائر، هن تسع: الإشراك بالله، وقتل نسمة، والفرار من الزحف، وقذف المحصنة، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وإلحاد في المسجد، والذي يستسخر، وبكاء الوالدين من العقوق. قال لي ابن عمر: أتفرق النار، وتحب أن تدخل الجنة؟ قلت: إي والله، قال: أحي والدك؟ قلت: عندي أمي، قال: فوالله لو ألنت لها الكلام، وأطعمتها الطعام، لتدخلن الجنة ما اجتنبت الكبائر"- الأدب المفرد، الإمام البخاري، أبوعبدالله محمد بن إسماعيل، 14:1، رقم الحديث: 8، دارالبشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة، 1409ھ/1989م

حكم الحديث: حسنه الألباني وقال صحيح الإسناد- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منارالسبيل، 155:3- صحيح الأدب المفرد، الألباني، محمد ناصرالدين، 35:1، دارالصديق، الطبعة الرابعة، 1418ھ/1997م

2783- صحيح البخاري، 10:4، رقم الحديث: 2766

(بلى) اي بلى يعذبان في كبير عند الله تعالى (لا يستتر من بوله) وفي رواية لا يستنزه[2784]، وفي رواية لا يستبرئ[2785] وفي اخرى لا يتوقى[2786]، فهذه الروايات معناها واحد وهولا يتجنبه ولا يحترز منه، وقيل معنى الاستبراء و الاستنزاه ان يستفرغ بقية البول و يتقي موضعه و مجراه[2787] و يمكث حتى يظن انه لم يبق في قصبة الذكر شئ من البول، و المعنى الأول يجمع الروايات، وقال العيني في كتاب الادب في باب الغيبة لا يستتر اي لا يخفى عن اعين الناس عند قضاء الحاجة[2788] (بالنميمة) هي نقل كلام الغير بقصد الاضرار، وقال النووي و سبب كونهما كبيرين ان عدم التنزه من البول يلزم منه بطلان الصلاة فتركها كبيرة بلا شك، و المشي بالنميمة و السعي بالفساد من اقبح القبائح لا سيما مع قول النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ كان اللتي للحالة المستمرة غالبًا و الله اعلم، واما وضعه صلى الله عليه وسلم الجريدتين على القبر فقال العلماء هو محمول على انه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة؟

فاجيبت شفاعته صلى الله عليه وسلم بالتخفيف منهما إلى ان ييبسا وقد ذكر مسلم في آخر الكتاب في الحديث الطويل حديث جابر في صاحبي القبرين فاجيبت شفاعتي ان يرفع ذلك عنهما ما دام قضيبان رطبين[2789]، وقيل يحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يدعو لهما تلك المدة، وقيل لكونهما يسبحان مادام رطبين و ليس لليابس تسبيح وهذا مذهب كثيرين، او الاكثرين من المفسرين في قوله تعالى [و ان من شيءٍ الا يسبح بحمده] [2790] قالوا معناه: وان من شيءٍ حي ثم قالوا حياة كل شيءٍ بحسبه فحياة الخشب ما لم ييبس و الحجر ما لم يقطع، و ذهب المحققون من المفسرين وغيرهم إلى انه على عمومه، ثم اختلف هؤلاء هل يسبح حقيقة ام فيه دلالة على الصانع فيكون مسبحًا منزهًا بصورة حاله، و المحققون على انه يسبح حقيقة وقد ذكر الله تعالى ﴿وان من الحجارة لما يهبط من خشية الله﴾[2791] و اذا كان العقل لا يحيل التميز فيها و جاء النص به وجب المصير إليه و الله اعلم، و استحب العلماء قراءة القرآن عند القبر لهذا الحديث لانه اذا كان

2784- سنن النسائي، 28:1، رقم الحديث: 31

2785- سنن النسائي، 106:4، رقم الحديث: 2068

2786- السنن الكبرى للبيهقي، 169:1، رقم الحديث: 508

2787 - عمدة القارى، 51:12

2788 - عمدة القارى، 128:22

2789- نص الرواية: "إني مررت بقبرين يعذبان، فأحببت، بشفاعتي، أن يرفه عنهما، ما دام الغصنان رطبين"صحيح مسلم، 2306:4، رقم الحديث: 3012

2790- سورة الإسراء 44:17

2791- سورة البقرة 74:2

يوحي التخفيف بتسبيح الجريد فبتلاوة [2792] القرآن اولى و الله اعلم، وقد ذكر البخاري في صحيحه في باب الجريد على القبران بريدة بن الحصيب الاسلمي الصحأبي اوصى ان يجعل في قبره جريدتان[2793] ففيه انه رضي الله عنه تبرك بفعل مثل فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقد انكر الخطأبي ما يفعله الناس على القبور من [2794] الاخواص متعلقين بهذا الحديث، وقال لا اصل له ولا وجه و الله اعلم، واما فقه الباب ففيه اثبات عذاب القبر وهو مذهب اهل الحق خلافًا للمعتزلة، وفيه نجاسة الأبوال للرواية الثانية لا يستنزه من البول، وفيه غلظ تحريم النميمة و غير ذلك مما تقدم و الله اعلم انتهى.[2795]

باب ما جاء في غسل البول

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لصاحب القبر: «كان لا يستتر من بوله» . ولم يذكر سوى بول الناس

217 - حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، قال: حدثني روح بن القاسم، قال: حدثني عطاء بن أبي ميمونة، عن أنس بن مالك، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم «إذا تبرز لحاجته، أتيته بماء فيغسل به»

218 - حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا محمد بن خازم [ص:54]، قال: حدثنا الأعمش، عن مجاهد، عن طاوس، عن ابن عباس قال: مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين، فقال: «إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة» ثم أخذ جريدة رطبة، فشقها نصفين، فغرز في كل قبر واحدة، قالوا: يا رسول الله، لم فعلت هذا؟ قال: «لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا» وقال محمد بن المثنى، وحدثنا وكيع، قال: حدثنا الأعمش، قال: سمعت مجاهدا مثله: «يستتر من بوله»

باب ما جاء في غسل البول

لانه نجس و اللام في البول للعهد والمراد منه بول الناس لما جاء في الاستدلال (فيغسل به) وهذا محل المطابقة للترجمة، اعلم انه ان كان المراد من البول بول الانسان كما قاله البخاري[2796] و استشهد له رواية من

---

(1) لكن اذاكانت بغيراجرة وفى هذا الزمان صارت ذريعة لكسب المال فصارت بدعة فتفكر(الضياءالكوثري)

(2) اى من تعليق الاخواص عليهاوالاخواص جمع الخوصة وهو وعاءالتمرالرطب من النخل(الضياءالكوثري)

2793- صحيح البخاري، 95:2، بدون رقم

2795 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 202،201:3

2796 - صحيح البخارى، 53:1

بوله[2797] فاستدلال الحنفية بنجاسة الأبوال كلها بان سبب عذاب القبر البول وهو لفظ عام و ان كان في هذا المقام هو بول الانسان لكن العبرة لعموم اللفظ على ان في بعض الروايات بدون الاضافة اي لا يستتر من البول[2798] وهو ظاهر في العموم علا ان حديث استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه قالوا و رد في أبوال الغنم كما قاله صاحب نور الانوار (قال إبن المثنى الخ) وفي الكرماني اراد بهذا الاسناد التقوية و تصريح لفظ سمعت لان الاعمش مدلس ومعنعنة الاعمش لا تعتبر الا اذا علم سماعه.[2799]

باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الأعرابي حتى فرغ من بوله في المسجد

219 - حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا همام، أخبرنا إسحاق، عن أنس بن مالك، أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أعرابيا يبول في المسجد فقال: «دعوه حتى إذا فرغ دعا بماء فصبه عليه»

باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم الاعرأبي حتى فرغ من بوله فقال دعوه لئلا يتضرر بالقطع و لئلا يقطر بوله في مواضع من المسجد.

باب صب الماء على البول في المسجد

220 - حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، أن أبا هريرة، قال: قام أعرابي فبال في المسجد، فتناوله الناس، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «دعوه وهريقوا على بوله سجلا من ماء، أو ذنوبا من ماء، فإنما بعثتم ميسرين، ولم تبعثوا معسرين»

باب: يهريق الماء على البول

حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا يحيى بن سعيد، قال: سمعت أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم

221 - حدثنا خالد بن مخلد، قال: وحدثنا سليمان، عن يحيى بن سعيد، قال: سمعت أنس بن مالك قال: جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد، فزجره الناس، «فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى بوله أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذنوب من ماء فأهريق عليه»

باب صب الماء على البول

2797 - صحيح البخارى، 1:53، رقم الحديث: 216

2798 - صحيح البخارى، 1:53، رقم الحديث: 218

2799 - قال لكرماني:" الغرض من ذكر هذا الاسناد التقوية وهذا اللفظ أيضا لأن الأعمش مدلس وعنعنة المدلس لاتعتبر ألا أذا علم سماعه فأراد التصريح بالسماع" انظر: الكواكب الدرارى للكرمانى، 3:69

فتناوله الناس اي بالسنتهم نحو مه مه (سجلا من ماء او ذنوبًا) كلمة اواما للتخيير او للشك من الراوي، و السجل بفتح السين الدلو اذا كان فيه الماء قليلا كان او كثيرًا، و الذنوب بفتح الذال الدلو ملآن ولا يقال سجل ولا ذنوب اذا كانا فارغين، وفي الحديث المعاملة مع الناس بالرفق خصوصًا مع عوام الناس فانهم لا يعلمون و مثل هذه الواقعة تسمى واقعة جزئية لا يستدل بها على جواز البول في المسجد.

باب بول الصبيان

222 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: «أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي، فبال على ثوبه، فدعا بماء فأتبعه إياه»

223 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن أم قيس بنت محصن، أنها «أتت بابن لها صغير، لم يأكل الطعام، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره، فبال على ثوبه، فدعا بماء، فنضحه ولم يغسله»

باب بول الصبيان

قوله (فاتبعه بماء) وفي الرواية الآتية فنضحه ولم يغسله،[2800] وفي رواية شنَه[2801] وفي اخرى و نفحه وفي رواية و صبه ولم يغسله غسلا،[2802] قيل المراد منه الغسل لا الرش الذي هو بدون التقطير لانه يزيد في النجاسة و ينشرها، وقال الخطأبي في معالم السنن ان النضح في هذا الموضع الغسل الا انه غسل بلا مرس ولا دلك و اصل النضح الصب، و منه قيل للبعير الذي يسقى عليه الناضح فاما غسل بول الجارية فهوغسل يستقصي فيه فيمرس باليد و يعصر بعده و يؤيد ان المراد منه الغسل ما يجئ من حديث اسماء في باب غسل الدم و تنضحه بالماء من ان المراد منه الغسل اتفاقًا، وقد يكون النضح بمعنى الرش ايضًا ثم قال و ليس تجويز من جوز النضح في الصبي من اجل ان بوله ليس بنجسٍ و لكنه من اجل التخفيف في ازالته[2803] وهذا هو الصواب، واما ما حكاه أبو الحسين بن بطال ثم القاضي عياض عن الشافعي رحمه الله و غيره انهم قالوا

2800 - صحيح البخارى، 54:1، رقم الحديث: 223

2801 - صحيح مسلم، 236:1، رقم الحديث: 285

2802 - من لفظ الحديث:" فدعا رسول الله –صلى الله عليه وسلم– بماء، فصبه على بوله، ولم يغسله غسلا" انظرللتفصيل: المستخرج لأبى عوانة، أبوعوانة يعقوب بن إسحاق الإسفرائينى، 445:17، رقم الحديث: 9723، الجامعة الإسلامية، السعودية، الطبعة الأولى، 1435هـ/2014م

2803 - معالم السنن للخطابى، 116،115:1

أبوال الصبي طاهر فينضح فحكاية باطلة قطعًا ثم ان النضح انما يجري مادام الصبي يقتصر على الرضاع واما اذا اكل الطعام على جهة التغذية فانه يجب الغسل بلا خلاف[2804] .قوله (ولم يغسله) اي بالمبالغة.

باب البول قائما وقاعدا

224 – حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن حذيفة، قال «أتى النبي [ص:55] صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قائما، ثم دعا بماء فجئته بماء فتوضأ»

باب البول قائمًا و قاعدًا

وانما لم يذكر حكمه لانه يعلم من الترجمة وهو الجواز و مع ذلك لا يخلو قائمًا عن كراهية تنزيهية بغير عذر (اتى سباطة قومٍ) وهي الكناسة، وقيل المزبلة،[2805] قيل فعله عليه السلام هذا لبيان الجواز، وقيل انه كان لوجع في مابضه اي باطن ركبتيه رواه الحاكم في المستدرك[2806]، وقيل الوجع في الصلب وان العرب كانت تشفي لوجع الصلب بالبول قائمًا، وقيل انها [(2807)] كانت مرتفعة فيرجع البول منها إليه، وقيل لم يجد مكانًا للقعود، وقيل لمرض منعه عن القعود، وقيل للامن من خروج الريح لان هذه قريب من الديار[(2808)] وهذه الحالة تؤمن بها من خروج الريح، وقال بعضهم هذا منسوخ لما روت عائشة ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائمًا منذ انزل عليه القرآن روى أبو عوانة[2809] ولعل هذا مستند إلى علمها، واما بوله بقرب الدور فلاشتغاله بامور المسلمين فلعله طال عليه المجلس و حفزه البول فلم يمكنه التباعد ولو تباعد لتضرر مع ان

2804 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 195:3

2805 - عمدة القارى، 22:13 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 335:1

2806- نص الرواية:" أن النبي صلى الله عليه وسلم "بال قائما من جرح كان بمأبضه". المستدرك على الصحيحن، 290:1، رقم الحديث: 645

حكم الحديث: هذا حديث صحيح تفرد به حماد بن غسان ورواته كلهم ثقات- المرجع السابق

(1) اى المزبلة اوالسباطة . (الضياءالكوثري)

(2) اى حالة البول قائما . (الضياءالكوثري)

2809- مستخرج أبي عوانة، 303:2، رقم الحديث: 576 - مسند أحمد، 495:41، رقم الحديث: 25045

حكم الحديث: قال الحاكم:" هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه"- المستدرك، 290:1 ، رقم الحديث: 644

عادته عليه السلام التباعد و ايضًا يحتمل ان يكون لبيان الجواز[2810] فاذا جاز قائمًا جاز قاعدًا بالطريق الأولى وسياتي بعض الزيادة في شرح الحديث الآتي في الباب التالي.

باب البول عند صاحبه، والتستر بالحائط

225 – حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن حذيفة، قال: «رأيتني أنا والنبي صلى الله عليه وسلم نتماشى، فأتى سباطة قوم خلف حائط، فقام كما يقوم أحدكم، فبال، فانتبذت منه، فأشار إلي فجئته، فقمت عند عقبه حتى فرغ»

باب البول عند صاحبه و التستر بالحائط

وانما لم يذكر حكمه لانه يعلم من حديث الباب بأنه جائز قال رايتني انا و النبي صلى الله عليه وسلم نتماشى فاتى سباطة قوم (خلف حائط) قال الحافظ إبن حجر في الفتح الباري اضافتها إلى القوم اضافة اختصاص لا ملك لانها لا تخلوا عن النجاسة و بهذا يندفع ايراد من استشكله لكون البول يوهن الجدار ففيه اضرار و نقول انما بال فوق السباطة لا في اصل الجدار وهو صريح رواه أبو عوانة في صحيحه، وقيل يحتمل ان يكون علم اذنهم في ذلك بالتصريح او لكونه مما يتسامح الناس به اولعلمهم بايثارهم اياه بذلك او لكونه يجوز له التصرف في مال امته دون غيره لانه اولى من انفسهم و اموالهم وهذا وانكان صحيح المعنى لكن لم يعهد ذلك من سيرته و مكارم اخلاقه صلى الله عليه وسلم[2811] وانما لم يعهد لما قلنا من اشتغاله بامور امته (فاشار اليَ) لكي يستر من خلفه و لكونها حالة يستخفي بها و يتسحيي منها في العادة و كانت الحاجة اللتي يقضيها بولا وهذه الحالة لايؤمن معها خروج الحدث الآخر و الرائحة الكريهة فلهذا اشار إليه ليستره و جاء في الحديث الآخر لما اراد قضاء الحاجة قال تنح لكونه كان يقضيها قاعدًا و يحتاج إلى الحدثين جميعًا فتحصل الرائحة المستكرهة (وما يتبعها) و لهذا قال بعض العلماء في هذا الحديث من السنة القرب من البائل اذا كان قائمًا فاذا كان قاعدقا فالسنة الابعاد عنه[2812] وانما اشار إليه ولم يقل له كلامًا لان الكلام غير جائز في مثل هذا الحال لما في الحديث عن أبي سعيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرج الرجلان يضربان بالغائط كاشفين عن عورتهما يتحدثان فان الله عز و جل يمقت على ذلك رواه أبو

2810 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 3:165،166 - عمدة القارى، 3:136 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 3:75

2811 - فتح البارى لابن الحجر، 1:328

2812 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 3:167

داود[2813] وما في رواية مسلم ادنه[2814] وفي رواية الطبراني استربي[2815] فلعله تعبير عن الإشارة بما يراد منها، وفيه جواز البول قائمًا، وفيه جواز القرب من البائل، وفيه جواز طلب القرب ليستره، وفيه استحباب الستر، وفيه جواز البول بقرب الديار.

باب البول عند سباطة قوم

226 - حدثنا محمد بن عرعرة، قال: حدثنا شعبة، عن منصور، عن أبي وائل، قال: كان أبو موسى الأشعري يشدد في البول، ويقول: " إن: بني إسرائيل كان إذا أصاب ثوب أحدهم قرضه "
فقال: حذيفة ليته أمسك «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قائما»

باب البول عند سباطة قوم

وقد مر ان السباطة هي الكناسة(2816)وقيل هي المزبلة و ترجمته(2817) (كان أبو موسى الاشعري يشدد في البول) اي يحتاط احتياطًا عظيمًا عن رشاشة البول حتى كان يبول في القارورة، قوله (قرضه) وروى قرض الجلد ايضًا فقال حذيفة (ليته امسك) مقصود حذيفة ان هذا التشديد خلاف السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم اتى سباطة قوم الحديثَ، ولا شك في كون القائم معرضًا للرشيش ولم يتكلف البول في قارورة كما فعل أبو موسى ولان الاصرار (2818) رفعت عنا، وقال إبن بطال وهو حجة لمن رخص في يسير البول لان المعهود ممن بال قائمًا ان يتطاير إليه مثل رؤس الابر، وفيه يسر و سماحة على هذه الامة حيث لم يوجب القرض كما اوجب على بني اسرائيل.[2819]

2813- سنن أبي داؤد، 1:4، رقم الحديث: 15- المستدرك، 1:260، رقم الحديث: 560
حكم الحديث: هذا حديث صحيح- المستدرك، 1:260، رقم الحديث: 560

2814- صحيح مسلم، 1:228، رقم الحديث: 273

2815- المعجم الكبير للطبراني، 17:179، رقم الحديث: 472

(1) - ڈیران

(2) - غوجل

(3) - جمع اصر

2819 - نص ابن البطال:"وهو حجة لمن رخص فى يسيره، لأن المعهود ممن بال قائما أن يتطاير إليه مثل رءوس الإبر. وفيه: يسر وسماحة، إذ كان من قبلنا يقرض ما أصاب البول من ثوبه". انظر: شرح صحيح البخارى لابن البطال، 1:337

باب غسل الدم

227 – حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا يحيى، عن هشام، قال: حدثتني فاطمة، عن أسماء، قالت: جاءت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: أرأيت إحدانا تحيض في الثوب، كيف تصنع؟ قال: «تحته، ثم تقرصه بالماء، وتنضحه، وتصلي فيه»

باب غسل الدم

اي الدم نجس فيجب غسله (جاءت امراة) وهي اسماء الراوية بنت أبي بكر الصديق ابهمت نفسها لغرض صحيح كذا في القسطلاني (قال تَحُتُّه) اي تحكه (ثم تقرضه) اي تقلعه بالظفر او بالاصابع (و تنضحه بالماء) اي تغسله بالماء هذه صيغ الاخبار بمعنى الأمر، و يؤيده ما سياتي في كتاب الحيض في باب غسل دم الحيض بصيغ الأمر فلتقرصه ثم لتنضحه ثم لتصل فيه،[2820] والمراد بالنضح ههنا هو الغسل اتفاقًا، فعلم ان المراد من النضح في غسل بول الصبي الغسل ايضًا و القرينة عليه ما ذكرنا من ان الرش بدون التقطير يستطير [2821] النجاسة، اعلم ان الدم نجس اتفاقًا فكيف تجوز صلاة من لم يقل بنقض الوضوء من الدم السائل مع تلطخ ابدانهم و ثيابهم كما مر

228 – حدثنا محمد هو ابن سلام قال: حدثنا أبو معاوية، حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إني امرأة أستحاض فلا أطهر أفأدع الصلاة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا، إنما ذلك عرق، وليس بحيض، فإذا أقبلت حيضتك فدعي الصلاة، وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم ثم صلي» – قال: وقال أبي: – «ثم توضئي لكل صلاة، حتى يجيء ذلك الوقت»

(اني امراة استحاض) على البناء للمفعول من الاستحاضة وهي جريان الدم من فرجها في غير اوانه يخرج من عرق يقال له العاذل بخلاف دم الحيض فانه يخرج من قعرالرحم، والفرق بين الحيض و الاستحاضة من عرف الشرع و ليس في اللغة فرق بينهما، و الحديث جار على اللغة وانما فرق الشارع بينهما اجراءً للاحكام والفرق عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى انه لا حيض في اقل من ثلاثة ولا في اكثر من عشرة فالاقل من الثلاثة و الاكثر من العشرة استحاضة و الثلاثة و العشرة وما بينها حيض[2822] و سيقصى هذا البيان في اول كتاب الحيض (فلا اطهر) صيغة المعلوم من حد نصر ينصر، اعلم انه عندها ان طهارة الحائض لا تعرف الا

2820 - صحيح البخارى، 69:1، رقم الحديث: 307

(1) اى ينشره . (الضياءالكوثري)

2822 - بدائع الصنائع، 39:1،40

بانقطاع الدم فكَنَت بعد م التطهر عن اتصاله و كانت قد علمت ان الحائض لا تصلي فظنت ان ذلك الحكم مقترن بجريان الدم من الفرج فارادت تحقيق ذلك فقالت اَ فادعُ الصلاة (انما ذلك) بكسر الكاف لانه خطاب للمؤنث (عرق) اي دم عرق وهو العاذل (فاذا اقبلت حيضتك) اي جرى دمك (فدعي الصلاة) اي اتركيها (و اذا ادبرت) اي انقطعت (ثم صلي) بصيغة الأمر الحاضر للمؤنث اي فاغتسلي ثم صلي (قال وقال لي) اي قال هشام وقال أبي عروة (ثم توضئي لكل صلاة) اي لوقت كل صلاة (حتى يجئ ذلك الوقت) الذي كان وقت عادة حيضك، قال العيني ادعى قوم ان هذه المقولة موقوفة على عروة[2823] وقال الكرماني السياق يقتضي الرفع[2824] و تبعه إبن حجر[2825]، اعلم انهم اختلفوا في طهارة الحائض فعند أبي داود من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت استحيضت امراة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرت ان تعجل العصر و تؤخر الظهر و تغتسل لهما غسلا وان تؤخر المغرب و تعجل العشاء و تغتسل لهما غسلا و تغتسل لصلاة الصبح[2826]، وعنده ايضًا من حديث عائشة رضي الله عنها في المستحاضة تغتسل مرة واحدة ثم تتوضا إلى أيام اقرائها[2827]، وعند الترمذي توضئي لكل صلاةٍ حتى يجئ ذلك الوقت[2828]، وعند الطحاوي فاغتسلي لطهرك و توضئي عند كل صلاة[2829] و نحوه قال أحمد[2830] و هشام و أبو عوانة وقال الشافعي رحمه الله ذكر الوضوء عندنا غير محفوظ ولو كان محفوظًا لكان احب الينا

2823 - عمدة القارى، 143:13

2824 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 81:3

2825 - فتح البارى لابن الحجر، 143:3

2826- سنن أبي داؤد، 79:1، رقم الحديث: 294

حكم الحديث: قال الألباني:"إسناده صحيح على شرط الشيخين"- صحيح أبي داؤد، 86:2

2827- سنن أبي داؤد، 80:1، رقم الحديث: 299

حكم الحديث: قال الألباني:" حديث صحيح موقوف"- صحيح أبي داؤد، 99:2

2828- سنن الترمذي، 217:1، رقم الحديث: 125

حكم الحديث: أخرجه البخاري، 55:1، رقم الحديث: 228

2829- شرح معاني الآثار، الطحاوي، أبوجعفر أحمد بن محمد بن سلامة، 102:1، رقم الحديث: 637، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1414ه/1994م

حكم الحديث: حديث صحيح- الهداية في تخريج أحاديث البداية، الغماري، أبوالفيض أحمد بن محمد، 88:2، دارعالم الكتب، بيروت، 1407ه/1987م

2830 - مسند أحمد، أحمد بن حنبل، أبوعبدالله، أحمد بن محمد بن حنبل، 173:40، رقم الحديث: 24145، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، 1421ه/2001م

من القياس، وفي التمهيد رواه أبو حنيفة رحمه الله عن هشام قال فيه و توضئِي لكل صلاة،[2831] و ايضًا اختلفوا في وطي المستحاضة فعند الجمهور جائز وهو مذهب إبن عباس و أبي حنيفة وإبن المسيب و الحسن و عطاء و سعيد بن جبير و قتادة و حماد بن أبي سليمان و بكر المزني و الاوزاعي و الثوري ومالك و اسحاق و أبي ثور و الشافعي رحمهم الله تعالى، و عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لا ياتيها زوجها وهو مذهب النخعي و الحكم و سليمان بن يسار و الزهري و الشعبي وإبن علية و كره إبن سيرين، وقال أحمد الا ان يطول ذلك بها، وفي رواية لا يجوز وطيها الا ان يخاف زوجها العنت[2832] (اى الزنا) ، وروى البخاري عن إبن عباس رضي الله عنه المستحاضة ياتيها زوجها اذا صلت الصلاة[2833]، وعند منصور تصوم ولا ياتيها زوجها ولا تمس المصحف و تصلي ما شاءت من الفرائض و النوافل، وفي وجه للشافعية لا تستبيح النافلة اصلًا، و مذهب الشافعي ههنا لا تصلي بطهارة واحدة اكثر من فريضة واحدة مؤداة او مقضية، و روي ذلك عن عروة و الثوري و أحمد و أبي ثور و مذهب أبي حنيفة ان طهارتها مقدرة في الوقت فتصلي في الوقت بالطهارة الواحدة ما شاءت وعند مالك و أبي ربيعة و أبي داود دم الاستحاضة ليس بناقض للوضوء و يصح وضوءها لفريضة قبل دخول وقتها خلافًا للشافعي ولا يجب عليها الا غسل واحد في انقطاع حيضها وهو مذهب جمهور العلماء وهو مروي عن علي وإبن مسعود وإبن عباس و عائشة رضي الله عنهم، و به قال عروة و أبوسلمة ومالك و أبو حنيفة و أحمد، و روي عن إبن عمر و عطاء وإبن أبي رباح وإبن الزبير انهم قالوا يجب عليها الغسل لكل صلاة، وروى ايضًا عن علي وإبن عباس رضي الله عنهما، و عن عائشة رضي الله عنها انها تغتسل كل يوم غسلًا واحدًا، و عن المسيب و الحسن انها تغتسل من صلاة الظهر إلى صلاة الظهر،[2834] وفيه جواز استفتاء المراة بنفسها و مشافهتها الرجل فيما يتعلق باحوال النساء و جواز سماع صوتها للحاجة، وفيه نجاسة الدم، اعلم ان البخاري تمسك في حديثي الباب بنجاسة المقيد على نجاسة المطلق وهذا حكم صحيح لان المطلق من اجزاء المقيد و المقيد مركب خارجي و نجاسة المركب مستلزم نجاسة اجزائها.

2831 - عمدة القارى، 277:3

2832 - عمدة القارى، 277:3 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 17:4

2833- نص الرواية: قال ابن عباس: "تغتسل وتصلي ولو ساعة، ويأتيها زوجها إذا صلت، الصلاة أعظم"- صحيح البخاري، 73:1، بدون رقم

2834 - عمدة القارى، 277:3

باب غسل المني وفركه، وغسل ما يصيب من المرأة

229 – حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله بن المبارك، قال: أخبرنا عمرو بن ميمون الجزري، عن سليمان بن يسار، عن عائشة قالت: «كنت أغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم، فيخرج إلى الصلاة، وإن بقع الماء في ثوبه»

230 – حدثنا قتيبة، قال: حدثنا يزيد، قال: حدثنا عمرو يعني ابن ميمون، عن سليمان بن يسار، قال: سمعت عائشة، ح وحدثنا مسدد، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا عمرو بن ميمون، عن سليمان بن يسار، قال: سألت عائشة عن المني، يصيب الثوب؟ فقالت: «كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيخرج إلى الصلاة، وأثر الغسل في ثوبه» بقع الماء

باب غسل المني و فركه وغسل ما يصيب من المرءة

اي ان المني نجس فان رطبا لا بد من غسله وان كان يابسًا فاما ان يغسل واما ان يفرك اما الغسل فلاحاديث الباب واما الفرك فلما رواه مسلم بسنده عن عائشة رضي الله تعالى عنها في المني، قالت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم[2835] (قالت كنت اغسل الجنابة من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه المطابقة لاحد اجزاء الترجمة وهوغسله واما الجزآن الآخران وهو فركه وغسل ما يصيب من المرءة لم يذكرهما، و اجاب الكرماني عنه بقوله: قلت علم من الغسل عدم الاكتفاء بالفرك، والمراد من الباب باب حكم المني غسلا و فركا في ان ايهما يثبت بالحديث وما الواجب منهما، و علم ايضًا غسل رطوبة فرج المراة اذ لا شك من اختلاط المني بها عند الجماع اوانه ترجم بما جاء في هذا الباب و اكتفى في ايراد الحديث ببعضه، و كثيرًا ما يفعل مثل ذلك، او كاَن في قصده ان يضيف إليه ما يتعلق له ولم يتفق له اولم يجد رواية بشرطه انتهى،[2836] وقال في الفتح لم يخرج البخاري حديث الفرك بل اكتفى بالإشارة إليه في الترجمة على عادته لانه ورد من حديث عائشة ايضًا كما سنذكره و ليس بينهما تعارض لان الجمع على القول بطهارة المني بان يحمل الغسل على الندب للتنظيف لا على الوجوب وعلى القول بنجاسته بان يحمل الغسل على ما كان رطبًا و الفرك على ما كان يابسًا انتهى،[2837] اعلم انه قد قلت في المقدمة ان من داب البخاري انه قد يذكر ترجمة ولا يوجد في الحديث شئ يطابقها، وقد يوجد في بعض احاديث الباب ما يدل عليها و ربما ليس في حديث منها ما يدل عليها اصلًا فتاولُوا تاويلات بعيدة لكن المؤلف ذكر حديثًا في بابٍ آخر فيه

2835- صحيح مسلم، 238:1، رقم الحديث: 288

2836 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 82،81:3

2837 - فتح البارى لابن الحجر، 332:1

يدل على ترجمة الباب و تركه عمدًا تعمية و امتحانًا للطالب و الغازًا، و ربما اختصر الحديث ولم يذكر اللفظ الدال على الترجمة لهذه الوجوه المذكورة، و ربما لا يكون ذلك اللفظ في البخاري و لكن يكون في كتاب آخر وهذا من قبيل هذا الاخيرلان هذا مذكور في مسلم كما ذكرنا.

اعلم انهم اختلفوا في طهارة مني الآدمي فذهب مالك و أبو حنيفة رحمهما الله تعالى إلى نجاسته الا ان ابا حنيفة قال يكفي في تطهيره فرك اذا كان يابسًا لحديث عائشة المذكور في اول هذا الباب منا وهو رواية أحمد ايضًا،[2838] وعند مالك رحمه الله تعالى لا بد من غسله رطبًا و يابسًا، وقال الليث هو نجس ولا تعاد الصلاة منه، وقال الحسن لا تعاد الصلاة من المني في الثوب وان كان كثيرًا و تعاد منه في الجسد وان كان قليلًا، وقال اكثرهم هو طاهر منهم علي و سعد بن أبي وقاص وإبن عمر و عائشة و داود و أحمد في اصح الروايتين عنه، وهو مذهب الشافعي رحمه الله و أصحاب الحديث فمن قال انه نجس فدليله رواية الغسل و من قال انه ليس نجس فدليله رواية الفدك، وقال بعضهم: رواية الغسل محمولة على الاستحباب و التنزه و اختيار النظافة، واما مني الكلاب و الخنزير فنجس اتفاقًا، واما في ما عداهما من الحيوانات ففيه ثلاثة مذاهب: الأول انها كلها طاهرة مطلقًا، والثاني: انها نجسة مطلقًا، والثالث: مني ماكول اللحم طاهر و مني غيره نجس،[2839] قوله (اغسل الجنابة) على صيغة المتكلم اي اثرها وهو المني، قوله (وان بقع الماء في ثوبه) بضم الباء و فتح القاف جمع بقعة بضم فسكون كنطف و نطفة وهي قطعة من الارض يخالف لونها لون ما يليها والمراد منها الاثر.

باب إذا غسل الجنابة أو غيرها فلم يذهب أثره

231 - حدثنا موسى بن إسماعيل المنقري، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا عمرو بن ميمون، قال: سألت سليمان بن يسار [ص:56] في الثوب تصيبه الجنابة، قال: قالت عائشة: «كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم يخرج إلى الصلاة، وأثر الغسل فيه» بقع الماء

2838 - مسند أحمد، 74:40، رقم الحديث: 24064

2839 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 198:3

باب اذا غسل الجنابة

اي اثرها (او غيرها) اي غير الجنابة (فلم يذهب اثرها) اي اثر الجنابة وفي رواية فلم يذهب اثره[2840]. اي اثر الشئ المغسول، و جواب ا ذا محذوف يدل عليه حديث الباب اي لا يضر ذلك

---

232 - حدثنا عمرو بن خالد، قال: حدثنا زهير، قال: حدثنا عمرو بن ميمون بن مهران، عن سليمان بن يسار، عن عائشة: أنها كانت تغسل المني من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أراه فيه بقعة أو بقعا "

(ثم اراه) صيغة المتكلم الواحد من راى يرى بمعنى رؤية البصر والضمير للمني [(2841)] (بُقعة او بقعًا) من كلام عائشة وكلمة او للشك من الراوي، و لفظ البقع في كلا الحديثين يدل على الترجمة، اعلم ان الواجب في ازالة النجاسة الانقاء، فان كانت حكمية وهي اللتي لا تشاهدبالعين كالبول و نحوه وجب غلسها مرة و يستحب ثانية و ثالثة لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغمس يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثًا[2842]، واما اذا كانت حقيقية بان يرى بالعين عينها كالدم و غيره، فان تيسرت ازالة عينها فلا بد من الازالة وان شقت فلا بد من الغسل ثلاثًا و الفرك و العصر كل مرة فلو بقي لونها لايضر ذلك، وهذا الحديث حجة لنا لانه لولم يكن المني نجسًا لما غسلت عائشة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم.

باب أبوال الإبل، والدواب، والغنم ومرابضها

باب أبوال الابل و الدواب و الغنم

وفي عطف الدواب على الابل تعميم بعد التخصيص (و مرابضها) اي مرابض الغنم جمع مربض وهي الحظيرة اللتي تقام فيها الغنم و تاوي إليها إشارة إلى طهارة أبوال الابل و الدواب و إلى طهارة ابعار الغنم، ولم يبين الحكم صراحةً اذ هذا الحكم مختلف فيه و اذا كان الحكم مختلفًا فيه فكثيرًا ما يوضع الترجمة ولا يبين حكمها احالة إلى راي المجتهد لينظر في الاحاديث و يختار منها ما هو الاصوب

2840- المصنف لابن أبي شيبة، 180:1، رقم الحديث: 2076. و سنن أبى داؤد، 98:1، رقم الحديث: 357 حكم الحديث: قد ترجم البخاري على هذا اللفظ وقال:" باب إذا غسل الجنابة أو غيرها فلم يذهب أثره"- صحيح البخاري، 55:1

(1) الاولى ان يرجع الى اثرالغسل المذكور فى الباب السابق برواية عائشه رضي الله عنها فى اخر الحديث الثاني منه فتفكر .(الضياءالكوثري)

2842- صحيح ابن حبان، 347:3، رقم الحديث: 1065- المسند، الشافعي، أبو عبدالله محمد بن إدريس، 14:1، بدون رقم، دارالكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة، 1400هـ

حكم الحديث: أخرجه مسلم بلفظ: "إذا استيقظ أحدكم من نومه"- 233:1، رقم الحديث: 278

وصلى أبو موسى في دار البريد والسرقين، والبرية إلى جنبه، فقال: «هاهنا وثم سواء»

(و صلى أبو موسى في دار البريد و السرقين و البرية إلى جنبه) دار البريد منزل بالكوفة ينزل فيه الرسل وهو استدلال على الجزء الرابع وهو ان الارواث و الابعار طاهرة لانه صلى أبو موسى في دار السرقين، و البرية إلى جنبه اي البرية الطاهرة إلى جنبه فلو كان السرقين نجسًا لما صلى فيه مع وجود المكان الطاهر، قيل لا يلزم منه انه صلى على السرقين بل يجوز انه صلى في ناحية طاهرة لان بين الظرف و المعيار فرقًا لان الظرف لا يستوعب المظروف بخلاف المعيار على ان نجاسته ثابتة بالآية و الاحاديث، اما الآية فقوله تعالى ﴿نسقيكم مما في بطونها من بين فرثٍ و دمٍ لبنًا خالصًا سائغًا للشاربين﴾[2843] لانه عد الفرث مع الدم فيعلم منه انه نجس، واما الاحاديث فمنها ما رواه الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الجلالة و ألبانها[2844] [2845]، و الجلة البعرة و منها ما رواه البخاري في باب لا يستنجي بالروث من حديث عبد الله يقول اتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط فامرني ان آتيه بثلاثة احجار فوجدت حجرين والتمست الثالث فلم اجده فاخذت روثة فاتيته بها فاخذ الحجرين و القى الروثة وقال هذا ركس[2846]، وفي حديث آخر له عن أبي هريرة فقال ابغني [2847] احجارًا استنفض بها او نحوه ولا تاتني بعظمٍ ولا روثٍ[2848]، و منها ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في المزبلة[2849] وانه لا يشترط للصلاة طهارة كل المكان بل طهارة مواضع اعضاء السجود وان كانت الصلاة قرب النجاسة مكروهة

2843- سورة النحل 66:16

(1) انظر هذا الحديث فى الترمذى . ص 4 ج2 اخر سطور برواية ابن عمررضي الله عنه (الضياءالكوثري)

2845- سنن الترمذي، 270:4، رقم الحديث: 1824

حكم الحديث: قال الترمذي: "هذا حديث حسن غريب"- المرجع السابق

2846- صحيح البخاري، 43:1، رقم الحديث: 156

(1) اى ابغ لى . (الضياءالكوثري)

2848- صحيح البخاري، 42:1، رقم الحديث: 155

2849- نص الرواية:" حدثنا أبو كريب قال: حدثنا يحيى بن آدم، عن أبي بكر بن عياش، عن هشام، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله [ص:181] عليه وسلم: «صلوا في مرابض الغنم، ولا تصلوا في أعطان الإبل"- سنن الترمذي، ا80:2، رقم الحديث: 348

وفي سنن النسائي: أخبرنا عمرو بن علي قال: حدثنا يحيى، عن أشعث، عن الحسن، عن عبد الله بن مغفل، "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في أعطان الإب"- سنن النسائي، 56:2، رقم الحديث: 735

حكم الحديث: صححه الترمذي، 180:2، رقم الحديث: 348

233 – حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك، قال: قدم أناس من عكل أو عرينة، فاجتووا المدينة «فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم، بلقاح، وأن يشربوا من أبوالها وألبانها» فانطلقوا، فلما صحوا، قتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم، واستاقوا النعم، فجاء الخبر في أول النهار، فبعث في آثارهم، فلما ارتفع النهار جيء بهم، «فأمر فقطع أيديهم وأرجلهم، وسمرت أعينهم، وألقوا في الحرة، يستسقون فلا يسقون» . قال أبو قلابة: «فهؤلاء سرقوا وقتلوا، وكفروا بعد إيمانهم، وحاربوا الله ورسوله»

(من عكل او عرينة) وفي رواية من عكل وفي اخرى من عرينة و الوفاق بين الروايات ان بعضهم من عكل[2850] و بعضهم من عرينة[2851] وكلمة او للشك (فاجتووا المدينة) اي اصابهم الجوى وهو المرض و داء الجوف اذا تطاول و ذلك اذا لم يوافق هواءُها اياهم، وفي رواية فاستوخموا المدينة و سقمت اجسامهم[2852] اي استثقلوها ولم يوافقهم هواءها، وفي رواية فاجتووا المدينة حتى اصفرت الوانهم و عظمت بطونهم[2853] (فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاحٍ) جمع لقحة وهي الناقة الحلوب وان يشربوا (من أبوالها و البأنها) وهذا محل المطابقة للجزء الأول للترجمة لان أبوال الابل لو كانت نجسًا لما امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بشربها و قاسوا أبوال ماكول اللحم من الحيوانات على أبواب الابل، و استدل به البخاري ومالك و أحمد و طائفة من السلف على طهارة أبوال الابل و وافقهم من الشافعية إبن خزيمة وإبن المنذر وإبن حبان و الاضطخري و الروياني، و استدل إبن المنذر و غيره بان للاشياء [2854] حكم الطهارة حتى تثبت النجاسة،[2855] اقول: هذا الحديث لا يصح ان يكون حجة على طهارة أبوال الابل لانها واقعة جزئية و ليست بتشريع عام و التشريع العام قوله عليه السلام استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه،[2856] وهذه واقعة حال اجاز لهم للتداوي و كم من اشياء يكون حرامًا في نفسه ثم أبيح للضرورة بل يكون تناوله فرضًا كالميتة و الدم و لحم الخنزير وما اهل به لغير الله حال المخمصة فانها المحرمات في انفسهن مع ان

2850 - صحيح البخارى، 62:4، رقم الحديث: 3018

2851 - صحيح البخارى، 130:2، رقم الحديث: 1501

2852- سنن النسائي، 93:7، رقم الحديث: 4024

2853- سنن النسائي، 160:1، رقم الحديث: 306

(2) اى الاصل فى الاشياء الطهارة . (الضياءالكوثري)

2855 - المنهل العذب المورود شرح سنن أبى داؤد، السبكى، محمود محمد خطاب السبكى، 206:2، مطبعة الاستقامة، القاهرة، الطبعة الأولى، 1353هـ

2856 - سنن الدارقطنى، الدارقطنى، أبوالحسن على بن عمربن أحمد، 232:1،

اكلهن فرض في تلك الحالة صيانة للنفس حتى لو صبر ومات يكون اثمًا قال الله تعالى ﴿وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم إليه﴾[2857] واما قوله عليه السلام ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم رواه الطحاوي[2858]، وقوله عليه السلام لا تداووا بحرام رواه أبو داود[2859]، وقوله عليه السلام انها داء ليست بدواء[2860] فهذه الاحاديث محمولة على ما اذا لم يخبره طبيب حاذق واما اذا اخبره طبيب حاذق بأنه لا دواء لك غير هذا فلا باس بالدواء بالحرام للضرورة صيانة للنفس و الدليل على انها ليست للتشريع القانوني قول الراوي فاجتووا المدينة و نحوه خصوصًا رواية حتى اصفرت الوانهم و عظمت بطونهم لان هذا هو مرض الاستسقاء وقد قالت الحكماء اجود دواء الاستسقاء لبن اللقاح الاعرأبية الراعية للشيخ و الصغير و خصوصًا اذ استعمل عوض الغذاء و الماء نفع جدًا كذا في موجز القانون ثم قال في شرحه المسمى بالاقصرائي و للبن اللقاح خاصية في نفع الاستسقاء مع ما فيه من الجلاء برفق ولا يلتفت إلى ما يقال من ان اللبن ضار في الاستسقاء لانه بارد لجواز ان يرجى منه فعله بالخاصية كما ينفع الهندباء (اي هندوانه) في الأمراض الكبدية الباردة و كما ينفع السقمونيا في الأمراض الصفراوية و ينبغي ان يحذر شاربه من تجنبه في البدن بان يتبعه بحسب السكنجبين 7/80 ثم قيل ان استنشاق أبوال الابل يفيد الاستسقاء فلعلهم تداووا بما بطريق الاستنشاق على ان في بعض الاحاديث لفظ من أبوالها ليس بموجود كما في احدى روايات النسائي عن انس قال اسلم يعني اناس من عرينة فاجتووا المدينة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لو خرجتم إلى زود لنا فشربتم من البأنها[2861]، فالحاصل ان شربها ليس للتشريع العام بل يكون للدواء وقد اجاز

2857- سورة الأنعام 119:6

2858- شرح معاني الآثارللطحاوي، 108:1، رقم الحديث: 652

حكم الحديث: إسناده صحيح، وعلقه البخاري بصيغة الجزم- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيئ من فقهها للألباني، 175:4

2859- سنن أبي داؤد، 7:4، رقم الحديث: 3874

حكم الحديث: قال ابن الملقن:" رواه أبوداؤدبإسناده صحيح"- تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج، ابن الملقن، أبو حفص عمربن علي، 9:2، دار حرام، مكة المكرّمة، الطبعة الأولى، 1406

2860- المصنف لعبدالرزاق، 250:9، رقم الحديث: 17100- وفي سنن الترمذي:" إنها ليست بدوام ولكنها دام"- سنن الترمذي، 387:4، رقم الحديث: 2046

حكم الحديث: صحيح- المرجع السابق

2861- سنن النسائي، 96:7، رقم الحديث: 4031

حكم الحديث: أخرجه الشيخين وأصحاب السنن والمسانيد بالألفاظ المختلفة-

لهم الشارع صيانة لانفسهم فلا يكون شرب الأبوال للضرورة دليلًا على طهارتها مطلقا كما لا يكون جواز اكل الميتة حال المخمصة دليلًا على الجواز من غير تلك الحالة.

قوله (فلما صحوا قتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم) و الراعي في جميع الروايات بالافراد وفي احدى روايات النسائي فقتلوا رعاتها[2862] بصيغة الجمع[2863] و الجمع بين الروايات تخصيص عدد بالذكر لا يدل بنفي ما عداه، و يحتمل ان يكون من زلة بعض الرواة، و اجاب عنه الحافظ إبن الحجر في الفتح، و يحتمل ان ابل الصدقة كان لها رعاء فقتل بعضهم مع راعي اللقاح[2864] (فقطع ايديهم) اي اليمنى (و ارجلهم) اي اليسرى (و سُمرت اعينهم) على صيغة الماضي المجهول اي كحلت بمسامير محمية وهذا قبل النهي عن المثلة ثم نهي عنه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعذاب الله احدًا[2865] لما روي عن عكرمة ان ناسًا ارتدوا عن الاسلام فحرقهم على رضي الله عنه بالنار، قال إبن عباس لو كنت انا لما حرقتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعذاب الله احدًا، ولو كنت انا لقتلتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه

رواه البخاري في الجهاد في باب لا يعذب بعذاب الله في (ص:٢٢٢)، و (رواه النسائي و اللفظ له: ١٥١\٢)[2866]

قال أبو قتادة نزل [انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله و يسعون في الارض فسادًا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم و ارجلهم من خلافٍ او ينفوا من الارض] [2867] انما نزلت في هؤلاء المرتدين انتهى، فيكون الآية ناسخًا لسنته صلى الله عليه وسلم، وعند الشافعي لم يجز نسخ السنة بالقرآن بل كان الناسخ لتلك السنة سنة اخرى و نزل هذا القرآن مطابقًا للسنة الناسخة،[2868] وكلمة او للتخيير وهو قول إبن عباس في رواية علي بن أبي طلحة و قول الحسن و سعيد بن المسيب و مجاهد و المعنى ان الامام ان شاء قتل وان شاء

2862 - السنن النسائى، 98:7، رقم الحديث: 4035

2863 - في نسخة الكاتب بصيغة الجميع وهو خطأ وفي نسخة المؤلف بصيغة الجمع وهو الصواب

2864 - فتح البارى لابن الحجر، 339:1

2865- سنن النسائي، 104:7، رقم الحديث: 4060- وأخرجه البخاري بلفظ:" لاتعذبوا بعذاب الله"- صحيح البخاري، 61:4، رقم الحديث: 3017

2866- سنن النسائي، 104:7، رقم الحديث: 4060- وأخرجه البخاري بلفظ:" لاتعذبوا بعذاب الله"- صحيح البخاري، 61:4، رقم الحديث: 3017

2867- سورة المائدة 33:5

2868 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) لفخرالدين الرازى، 345:11

قطع الايدي و الارجل وان شاء انفى اي فعل واحدًا من هذه الاشياء، وقال إبن عباس رضي الله عنه في رواية عطاء كلمة او ههنا ليست للتخيير بل هي لبيان ان الاحكام تختلف باختلاف الجنايات فمن اقتصر على القتل قتل و من قتل و اخذ المال قتل و صلب و من اقتصر على اخذ المال قطع يده و رجله من خلاف و من اخاف السبيل ولم ياخذ المال نفى من الارض، وهذا قول الاكثرين من العلماء و إليه ذهب الشافعي رحمه الله، وقال أبو حنيفة رحمه الله اذا قتل و اخذ المال فالامام مخير فيه بين ثلاثة اشياء ان يقتلهم فقط، او يقتلهم و يقطع ايديهم و ارجلهم قبل القتل، او يقتلهم و يصلبهم لان كلمة او للتخيير، وعند الشافعي و أبي يوسف رحمهما الله لا بد من الصلب حجتهما ان الله تعالى نص على الصلب كما نص على القتل فلا يسقط الصلب كما لا يسقط القتل[2869] ولما روى الشافعي رحمه الله في مسنده، و الامام محمد وغيرهما عن إبن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وادع ابابردة ان لا يعينه ولا يعين عليه فجاء اناس يريدون الاسلام فقطع عليهم أصحاب أبي بردة و نقضوا العهد فنزل جبريل عليه السلام بالحد فيهم ان من قتل فاخذَ المال صلب و من قتل ولم ياخذ المال قتل، و من اخذ المال ولم يقتل قطعت يده و رجله، و من اخاف الطريق ولم ياخذ ولم يقتل نفي، قال صاحب نور الانوار لكن ابا حنيفة حمل قوله من قتل و اخذ صلب على اختصاص الصلب بهذه الحالة لا على اختصاص هذه الحالة بالصلب بل اثبت للامام الخيار في الاربعة لان الجناية يحتمل الاتحاد و التعدد فيراعى كلتا الجهتين فيه انتهى، وفي قمر الاقمار وهو شرح نور الانوار لا يذهب عليك ان شبهة الاتحاد قائمة فاعتبار التعدد و الاخذ بالجنايتين اقامة حد مع الشبهة و ذا لا يجوز و لذا قيل ان الحق ههنا هو مذهب الصاحبين فتامل انتهى.

ثم اختلفوا في كيفية الصلب فعندنا يصلب حيًا و يبعج اى يشق بطنه برمحٍ إلى ان يموت، و عن الطحاوي و الشافعي رحمه الله معناه ان وجد هؤلاء المحاربين قتلهم و صلبهم و قطع ايديهم و ارجلهم من خلاف وان لم يجدهم طلبهم ابدًا حتى اذا قدر عليهم فعل بهم ما ذكرناه، و به قال أحمد و اسحاق رحمهما الله تعالى وقال أبو حنيفة رحمه الله النفي من الارض هو الحبس وهو اختيار اكثر اهل اللغة قالوا ويدل عليه ان قوله او ينفوا من الارض، اما ان يكون المراد النفي من جميع الارض و ذلك غير ممكن مع بقاء الحياة، واما يكون اخراجه من تلك البلدة إلى بلدة اخرى وهو ايضًا يضر لان الغرض من هذا دفع شره عن المسلمين فلو أخرجناه إلى بلد آخر لاستضر به من كان هناك من المسلمين، واما ان يكون المراد اخراجه إلى دار الكفر وهو ايضًا غير جائز لان اخراج المسلم إلى دار الكفر تعريض بالردة وهو غير جائز ولما بطل الكل لم يبق الا ان يكون المراد من النفي نفيه عن جميع الارض الا مكان الحبس قالوا و المحبوس قد يسمى منفيًا من الارض

2869 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) لفخرالدين الرازى، 11:346،347

لانه لا ينتفع بشيءٍ من طيبات الدنيا و لذاتها ولا يرى احدًا من احبابه فصار منفيا عن جميع اللذات و الشهوات و الطيبات فكان كالمنفي في الحقيقة ولما حبسوا صالح بن عبد القدوس على تهمة الزندقة في حبس ضيق و طال هناك ذكر شعرًا منه قوله

[خرجنا عن الدنيا و عن وصل ا هلها **فلسنا من الاحياء و لسنا من الموتى]

[اذا جاءنا السجان يومًا لحاجة** عجبنا و قلنا جاء هذا من الدنيا] [2870]

قال الشافعي رحمه الله هذا النفي المذكور في الآية محمول على وجهين: الأول ان هؤلاء المحاربين اذا قتلوا و اخذوا المال فالامام ان اخذهم اقام عليهم وان لم ياخذهم ابدًا فكونهم خائفين من الامام هاربين من بلدٍ إلى بلدٍ هوالمراد من النفي، الثاني: القوم الذين يحضرون الواقعة و يكثرون جمع هؤلاء المحاربين و يخينون المسلمين و لكنهم ما قتلوا وما اخذوا المال فالامام ان اخذهم اقام عليهم الحد وان لم ياخذهم طلبهم ابدًا، فيقول الشافعي رحمه الله ههنا ان الامام ياخذهم ويعذرهم و يحبسهم، فالمراد بنفيهم عن الارض هذا الحبس كذا قال الرازي في التفسير الكبير[2871] ص٣٨٩ (و القوا في الحرة يستسقون) الحرة ارض ذات حجارة سود، و يحتمل ان يراد حرارة الشمس كذا في الكرماني[2872] (لا يُسقون) على صيغة المجهول لانه دعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء في حديث سعيد بن المسيب قال قدم ناس من العرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأَسلموا ثم مرضوا فبعث بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى لقاح ليشربوا فكانوا فيها ثم عمدوا إلى الراعي غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوه و استاقوا اللقاح فزعموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعطش من عطش آل محمدٍ الليلة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبهم فاخذوا فقطع ايديهم و ارجلهم و سمل اعينهم[2873] انتهى، فهذا من آثار دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهؤلاء سرقوا و قتلوا و كفروا بعد ايمانهم و حاربوا الله و رسوله فلهذا جوزوا اجزية [(2874)] عديدة ﴿من يعمل سوءً يجز به﴾[2875] و الاختيار فيه للامام

2870-عيون الأخبار، بن قتيبة الدينورى،152:1، والشعر: لشاعرمن المسجونين

2871 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) لفخرالدين الرازى، 347:11

2872 - الكواكب الدرارای للكرمانی،87:3

2873- سنن النسائي، 98:7، رقم الحديث: 4036

حكم الحديث: أخرجه الشيخين وأصحاب السنن والمسانيد بالألفاظ المختلفة-

(1) جمع الجزاء .

2875- سورة النساء 123:4

234 – حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرنا أبو التياح يزيد بن حميد، عن أنس قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي، قبل أن يبنى المسجد، في مرابض الغنم»

(يصلي قبل ان يبنى المسجد في مرابض الغنم) وفيه المطابقة للجزء الرابع للترجمة وهو مرابضها يعني ان الابعار طاهرة لصلاته صلى الله عليه وسلم في مرابض الغنم[2876]، قبل ان يبني المسجد و بعد ما قلنا سابقًا لا حاجة إلى الجواب عنه، و عادة عامة اهل العرب انهم كانوا يخالطون مع الغنم فلا يجدون موضعًا سهلًا يصلون فيه غير تلك المرابض فلعلهم يستنظفون فيها مكانًا ليصلوا فيها اذ علم من الادلة المذكورة سابقًا ان الابعار و السرقين نجس فلا يدل هذا الحديث على طهارة الابعار، اعلم انهم اتفقوا على نجاسة عذرة الآدمي و بوله وكذلك على نجاسة زبل الكلب و الخنزير و بولهما و الباقي ما قلنا سابقًا.

باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء

وقال الزهري: «لا بأس بالماء ما لم يغيره طعم أو ريح أو لون» وقال حماد: «لا بأس بريش الميتة» وقال الزهري: " في عظام الموتى، نحو الفيل وغيره: أدركت ناسا من سلف العلماء، يمتشطون بها، ويدهنون فيها، لا يرون به بأسا " وقال ابن سيرين وإبراهيم: «ولا بأس بتجارة العاج»

باب ما يقع من النجاسات في السمن

بفتح السين (و الماء وقال الزهري لا باس بالماء ما لم يغيره طعم او ريح اولون) اي ما لم يغير الماء طعم النجاسة او ريحها اولونها، ولعل مراده الماء الجاري ا وما كان عشرًا في عشرٍ لا مطلق الماء، وان كان مراده مطلقه فهو مختار مالك رحمه الله، و يرده الحديث الآتي لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه[2877] على انه قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى التابعون رجال ونحن رجال نزاحمهم و يزاحمونا، و مذهبه انه اذا لم يكن الماء جاريًا ولا في حكم الجاري فهو ينجس بوقوع النجاسة فيه (وقال حماد) شيخ أبي حنيفة (لا باس بريش الميتة) اي هو طاهر لان الموت لا يحله لان الموت لا يحل الا في محل الحياة و الريش لا يقبل الحياة (يمشطون) بها اي يتخذون منه المشط اي[(2878]و يسرحون بها الشعر (و يدهنون فيها) اي يصنعون آنية الدهن منها (لا باس بتجارة العاج) وهو عظم الفيل او نابه، و روي ان النبي صلى الله عليه

2876- نص الرواية:حدثنا آدم، قال: حدثنا شعبة، قال: أخبرنا أبو التياح يزيد بن حميد، عن أنس قال: "كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي، قبل أن يبنى المسجد، في مرابض الغنم"- صحيح البخاري، 1:56، رقم الحديث: 234

2877- صحيح البخاري، 1:57، رقم الحديث: 239

(1) گـمنز

وسلم اشترى لفاطمة سوارين من عاج[2879] ولانه لا يحله الموت،

235 – حدثنا إسماعيل، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، عن ميمونة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: سئل عن فأرة سقطت في سمن، فقال: «ألقوها وما حولها فاطرحوه، وكلوا سمنكم»

قوله (القوها وما حولها) وفي العيني يدل على ان السمن كان جامدًا لانه لا يمكن طرح ما حولها من المائع الذائب لانه عند الحركة يمتزج بعضه ببعض و قام الاجماع على ان هذا حكم السمن الجامد وان المائع من السمن و سائر المائعات فلا خلاف في انه اذا وقع فيه فارة او نحو ذلك لا يؤكل منها شئ[2880] (فاطرحوه) الضمير إلى الماخوذ

236 – حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا معن، قال: حدثنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، عن ابن عباس، عن ميمونة، أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن فأرة سقطت في سمن، فقال: «خذوها وما حولها فاطرحوه» قال معن، حدثنا مالك، ما لا أحصيه يقول عن ابن عباس، عن ميمونة

237 – حدثنا أحمد بن محمد، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كل كلم يكلمه [ص:57] المسلم في سبيل الله، يكون يوم القيامة كهيئتها، إذ طعنت، تفجر دما، اللون لون الدم، والعرف عرف المسك»

(عن إبن عباس عن ميمون) إشارة إلى ان الحديث من مسانيد ميمونة لا من مسانيد إبن عباسٍ (كل كلم) اي كل جرح (يكلمه) على صيغة المجهول اي يكلم به المسلم (كهيئتها) اي كهيئة الكلمة (تفجر) اما من المجرد او من التفجر بحذف احدى التائين (و العرف عرف المسك) و العرف الريح و المسك بعض دم الغزال هذا محل المطابقة للترجمة لان المسك طاهرو اصله نجس لانه دم فلما تغير خرج عن حكمه وهو النجاسة فكذا الماء اذا تغير خرج عن حكمه وهي الطهارة.

باب البول في الماء الدائم

238 – حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، قال: أخبرنا أبو الزناد، أن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، حدثه، أنه سمع أبا هريرة، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «نحن الآخرون السابقون»

2879- سنن أبي داؤد، 4:87، رقم الحديث: 4213

حكم الحديث: ضعفه الألباني- انظرللتفصيل: ضعيف الجامع الصغير وزيادته للألباني، 1:926، رقم الحديث: 6390

2880 - عمدة القارى،21:138

239 – وبإسناده قال: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري، ثم يغتسل فيه»

باب البول في الماء الدائم

وهي ما لا ينقطع اصله سواء كان له مدد اولا، والمراد منه الماء الدائم الذي لا يجري كما سياتي في الحديث (نحن الآخرون السابقون) [2881] قيل ايراد هذه الجملة لان عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عنده صحيفة تشمل على احاديث، وقد اخذ عنها البخاري احاديث فيذكر اول حديثه وهونحن الآخرون السابقون ثم يخرج ما يكون مناسبًا لترجمته فيكون إشارة إلى كون هذا الحديث من الصحيفة اللتي اولها حديث نحن الآخرون السابقون، و ذكر مثله في اول كتاب الجمعة[2882] وفي كتاب الانبياء اي نحن المتاخرون زمانًا في الدنيا و السابقون المتقدمون منزلة و كرامة في الحشر و القضاء لهم قبل الخلائق وفي دخول الجنة كذا في مجمع بحار الانهار (في الماء الدائم الذي لا يجري) وهذا محل المطابقة للترجمة و الماء الذي لا يجري هو الماء الراكد سواء كان دائمًا اي لا ينقطع كماء البئر او ينقطع كماء الحوض لكن المراد منه الماء الراكد الذي لا يبلغ عشرًا في عشر لان الذي بلغه له حكم الماء الجاري اي لا ينجس بالبول فيه ما لم يتغير احد اوصافه وان كان البول فيه ترك الأولى.

باب إذا ألقي على ظهر المصلي قذر أو جيفة، لم تفسد عليه صلاته

وكان ابن عمر: «إذا رأى في ثوبه دما، وهو يصلي، وضعه ومضى في صلاته» وقال ابن المسيب والشعبي: «إذا صلى وفي ثوبه دم أو جنابة، أو لغير القبلة، أو تيمم صلى، ثم أدرك الماء في وقته، لا يعيد»

باب اذا القي على ظهر المصلي قذر

و ترجمته [(2883)] (او جيفة) يا [(2884)] (لم تفسد صلاته) استدل البخاري بحديث الباب و سياتي الجواب عنه (اذا راى في ثوبه دمًا الخ) وهذا الدم كان قليلًا لا يمنع الصلاة و الا فطهارة الثياب من شروط الصلاة قال عز اسمه ﴿و ثيابك فطهر﴾[2885] و نجاسة الدم ثابتة كما مر في باب غسل الدم فكيف تجوز الصلاة في الثوب النجس وانما القاه لان النجاسة وان كانت قليلة لكن للاحتراز عنها اتيان بالاحوط و بهذا يؤول قول إبن المسيب و الشعبي الآتي (او جنابة) اي مني من اطلاق المسبب على السبب لان المني سبب الجناية (او

2881- صحيح البخاري، 57:1، رقم الحديث: 238

2882 - صحيح البخارى، 2:2، رقم الحديث: 876

(1) – پليتى

(٢) – جوثه د مردارى

2885- سورة المدّثّر 4:74

لغير القبلة) ولعله بعد ان يتحرى لان قبلة المشتبهين جهة التحري ولولم يتحر فعليه الاعادة (او تيمم) ولعله بعد ان يطلب الماء اولم يقدر على استعماله (لا يعيد) اي لا يعيد الصلاة في هذه الصور المذكورة.

240 – حدثنا عبدان، قال: أخبرني أبي، عن شعبة، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله، قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد قال: ح وحدثني أحمد بن عثمان، قال: حدثنا شريح بن مسلمة، قال: حدثنا إبراهيم بن يوسف، عن أبيه، عن أبي إسحاق، قال: حدثني عمرو بن ميمون، أن عبد الله بن مسعود حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي عند البيت، وأبو جهل وأصحاب له جلوس، إذ قال بعضهم لبعض: أيكم يجيء بسلى جزور بني فلان، فيضعه على ظهر محمد إذا سجد؟ فانبعث أشقى القوم فجاء به، فنظر حتى سجد النبي صلى الله عليه وسلم، وضعه على ظهره بين كتفيه، وأنا أنظر لا أغني شيئا، لو كان لي منعة، قال: فجعلوا يضحكون ويحيل بعضهم على بعض، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد لا يرفع رأسه، حتى جاءته فاطمة، فطرحت عن ظهره، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ثم قال: «اللهم عليك بقريش» . ثلاث مرات، فشق عليهم إذ دعا عليهم، قال: وكانوا يرون أن الدعوة في ذلك البلد مستجابة، ثم سمى: «اللهم عليك بأبي جهل، وعليك بعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، والوليد بن عتبة، وأمية بن خلف، وعقبة بن أبي معيط» – وعد السابع فلم يحفظ –، قال: فوالذي نفسي بيده، لقد رأيت الذين عد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرعى، في القليب قليب بدر

قوله (كان يصلي عند البيت) و كانت[2886] قبل الهجرة (فقال بعضهم لبعض) اي قال بعض المشركين لبعضهم (ايكم يجئ بسلاجزور بني فلان) سلا هي الجلدة اللتي يكون فيها الولد و ترجمته [2887] و الغالب انها نجسة لمخالطتها الدم و نحوه عادة (اشقى القوم) وهو عقبة بن أبي معيط لعنة الله عليه وعلى أصحابه (فجاء به) اي بالسلا (لا اغني شيئًا) اي لا ادفع شيئًا من شرهم، وفي رواية لا أُغير شيئًا[2888] والمراد منها واحد (لو كانت لي منعة) وفي رواية لو كان لي منعة[2889] لان المسند إليه مؤنث لفظي لا حقيقي ولوجود الفاصل بينهما فلهذا جاز التذكير و التانيث كلمة لوان كانت شرطية فجوابها محذوف تقديره لو كانت لي منعة اي جماعة او قوة او من يحميني لاغنيت عنه عليه السلام من شرهم، وان كانت تمنية فلا حاجة إلى

(1) – اى كانت هذه الواقعة .

(2) – بالفارسية [بچه دان] وفي لغتنا پيروان

2888- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، محمد فؤاد بن عبدالباقي، 226:2، رقم الحديث: 1172، دارالحديث، القاهرة، بدون طبعة، 1407هـ/1986م

2889 - صحيح البخارى، 57:1، رقم الحديث: 240

الجواب (قال) اي عبد الله بن مسعود الراوي (يحيل بعضهم على بعض) بالحاء المهملة اي احال بعضهم فعل ذلك الالقاء على بعض اي قال بعضهم لبعضهم فعلته وقال ذلك البعض في الجواب لا بل فعلته بالخطاب في الموضعين، و يحتمل ان يكون معناه يثب بعضهم على بعض من المرح كما يقال احال على ظهر دابته اي وثب و يؤيده ما في رواية مسلم من لفظ يميل[2890] بالميم مكان الحاء (لا يرفع راسه) فعلم منه انه لم تفسد صلاته عليه السلام (اللهم عليك بقريش) اي الزمهم بالهلاك والمراد كفارهم (ثلاث مرات) وفيه استحباب الدعاء ثلاث مرات (فشق ذلك عليهم) اي شق دعاءه عليه السلام على تلك الجماعة ولم يفصل البخاري ان هذا الدعاء في صلاة او خارجها لكن يعلم من رواية مسلم[2891] و النسائي[2892] و الحافظ إبن حجر انه خارج الصلاة[2893] ففي رواية البزار فرفع راسه كما كان يرفع راسه عند تمام سجوده فلما قضى صلاته فقال اللهم عليك بقريش[2894] الحديثَ (و كانوا يرون) من رؤية القلب اي يعتقدون (قال وعد السابع) اي قال أبو اسحاق و عد عبد الله السابع فلم يحفظه عمرو بن ميمون، قيل هو عمارة بن الوليد[2895] (صرعى) جمع صريع كالمرضى جمع مريض وهو الذي سقط على الارض (في القليب قليب بدر) و القليب هي البئر اللتي لم تطو وفي القسطلاني: انما القوا في القليب تحقيرًا لشانهم و لئلا يتأذى الناس برائحتهم لا انهم [(2896)] دفنوا لان الحربي لا يجب دفنه و كان القاتل لأبي جهل معاذ بن عمرو بن الجموح و معاذ بن عفراء كما في الصحيحين[2897]، واما عتبة بن أبي ربيعة فقتله حمزة رضي الله عنه او علي رضي الله عنه واما شيبة بن ربيعة قتله حمزة ايضًا واما الوليد بن عتبة فقتله عبيدة بن الحارث او علي او حمزة او اشتركا، واما امية بن خلف فعند إبن عقبة قتله رجل من الانصار من بني مازن وعند إبن اسحاق معاذ بن عفراء و خارجة بن زيد و حبيب بن اساف اشتركوا في قتله، وفي السير عن حديث عبد الرحمن بن عوف ان بلالًا

2890 - صحيح مسلم، 1418:3، رقم الحديث: 1794

2891 - صحيح مسلم، 1418:3، رقم الحديث: 1794

2892 - سنن النسائی، 161:1، رقم الحديث: 307

2893 - فتح البارى لابن الحجر، 351:1

2894- مسند البزار، البزار، أبوبكر أحمد بن عمرو، 240:5، رقم الحديث: 1853، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، 19988م

2895 - صحيح البخارى، 110:1، رقم الحديث: 520 - فتح البارى لابن الحجر، 291:1 - عمدة القارى، 174:3

(1) ای ليس الالقاء فيه لدفنهم فيه .

2897- صحيح البخاري، 91:4، رقم الحديث: 3141- صحيح مسلم، 1372:3، رقم الحديث: 1752

خرج إليه و معه نفر من الانصار فقتلوه و كان بدينًا فانتفخ فألقوا عليه التراب حتى غيبه، واما عقبة بن أبي معيط قتله علي، او عاصم بن ثابت، و الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتله بعرق ظبية، واما عمارة بن الوليد فتعرض لامراة النجاشي فامرت ساحرًا فنفخ في احليله عقوبة له فتوحش و صار مع البهائم إلى ان مات في خلافة عمر بارض الحبشة، و اجيب عن الحديث بوجوه: احدها ان طهارة الثياب اذ ذاك لم تكن فرضًا لان هذه الواقعة قبل نزول قوله تعالى﴿و ثيابك فطهر﴾[2898] و رده إبن حجر في الفتح من تفسير إبن المنذر، وقال الفخر الرازي في تفسيره في شان نزول هذه الآية في احدى الروايات روي انه القي على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم سلا شاة فشق و رجع إلى بيته حزينًا و تدثر بثيابه فقيل يا ايها المدثر قم فانذر ولا تمنعك تلك السفاهة [(2899)] عن الانذار، و ربك فكبر عن ان لا ينتقم منهم و ثيابك فطهر عن تلك النجاسات و القاذورات[2900] فرواية إبن المنذر صريح في ان تلك الواقعة قبل نزول قوله﴿و ثيابك فطهر﴾[2901]-[2902] فليست طهارة الثياب في ذلك الوقت فرضًا، واما رواية الرازي فان كانت قصتها عين قصة سلا جزور بان غلط الراوي في سلا شاة او كانت سلا شاة مع سلا جزور مختلطين فكذلك يعلم منه ان الآية نزلت بعد هذه الواقعة وان كانت قصتها غير قصة سلا جزور فلا يعلم القبلية و البعدية الا من التاريخ ولم اسمع قصة سلا شاة في رواية صحيحة فلعل هذه القصة واحدة بالتاويلين المذكورين.

و ثانيها انه عليه السلام كان يمكن ان يحس ثقلًا ولا يعلم انه سلا جزور لهذا تمادى في الصلاة، و ثالثها: انه وقع ساجدًا ولم يلقه عنه ابقاء و تكميلًا لاثر الظلم كما روي عن انس بن مالك يقول لما طعن حرام بن ملحان و كان خالا له يوم بئر معونة قال بالدم هكذا فنضحه على وجهه و راسه ثم قال فزت و رب الكعبة[2903] انتهى، وانما فعل ذلك تكميلًا للشهادة و تكثيرًا لاثر الظلم فهذا من قبيل ذلك ايضًا، ورابعها: انه اطرحته فاطمة رضي الله عنها ولم يبق مدة اداء ركن كامل حتى استدل به على عدمم فساد صلاته عليه السلام، و خامسها: ما اجاب به الخطأبي انه صلى الله عليه وسلم لم يكن تعبد اذ ذاك بتحريمه كالخمر

2898- سورة المدّثّر 4:74

(1) اى سفاهة قريش . (الضياء الكوثري)

2900 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير) لفخرالدين الرازى، 698:30

2901- سورة المدّثّر 4:74

2902 - قال الحافظ ابن حجر" ويؤيده ما أخرج بن المنذر في سبب نزولها من طريق زيد بن مرثد قال ألقي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سلى جزور فنزلت " انظرللتفصيل: فتح البارى لابن الحجر، 679:8

2903- صحيح البخاري، 106:5، رقم الحديث: 4092

كانوا يلابسون الصلاة وهي تصيب ثيابهم و ابدانهم قبل نزول التحريم فلما حرمت لم تجز الصلاة فيها،[2904] و اعترض عليه إبن بطال بأنه لا شك انها كانت بعد نزول قوله تعالى [و ثيابك فطهر] [2905] بأنها اول ما نزل عليه من القرآن قبل كل صلاة،[2906] وفيه ما فيه فتدبر، و رد عليه بان الفرث و رطوبة البدن طاهران والسلا من ذلك، وقال النووي هذا ضعيف لان روث ما يؤكل لحمه ليس بطاهر ثم انه يتضمن النجاسة من حيث انه لا ينفك من الدم في العادة ولانه ذبيحة عبدة الاوثان فهو نجس،[2907] و الجواب: ما قلنا آنفًا انه لم يعلم ان ما عليه سلا جزور، و سادسها: ما اجاب به الكرماني ان هذه قبل تحريم ذبائح اهل الاوثان و قليل الدم الذي لا ينفك عنه عادة معفو،[2908] و سابعها: ان هذه صحيحة على قول من يقول ان اجتناب النجاسة شرط ابتداء ولا يشترط في الصلاة بان تطرء النجاسة فيها ولعل المصنف رحمه الله اختار هذا قال في العيني ان البخاري استدل بسلا انه من حدث له في صلاته ما يمنع انعقادها ابتداء لا تبطل صلاته، ولو تمادى انتهى،[2909] وهذا كما فعل صاحب بئر معونة، و ثامنها: ان الروث و الدم كانتا داخل السلا فكانت كزجاجة مرصوصة ولا يرد ان ذبيحة مشرك نجس لانها قبل التحريم.

باب البزاق والمخاط ونحوه في الثوب

قال عروة، عن المسور، ومروان خرج النبي صلى الله عليه وسلم زمن حديبية فذكر الحديث: «وما تنخم النبي صلى الله عليه وسلم نخامة، إلا وقعت في كف رجل منهم، فدلك بها وجهه وجلده»

2904 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 290:1

2905- سورة المدّثّر 4:74

2906 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 356:1

2907 - قال النووى :" وهذا الجواب يجيء على مذهب مالك ومن وافقه أن روث ما يؤكل لحمه طاهر ومذهبنا ومذهب أبي حنيفة وآخرين نجاسته وهذا الجواب الذي ذكره القاضي ضعيف أو باطل لأن هذا السلا يتضمن النجاسة من حيث إنه لا ينفك من الدم في العادة ولأنه ذبيحة عباد الأوثان فهو نجس وكذلك اللحم وجميع أجزاء هذا الجزور وأما الجواب المرضي أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحابا للطهارة وما ندري هل كانت هذه الصلاة فريضة فتجب إعادتها على الصحيح عندنا أم غيرها فلا تجب فإن وجبت الإعادة فالوقت موسع لها فإن قيل يبعد أن لا يحس بما وقع على ظهره قلنا وإن أحس به فما يتحقق أنه نجاسة والله أعلم " انظرللتفصيل: المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 151:12

2908 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 98:3

2909 - عمدة القارى، 175:3

241 - حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا سفيان، عن حميد [ص:58]، عن أنس بن مالك، قال: «بزق النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبه» قال أبو عبد الله: طوله ابن أبي مريم، قال: أخبرنا يحيى بن أيوب، حدثني حميد، قال: سمعت أنسا، عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب البزاق

اي ما يسيل من الفم ويقال له اللعاب ايضًا (و المخاط) وهو البلغم (نخامة) وهوما يخرج من الانف فدلك بها (وجهه و جلده) تبركا به اي انها طاهرة لا يضر المصلي، وفيه ان الحكم كذلك لكن لا تكون طهارة نخامة النبي صلى الله عليه وسلم دليلًا على نخامة غيره لان العلماء اتفقوا على ان جميع فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة فتدبر وهذا محل المطابقة للجزء الثاني من الترجمة لان اكثر المخاط ينزل من الدماغ وهي النخامة (قال بزق النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبه) وفيه المطابقة للجزء الأول من الترجمة، وفيه ما قلت في النخامة.

باب لا يجوز الوضوء بالنبيذ، ولا المسكر

وكرهه الحسن، وأبو العالية وقال عطاء: «التيمم أحب إلي من الوضوء بالنبيذ واللبن»

242 - حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الزهري، عن أبي سلمة، عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كل شراب أسكر فهو حرام»

باب لا يجوز الوضوء بالنبيذ ولا بالمسكر

وفي العيني قال إبن بطال اختلفوا في الوضوء بالنبيذ فقال مالك و الشافعي و أحمد رحمهما الله لا يجوز الوضوء بالنبيذ و مطبوخه مع عدم الماء و وجوده تمرًا كان او غيره، وقال أبو حنيفة لا يجوز الوضوء مع وجود الماء فاذا عدم فيجوز بمطبوخ التمر خاصة، وقال الحسن جاز الوضوء بالنبيذ، وقال الاوزاعي جاز بسائر الانبذة، و روي عن علي انه كان لا يرى باسًا بالوضوء بنبيذ التمر، وقال عكرمة النبيذ وضوء من لم يجد الوضوء، وقال اسحاق: النبيذ الحلو احب الي من التيمم و جمعهما احب انتهى.[2910]

اعلم: ان النبيذ اربعة، ثلاثة منها غير مختلف فيها و واحد منها مختلف فيه، اما الثلاثة الأولى فاحدها: ان تلقى تمرات في الماء من غير ان تطبخ و من غير ان تصير حلوًا فهذا يجوز به الوضوء لان اختلاط الطاهر بالماء لا يخرجه من الطهورية سواء كان الطاهر قصد به النظافة كالاشنان و الصابون اولا كالتراب ما لم يخرج الماء عن طبيعته وهو السيلان، و ثانيها: بان تصير مسكرًا فهذا لا خلاف في عدم الجواز به، و ثالثها: بان تطبخ فهذا ايضًا لا خلاف في عدم الجواز لانه صار مقيدًا، واما القسم الرابع: الذي هومادة الاختلاف

2910 - عمدة القارى، 179:3 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 360:1

فهوان تصير حلوًا رقيقًا من غير ان تطبخ و من غير ان تسكر فهو مختلف فيه: فعند الجمهور لا يجوز به التوضي و إليه ذهب أصحاب المذاهب الثلاثة، وقال أبو حنيفة يجوز به التوضي لما روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود قال سألني النبي صلى الله عليه وسلم اي ليلة الجن ما في اداوتك فقلت نبيذ فقال تمرة طيبة وماء طهور[2911]، و رواه أبو داود ايضًا[2912] الا ان الترمذي تكلم فيه، وقال انما روى هذا الحديث عن أبي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم و أبو زيد مجهول عند اهل الحديث لا تعرف له رواية غير هذا الحديث[2913] ثم قال: و قول من يقول لا يتوضا بالنبيذ أقرب إلى الكتاب و اشبه لان الله تعالى قال ﴿فان لم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا﴾[2914] و زاد مسلم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال لم اكن ليلة الجن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم[2915] وكذلك رواه الترمذي عنه في سورة الاحقاف[2916]، واما الجواب عن قول الترمذي و أبو زيد مجهول، قلت: كلا بل هو معروف صرح إبن العربي انه مولى عمرو بن حريث روى عنه راشد بن كيسان العبسي و أبو روق انتهى، وقد رواه عن عبد الله غير أبي زيد اربعة عشر رجلاً هو مصرح في العيني،[2917] واما الجواب عن قوله أقرب إلى الكتاب و ا شبه هذا ايضًا لا يرد علينا بل قولنا أقرب إلى الكتاب و اشبه لان الحديث الصحيح لما اخبر ان النبيذ ملحق بالماء المطلق صار ما قلنا اشبه بكتاب الله و اولى به مع موافقته لفعل النبي صلى الله عليه وسلم و القياس متروك في مقابلة النص، واما الجواب عن قول مسلم و الترمذي قال لم اكن ليلة الجن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليلة الجن متعددة ولا يلزم منها انه لم يكن معه مرة ان لا يكون معه مرة اخرى لان ليلة الجن وقعت ست مرات: الأولى ما رواه الترمذي في سورة الاحقاف عن الشعبي عن علقمة قال قلت لإبن مسعود هل صحب النبي

2911- سنن الترمذي، 147:1، رقم الحديث: 88

حكم الحديث: إسناده ضعيف- ضعيف أبي داؤد للألباني، 30:1

2912- سنن أبي داؤد، 21:1، رقم الحديث: 84

2913- سنن الترمذي، 147:1، رقم الحديث: 88

حكم الحديث: إسناده ضعيف- ضعيف أبي داؤد للألباني، 30:1

2914- سورة النساء 43:4

2915- صحيح مسلم، 333:1، رقم الحديث: 450

2916- سنن الترمذي، 382:5، رقم الحديث: 3258

حكم الحديث: صحيح- الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير، أبوعبدالله، حسين بن إبراهيم، 504:1، دارالصميعي، الرياض، الطبعة الرابعة، 1422ھ/2002م

2917 - عمدة القارى، 180:3

صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم احد قال ما صحبه منا و لكن افتقدناه ذات ليلة وهو بمكة فقلنا اغتيل اسطير ما فعل به[2918] الحديث فهذه لم يحضرها إبن مسعود معه صلى الله عليه وسلم، والثانية: كانت بمكة بالحجون جبل فيها، والثالثة: كانت باعلى مكة وقد غاب النبي صلى الله عليه وسلم فيها في الجبال، والرابعة: كانت بالمدينة ببقيع الغرقد وفي هذه الليالي الثلاث حضر إبن مسعود معه صلى الله عليه وسلم، و الخامسة: خارج المدينة حضر هناك الزبير بن العوام، و السادسة: في بعض اسفاره عليه السلام حضرها بلال بن الحارث هذا ملخص من آكام المرجان في تحقيق الجان،[2919] و بهذا الجواب جزم الحافظ العيني[2920] و البيهقي، وقال الحافظ إبن حجر معناه انه لم يكن منا في موضع تعليمه الاحكام اياهم اذ كان النبي صلى الله عليه وسلم قد اجلسه علاحدة منهم و خط حوله خطًا و منعه ان يخرج منه كما هو مروي، وقال إبن قتيبة معناه لم يكن معه غيري على ان حديث الاثبات حاكم على النافي، وفي قاضيخان الامام رجع إلى مذهب الجمهور و الله اعلم.

باب غسل المرأة أباها الدم عن وجهه

وقال أبو العالية: «امسحوا على رجلي، فإنها مريضة»

باب غسل المراة اباها الدم عن وجهه

(قال أبو العالية امسحوا على رجلي) هذا التعليق وصله عبد الرزاق من معمر عن عاصم قال دخلنا على أبي العالية وهو وجع فيوضؤه فلما بقيت احدى رجليه قال امسحوا على هذه فانها مريضة و كانت بها جمرة[2921]

2918- سنن الترمذي، 382:5، رقم الحديث: 3258

حكم الحديث: صحيح- الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير، أبوعبدالله، حسين بن إبراهيم، 504:1، دارالصميعي، الرياض، الطبعة الرابعة، 1422هـ/2002م

2919 - آكام المرجان فى أحكام الجان، أبوعبدالله محمد بن عبدالله الشبلى الدمشقى، 84:1،85، مكتبة القرآن، القاهرة، بدون طبعة وتاريخ

2920 - عمدة القارى، 309:16

2921 - المصنف، عبدالرزاق، أبوبكر عبدالرزاق بن همام، 162:1، الرقم، 628، المكتب الإسلامى، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ

ذكره العيني،[2922] وقال الحافظ إبن حجر ان الترجمة معقودة لبيان ازالة النجاسة و نحوها و بهذا يظهر مناسبة اثر أبي العالية[2923]

243 – حدثنا محمد يعني ابن سلام، قال: أخبرنا سفيان بن عيينة، عن أبي حازم، سمع سهل بن سعد الساعدي، وسأله الناس، وما بيني وبينه أحد: بأي شيء دووي جرح النبي صلى الله عليه وسلم؟ فقال: ما بقي أحد أعلم به مني، «كان علي يجيء بترسه فيه ماء، وفاطمة تغسل عن وجهه الدم، فأخذ حصير فأحرق، فحشي به جرحه»

و سأله الناس جملة حالية عن سهل (وما بيني و بينه احد) مقول أبي حازم إشارة إلى ان هذا الحديث مسموعي يقينًا لقربي منه من غير فاصل فقال ما بقي احد اعلم به مني لانه آخر من مات من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (و فاطمة تغسل عن وجهه الدم) وفيه المطابقة للترجمة (فاخذ حصيرًا) وهوما يتخذ من اوراق النخيل او من ليف المقل ليفرش و ينام عليه (فحشي به جرحه) اي فملأ بالحصير المحرق جرح النبي صلى الله عليه وسلم، وفيه امتحان الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليعظم بذلك اجرهم و يكونوا اسوة لمن ناله جرح و الم من أصحابهم فلا يجدوا في انفسهم مما نالوا غضا منه ولا يجد الشيطان إليهم سبيلًا بان يقول لهم تقتلون انفسكم و تحملون آلامًا و مشقة في صون هذا و اذا اصاب الانبياء المصائب و تحمل المشقة، وفيه خدمة الامام و العالم، وفيه ان التداوي لا ينافي التوكل قال النبي صلى الله عليه وسلم تداووا عباد الله فان الله لم ينزل داءً الا جعل له دواءً[2924] وفيه مباشرة الاسباب الظاهرية سواء وافق معها التقدير اولا، كالذي ياوي إلى حصن او يتترس فانها جائزة.

باب السواك

وقال ابن عباس: «بت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستن»

باب السواك

2922 - عمدة القارى، 182:3

2923 - قال الحافظ ابن حجر" وهذه الترجمة معقودة لبيان أن إزالة النجاسة ونحوها يجوز الاستعانة فيها كما تقدم في الوضوء وبهذا يظهر مناسبة أثر أبي العالية لحديث سهل " انظرللتفصيل: فتح البارى لابن الحجر، 355:1

2924- صحيح ابن حبان، 236:2، رقم الحديث: 486- ولفظ البخاري:" "ما أنزل الله دام إلا أنزل له شفام" صحيح البخاري، 122:7، رقم الحديث: 5678

حكم الحديث: صحيح الإسناد- المستدرك، 219:4، رقم الحديث: 7427

هو و المسواك بمعنًى، وهو اسم لما يدلك به الاسنان من العيدان فلا بد من تقدير مضاف اي استعمال السواك، و يجئ مصدرا اي الاستياك فلا حاجة إلى تقدير و لهذا عبر به الحافظ إبن حجر[2925] و العراقي[2926] و الكرماني[2927] و نقله إبن فارس في مقياس اللغة[2928] وكذلك في المصباح المنير[2929] وانما لم يفصح حكمه لمكان الاختلاف فيه فقيل هو واجب و إليه ذهب اسحاق بن راهويه قال هو واجب لكل صلاة فمن تركه عامدًا بطلت صلاته، و عن داود انه واجب و لكنه ليس بشرط و دليل الوجوب ما رواه إبن ماجه من حديث أبي امامة مرفوعًا تسوكوا[2930] فان الأمر للوجوب، و ايضًا حديث أبي هريرة الذي ياتي في الجمعة لولا ان اشق على امتي امرتهم بالسواك مع كل صلاة[2931]، يدل ايضًا على الوجوب من وجهن:

الأول انه نفي الأمر مع ثبوت الندبية ولو كان للندب لما جاز النفي،

والثاني: انه جعل الأمر مشقة عليهم و ذلك انما يتحقق اذا كان الأمر للوجوب لان الندب لا مشقة فيه لانه جائز الترك، و الجواب: ان حديث إبن ماجه لم يثبت و حديث أبي هريرة نفي الفرضية، واما الندبية و السنية فبدلائل اخرى، و اجاب الشافعي رحمه الله عنه ايضًا بان الحديث نفي الوجوب لان السواك لو كان واجبًا لامرهم به شق عليه اولم يشق و ذهب اكثر اهل العلم إلى انه سنة، واختلفوا فيه فقال أبو حنيفة رحمه الله هو من سنن الدين و حجته احاديث، منها: ما رواه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها عشر من الفطرة فذكرت فيها السواك[2932].

2925 - فتح البارى لابن الحجر، 355:1

2926 - طرح التثريب فى شرح التقريب، الحافظ العراقى، أبوالفضل عبدالرحيم بن الحسين العراقى، 62:2، دارالفكر ودارإحياء التراث العربى، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

2927 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 104:3

2928 - معجم مقاييس اللغة، ابن فارس، أبوالحسين أحمد بن فارس القزوينى، 118:3، المادة: سوک، دارالفكر، بيروت، 1399هـ/1979م، بدون طبعة

2929 - المصباح المنيرفى غريب الشرح الكبير، الفيومى، أبوالعباس أحمد بن محمد، 297:1، المادة: س وک، المكتبة العلمية، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ

2930- سنن ابن ماجة، 106:1، رقم الحديث: 289

حكم الحديث: إسناده ضعيف- مصباح الزجاجة، البوصيري، أبوالعباس أحمد بن أبي بكر، 43:1، دارالعربية، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ

2931- صحيح البخاري، 4:2، رقم الحديث: 887

2932- صحيح مسلم، 223:1، رقم الحديث: 261

ومنها ما رواه أحمد[2933] و الترمذي[2934] من حديث أبي ايوب اربع من سنن المرسلين الختان و السواك و التعطر و النكاح.

ومنها: ما رواه البزار من حديث أبي هريرة الطهارات اربع: قص الشوارب و حلق العانة و تقليم الاظفار و السواك[2935] و رواه الطبراني من حديث أبي الدرداء، و قا ل بعضهم: هو من سنة الوضوء، و وقته وقت الوضوء قاله في المحيط، وقال اكثر أصحابنا وقته وقت المضمضة، وعلى ما روي عن أبي حنيفة رحمه الله انه من سنن الدين يستوي فيه كل الاحوال، لما رواه مسلم من حديث شريح بن هانئ قال سالتُ عائشة باي شيءٍ كان يبدأُ رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل بيته قالت بالسواك[2936]، وقيل يستاك قبل الوضوء لما روى أحمد[2937] و أبو داود[2938] عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرقد من ليل ولا نهارٍ فيستيقظ الا يتسوك قبل ان يتوضاَ، وعند الشافعي هو من سنة القيام إلى الصلاة و من سنة الوضوء وعند كل حال يتغير فيها الفم،[2939] اما الدليل على انه من سنة القيام إلى الصلاة فلِمَا رواه الشيخان عن أبي هريرة انه قال قالَ رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بتاخير العشاء و بالسواك عند كل صلاة[2940] و الدليل على انه من سنة الوضوء ما رواه البخاري تعليقًا في كتاب الصوم في باب السواك الرطب و اليابس للصائم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل وضوء رواه

2933- مسند أحمد، 38:454، رقم الحديث: 23581

2934- سنن الترمذي، 3:383، رقم الحديث: 1080

حكم الحديث: حسنه الترمذي- المرجع السابق

2935- مسند البزار، 15:185، رقم الحديث: 8563

حكم الحديث:

2936- صحيح مسلم، 1:220، رقم الحديث: 253

2937- مسند أحمد، 42:163، رقم الحديث: 25273

2938- سنن أبي داؤد، 1:15، رقم الحديث: 57

حكم الحديث: حسنه الألباني- صحيح أبي داؤد للألباني، 1:98

2939 - ملخصاً من عمدة القارى، 6:181

2940- نص الرواية:" حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة"- صحيح البخاري، 2:4، رقم الحديث: 887- ولفظ المسلم:" حدثنا قتيبة بن سعيد، وعمرو الناقد، وزهير بن حرب، قالوا: حدثنا سفيان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لولا أن أشق على المؤمنين – وفي حديث زهير على أمتي – لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة"- صحيح مسلم، 1:220، رقم الحديث: 252

أبو هريرة و جابر و زيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم[2941]، واما دليل انه سنة كل حال يتغير فيها الفم فلما روينا من حديث شريح بن هانئ قال سالتُ عائشة بأَي شيءٍ كان يبدءُ[2942] الحديثَ، و الجواب عن قول الشافعي انه من سنة القيام ان معنى حديث أبي هريرة مع كل صلاة مع وضوء كل صلاة وفاقًا بين الروايات لما روى الحاكم[2943] وإبن خزيمة[2944] والبخاري تعليقًا في كتاب الصوم[2945] كما ذكرنا آنفًا عن أبي هريرة لولا ان اشق على امتي لامرتهم بتاخير العشاء وبالسواك عند كل وضوء ولما رواه أحمد عند كل طهور والاحاديث بعضها يفسر بعضًا، ولو كان من سنة القيام لكان فيه مظنة جراحة اللثة وخروج الدم وهو ناقض للوضوء عندنا، و ايضًا لم ينقل عنه عليه السلام انه استاك عند القيام إلى الصلاة.

واعلم انه يبله بالماء الجديد ثلاث مرات و يكون لينًا مستويًا اي لا يكون راسه في غاية الخشونة لانه يجرح الاسنان ولا في غاية النعومة لانه لا يزيل وسخ الاسنان، وفي غلظ الخنصر و طول شبر و يكون من اراك او زيتون لما روى البخاري في تاريخه و غيره من حديث أبي خيرة الصباحي كنت في الوفد فزودنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاراك فقال استاكوا بهذا، وروى الطبراني عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السواك بعود الريحان، وقال انه يحرك الجذام[2946]، اما الفوائد فيها: فقد روى أبو نعيم من حديث جابر برواية ثقاة اذا قام احدكم من الليل يصلي فلستك فانه اذا قام يصلي اتاه ملك فيضع فاه على فيه فلا يخرج من فيه شيء الا وقع في في الملك، وروى القشيري عن أبي الدرداء قال عليكم بالسواك فان بالسواك اربعًا و عشرين خصلة افضلها ان يرى الرحمن و تضاعف صلاته سبعًا و سبعين ضعفًا و يورث السعة و الغنى و يطيب النكهة و يشدد اللثة و يسكن الصداع و يذهب وجع الضرس و تصافحه الملائكة لنور وجهه و برق اسنانه، وروى أحمد[2947] وإبن حبان[2948] من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال

2941- صحيح البخاري، 31:3، بدون رقم

2942- صحيح مسلم، 220:1، رقم الحديث: 253

2943- المستدرك، 245:1، رقم الحديث: 516

2944- صحيح ابن خزيمة، 111:1، رقم الحديث: 141

2945- صحيح البخاري، 31:3، بدون رقم

2946- المصنف لابن أبي شيبة، 235:5، رقم الحديث: 26548

حكم الحديث: مرسل وضعيف- التلخيص الحبير لابن الحجر، 250:1

2947- مسند أحمد، 186:1، رقم الحديث: 7

2948- صحيح ابن حبان، 348:3، رقم الحديث: 1067

حكم الحديث: صحيح- أخرجه البخاري عن عائشة، 31:3 ، بدون رقم

رسول الله صلى الله عليه وسلم السواك مطهرة للفم و مرضاة للرب، وفي فضيلته وردت اخبار كثيرة ذكر كلها يفضي إلى التطويل، وفي المحيط العلك للمرءة مقام السواك لان اسنانها ضعيفة يخاف منها السقوط وهو ينقي الاسنان و يشدد اللثة كالسواك وهو بكسر العين و سكون اللام ما يمضغ كالمصطكي و اللبان وهو بالافغانية [جاوله] و من لم يجد السواك فيعالج بالاصبع لما روى البيهقي عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يجزء من السواك الاصبع و ضعفه، وفي الاوسط عن عائشة قالت قلت يا رسول الله الرجل يدهن فاه ا يستاك قال نعم قلت كيف يصنع قال يدخل اصبعه في فيه[2949] قوله (فاستن) اي فاستاك

---

244 – حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن غيلان بن جرير، عن أبي بردة، عن أبيه، قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته «يستن بسواك بيده يقول أ ع أ ع، والسواك في فيه، كأنه يتهوع»

245 – حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن حذيفة، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم «إذا قام من الليل، يشوص فاه بالسواك»

باب دفع السواك إلى الأكبر

246 – وقال عفان، حدثنا صخر بن جويرية، عن نافع، عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " أراني أتسوك بسواك، فجاءني رجلان، أحدهما أكبر من الآخر، فناولت السواك الأصغر منهما، فقيل لي: كبر، فدفعته إلى الأكبر منهما " قال أبو عبد الله: اختصره نعيم، عن ابن المبارك، عن أسامة، عن نافع، عن ابن عمر

(كأنه يتهوع) اي يتقيأُ (يشوص فاه بالسواك) اي يدلك اسنانه بالسواك، و المطابقة للترجمة ظاهرة في الاحاديث الثلاث (قيل لي كبر) القائل جبريل عليه السلام اي قدم الاكبر في السن اي ادفع السواك الاكبر منهما (فدفعته إلى الاكبر) وهذا محل المطابقة.

باب فضل من بات على الوضوء

247 – حدثنا محمد بن مقاتل، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا سفيان، عن منصور، عن سعد بن عبيدة، عن البراء بن عازب، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: " إذا أتيت مضجعك، فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل: اللهم أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت

2949- نص الرواية: حدثنا محمد بن الحسن، ثنا محمد بن أبي السري، ثنا الوليد بن مسلم، ثنا عيسى بن عبد الله الأنصاري، عن عطاء بن أبي رباح، عن عائشة، قالت: قلت: يا رسول الله، الرجل يذهب فوه يستاك؟ قال: "نعم" قلت: كيف يصنع؟ قال: "يدخل إصبعه في فيه"- المعجم الأوسط، 6:381، رقم الحديث: 6678

حكم الحديث: إسناده ضعيف- الدراية في تخريج أحاديث الهداية، 1:18

ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك، اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت، فإن مت من ليلتك، فأنت على [ص:59] الفطرة، واجعلهن آخر ما تتكلم به ". قال: فرددتها على النبي صلى الله عليه وسلم، فلما بلغت: اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت، قلت: ورسولك، قال: «لا، ونبيك الذي أرسلت»

باب فضل من بات على الوضوء

و الفضل ههنا بمعنى الفضيلة (فتوضاو ضوءك لصلاة) اي فتوضأ وضوءً كائنًا كوضوئك للصلاة اي المراد به الوضوء الشرعي لا الوضوء اللغوي (على شقك الايمن) و نوم الانبياء عليهم السلام على الشق الايمن لان القلب في الجانب الايسر، فان نام على الشق الايمن صار القلب معلقًا فلا يستغرق في النوم ولا يعرض له الغفلة و الاطباء يحبونه على الايسر لانه اَيسر و اسهل و اعين في الهضم وانفع للصحة اللهم (اسلمتُ وجهي اليك) اي ان نفسي جعلتها منقادة لك في الاوامر و النواهي (و فوضتُ امري اليك) سلمت اموري الخارجة و الداخلة اليك و الجاتُ ظهري اليك اي اسندت ظهري اليك و اعتمدتك و توكلت عليك لانه لا ملجا ولا منجا بالقصر ويجوز الهمزة للازدواج (من ليلتك) الاضافة لادنى ملابسة (على الفطرة) وهي ما تقتضيه الطبيعة السليمة وهي دين الاسلام قال الله تعالى ﴿فطرة الله اللتي فطر الناس عليها﴾[2950] (و اجعلهن) اي هذه الكلمات (قلت و رسولك قال لا و نبيك الذي ارسلت) وفي العيني ذكروا فيها اوجهًا منها انه امره ان يجمع بين وصفيه وهما الرسول و النبي صريحًا وان كانت الرسالة تستلزم النبوة، و منها الفاظ الاذكار توقيفية في تعين اللفظ و تقدير الثواب، و منها انه لعله اوصى إليه بهذا اللفظ فرأى انه يقف عنده، و منها انه ذكره احترازًا ممن ارسل من غير نبوة كجبريل و غيره من الملائكة لانهم رسل الانبياء لقوله تعالى [الله يصطفي من الملائكة رسلًا و من الناس][2951] او لئلا يلزم التكرار،[2952] لان التاسيس اولى من التاكيد.

2950- سورة الروم 30:30

2951- سورة الحج 75:22

2952 - عمدة القارى، 189،188:3

المبحث الثالث من الفصل الخامس:

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الغُسل

لما فرغ عن بيان الطهارةالصغرى بانواعها شرع في بيان الكبرى بانواعها وقدم الصغرى على الكبرى لكثرة دوران الأولى فقال كتاب الغسل اي هذا كتاب في بيان احكام الغسل، وهو بضم الغين اسم للاغتسال وبالفتح مصدر و بالكسر اسم لما يجعل مع الماء كالاشنان و الصأبون و نحوهما، وفي الحكم غَسَل الشئ يَغسِله غَسلا وغُسلا [2953]فهولم يفرق بين الضم و الفتح و جعل كليهما مصدرين و حذفت البسملة في رواية الاصيلي وقال باب الغسل وهذا اولى لما ان تحت الكتاب انواعًا، و الغسل نوع واحد من انواع الطهارة اللهم الا ان يجعل الاشخاص بمنزلة الانواع، قيل يكفي في الغسل اسالة الماء و امراره على الجسم من غير دَلكٍ، وقيل الدلك معتبر في الغسل لغة كذا قاله مالك و المزني و المازري[2954] و اقر به إبن الهمام في فتح القدير[2955] ثم في فصول البقراطي ان الغسل بعد الجماع متصلا قد تورث علة وفي تقرير الفاضل عبد العزيز عن فصول البقراطي ان عدم الاغتسال من الجنابة يورث البرص و الدفر، و الجماع في الحيض يورث الجذام.

وقول الله تعالى: {وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون} [المائدة: 6] وقوله جل ذكره: {يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا} [النساء: 43]

قوله ﴿وان كنتم جنبًا فاطهروا﴾[2956] الآيتين، إشارة إلى ان وجوب الغسل بنص القرآن لقوله تعالى ﴿وان كنتم جنبًا فاطهروا﴾[2957] و الجنب يستوي فيه الواحد و الاثنان و الجمع و المذكر و المؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر وهو الاجتناب يقال اجنب يجنب اجنابًا، و الجنابة اسم وهو البعد لبعده عن مواضع الصلاة و

2953 - المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده المرسى، 342:5، المادة: غسل

2954 - فتح القدير لابن الهمام السيواسى، 57:1

2955 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 107:3 - فتح البارى لابن الحجر، 359:1

2956- سورة المائدة 6:5

2957- سورة المائدة 6:5

يجمع على اجناب و جنيب قوله فاطهروا اي اغسلوا ابدانكم على وجه المبالغة لانه من باب الافعُل، اصله الافتعال وهويدل على التكلف و الاعتمال، و الآية الأولى مذكورة في سورة المائدة و تمامها ﴿وان كنتم مرضى اوعلى سفرٍ او جاء احد منكم من الغائط اولا مستم النساء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا فامسحوا بوجوهكم و ايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج و لكن يريد ليطهركم و ليتم نعمته عليكم ولعلكم تشكرون﴾[2958] و الآية الثانية في سورة النساء ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبًا الا عابري حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى اوعلى سفرٍ او جاء احد منكم من الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا و امسحوا بوجوهكم و ايديكم ان الله كان عفوا غفورًا﴾[2959]

باب الوضوء قبل الغسل

باب الوضوء قبل الغسل

هل هو واجب او سنة او مستحب، اختلف فيه، و الترجيح عندي للسنية لانه فعله النبي صلى الله عليه وسلم لما روت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأُ للصلاة قبل غسله[2960]، و منهم من اوجبه اذا كان محدثًا قبل الجنابة، وفي احد قولي الشافعي رحمه الله يجب اذا كانَ جنبًا مع الحدث وفي قوله الآخر يكفيه الغسل، وفي احد قوليه ينويهما، وفي الآخر نية الغسل كافٍ و ليس بواجبٍ[2961] لان الوضوء داخل في الغسل لان الحائض اذا اجنبت يكفيها غسل واحد وهو بعد الغسل بدعة ان توضاَ قبل لقول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوضا بعد الغسل روه الخمسة الا البخاري[2962].

2958- سورة المائدة 6:5

2959- سورة النساء 43:4

2960- نص الرواية: حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم " أن النبي صلى الله عليه وسلم: كان إذا اغتسل من الجنابة، بدأ فغسل يديه، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة، ثم يدخل أصابعه في الماء، فيخلل بها أصول شعره، ثم يصب على رأسه ثلاث غرف بيديه، ثم يفيض الماء على جلده كله "- صحيح البخاري، 59:1، رقم الحديث: 248

2961 - عمدة القارى، 191:3

2962- سنن أبي داؤد، 65:1، رقم الحديث: 250- سنن الترمذي، 179:1، رقم الحديث: 107- سنن النسائي، 137:1، رقم الحديث: 252- سنن ابن ماجة، 191:1، رقم الحديث: 579

248 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم " أن النبي صلى الله عليه وسلم: كان إذا اغتسل من الجنابة، بدأ فغسل يديه، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة، ثم يدخل أصابعه في الماء، فيخلل بها أصول شعره، ثم يصب على رأسه ثلاث غرف بيديه، ثم يفيض الماء على جلده كله "

قوله (كان اذا اغتسل) آه، اى اذا اراد ان يغتسل و من في قوله من الجنابة سببية اي لاجلها، فان قيل ما السر في انها ذكرت في المواضع الأول بلفظ الماضي، وفي البواقي بلفظ المضارع قلنا ان كانت كلمة اذا شرطية فهي تجعل الماضي بمعنى المستقبل فالكل مستقبل، و السر في اختلاف الالفاظ إشارة إلى الفرق بما هو خارج من الغسل وما ليس كذلك وان كانت ظرفية فهي لا تغير معنى الماضي، و السر في العدول من الاصل[2963] إلى المضارع لاستحضار صورته للسامعين.

قوله (بدء فغسل يديه) يحتمل ان يكون هذا الغسل للتنظيف مما بهما من مستقذر و يؤيده حديث ميمونة الآتي بعد هذا الحديث، و يحتمل ان يكون هذا هو الغسل المشروع عند القيام من النوم و يشهد له ما رواه إبن عيينة في هذا الحديث عن هشام قبل ان يدخلهما الاناء[2964].

قوله (كما يتوضا للصلاة) احترز به عن الوضوء اللغوي وهوغسل اليدين فقط، واما غسل الرجلين فقد ذكر في كتب الفقه ان المغتسل اذا كان مما يجتمع فيه الماء فيؤخر غسلهما عن الغُسل و الا فيغسلهما مع الوضوء[2965] وسياتي له تائيد في حديث ميمونة الآتي، وما رواه الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله انه لا يمسح راسه في هذا الوضوء فهو ليس بصحيح المذهب بل الصحيح انه يمسح عليه ذكره في المبسوط،[2966] قوله (فيخلل بها) اي باصابعه اللتي ادخلها في الاناء.

قوله (اصول الشعر) وفي رواية اصول شعره اي شعر راسه فائدة التخليل ايصال الماء إلى الشعرة و البشرة و مباشرة الشعر باليد ليحصل تعميمه بالماء و تانيس البشرة لئلا يصيبها بالصب ما تتأذى به وهذا التخليل ليس بواجب اتفاقًا الا ان يكون الرأس ملبدًا.

---

(1) اى من الماضى . (الضياء الكوثري)

2964- سنن الترمذي، 1:174، رقم الحديث: 104- مسند الإمام الشافعي، الإمام الشافعي، أبوعبدالله محمد بن إدريس الشافعي، 1:201، رقم الحديث: 104، شركة غراس للنشروالتوزيع، الكويت، الطبعة الأولى، 1425ھ/2004م حكم الحديث: صححه الترمذي- سنن الترمذي، 1:179، رقم الحديث: 107

2965 - الهداية فى شرح بداية المبتدى، 1:19 - بدائع الصنائع للكاسانى، 1:34

2966 - المبسوط ، السرخسى، شمس الأئمة محمد بن أحمد السرخسى، 1:44، دارالفكر، بيروت، بدون طبعة، 1414ھ/1993م

قوله (ثلاث غرف) بضم الغين و فتح الراء جمع غرفة بضم الغين، وفي التفسير الكبير قال اهل اللغة الغُرفة بالضم الشئ القليل الذي يحصل في الكف و الغَرفة بالفتح الفعل وهو الاغتراف مرة واحدة، و مثلُه الأُكلة و الأَكلة يقال فلان ياكل النهار اكلة واحدة بالفتح، وما اكلت عندهم الا اكلة بالضم اي شيئًا قليلًا كاللقمة، ويقال الحزة من اللحم بالضم للقطعة اليسيرة منه و حززتُ اللحم حزة اي قطعته مرة واحدة و نحوه الخطوة بالضم مقدار ما بين القدمين و الخطوة بالفتح ان يخطو مرة واحدة، وقال المبرد: غرفة بالفتح مصد يقع على قليل ما في يده و كثيره، و الغرفة بالضم اسم ملا الكف ا وما اغترف بيده اليمنى،[2967] وفي رواية ثلاث غرفات وهو المشهور في جمع القلة وهذا هو الاوجه، اللهم الا ان احد الجمعين يقوم مقام الآخر فيصح برواية جمع الكثرة ايضًا، اي غُرَفٍ، قال الكوفيون فُعَل بضم الفاء وكسرها من باب جموع القلة كقوله تعالى ﴿فاتوا بعشر سُور مثله﴾[2968] وقوله تعالى ﴿ثماني حججٍ﴾[2969]-[2970]قال في الفتح وفيه استحباب التثليث في الغسل، قال النووي ولا نعلم فيه خلافًا الا ما انفرد به الماوردي فانه قال لا يستحب التكرار في الغَسل.

قلت: وكذا قال الشيخ أبو علي السنجي في شرح الفروع وكذا قال القرطبي و حمل التثليث في هذه الرواية على رواية القاسم عن عائشة الآتية قريبًا فان مقتضاها ان كل غرفة كانت في جهة من جهات الرأس، وسياتي في آخر الكلام على حديث ميمونة زيادة في هذه المسئلة انتهى كلام الفتح.[2971]

قوله (ثم يفيض الماء على جلده كله) من الافاضة وهو الاسالة، و استدل بالحديث من لم يشترط الدلك، وقال الماذري لا حجة فيه لان افاض بمعنى غسل[2972] يعني ان الافاضة بمعنى الغسل و الدلك معتبر في مفهوم الغسل لغة كما مر منا آنفًا، قال العيني هو مستحب عندنا[2973] و تاكيد جلده بلفظ كله إشارة إلى انه عمم جميع البدن بالغسل و يعلم من الحديث تخليل الشعر مطلقًا سواء كان شعر الرأس او اللحية وهو واجب عندنا في الغسل و سنة في الوضوء وعند الشافعية واجب في قول و سنة في آخر، وقيل واجب في

2967 - مفاتيح الغيب(التفسيرالكبير)، 511:6

2968- سورة الهود 13:11

2969- سورة القصص 27:28

2970 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 112:3 - عمدة القارى، 192:3

2971 - فتح البارى لابن الحجر، 361:1

2972 - فتح البارى لابن الحجر، 361:1

2973 - عمدة القارى، 192:3

الرأس وفي اللحية قولان للمالكية فى قول واجب، وفي آخر لا، و نقل إبن بطال الاجماع على تخليل شعر الرأس و قاسوا اللحية عليها.[2974]

249 – حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: «توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وضوءه للصلاة، غير رجليه، وغسل فرجه وما أصابه من الأذى، ثم أفاض عليه الماء، ثم نحى رجليه، فغسلهما، هذه غسله من الجنابة»

قوله (غير رجليه) رواية تاخير الرجلين عندنا محمول على ما اذا كانتا في مستنقع الماء كما مر، وقال بعضهم: ليحصل الافتتاح و الاختتام باعضاء الوضوء[2975] و الوجه ما قلنا، قوله (وغسل فرجه) اي ذكره و الواو للجمع في اصل الوضع فالمعنى انه جمع بين الوضوء وغسل الفرج و الترتيب يعلم مما رواه البخاري من حديث ميمونة الآتي المكرر فذكرت غسل اليدين اولا ثم غسل الفرج ثم مسح يده على الحائط ثم الوضوء غير رجليه بثم الدالة على الترتيب في الجميع، و الاحاديث يفسر بعضها بعضًا.

قوله (هذا غسله من الجنابة) بالتذكير وهي على الاصل، وفي رواية هذه بالتانيث إشارة إلى الافعال المذكورة اي هذه الافعال المذكورة صفة غسله بضم الغين،

باب غسل الرجل مع امرأته

250 – حدثنا آدم بن أبي إياس، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة قالت: «كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد، من قدح يقال له الفرق»

قوله (عن عروة) وهوإبن الزبير و رواه ابراهيم بن سعد عن القاسم بن محمد كما في النسائي[2976]، و رجح أبو زرعة الأول، و يحتمل ان يكون للزهري شيخان عروة و القاسم فان الحديث محفوظ منهما من طرق آخر.[2977]

2974 - عمدة القارى، 192:3

2975 - المعلم بفوائد مسلم، 374:1 - إكمال المعلم بفوائد مسلم، 157:2 - فتح البارى لابن الحجر، 362:1

2976- 2976 - الرواية بتمامها:" أخبرنا القاسم بن زكريا بن دينار قال: حدثني إسحاق بن منصور، عن إبراهيم بن سعد، عن الزهري، عن القاسم بن محمد، عن عائشة قالت:"كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل في الإناء – وهو الفرق – وكنت أغتسل أنا وهو من إناء واحد" انظر:سنن النسائي، 201:1، رقم الحديث: 410

حكم الحديث: صحيح- أخرجه البخاري عن عروة عن عائشة- صحيح البخاري، 59:1، رقم الحديث: 250

2977 - فتح البارى لابن الحجر، 363:1

قوله (كنت اغتسل انا و النبي) قوله و النبي اما بالنصب على انه مفعول معه او بالرفع على انه عطف على المستتر في اغتسل لذا اكد بالمنفصل وهذا من باب تغليب المتكلم على الغائب لان النساء محل الشهوات و حاملات على الاغتسال و كن اصلا و اسبابًا فيه وان لم يكن من باب التغليب فلا يجوز ان تقول اغتسل انا و النبي و مثله [اسكن نت و زوجك الجنة] [2978] لانه عليه السلام اصل في سكون الجنة و زوجته تابعة له، قوله (من اناء واحد من قدحٍ) من الأولى ابتدائية والثانية بيانية، و يحتمل ان يكون من قدح بدلًا من اناء باعادة الجارة، قال إبن التين كان هذا الاناء من شبَهَ بفتحتين نوع من النحاس، وفي رواية الحاكم تور من شبه. [2979]

قوله (يقال له الفرق) والفرق بفتح الفاء و الراء قاله القتبي و غيره، وقال هو الافصح، [2980] وقال إبن التين بتسكين الراء، و حكي ذلك عن أبي زيد وإبن وريد وغيرهما من اهل اللغة، و عن ثعلب الفرق بالفتح و المحدثون يسكنونه وكلام العرب بالفتح، وقال إبن الاسير الفرق بالفتح ستة عشر رطلًا و بالاسكان مائة و عشرون رطلًا، وفي رواية مسلم قال سفيان يعني إبن عيينة الفرق ثلاثة آصع[2981]، وقال النووي وعليه الجماهير، وقيل صاعان، وقال الجوهري الفرق مكيال معروف بالمدينة ستة عشر رطلًا[2982] عند اهل الحجاز كذا في العيني[2983].

فان قلت: ورد النهي ان يغتسل الرجل بفضل المراة؟ قلت: قال الخطأبي اهل المعرفة بالحديث لم يرفعوا طرق اسانيد هذا الحديث ولو ثبت فهو منسوخ كذا في العيني[2984]، و اقول لا يصدق الفضل على الغسل على وجه الجمع بل الفضل ان يفضل عنها بعد استعمالها كما مر في باب الوضوء و يستنبط من الحديث جواز اغتسال الرجل والمراة من اناء واحدٍ، وكذا الوضوء وكذا طهارة فضل الجنب و الحائض، وفيه جواز نظر الرجل إلى عورة امراته و بالعكس وفيه نظر.

2978- سورة البقرة 35:2

2979- المستدرك، 274:1، رقم الحديث: 601

حكم الحديث: صحيح- صحيح أبي داؤد للألباني، 166:1

2980 - تفسيرغريب ما فى الصحيحين البخارى ومسلم، الحميدى، أبوعبدالله محمد بن أبى نصرالحميدى، 139:1، مكتبة السنة، القاهرة، الطبعة الأولى، 1415ھ/1995م

2981- صحيح مسلم، 255:1، رقم الحديث: 319

2982 - الصحاح للجوهرى، 1540:4، المادة: فرق

2983 - عمدة القارى، 195:3

2984 - عمدة القارى، 196:3 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 114:3

قوله باب الغسل بالصاع و نحوه

اي بالماء قدر ملا الصاع و نحوه من الاواني اللتي يسع فيها ما يسع في الصاع، و الصاع و الصواع وُحدان و الجمع اصواع و اصوع و آصاع و صيعان و الصاع مكيال يسع اربعة امداد، و المد مختلف فيه فقيل هو رطل و ثلث بالعراق وهذا مذهب الشافعي و فقهاء الحجاز، وقيل رطلان و ذهب إليه امامنا أبو حنيفة و فقهاء العراق و ابراهيم النخعي و الحجاج بن ارطاة و الحكم بن عيينة و أحمد في رواية و دليلهم ما روى الطحاوي عن مجاهد قال دخلنا على عائشة رضي الله عنها فاستسقى بعضنا فاتى بعس قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل بملاها، قال مجاهد فحرزته فيما احرز ثمانية ارطال تسعة ارطال عشرة ارطال[2985]، وروى النسائي قال اتى مجاهد بقدح فقال حرزته ثمانية ارطال، فقال حدثتني عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بمثل هذا[2986] ثم قال المتمسكون لم يشك مجاهد في ثمانية وانما شك في ما فوقها فثبت الثمانية بهذا الحديث وانتفى ما فوقها، ولا منافاة بين هذا الحديث و بين ما سبق من حديث الفرق اذ لم تذكر فيه مقدار الماء الذي هوفيه هل هو ملاَه او اقل[2987].

251 – حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثني عبد الصمد، قال: حدثني شعبة [ص:60]، قال: حدثني أبو بكر بن حفص، قال: سمعت أبا سلمة، يقول: دخلت أنا وأخو عائشة على عائشة، فسألها أخوها عن غسل النبي صلى الله عليه وسلم: «فدعت بإناء نحوا من صاع، فاغتسلت، وأفاضت على رأسها، وبيننا وبينها حجاب» قال أبو عبد الله: قال يزيد بن هارون، وبهز، والجدي، عن شعبة، «قدر صاع»

قوله (و اخو عائشة) روى مسلم[2988] و النسائي بأنه اخوها من الرضاعة[2989]، قوله (نحو من صاع) بالجر و التنوين صفة اناء و بالنصب اما لانه صفة اناء وهو منصوب المحل مفعول به لدعت او بنحو، اعني المقدر، قوله (و افاضت) اي اسالت الماء على راسها وهذا تفسير لقوله فاغتسلت و يعلم منه عدم اشتراط التكرار. قوله (و بيننا و بينها حجاب) جملة حالية، قال القاضي عياض ظاهر هذا الحديث انهما رايا عملها في راسها و اعالي جسدها مما يحل للمحرم نظره من ذات الرحم ولولا انهما شاهداه ذلك لم يكن لاستدعائها

2985- شرح معاني الآثار للطحاوي، 2:48، رقم الحديث: 3144

2986- سنن النسائي، 1:127، رقم الحديث: 226

2987 - ملخصا من عمدة القارى، 3:196،197

2988- صحيح مسلم، 1:256، رقم الحديث: 320

2989- سنن النسائي، 1:127، رقم الحديث: 227

الماء فائدة،[2990] وفي فعلها هذا دلالة على استحباب التعليم بالفعل فانه اوقع في النفس من القول، و ادل عليه كذا في العيني،[2991] قوله (قال أبو عبد الله) اي البخاري نفسه يعني رووا هذاه الثلاثة عن شعبة قدر صاع بدل نحو من صاع، و الجدي بضم الجيم و تشديد الدال منسوب إلى جدة اللتي بساحل البحر من ناحية مكة اسمه عبد الملك بن ابراهيم، اصله من جدة ثم سكن البصرة وهذه متابعة ناقصة،

---

252 – حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا يحيى بن آدم، قال: حدثنا زهير، عن أبي إسحاق، قال: حدثنا أبو جعفر، أنه كان عند جابر بن عبد الله هو وأبوه وعنده قوم فسألوه عن الغسل، فقال: «يكفيك صاع» ، فقال رجل: ما يكفيني، فقال جابر: «كان يكفي من هو أوفى منك شعرا، وخير منك» ثم أمنا في ثوب

قوله (أبو جعفر) هو محمد بن علي بن الحسين بن أبي طالب المعروف بالباقر دفن بالبقيع في القبة المشهورة ، العباس تقدم في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين، قوله (هو و أبوه) اي محمد بن علي و أبوه علي بن الحسين.

قوله (وعنده قوم) هكذا في اكثر النسخ وفي بعضها وعنده قومه وكذا وقع في العمدة وهو كتاب غير العيني، و جعل شراحها ضميره إلى جابر ولا يصح و ليست هذه الرواية في مسلم اصلا، قوله (فسألوه عن الغسل) اي مقدار ماء الغسل، و السائل أبو جعفر الراوي كما رواه اسحاق بن راهويه، و النسائي و لذا خاطبه جابر بصيغة المفرد، و النسبة إلى الجميع مجاز لان السائل منهم كما يقال النبوة في قريش لان النبي منهم، وقيل: يجوز ان يكون المراد به العموم اي يكفي لكل من يصح له الخطاب صاع،[2992] و الأول هو الاوجه لانه المروي.

قوله (و خير منك) بالرفع على انه عطف على، اوفي او بالنصب على العطف بالموصول اي من هو وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم امنا في ثوبٍ) اي واحد وهو من الامامة المستتر فيه اما راجع إلى جابر و قائله أبو جعفر، واما راجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم و قائله جابر، وعلى الأول عطف على قوله فقال جابر وعلى الثاني عطف على قوله كان يكفي، وفي الحديث بيان ما كان السلف عليه من الاحتجاج

2990 - لفظه:"ظاهر الحديث أنهما رأيا عملها فى رأسها وأعلى جسدها مما يحل لذى المحرم النظر فيه إلى ذات المحرم، وأحدهما – كما قال – كان أخوها من الرضاعة، قيل: إن اسمه عبد الله بن يزيد، كان أبو سلمة ابن أختها من الرضاعة أرضعته أم كلثوم بنت أبى بكر، ولولا أنهما شاهدا ذلك ورأياه لم يكن لاستدعائهما الماء وطهرها معنى" انظرللتفصيل: إكمال المعلم بفوائد مسلم، 163:2

2991 - عمدة القارى، 198:3

2992 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 116:3 - عمدة القارى، 199:3

بفعل النبي صلى الله عليه وسلم و الانقياد لذلك، وفيه جواز الرد على من يماري بغير علم اذ القصد من ذلك ايضاح الحق و الارشاد إلى من لا يعلم، وفيه كراهية الاسراف في استعمال الماء، وفيه استحباب قدر الصاع في الاغتسال، وفيه جواز الصلاة في الثوب الواحد.

---

253 – حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا ابن عيينة، عن عمرو، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من إناء واحد» قال أبو عبد الله: «كان ابن عيينة، يقول أخيرا عن ابن عباس، عن ميمونة، والصحيح ما روى أبو نعيم»

قوله (كانا يغتسلان من اناء واحد) وجه الكرماني مطابقة الحديث للترجمة بثلاثة اوجه: الأول ان يراد بالاناء الفرق المذكور، والثاني: ان الاناء كان معودا عندهم انه هو الذي يسع الصواع و الاكثر فترك تعريفه اعتمادًا على العرف و العادة، والثالث: انه من باب اختصار الحديث وفي تمامه ما يدل عليه كما في حديث عائشة رضي الله عنها،[2993] و وجه بالفتح بان مناسبته للترجمة مستفادة من مقدمة اخرى وهي ان اوانيهم كانت صغارًا فيدخل هذا الحديث تحت قوله و نحوه اي نحو الصاع، او يحمل المطلق على المقيد في حديث عائشة وهوالفرق لكون كل منهما زوجة له و اغتسلت معه فيكون حصة كل منهما ازيد من صاع فيدخل تحت الترجمة بالتقريب،[2994]

اقول: لم يرض الشيخ العيني بتوجيه كل منهما كما ذكره في كتابه بقوله قلت مقال هذا القائل اكثر تعسفًا و ابعد وجهًا من كلام الكرماني لان المراد من هذا الحديث جواز اغتسال الرجل والمراة من اناء واحد وهذا هو مورد الحديث و ليس المراد منه بيان مقدار الاناء و الباب في بيان المقدار فمن اين يلتئم وجه التطابق بينه و بين الباب، وقوله و كون كل منهما زوجة له كلام من لم يمس شيئًا من الاصول و كون كل واحد منهما زوجة كيف يكون وجهًا لحمله المطلق على المقيد مع ان الاصل ان المطلق يجري على اطلاقه والمقيد على تقيده، و الحمل له مواضع عرفت في مواضعه و المستنبط من هذا الحديث جواز اغتسال الزوجين من اناء واحد.[2995]

قوله (قال أبو عبد الله كان إبن عيينة) وانما زاد قوله كان ليدل على انه استقر في آخر عمره على هذه الرواية فالحديث على هذا التقرير من مسانيد ميمونة وعلى رواية أبي نُعيم من مسانيد إبن عباس، و رجحه البخاري والدارقطني و الاسماعيلي بان هذا الأمر لا يطلع عليه من النبي صلى الله عليه وسلم الا ميمونة فدل على ان

2993 - الكواكب الدراری للکرمانی، 117:3

2994 - فتح الباری لابن الحجر، 367:1

2995 - عمدة القاری، 199:3،200

إبن عباس اخذه من ميمونة خالته هذا توجيه الاسماعيلي، و وجه ترجيح البخاري قدم السماع لانها مظنة قوة حفظ الشيخ وهذا من وجوه الترجيح عند المحدثين.

باب من أفاض على رأسه ثلاثا

254 – حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا زهير، عن أبي إسحاق، قال: حدثني سليمان بن صرد، قال: حدثني جبير بن مطعم، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما أنا فأفيض على رأسي ثلاثا، وأشار بيديه كلتيهما»

255 – حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا غندر، قال: حدثنا شعبة، عن مخول بن راشد، عن محمد بن علي، عن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم: «يفرغ على رأسه ثلاثا»

قوله (اما انا فافيض) من باب الافعال، قيل اما للتفصيل و قسيمه محذوف ويدل عليه عليه السياق لما روى مسلم ان الصحابة تماروا في صفة الغسل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام: اما انا فافيض اي واما غيري فلا يفيض او فلا اعلم حاله كيف يعمل و نحوه، و الأولى في هذا المقام ان اما بالفتح و التشديد حرف شرط و تفصيل و توكيد ويدل على الشرط لزوم الفاء بعدها نحو ﴿فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم﴾[2996] و التفصيل نحو ﴿اما السفينة فكانت لمساكين﴾[2997] واما الغلام واما الجدار، واما التوكيد فقد ذكره الزمخشري بأنه قال فائدة اما في الكلام ان تعطيه فضل توكيد تقول زيد ذهب فاذا قصدت ذلك وانه لا محالة ذاهب وانه بصدد الذهاب وانه منه عزيمة، قلت: اما زيد فذاهب[2998] و ههنا ايضًا للتاكيد فلا حاجة إلى القسيم ولا إلى انه محذوف، وما روى مسلم فهو من طريق أبي الاحوص عند اسحاق تماروا في الغسل عند النبي صلى الله عليه وسلم، فقال بعض القوم: اما انا فاغسل راسي بكذا وكذا[2999]، وقال بعضهم: هذا هو القسيم المحذوف، و رده العيني بقوله: قلت لا يحتاج إلى هذا لان الواجب

2996- سورة البقرة 26:2

2997- سورة الكهف 79:18

2998 - قال الزمخشرى:" فَأَمَّا حرف فيه معنى الشرط، ولذلك يجاب بالفاء. وفائدته في الكلام أن يعطيه فضل توكيد. تقول: زيد ذاهب. فإذا قصدت توكيد ذاك وأنه لا محالة ذاهب وأنه بصدد الذهاب وأنه منه عزيمة قلت: أمّا زيد فذاهب. ولذلك قال سيبويه في تفسيره: مهما يكن من شيء فزيد ذاهب".انظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل لجارالله الزمخشرى، 117:1

2999- صحيح مسلم، 258:1، رقم الحديث: 327

ان يعطي حق كلامه بما يقتضيه الحال فلا يحتاج إلى تقدير شيءٍ من حديث روي من طريق لاجل حديث آخر في بابه من طريق آخر، هذا ما لخصته من العيني.[3000]

قوله (ثلاثًا) التنوين عوض عن المضاف إليه اي ثلاث اكف هكذا في مسلم[3001] اي ثلاث حفنات كل واحدة منهن بملا الكفين جميعًا قاله النووي،[3002] قال الداودي في الحفنة باليد الواحدة، وقال غيره باليدين جميعًا كما يدل عليه حديث الباب، و الحثية باليد الواحدة،[3003] اقول يرد عليه ما في حديث أبي هريرة الآتي في كتاب الوكالة فجعل يحثو من الطعام[3004] لان المراد منه بكفيه (و اشار بيديه كلتيهما) من كلام جبير مطعم الراوي، اي اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه الثنيتين كما قلنا ان كل حفنةٍ ملا الكفين، وفي بعض الرواية كلاهما، وفي البعض الآخر كلتاهما اما التذكير فبالنظر إلى اللفظ دون المعنى واما الالف فلغة من يرى عدم تغير التثنية كما في قول الشاعر:

[ان اباها و ابا اباها **** قد بلغا في المجد غايتاها] [3005]

و يستنبط من الحديث ان سنة الغسل ثلاث مرات وهذا مما اتفق عليه، واما فرضه فغسل سائر البدن وهذا مما اتفق عليه ايضًا، واما المضمضة و الاستنشاق فسنتان عند الشافعي رحمه الله و فرضان عند امامنا أبي حنيفة رحمه الله[3006] لان الوارد فيه لفظ المبالغة قال تعالى ﴿فاطهروا﴾[3007] لان الفم داخل من وجه و خارج من وجه حسًا عند انطباق الفم وانفتاحه، و حكمًا في ابتلاع الصائم الريق و دخول شيءٍ في فمه

3000 - عمدة القارى، 2001:3

3001 - صحيح مسلم، 258:1، رقم الحديث: 327

3002 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 9:4

3003 - عمدة القارى، 2001:3

3004- صحيح البخاري، 101:3، رقم الحديث: 2311

3005-خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، البغدادى،455:7، والبيتان :نسبهماالجوهرى إلى أبى النجم

3006 - قال النووى:" واختلفوا في وجوب المضمضة والاستنشاق على أربعة مذاهب أحدها مذهب مالك والشافعي وأصحابهما أنهما سنتان في الوضوء والغسل وذهب إليه من السلف الحسن البصري والزهري والحكم وقتادة وربيعة ويحي بن سعيد الأنصاري والأوزاعي والليث بن سعد وهو رواية عن عطاء وأحمد والمذهب الثاني أنهما واجبتان في الوضوء والغسل لا يصحان إلا بهما وهو المشهور عن أحمد بن حنبل وهو مذهب بن أبي ليلى وحماد وإسحاق بن راهويه ورواية عن عطاء والمذهب الثالث أنهما واجبتان في الغسل دون الوضوء وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري والمذهب الرابع أن الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل والمضمضة سنة فيهما وهو مذهب أبي ثور وأبي عبيد وداود الظاهري وأبي بكر بن المنذر ورواية عن أحمد والله أعلم" انظر:المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 107:3

3007- سورة المائدة 6:5

فجعل داخلًا في الوضوء و خارجًا في الغسل، وسياتي لذلك زيادة تحقيق في باب المضمضة و الاستنشاق، وقالت الشافعية استحباب صب الماء على الرأس ثلاثًا متفق عليه، و الحق به أصحابنا سائر الجسد قياسًا على الرأس وعلى اعضاء الوضوء وهو اولى بثلاث من الوضوء فان الوضوء مبني على التخفيف مع تكراره فلما استحب فيه التثليث فالغسل اولى به.[3008]

---

256 - حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا معمر بن يحيى بن سام، حدثني أبو جعفر، قال: قال لي جابر بن عبد الله وأتاني ابن عمك يعرض بالحسن بن محمد ابن الحنفية. قال: كيف الغسل من الجنابة؟ فقلت: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ ثلاثة أكف ويفيضها على رأسه، ثم يفيض على سائر جسده» فقال لي الحسن إني رجل كثير الشعر، فقلت: «كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر منك شعرا»

قوله (إبن عمك) فيه مسامحة لانه إبن عم والده علي بن الحسين بن أبي طالب و الحنفية كانت زوج علي بن أبي طالب تزوجها بعد موت فاطمة رضي الله عنها فولدت له محمدًا و اشتهر بالنسبة إليها.

قوله (يعرض بالحسن) جملة حالية من جابر، و التعريض في اللغة خلاف التصريح، وفي الاصطلاح عبارة عن كناية مسوقة لاجل موصوف غير مذكور، و ههنا سؤال الحسن بن محمد عن جابر بن عبد الله عن كيفية الغسل من الجنابة، وفي الحديث المذكور قبل هذا الباب السؤال عن الغسل وقع عن جماعة بغير لفظة كيف و وقع جوابه هناك بقوله يكفيك صاع و ههنا جوابه بقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم ياخذ ثلاثة اكفا الخ، و السؤال في الموضعين عن الكيفية غير انه لم يذكر لفظ كيف هناك اختصارًا، و الجواب في الموضعين بالكمية لان هناك قال يكفيك صاع و ههنا قال ثلاثة اكف وكل منهما كم، فان قيل كيف يطابق الجواب السؤال؟ قيل: ان الغسل حقيقة و حالة فالحقيقة اسالة الماء على جميع البدن و الحالة استعمال نحو صاع او ثلاثة اكف منه ولم يكن السؤال عن حقيقة الغسل وانما كان عن حالته فوقع الجواب بالكم في الموضعين لان كم و كيف من العوارض فطابق الجواب السؤال و النبي صلى الله عليه وسلم ما بعث لبيان الحقائق وانما بعث لبيان الاحكام وهي من العوارض الحقائق، لخصته من عمدة القاري.[3009]

قوله (ثلاثة اكف) وفي رواية ثلاث اكف ولعل الكف يذكر تارة و يؤنث اخرى كذا قال العيني،[3010] والمراد قدر الكف او البعض وكذا قاله الكرماني.[3011]

3008 - عمدة القارى، 3:2001

3009 - عمدة القارى، 3:202،203

3010 - عمدة القارى، 3:203

3011 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 3:119

قوله (ثم يفيض) اي الماء ولا يصح ان يكون مفعوله المقدر ثلاثة اكف بقرينة العطف عليه لان الثلاثة الاكف لا يكفي لسائر الجسد عادة، و يستنبط منه الاكتفاء في غسل الرأس بثلاث غرف وان كان كثير الشعر، وفيه تقديم ذلك على الافاضة على سائر الجسد، وفيه الحث على السؤال من العلماء، وفيه وجوب الجواب عند العلم به، وفيه دلالة على ملازمة النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اكف في الغسل لان كان اذا دخلت على المضارع يدل على الاستمرار.

باب الغسل مرة واحدة

257 - حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا عبد الواحد، عن الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، قال: قالت ميمونة: «وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم ماء للغسل، فغسل يديه مرتين أو ثلاثا، ثم أفرغ على شماله، فغسل مذاكيره، ثم مسح يده بالأرض، ثم مضمض واستنشق، وغسل وجهه ويديه، ثم أفاض على جسده، ثم تحول من مكانه فغسل قدميه»

باب الغسل مرة واحدة

قوله (مذاكيره) جمع ذكر على خلاف القياس، كأنهم فرقوا بين الذكر الذي هو خلاف الانثى و الذكر الذي هو الفرج في الجمع، فان قيل الذكر واحد فلم جمع قلنا بالنظر إلى الخصيتين وما حولها.

باب من بدأ بالحلاب أو الطيب عند الغسل

قوله باب من بدا بالحلاب او الطيب

قال إبن حجر مطابقة هذه الترجمة لحديث الباب اشكل امرها قديمًا و حديثًا على جماعة من الائمة حتى نسب بعضهم البخاري إلى الوهم انتهى،[3012] وفي الخير الجاري الحلاب بكسر المهملة و خفة اللام اناء يسع فيه حلبة ناقة فطابق الترجمة، وقوله او الطيب قال القسطلاني عقد الباب لاحد الأمرين فوفى بذكر احدهما و كانه اراد بذلك التنبيه على انه لا يطيب قبل الاغتسال بل الماء يكفي في ذلك و ليس استعمال الطيب قبل الاغتسال مثل استعماله قبل الجماع للنشاط و ترجمة الحلاب بلغتنا[(3013)]

---

258 - حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا أبو عاصم، عن حنظلة، عن القاسم، عن عائشة، قالت [ص:61]: كان النبي صلى الله عليه وسلم «إذا اغتسل من الجنابة، دعا بشيء نحو الحلاب، فأخذ بكفه، فبدأ بشق رأسه الأيمن، ثم الأيسر، فقال بهما على وسط رأسه»

3012 - فتح البارى لابن الحجر، 369:1

(1) داوښۍ دلوشلو لوخی .

قوله (فاخذ بكفه) بالافراد وفي رواية بالتثنية وهذه الاخيرة اولى يدل عليها، قوله (فقال بهما) بالتثنية اي قلب بكفيه على وسط راسه، اعلم ان العرب يطلقون القول على جميع الافعال كلامًا كان او غيره فتقول قال بيده اي اخذ، وقال برجله اي مشى، وقال بعينه اي اوماء قال الشاعر:

[وقالت له العينان سمعًا و طاعة] [3014]

اي اومات، وفي الحديث فقال بثوبه اي دفعه و اخذ العصا فقال به اي ضرب به، وقال به عليه اي لَبسه عليه وكذلك يجئ بمعنى اقبل ومال و استراح و ذهب و غلب و حكم و غير ذلك وكل ذلك على سبيل المجاز و الاتساع.

قوله (وسط راسه) بفتح السين، قال الجوهري بالسكون ظرف و بالحركة اسم وكل موضع صلح فيه بين فهو بالسكون وان لم يصلح فيه فهو بالتحريك، [3015] وقال المطرزي: سمعت ثعلبًا يقول استنبطنا من هذا الباب ان كلها كان اجزاءه ينفصل قلت: فيه و سط بالتسكين وما كان لا ينفصل ولا يتفرق، قلت بالتحريك تقول من الأول اجعل هذه الخرزة وسط السبحة وانظم هذه الياقوتة وسط القلادة و تقول ايضًا منه لا تقعد وسط الحلقة و وسط القوم هذا كله يتجزى و يتفرق و ينفصل فيقول فيه بالتسكين و تقول في القسم الثاني احتجم وسط راسه و اقعد وسط الدار، وقال الفراء سمعت يونس يقول وسط و وسط بمعنًى، وقيل ظرفان و اسمان. [3016]

باب المضمضة والاستنشاق في الجنابة

باب المضمضة و الاستنشاق في الجنابة

وهما واجبان في الغسل عندنا لما قلنا ان المذكور فيه صيغة المبالغة ولان الفم داخل من وجه و خارج من وجه الخ، ولان مواظبته صلى الله عليه وسلم عليهما تدل على الوجوب، و الدليل على المواظبة عدم النقل عنه بتركهما، و ايضًا روى الدارقطني [3017] ثم البيهقي في سننهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثًا فريضة، و روي في الهداية حديث انهما فرضان في الجنابة سنتان

3014-علوم البلاغة"البيان،المعانى،البديع"، أحمدبن مصطفى المراغى،1:175،المطبعة وسن الطباعة غيرموجودة، والبيت :لذى الرّمة،

والشعربتمامها:فقالت له العينان سمعا وطاعة وحدرتاكالدرلمايثقب

3015 - الصحاح للجوهرى، 3:1168، المادة: وسط

3016 - عمدة القارى، 3:205،206

3017- سنن الدارقطني، 1:207، رقم الحديث: 409

حكم الحديث: قال الدارقطني: "هذا باطل، والصواب حديث وكيع"- سنن الدارقطني، 1:207، رقم الحديث: 409

في الوضوء، و حكم نصب الراية بغرابته، وعند الشافعي رحمه الله هما سنتان لقوله عليه السلام عشر من الفطرة و ذكر منها المضمضة و الاستنشاق و لهذا كانتا سنتين في الوضوء و الدليل عليه ما قلنا ولا يصح قياسه على الوضوء لان الواجب فيه غسل الوجه، و المواجهة الكاملة فيهما منعدمة وانما حملنا المواجهة على الكاملة لان النص مطلق قال تعالى ﴿فاغسلوا وجوهكم﴾[3018] و الشئ اذا ذكر مطلقًا ينصرف إلى الكامل فتدبر.

---

259 – حدثنا عمر بن حفص بن غياث، قال: حدثنا أبي، حدثنا الأعمش، قال: حدثني سالم، عن كريب، عن ابن عباس، قال: حدثتنا ميمونة قالت: «صببت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا، فأفرغ بيمينه على يساره فغسلهما، ثم غسل فرجه، ثم قال بيده الأرض فمسحها بالتراب، ثم غسلها، ثم تمضمض واستنشق، ثم غسل وجهه، وأفاض على رأسه، ثم تنحى، فغسل قدميه، ثم أتي بمنديل فلم ينفض بها»

قوله (غُسلا) بضم المعجمة وهوما ء الاغتسال، قوله (ثم قال بيده) اي ثم ضرب بيده الارض، قوله (بمنديل) و الندل الوسخ سمي المنديل به لانه يندل[3019] به، قوله (فلم ينفض بها) وفي رواية قال أبو عبد الله يعني لم يتمسح و النفض التنشف و تانيث الضمير بتاويل الخرقة كما قالت عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خرقة يتنشف بها[3020].

باب مسح اليد بالتراب لتكون أنقى

260 – حدثنا عبد الله بن الزبير الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، عن ميمونة «أن النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل من الجنابة، فغسل فرجه بيده، ثم دلك بها الحائط، ثم غسلها، ثم توضأ وضوءه للصلاة فلما فرغ من غسله غسل رجليه»

قوله باب مسح اليد بالتراب لتكون انقى اي من غير الممسوحة [3021] ولا يطابق الخبر الاسم لانه اسم تفضيل مستعمل بمن، قوله (ثم دلك بها الحائط) و بهذا يحصل المطابقة للترجمة وهذا الحديث يعلم منه الترتيب كما ذكرنا سابقًا، فان قيل كيف يدل على الترتيب، وفيه فغسل فرجه و الفاء للتعقيب و ليس غسل الفرج عقيب الغسل، و ايضًا دلك اليد بالحائط وغسلها ليس عقيبه قيل الفاء للعطف و الترتيب فيكون

3018- سورة المائدة 6:5

(1) – اى يزال الندل به . (الضياء الكوثري)

3020- السنن الكبرى للبيهقي، 285:1، رقم الحديث: 877

حكم الحديث: إسناده غير قوي- المرجع السابق

(1) – لعل الصحيح هكذا ويطابق الخ فتفكر . (الضياء الكوثري)

المعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل فرتب غسله فغسل فرجه ثم توضا، وقيل الفاء تفسيرية و ليست بتعقيبية قال بالأول العيني[3022] و بالثاني إبن حجر،[3023] وقال الكرماني تفصيلية،[3024] ولعل إبن حجر اخذ من الكرماني و الكرماني مقدم على الفتح و الفتح مقدم على عمدة القاري،

باب: هل يدخل الجنب يده في الإناء قبل أن يغسلها، إذا لم يكن على يده قذر غير الجنابة
وأدخل ابن عمر، والبراء بن عازب يده في الطهور ولم يغسلها، ثم توضأ ولم ير ابن عمر، وابن عباس بأسا بما ينتضح من غسل الجنابة

قوله (غير الجنابة) قال المهلب اشار البخاري إلى ان يد الجنب اذا كانت نظيفة جاز له ادخالها الاناء قبل ان يغسلها لانه ليس شئ من اعضائه نجسًا بسبب كونه جنبًا انتهى،[3025] اقول: قد ثبت في رواية أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا ينجس [3026]كما سياتي.

قوله (و ادخل إبن عمر الخ) هذه الواو واو الاستفتاح يستفتح بها كلامه وهو السماع من المشائخ الكبار هذا تعليق اما اثر إبن عمر فقد وصله سعيد بن منصور بمعناه[3027] واما اثر البراء فقد وصله إبن أبي شيبة بلفظ انه ادخل يده في المطهرة قبل ان يغسلها[3028] وفي رواية يديهما ذكره الكرماني[3029]، وكذا في قوله ولم يغسلهما بالتثنية ولعلهما كانا جنبين و الا لم يطابق بين الترجمة و الاثرين و الطهور بفتح الطاء اي الماء المعد للاغتسال والفرق ههنا بين الفتح والضم كالفرق بينهما في الوضوء (ولم ير إبن عمر وإبن عباس) اما اثر إبن عمر فقد وصله عبد الرزاق بمعناه[3030] واما اثر إبن عباس فقد وصله إبن أبي شيبة روي عن حفص عن العلاء بن المسيب عن حماد عن ابراهيم عن إبن عباس رضي الله عنه في الرجل يغتسل من الجنابة فينتضح في انائه من غسله فقال لا باس به[3031] وجه المطابقة للترجمة ان الجنابة لو كانت مؤثرة في تنجيس الماء لامتنع

3022 - عمدة القارى، 207:3
3023 - فتح البارى لابن الحجر، 372:1
3024 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 123:3
3025 - فتح البارى لابن الحجر، 373:1
3026- صحيح البخاري، 65:1، رقم الحديث: 285
3027- لم أجده في سنن سعيد بن منصور، ولكنه موجود في المصنف لابن أبي شيبة، 95:1، رقم الحديث: 1059
3028- المصنف لابن أبي شيبة، 95:1، رقم الحديث: 1059
3029- الكواكب الدراري للكرماني، 124:3
3030- المصنف لعبدالرزاق، 92:1، الرقم: 314
3031- المصنف لابن أبي شيبة، 72:1، الرقم: 784- المصنف لعبدالرزاق، 92:1

الاغتسال بالماء الذي في الاناء لتقاطر الماء الذي لا قي البدن فيه، و يمكن ان يكون هذا عفوًا كما قال الحسن البصري و من يملك انتشار الماء انا لنرجو من رحمة الله ما هو اوسع من هذا،[3032]

---

261 – حدثنا عبد الله بن مسلمة، أخبرنا أفلح بن حميد، عن القاسم، عن عائشة، قالت: «كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد، تختلف أيدينا فيه»

قوله (و النبي) يجوز فيه الرفع بالعطف على المستكن في اغتسل لانه اكد بالمنفصل ويجوزالنصب ايضًا على انه مفعول معه.

قوله (تختلف ايدينا فيه) حال من اناء واحد ولا حاجة إلى الواو كما ذكرنا غير مرة اي يغترف تارة قبلي و اغترف تارة قبله، وفيه المطابقة لان اختلاف الايدي لا يكون الا بعد الادخال فدل ذلك على انه لا يفسد الماء و قيد الجنابة ملحوظة كما مر لان الترجمة مقيدة، و الحديث مطلق ولان شانهما اجل من ان يدخلا ايديهما في اناء الماء وعلى ايديهما ما يفسد الماء و حديث هشام الآتي بعد هذا الحديث اقوى القرينة على الجنابة،

---

262 – حدثنا مسدد، قال: حدثنا حماد، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا اغتسل من الجنابة غسل يده»

قوله (اذا اغتسل من الجنابة) هذا الحديث تفسير للسابق، فان قلت: هذا معارض للاول لان المذكور في هذا غسل اليد دون ذلك فكيف يكون هذا تفسير ذلك؟ قلنا هذا الحديث يدل على انه اذا اغتسل من الجنابة غسل يده لكن هذا عند خشية الاذى، واما عند تيقنه بطهارتها فلا يغسلها او يكون السابق محمولًا على تيقنه على عدم الاذى وهذا على عدم تيقنه فانتفى التعارض.

---

263 – حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن أبي بكر بن حفص، عن عروة، عن عائشة، قالت: «كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من جنابة» وعن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة مثله

قوله (من اناء واحدٍ من جنابة) وفي رواية من الجنابة[3033] من الأولى للابتداء والثانية للتعليل اي لاجل الجنابة و تعلقتا باغتسل فهما ظرف لغو و تعلق الجارين بفعل واحد اذا كانا بمعنيين جائز ويجوز ان تكون الأولى ظرف مستقر متعلق بنحو الاخذين من اناء واحد والثانية لغو و اذا صح الكلام بدون التقدير فلا حاجة إليه لانه خلاف الاصل.

3032 - فتح البارى لابن الحجر، 373:1 - عمدة القارى، 208:3 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 124:3

3033 - صحيح مسلم، 256:1، رقم الحديث: 321

قوله (عن عائشة مثله) اي مثل المتن المذكور او الحديث المذكور او مثل حديث شعبة عن أبي بكر بن حفص و المؤدي واحد ويجوز فيه الرفع و النصب اما الأول بأنه خبر مبتدا محذوف اي المروي مثله، واما الثاني فانه مفعول به لروت مقدرة، وفي رواية بمثله بزيادة الباء التحتانية الموحدة،

264 – حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن عبد الله بن عبد الله بن جبر، قال: سمعت أنس بن مالك يقول: «كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه يغتسلان من إناء واحد» زاد مسلم، ووهب بن جرير، عن شعبة «من الجنابة»

قوله (زاد مسلم) هوإبن ابراهيم شيخ البخاري فلفظ من الجنابة او من جنابة في هذه الاحاديث تفسير لما تقدم من حديث القاسم عن عائشة المجمل فانه قيل كيف تحصل المطابقة للترجمة في الحديثين الاخيرين لانه لم يذكر فيهما غسل اليد قلنا هما محمولان على معنى الحديث الثاني في هذا الباب.

باب من أفرغ بيمينه على شماله في الغسل

266 – حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا أبو عوانة، حدثنا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، مولى ابن عباس عن ابن عباس، عن ميمونة بنت الحارث، قالت: «وضعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم غسلا وسترته، فصب على يده، فغسلها مرة أو مرتين» – قال: سليمان لا أدري، أذكر الثالثة أم لا؟ – ثم أفرغ بيمينه على شماله، فغسل فرجه، ثم دلك يده بالأرض أو بالحائط، ثم تمضمض واستنشق، وغسل وجهه ويديه، وغسل رأسه، ثم صب على جسده، ثم تنحى فغسل قدميه، فناولته خرقة، فقال بيده هكذا، ولم يردها "

باب من افرغ بيمينه على شماله في الغسل

وهذا الباب متاخر عن الباب الذي بعده في بعض النسخ كما في الفتح[3034] والعيني[3035] هذا الحكم في الغسل في الاستنجاء وفي غسل الاطراف ان كان الاناء واسعًا يدخل فيه اليد يضعه في يمينه و ياخذ منه الماء باليد اليمنى وان كان ضيقًا كالقماقم يضعه عن يساره و يصب الماء منه على يمينه كذا ذكره الخطأبي[3036] والعيني،[3037] قوله (غسلا) بضم الغين وهوما يغتسل به وبالفتح مصدر و بالكسر اسم ما يغسل به كالسدر

3034 - فتح البارى لابن الحجر، 376:1

3035 - عمدة القارى، 211:3

3036 - أعلام الحديث شرح صحيح البخارى للخطابى، 304:1

3037 - عمدة القارى، 211:3

و الصأبون و نحوهما، قوله (و سترته) وفي رواية إبن فضيل عن الاعمش بثوب[3038] و الواو للعطف على وضعت، وقيل للحال، قوله (فصب على يده) معطوف على مقدر اي فارادَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف راسه فاخذَ الماء فصب، والمراد من اليد جنس اليد فصحت ارادة اليدين، قوله (قال سليمان) وهو الاعمش المذكور إبن مهران قائل هذا القول أبو عوانة تلميذ سليمان الاعمش، قوله (اذكر الثالثة ام لا) الضمير في اذكر راجع إلى سالم شيخ الاعمش و أخرج إبن فضيل عن الاعمش فصب على يديه ثلاثًا ولم يشك ذكره أبو عوانة في مستخرجه[3039] (ثم افرغ بيمينه على شماله) وفيه المطابقة للترجمة، قوله (فقاله بيده) اي اشار بيده وهذا اطلاق القول على الفعل كما تقدم اي لا آخذها، قوله (ولم يردها) من الارادة لا من الرد.

باب تفريق الغسل والوضوء

ويذكر عن ابن عمر: «أنه غسل قدميه بعد ما جف وضوءه»

265 - حدثنا محمد بن محبوب، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، مولى ابن عباس، عن ابن عباس، قال: قالت ميمونة: «وضعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ماء يغتسل به، فأفرغ [ص:62] على يديه، فغسلهما مرتين أو ثلاثا، ثم أفرغ بيمينه على شماله، فغسل مذاكيره، ثم دلك يده بالأرض، ثم مضمض واستنشق، ثم غسل وجهه ويديه، وغسل رأسه ثلاثا، ثم أفرغ على جسده، ثم تنحى من مقامه، فغسل قدميه»

قوله باب تفريق الغسل والوضوء

اي جائز وهذا مذهب أبي حنيفة و الشافعي في الاخير وإبن عمر وإبن المسيب و عطاء و طاؤس و النخعي و الحسن و سفيان بن سعيد و محمد بن عبد الله بن الحكم رضي الله عنهم اجمعين، وعند الشافعي في الأول ومالك في ظاهر مذهبه و قتادة و ربيعة و الاوزاعي و الليث وإبن وهب اذا فرقه حتى جف لا يجزيه ناسيًا كان او عامدًا وان فرقه يسيرًا يجزيه، وعند إبن القاسم ان كان ناسيًا يجزيه و الا فلا، و عن مالك يجزيه في

3038 - لفظ الحديث:"حدثنا أحمد بن عبد الجبار قال: ثنا محمد بن فضيل، عن الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، عن ميمونة قالت: قربت لرسول الله صلى الله عليه وسلم " غسلا من الجنابة وسترته بالثوب، قالت: فصب على يديه ثلاثا من الإناء فغسل يديه، ثم صب بيمينه على شماله فغسل فرجه، ثم مسح يديه بالأرض أو بالحائط، ثم مضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه، ثم أفاض الماء على رأسه وعلى سائر جسده، ثم تنحى فغسل قدميه، ثم ناولته المنديل ينشف وجعل ينفض عنه الماء"انظر: مستخرج أبى عوانة، أبوعوانة، يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الإسفرائينى، 1:250، رقم الحديث: 864، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1419هـ/1998م

3039 - انظر: المخرج السابق، 1:250، رقم الحديث: 864

الممسوح دون المغسول، و عن إبن أبي زيد يجزيه في الرأس فقط، وقال إبن أبي سلمة في المبسوط يجزيه في الممسوح راسًا كان او خفًا، وقال الطحاوي الجفاف ليس بحدث فينقض كما لو جف جميع اعضاء الوضوء لم يبطل الوضوء هذا ما لخصته من العيني،[3040] وفي الفتح في بعض المذاهب خلاف هذا فليرجع إليه،[3041] قوله (و يذكر عن إبن عمر انه غسل قدميه بعد ما جف وضوءه) في نقل هذا الاثر إشارة إلى ان مختار البخاري مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى، رواه البيهقي عن طريق الشافعي رحمه الله عن مالك عن نافع عن إبن عمر رضي الله تعالى عنه انه توضأ بالسوق فغسل وجهه و يديه و مسح براسه ثم دعي لجنازة فدخل المسجد ليصلي عليها فمسح على خفيه ثم صلى عليها[3042]، والوضوء بفتح الواو اي ماء الوضوء بالضم فهذا الاثر يطابق الجزء الثاني للترجمة (ثم تنحى من مقامه) لفظ ثم و التنحي عن مقامه يدل على المطابقة للجزء الأول للترجمة.

باب إذا جامع ثم عاد، ومن دار على نسائه في غسل واحد

باب اذا جامع ثم عاد و من دار على نسائه في غسل واحد

وفي نسخة اذا عاودَ من المعاودة اي ما حكمه ثم يبين من الحديث الآتي انه جائز، اعلم انه لا يجب الغسل بين الجماعين، وهذا مما اتفق عليه العلماء وهو مستحب عندنا لما رواه أبو داود[3043]

3040 - عمدة القارى، 211:3

3041 - قال ابن احجرفى الفتح:" أي جوازه وهو قول الشافعي في الجديد واحتج له بأن الله تعالى أوجب غسل أعضائه فمن غسلها فقد أتى بما وجب عليه فرقها أو نسقها ثم أيد ذلك بفعل بن عمر وبذلك قال بن المسيب وعطاء وجماعة وقال ربيعة ومالك من تعمد ذلك فعليه الإعادة ومن نسي فلا وعن مالك إن قرب التفريق بنى وإن طال أعاد وقال قتادة والأوزاعي لا يعيد إلا إن جف وأجازه النخعي مطلقا في الغسل دون الوضوء ذكر جميع ذلك بن المنذر وقال ليس مع من جعل الجفاف حدا لذلك حجة وقال الطحاوي الجفاف ليس بحدث فينقض كما لو جف جميع أعضاء الوضوء لم تبطل الطهارة قوله ويذكر عن بن عمر هذا الأثر رويناه في الأم عن مالك عن نافع عنه لكن فيه أنه توضأ في السوق دون رجليه ثم رجع إلى المسجد فمسح على خفيه ثم صلى والإسناد صحيح فيحتمل أنه إنما لم يجزم به لكونه ذكره بالمعنى قال الشافعي لعله قد جف وضوؤه لأن الجفاف قد يحصل بأقل مما بين السوق والمسجد" انظر: فتح البارى لابن الحجر، 375:1

3042- السنن الصغير للبيهقي، 53:1، الرقم: 118- مسند الشافعي، 16:1

3043- سنن أبي داؤد، 56:1، رقم الحديث: 219

و النسائي عن أبي رافع انه صلى الله عليه وسلم طاف ذات يومٍ على نسائه يغتسل عند هذه وهذه قال فقلت يا رسول الله الا تجعله غسلا واحدًا، قال هذا ازكى و اطيب و اطهر[3044]، واختلفوا في الوضوء بينهما: فالجمهور على انه ليس بواجب بل هو مستحب، وقال إبن حبيب المالكي و داود الظاهري وإبن حزم انه واجب وهو قول عطاء و ابراهيم و عكرمة و الحسن وإبن سيرين، و احتجوا بحديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تَى احدكم اهله ثم ارادَ ان يعود فليتوضا بينهما وضوءً أخرجه مسلم من طريق حفص[3045]، و حمله الجمهور على الندب و الاستحباب و دليل الجمهور ما رواه الطحاوي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يجامع ثم يعود ولا يتوضا[3046]، وقال اسحاق بن راهويه لا بد من غسل الفرج وهوالوضوء اللغوي، و رده إبن خزيمة بما رواه فليتوضا وضوءه للصلاة كذا صححه الحاكم[3047]، وقال بعضهم الكل صحيح من شاء اخذ بهذا و من شاءَ اخذ بالآخر،[3048]

---

267 – حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا ابن أبي عدي، ويحيى بن سعيد، عن شعبة، عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر، عن أبيه، قال: ذكرته لعائشة فقالت: يرحم الله أبا عبد الرحمن «كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطوف على نسائه، ثم يصبح محرما ينضخ طيبا»

قوله (ذكرته لعائشة) والضمير لقول إبن عمر حيث قال ما احب ان اصبح محرمًا انضخ طيبًا و كنى بالضمير لانه معلوم عند اهل هذا البيان.

قوله (فقالت يرحم الله ابا عبد الرحمن) وهو كنية إبن عمر رضي الله تعالى عنهما، وانما استرحمت اشعارًا بأنه قد سهَا [(3049)] فيما قال في شان النضخ و غفل عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قوله (فيطوف على نسائه) وفيه المطابقة للترجمة و الطواف مشترك بين الجماع و بين تجديد العهد بهن بان جاء من السفر لكن حديث انس رضي الله عنه الآتي بعده قرنية على ان المراد به الجماع وهوقوله انه اعطي

3044- السنن الكبرى للنسائي، 8:207، رقم الحديث: 8986

حكم الحديث: حسن- إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، 1:377، رقم الحديث: 667

3045- صحيح مسلم، 1:249، رقم الحديث: 308

3046- شرح معاني الآثارللطحاوي، 1:127، رقم الحديث: 774

حكم الحديث:

3047- صحيح ابن خزيمة، 1:103، رقم الحديث: 220

حكم الحديث: قال الحاكم: "صحيح على شرط الشيخين"- 1:254، رقم الحديث: 542

3048 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 3:212،213 - فتح البارى لابن الحجر، 1:376،377

(1) اى لفظ سها ناقص واوى بمثل دعا يدعو . (الضياء الكوثري)

قوة ثلاثين[3050] قيل هذا مناف للقسم، فبعضهم اجأبوا بان القسم ليس بواجب عليه لقوله تعالى ﴿تؤوي اليك من تشاء﴾[3051] والبعض الآخر اجاب بأنه جائز اذا تمت الدورة الواحدة قبل الشروع في الاخرى، وقيل هذا في وقعة واحدة وهي حجة الوداع فيكون مقصورًا على موردها، اقول: القاعدة الصرفية في كان انها اذا دخلت على المضارع تجعله ماضيًا استمراريًا و الله اعلم، وقيل ذلك عند اقباله من السفر لانه اذا سافر اقرع بين نسائه فاذا قفل استانف القسم، وقيل ذلك باذن صاحبة النوبة، وقيل اعطاه الله ساعة لا يكون لازواجه فيها حق فيفعل ما يريد بهن ثم يدخل على صاحبة النوبة،[3052] قال إبن عباس ان تلك الساعة كانت بعد العصر.

قوله (ينضح طيبًا) بفتح الياء و الضاد وفي آخره خاء معجمة، وقيل مهملة وكلاهما بمعنًى اي يفور طيبًا و منه قوله تعالى ﴿فيهما عينان نضاختان﴾[3053] ونصب طيبًا على التميز،

---

268 - حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا معاذ بن هشام، قال: حدثني أبي، عن قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يدور على نسائه في الساعة الواحدة، من الليل والنهار، وهن إحدى عشرة» قال: قلت لأنس أوكان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث «أنه أعطي قوة ثلاثين» وقال سعيد، عن قتادة، إن أنسا، حدثهم «تسع نسوة»

قوله (يدور على نسائه) فيه المطابقة للترجمة، قوله في الساعة الواحدة والمراد من الساعة هو الساعة اللغوية وهي قدر من الزمان قصيرًا كان او طويلا كما في حديث الخطبة في غد يوم الفتح حلت لي ساعة اي من الصبح إلى الليل[3054] و ليس المراد منه الساعة النجومية وهي خمس عشر درجة من منطقة البروج، قوله (من الليل والنهار) كلمة الواو بمعنى او، قوله (وهن احدى عشرة) ازواجه في هذا الوقت كن تسعًا و سريتاه مارية و ريحانة على رواية من قال ان ريحانة كانت امة، وقال بعضهم انها كانت زوجته صلى الله عليه وسلم، اعلم انهم اختلفوا في عدة ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وفي ترتيبهن و عدة من مات منهن قبله و من دخل بها و من لم يدخل بها و من خطبها ولم ينكحها و من عرضت نفسها عليه، فقالوا: ان اول امراة تزوجها (١) خديجة بنت خويلد ثم (٢) سودة بنت زمعة ثم (٣) عائشة بنت أبي بكر ثم (٤) حفصة بنت عمر بن

3050- صحيح البخاري، 62:1، رقم الحديث: 268

3051- سورة الأحزاب 51:33

3052 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 131:3 - عمدة القارى، 215:3 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 382:1

3053- سورة الرحمٰن 66:55

3054- صحيح البخاري، 33:1، رقم الحديث: 112

الخطاب ثم (٥) ام سلمة اسمها هند بنت أبي امية بن المغيرة ثم (٦) جويرية بنت الحارث سباها النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المريسيع ثم (٧) زينب بنت جحش ثم (٨) زينب بنت خزيمة ثم (٩) ريحانة بنت زيد من بني قريظة، وقيل من بني النضير سباها النبي صلى الله عليه وسلم ثم اعتقها و تزوجها في سنة ست وماتت بعد عوده من حجة الوداع و دفنت بالبقيع، وقيل ماتت بعده في سنة ست عشرة و الأول اصح، ثم (١٠) ام حبيبة و اسمها رملة بنت أبي سفيان اخت معاوية بن أبي سفيان و ليس في الصحأبيات من اسمها رملة غيرها، ثم (١١) صفية بنت حُيي بن اخطب من سبط هارون عليه السلام وقعت في السبئ يوم خيبر سنة سبع فاصطفاها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه، ثم (١٢) ميمونة بن الحارث تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة سنة سبع في عمرة القضاء بسرف على عشرة اميال من مكة، و تزوج ايضًا (١٣) فاطمة بنت الضحاك، (١٤) و اسماء بنت النعمان، واما بقية نسائه صلى الله عليه وسلم اللاتي دخل بهن او عقد ولم يدخل بهن فهي ثمان و عشرون امراة (١) ريحانة بنت زيد وقد ذكرناها، (٢) و الكلأبية، فقيل اسمها عمرة بنت زيد، وقيل العالية بنت ظبيان، وقال الزهري تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم العالية و دخل بها و طلقها، وقيل لم يدخل بها و طلقها، وقيل هي فاطمة بنت الضحاك، وقال الزهري تزوجها فاستعاذت منه فطلقها فكانت تلقط البعر فقالت انا الشقية، (٣) و اسماء بنت النعمان تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم و دعاها قالت تعال انت فطلقها، وقيل هي اللتي استعاذت منه، و (٤) قيلة بنت قيس اخت الاشعث بن قيس زوجه اياها اخوها ثم انصرف إلى حضرموت فحملها إليه فبلغه وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فردها إلى بلاده فارتد عن الاسلام و ارتدت معه، و (٥) مليكة بنت كعب الليثي، قيل هي استعاذت منه وقيل دخل بها فماتت عنده قبل ان يدخل بهاوالاول اصح(6) واسماء بنت الصلت السلمي قيل اسمها سباقاله ابن منده وقيل سنا تزوجها النبي صلي الله عليه وسلم فماتت قبل ان يدخل بها، و(7) ام شريك الازدية و اسمها غزية طلقها النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يدخل بها وهي اللتي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم و كانت امراة صالحة، و (8)خولة بنت هذيل تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم فهلكت قبل ان تصل إليه، و (9) شراف بنت خالد اخت دحية الكلبي تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدخل بها، وفي عيون الاثر فماتت قبله، و (10) ليلى بنت الحطيم تزوجها عليه الصلاة والسلام و كانت غيورًا فاستقالت فاقالها، و (11) عمرة بنت معاوية الكندية مات النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان تصل إليه، (١٢) و الجندعية بنت جندب تزوجها ولم يدخل عليها، وقيل لم يعقد عليها (13) و الغفارية، قيل هي السنا تزوجها صلى الله عليه وسلم فرأى بكشحها بياضًا فقال الحقي باهلك، و (14) هند بنت يزيد لم يدخل بها، و صفية بنت بشامة اصابها سبيًا فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان شئت اياى وان شئت زوجك فقالت زوجي فارسلها فلعنتها بنو تميم، و (15) ام هانئ و اسمها فاخته بنت أبي

طالب اخت علي بن أبي طالب خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني امراة مصبية و اعتذرت إليه فاعذرها، و (16) ضباعة بنت عامر خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فبلغه كبرها فتركها، و (17) جزة بنت عون المزني خطبها صلى الله عليه وسلم فقال أبوها ان بها سوءً ولم يكن بها شئ فرجع إليها أبوها وقد برصت وهي ام شبيب البرصاء الشاعر، و (18) سودة القرشية خطبها صلى الله عليه وسلم و كانت مصبية وقالت اخاف ان تضعف صبيتي عند راسك فدعا لها و تركها، و (19) امامة بنت حمزة بن عبد المطلب عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال هي إبنة اخي من الرضاعة، و (20) غرة بنت أبي سفيان بن حرب عرضتها اختها ام حبيبة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انها لا تحل لي لمكان اختها ام حبيبة تحت النبي صلى الله عليه وسلم، و (21) كلبية لم يذكر اسمها فبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فراتها فقالت ما رايت طائلا فتركها، و (22) امراة من العرب لم يذكر لها اسم خطبها صلى الله عليه وسلم ثم تركها، و (23) درة بنت ام سلمة قيل له عليه الصلاة والسلام بان ياخذها قال انها بنت اخي من الرضاعة، و (24) أُميمة بنت شراحيل لها ذكر في صحيح البخاري، و (25) حبيبة بنت سهل الانصارية اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتزوجها ثم تركها، و (26) فاطمة بنت شريح ذكرها أبو عبيد في ازواج النبي صلى الله عليه وسلم، و (27)العالية بنت ظبيان تزوجها عليه السلام و كانت عنده ما شاء الله ثم طلقها هكذا ذكره العيني في عمدة القاري،[3055] قوله (انه اعطي قوة ثلاثين) و من حديث عبد الله بن عمر و رفعه اعطيت قوة اربعين في البطش و الجماع[3056]، وعند أحمد[3057] و النسائي[3058] و صححه الحاكم من حديث زيد بن ارقم رفعه ان الرجل من اهل الجنة ليعطى قوة مائة في الاكل و الشرب و الجماع و الشهوة فعلى هذا القدر يعطى نبينا صلى الله عليه وسلم في الآخرة قوة اربعة آلاف، حاصلة من ضرب مائة في اربعين هكذا ٤٠ ×١٠٠= ٤٠٠٠،

قوله (ان انسًا حدثهم تسع نسوة) بدل احدى عشرة، وقد مر منا ان ازواجه صلى الله عليه وسلم في هذا الوقت تسع من الحرائر فحصل التطبيق بين الروايتين، واما على رواية احدى عشرة فقد حوسبت السريتان ايضًا منها اوقد نظمهن بعضهم، وقال:

[توفي رسول الله عن تسع نسوة   إليهن تعزى المكرمات و تنسب]

3055 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 3:217،216

3056- المطالب العالية، 15:621

3057- مسند أحمد، 32:65، رقم الحديث: 19314

3058- السنن الكبرى للنسائي، 10:250، رقم الحديث: 11414

حكم الحديث: صحيح- صحيح الجامع الصغيروزيادته للألباني، 1:335

[فعائشة و ميمونة و صفية و حفصة تتلوهن هند و زينب]
[جويرية مع رملة ثم سودة ثلاث و ست ذكرهن ليعذب].
من العذوبة لا من العذاب.

باب غسل المذي والوضوء منه

269 - حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا زائدة، عن أبي حصين، عن أبي عبد الرحمن، عن علي، قال: كنت رجلا مذاء فأمرت رجلا أن يسأل النبي صلى الله عليه وسلم، لمكان ابنته، فسأل فقال: «توضأ واغسل ذكرك»

باب غسل المذي والوضوء

الافصح في المذي فتح الميم و سكون الذال و الياء المخففة و جاء فتح الميم وكسر الذال و تشديد الياء وهوماء أبيض رقيق لزج يخرج عند ملاعبة الرجل اهله او تذكر الجماع او ارادته وقد لا يحس بخروجه (رجلا مذاء) صيغة مبالغة مذى يمذي و امذى يُمذي بمعنى.

قوله (لمكان إبنته) اي لاجل ان فاطمة تحته فاستحيى ان يسالَ عنه و لهذا امر رجلان ان يسالَ عنه و ذلك الرجل اما هو المقداد او عمار لاختلاف الرواية، وقيل امر علي المقداد و عمارًا كليهما فتولى السؤال المقداد فعلى هذا نسبة السؤال إلى عمار مجاز لانه قصده، وقيل هما سألا لكن تقدم احدهما على الآخر، واما نسبة السؤال إلى علي كما في بعض الروايات كما في حديث أبي داود من حديث سهل بن حنيف[3059] فلأنه السبب الأمر وهذا افضل مما قيل انه امرهما ثم سأل بنفسه لانه مخالف لقوله لمكان إبنته، و يستنبط منه انهم كانوا يتركون مواجهته بما يستحيى منه عرفًا للادب، و ايضًا يستنبط منه ان الزوج يستحيي ان لا يذكر شيئًا يتعلق بجماع النساء بحضرة الاقارب لا سيما الاب (فقال توضا واغسل ذكرك) افاد هذا انه لا يجب الغسل فيه بل فيه الوضوء وغسل الذكر و الواو للجمع مطلقًا لا يفيد الترتيب فلا يلزم منه تقديم الوضوء على غسل الذكر.

باب من تطيب ثم اغتسل وبقي أثر الطيب

270 - حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا أبو عوانة، عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر، عن أبيه، قال: سألت عائشة، فذكرت لها قول ابن عمر: ما أحب أن أصبح محرما أنضخ طيبا، فقالت عائشة: «أنا طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم طاف في نسائه، ثم أصبح محرما»

3059- سنن أبي داؤد، 53:1، رقم الحديث: 210
حكم الحديث: قال الترمذي:" هذا حديث حسن صحيح"- سنن الترمذي، 197:1، رقم الحديث: 115

باب من تطيب الخ

قوله (انا طيبت) و استدل من قال ان قوله كنت في قوله كنت اطيب ليس للاستمرار لان في هذا الحديث انا طيبب دون كنت اطيب فهذه العبارات جارية على ما يحكيها الرواة و العبرة للمعنى فهذه وقعة واحدة لا تكرر فيها هكذا قاله في فيض الباري بحاصله،[3060] قوله (ثم طاف في نسائه) وهو كناية عن الجماع، وفيه المطابقة للجزء الأول من الترجمة وهو الغسل لانه من لوازم الطواف لا بد منه، و المطابقة للجزء الثاني من الترجمة وهو بقاء اثر الطيب يعلم من ردها قول إبن عمر تعني ينضح طيبًا حين اصبح محرمًا،

---

271 - حدثنا آدم بن أبي إياس، قال: حدثنا شعبة، قال: حدثنا الحكم، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة قالت: «كأني أنظر إلى وبيص الطيب، في مفرق [ص:63] النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم»

قوله (إلى وبيص الطيب في مفرق النبي صلى الله عليه وسلم) الوبيص مصدر و بص يبص وهو البريق و اللمعان و ذلك لعين قائمة به لا للريح فقط، و المفرق بفتح الميم وكسر الراء و جاء فتحها ايضًا وهو مكان الشعر من الجبين إلى دائرة وسط الرأس وهذا المذكور في الحديث مذهب أبي حنيفة و أبي يوسف رحمهما الله تعالى، وقال محمد رحمه الله ان بقي بعد الاحرام عينه فهو مكروه و يستنبط منه ان ابقي اثر الطيب بعد الاحرام فلا غائلة: اي مفسدة فيه، بخلاف ما اذا تطيب بعد الاحرام و يعلم منه ان التطيب للاحرام سنة.

باب تخليل الشعر، حتى إذا ظن أنه قد أروى بشرته أفاض عليه

272 - حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا اغتسل من الجنابة، غسل يديه، وتوضأ وضوءه للصلاة، ثم اغتسل، ثم يخلل بيده شعره، حتى إذا ظن أنه قد أروى بشرته، أفاض عليه الماء ثلاث مرات، ثم غسل سائر جسده»

273 - وقالت: «كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد، نغرف منه جميعا»

باب نتخلل الشعر

وفي بعض النسخ تخليل الشعر (قد روى بشرته) اي ظاهر جلده وهي بفتح الأولين.

3060 - قال الكشميرى: " قوله أنها طيبت فانظر كيف عبرت ههنا بكونها واقعة بخلاف الحديث المار عن قريب فعبرت فيه كأنه كان عادة له فقالت فيه كنت أطيب إلخ. فهذا كله من تصرفات الرواة وعلى المشتغل أن يتبع الواقع ولا يذهب بكل تعبير". انظر: فيض البارى لأنورشاه الكشميرى، 463:1

قوله (افاض عليه الماء) اي على الشعر وفي بعض النسخ عليها الماء اي على البشرة، قوله (وقالت كنت اغتسل) والضمير راجع إلى عائشة و هنا وقع الغلط في النسخة الهندية فكتب فيها قال مقام قالت وهو عطف على قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم.

باب من توضأ في الجنابة، ثم غسل سائر جسده، ولم يعد غسل مواضع الوضوء مرة أخرى

274 - حدثنا يوسف بن عيسى، قال: أخبرنا الفضل بن موسى، قال: أخبرنا الأعمش، عن سالم، عن كريب، مولى ابن عباس، عن ابن عباس، عن ميمونة قالت: «وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم وضوءا لجنابة، فأكفأ بيمينه على شماله مرتين أو ثلاثا، ثم غسل فرجه، ثم ضرب يده بالأرض أو الحائط، مرتين أو ثلاثا، ثم مضمض واستنشق، وغسل وجهه وذراعيه، ثم أفاض على رأسه الماء، ثم غسل جسده، ثم تنحى فغسل رجليه» قالت: «فأتيته بخرقة فلم يردها، فجعل ينفض بيده»

باب من توضاَ في الجنابة ثم غسل سائر جسده

لفظة سائر بمعنى الباقي و بمعنى الجميع ايضًا و هنا بالمعنى الأول بقرينة ولم يعد غسل مواضع الوضوء، قوله (ثم غسل رجليه) قال إبن بطال حديث عائشة الذي في الباب قبله اليق بالترجمة لان فيه ثم غسل سائر جسده،[3061] واما حديث الباب ففيه ثم غسل جسده فدخل في عمومه مواضع الوضوء فلا يطابق قوله ولم يعد غسل مواضع الوضوء، و اجاب إبن المنير و اختاره العيني بان قرينة الحال و العرف من سياق الكلام تخص اعضاء الوضوء و ذكر الجسد بعد ذكر الأعضاء المعينة يفهم منه عرفًا بقية الجسد لا جملته لان الاصل عدم التكرار،[3062] وقال إبن حجر و الذي يظهر لي ان البخاري حمل قوله ثم غسل جسده على المجاز اي ما بقي بعد ما تقدم ذكره و دليل ذلك قوله بعد فغسل رجليه اذ لو كان قوله غسل جسده محمولا على عمومه لم يحتج لغسل رجليه ثانيًا لان غسلها كان يدخل في العموم وهذا اشبه بتصرفات البخاري[3063] ان الحديث غير مطابق للترجمة (قالت فاتيته بخرقة فلم يردها) ضمير قالت راجعة إلى ميمونة ولم يردها من الارادة لا من الرد كما سبق لكي تنحى عن حال المترفين.

باب إذا ذكر في المسجد أنه جنب، يخرج كما هو، ولا يتيمم

قوله باب اذا ذكر في المسجد

3061 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 389:1

3062 - انظرللتفصيل: عمدة القارى، 222:3

3063 - فتح البارى لابن الحجر، 383:1

من الذكر بضم الذال وهو الذكر القلبي لا من الذكر بكسرها فلا حاجة إلى انه بمعنى تذكر، وقوله (كما هو) اي على حاله، وفيه رد على الثوري و اسحاق و بعض المالكية حيث قالوا من احتلم في المسجد فعليه ان يتيمم قبل خروجه من المسجد و ههنا خمسة اوجه: الأول ان يكون ما موصولة مبتدا و الخبر محذوفًا تقديره كالذي عليه من الجنابة، الثاني: ان تكون خبرًا و المبتدا محذوفًا تقديره كالذي هوعليه، الثالث: ان تكون زائدة ملغاة العمل و الكاف جارة وهوان كان ضميرا مرفوعًا لكنه قائم مقام المجرور كما في قولك ما انا كانت معناه يخرج في المستقبل مماثلا لنفسه في الماضي، والرابع: ان تكون كافة مبتدا محذوف الخبر اي عليه او كائن، و الخامس: ان تكون كافة فاعلًا و التقدير يخرج كما كان ثم حذفت كان فانفصل الضمير وعلى هذا التقدير يجوز ان تكون ما مصدرية،

---

275 - حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا عثمان بن عمر، قال: أخبرنا يونس، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف قياما، فخرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قام في مصلاه، ذكر أنه جنب، فقال لنا: «مكانكم» ثم رجع فاغتسل، ثم خرج إلينا ورأسه يقطر، فكبر فصلينا معه " تابعه عبد الأعلى، عن معمر، عن الزهري، ورواه الأوزاعي، عن الزهري

قوله (فكبر) يعلم منه الاكتفاء بالاقامة الأولى من غير حاجة إلى الاعادة ولوان تخلل بين الاقامة و الدخول في الصلاة زمان.

قوله (و عدلت الصفوف قيامًا) فقوله قيامًا اما مصدر ونصبه على التميز من نسبة عدلت إلى الصفوف او جمع قائم ونصبه بالحالية عن ذي حال محذوف تقديره و عدل القوم الصفوف حال كونهم قائمين، اقول: اذا صحت العبارة بدون التقدير فلا حاجة إليه، قوله (ذكر) وهو من الذكر بالضم وهو الذكر القلبي لا من الذكر بالكسر حتى يحتاج إلى تاويله بمعنى تذكر كما سبق في تفسير الترجمة و يستنبط منه استحباب تعديل الصفوف وهو متفق عليه غير ان إبن حزم قال انه فرض على المامومين تعديل الصفوف الأول فالأول و التراصُ فيها و المحاذاة بالمناكب و الارجل[3064] لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث انس رضي الله عنه فان تسوية الصف من اقامة الصلاة[3065] كما سياتي في البخاري لان اقامة الصلاة فرض وما كان من الفرض فهو فرض فتعديل الصفوف فرض، و اجاب الجمهور انه من حسن الصلاة[3066] كما في حديث

3064 - طرح التثريب فى شرح التقريب لزين الدين العراقى، 2:325 - عمدة القارى، 3:225 - التوضيح لشرح الجامع الصحيح، ابن الملقن، أبوحفص عمر بن على، 4:607، دارالنوادر، دمشق، الطبعة الأولى، 1429هـ/2008م

3065- صحيح البخاري، 1:145، رقم الحديث: 723

3066 - طرح التثريب فى شرح التقريب لزين الدين العراقى، 2:325

أبي هريرة فان اقامة الصف من حسن الصلاة و ليست من حقيقتها، وقال امامنا هو سنة و به قال مالك و الشافعي رحمهما الله تعالى.[3067]

اعلم انه قال أبو حنيفة يقومون حين قال المكبر حي على الصلاة فاذا قال قد قامت الصلاة كبر الامام، و حكاه إبن أبي شيبة عن سويد بن غفلة و قيس بن أبي سلمة و حماد،[3068] وقال جمهور العلماء من السلف و الخلف لا يكبر الامام حتى يفرغ المؤذن من الاقامة، و به قال مالك و أحمد و الشافعي و به قال أبو يوسف ليقولوا ما قاله المؤذن،[3069] وفيه جواز النسيان على الانبياء عليهم السلام في العبادات، و فيه طهارة الماء المستعمل لقوله و راسه يقطر ماءً، وفيه ان من دخل المسجد وهو جنب ناسيًا فليس عليه ان يتيمم كما هو مذهب البخاري، وقال إبن بطال من التابعين و الثوري و اسحاق انه يتيمم، و الحديث دليل عليهم، وكذا قال أبو حنيفة رحمه الله ان المسافر اذا مر بالمسجدوفيه ماء فله ان يتيمم و يدخل و يخرج الماء منه،[3070] اقول: فرق بين ان يكون في المسجد ثم ذكر انه جنب و بين ان يكون خارج المسجد و ذكر جنابته، وقيل هذا الحكم من خصوصياته ولا يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم ولا لغير علي ان يطرقه وهو جنب لما روى الترمذي من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي لا يحل لاحد ان يجنب في هذا المسجد غيري و غيرك[3071]، قال علي بن المنذر قلت: لضرار بن صرد ما معنى هذا الحديث؟ قال لا يحل لاحد يستطرقه جنبًا غيري و غيرك هذا حديث حسن غريب ذكره في مناقب علي ص٢١٤ طبع المجتبائي، قوله (تابعه عبد الاعلى) اي تابع عثمان بن عمر و عبد الاعلى عن معمر وهي متابعة ناقصة

3067 - شرح سنن أبى داؤد، بدرالدين العينى، أبومحمد محمود بن أحمد العينى، 218:3، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، 1420هـ/1999م

3068 - مصنف ابن أبى شيبة، 355:1، الرقم: 4085- 4086- 4088

3069 - شرح صحيح البخارى لابن البطال، 265:2 - المنهاج(شرح النووى على مسلم)، 103:5 - شرح سنن أبى داؤد للعينى، 9:3

3070 - عمدة القارى، 225:3 - فتح البارى لابن الحجر، 383:1 - التوضيح لشرح الجامع الصحيح لابن الملقن، 612:4

3071- سنن الترمذي، 639:5، رقم الحديث: 3727

حكم الحديث: حسن غريب- المرجع السابق

باب نفض اليدين من الغسل عن الجنابة

276 - حدثنا عبدان، قال: أخبرنا أبو حمزة، قال: سمعت الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، قال: قالت ميمونة: «وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا، فسترته بثوب، وصب على يديه، فغسلهما، ثم صب بيمينه على شماله، فغسل فرجه، فضرب بيده الأرض، فمسحها، ثم غسلها، فمضمض واستنشق، وغسل وجهه وذراعيه، ثم صب على رأسه وأفاض على جسده، ثم تنحى، فغسل قدميه، فناولته ثوبا فلم يأخذه، فانطلق وهو ينفض يديه»

باب نفض اليدين

قوله (فناولته ثوبًا فلم ياخذه) خوفًا من ان لا يدخل في احوال المترفين المتكبرين.

قوله (وهو ينفض يديه) النفض بمعنى افشاندن وفي لغتنا بمعنى[(3072)]ويدل هذا ايضًا على طهارة الماء المستعمل و ايضًا يدل على ان هذا العمل لا باس به فيكون ردًا على من لم يقل به.

باب من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل

277 - حدثنا خلاد بن يحيى، قال: حدثنا إبراهيم بن نافع، عن الحسن بن مسلم [ص:64]، عن صفية بنت شيبة، عن عائشة، قالت: «كنا إذا أصابت إحدانا جنابة، أخذت بيديها ثلاثا فوق رأسها، ثم تأخذ بيدها على شقها الأيمن، وبيدها الأخرى على شقها الأيسر»

قوله باب من بدا بشق راسه الايمن في الغسل

الشق بكسر اوله مشترك بين الجانب و النصف كما في تصدقوا ولو بشق تمرة و الايمن صفة الشق، قوله (اذا اصاب) وفي رواية اذا اصابت وكلاهما جائزان لان الجنابة مؤنث غيرحقيقي يجوز اسناد كل من الفعل المذكر و المؤنث إليه ولانها فصل بينها و بين الفعل بالمفعول ولانها مصدر يجوز فيه الوجهان،

قوله (اخذت بيديها) وفي رواية بيدها ولا باس لان اليد جنس تشمل اليدين، قوله (ثلاثًا) التنوين عوض من المضاف إليه اي ثلاث غرف، قوله (فوق راسها) اي تصبه فوق راسها، وفي رواية اخذت بيديها ثم صبت على راسها، قوله (بيدها الاخرى) اي ثم اخذت بيدها الاخرى، وقال الكرماني في قولها اخذت بيدها، وفي بعض النسخ اخذت يديها بدون الجار فلا بد ان يقال اما نصبه بنزع الخافض واما بتقدير مضاف اي

---

(1) څنډل

اخذت ملأَ يديها[3073] قال العيني، قلت: هذا توجيه حسن ان صحت هذه الرواية و حكم هذا الحديث الرفع لان الظاهر اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك.[3074]

باب من اغتسل عريانا وحده في الخلوة، ومن تستر فالتستر أفضل

باب من اغتسل عريانًا وحده في خلوة

قوله وحده حال بتاويل منفردًا او ينفرد وحده لان شرط الحال ان تكون نكرة على عكس صاحبها فلا بد من التاويل، وقوله في خلوة كالتاكيد لقوله وحده اذ هما متلازمان معنى، وقوله (و من تستر) عطف على قوله من اغتسل، وقوله (و التستر افضل) جملة اسمية محلها النصب على الحال اتفق الائمة على ان التستر افضل، ويجوز الغسل عريانًا في الخلوة خلافًا لإبن أبي ليلى و تمسك بما رواه أبو داود في سننه عن يعلى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راى رجلاً يغتسل بالبراز فصعد المنبر فحمدَ الله و اثنى عليه ثم قال ان الله حييي ستير يحب الحياء و الستر، فاذا اغتسل احدكم فليستتر[3075]، وكذا أخرجه النسائي[3076] ونص أحمد فيما حكاه إبن تيمية على كراهية دخول الماء بغير ازار، وقال اسحاق هو بالازار افضل لقول الحسن و الحسين رضي الله تعالى عنهما، وقد قيل لهما وقد دخلا الماء وعليهما بردان فقالا ان للماء سكانًا[3077]، وروى إبن وهب عن إبن مهدي عن خالد بن حميد عن بعض اهل الشام ان إبن عباس لم يكن يغتسل في بحرٍ ولا نهر الا وعليه ازار و اذا سئل عن ذلك قال ان له عامرًا، وروى إبن مكحول عن عطية مرفوعًا من اغتسل بليل في

3073 - الكواكب الدرارى للكرمانى، 138:3

3074 - عمدة القارى، 228:3

3075- سنن أبي داؤد، 39:4، رقم الحديث: 4012

3076- سنن النسائي، 200:1، رقم الحديث: 406

حكم الحديث: "صحيح"-صحيح الجامع الصغير وزيادته للألباني، 361:1، رقم الحديث: 1751

3077- نص الرواية: أخبرني أحمد بن شعيب، قال أنبأ عبيد الله بن سعيد، قال حدثنا علي بن جبلة أبو الحسن الحضرمي، بالكوفة قال حدثني سالم بن أبي مريم، عن أبي سعيد عقيصا يسمى دينارا قال: رأيت حسنا وحسينا يستنقعان وعليهما بردتان لهما فأعظمت ذلك لحال البردتين , فقال: يا أبا سعيد أما علمت أن للمام سكانا"- الكنى والأسماء، الدولابي، أبوبشر محمد بن أحمد، 457:2، الرقم: 817، دارابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى، 1421ه/2000م-

وفي البدرالمنير:" وحكى أحمد عن الحسن والحسين: "وقد قيل لهما، وقد دخلا المام وعليهما بردان، فقالا: إن للمام سكانا"- البدرالمنير، 390:2

فضاءٍ فليحاذر على عورته و من لم يفعل ذلك و اصابه لمم فلا يلومن الا نفسه[3078]، وروى أبو داود في مراسيله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغتسلوا في الصحراء الا ان تجدوا متواريًا فان لم تجدوا متواريًا فليخط احدكم كالدائرة ثم يسمى الله تعالى و يغتسل فيه[3079]،

وقال بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الله أحق أن يستحيا منه من الناس»

قوله (الله احق ان يستحي منه من الناس) هذا محمول على الندب و الاستحباب وعليه عامة الفقهاء كما ذكرنا قبيل هذا و بهذا طابق الجزء الثاني للترجمة اي و من تستر، و التستر افضل كلمة من الأولى صلة ان يستحيي، والثانية تفضلية.

278 – حدثنا إسحاق بن نصر، قال: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة، ينظر بعضهم إلى بعض، وكان موسى صلى الله عليه وسلم يغتسل وحده، فقالوا: والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر، فذهب مرة يغتسل، فوضع ثوبه على حجر، ففر الحجر بثوبه، فخرج موسى في إثره، يقول: ثوبي يا حجر، حتى نظرت بنو إسرائيل إلى موسى، فقالوا: والله ما بموسى من بأس، وأخذ ثوبه، فطفق بالحجر ضربا " فقال أبو هريرة: والله إنه لندب بالحجر، ستة أو سبعة، ضربا بالحجر

قوله (كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة) اسرائيل اسم يعقوب النبي و بنوه اثنا عشر رجلا: روبيل، و يهوذا، و شمعون، ولاوي، و داني، و يفثال بالفاء، و زبولون، و جاد، و يساخر، و اشير، و يوسف، و بنيامين، عليهم الصلاة والسلام، وكل احد منهم والد قبيلة، قوله (فوضع ثوبه على حجر الخ) به المطابقة للجزء الأول من الترجمة اعني من اغتسل عريانًا وحده، قوله (آدر) الادرة بالفتحات وقيل بضم اوله و سكون ثانيه، وقيل بفتح اوله مع سكون ثانيه وهي نفخة في الخصيتين، و قيل فتق في احدى الخصيتين، وقيل الخصية العظيمة من غير فتق فالآدر هو العظيم الخصيتين على اختلاف الآراء.

3078- جزم الرواية: " ومن اغتسل بالليل فليحاذر عن عورته، فإن لم يفعل فأصابه لمم فلا يلومن إلا نفسه"- كنز العمال، 416:15، رقم الحديث: 41639

حكم الحديث: حديث واه- البدرالمنير لابن الملقن، 426:1

3079- نص الرواية: وبه عن الزهري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تغتسلوا في الصحرام" قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تغتسلوا في الصحرام، إلا أن تروا متوارى، فإن لم تجدوا فليخط أحدكم خطا كالدار، ثم يسمي الله ويغتسل فيها"- المراسيل، أبوداؤد سلميان بن أشعث السجستاني، 329:1، رقم الحديث: 472، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، 1408هـ

حكم الحديث: مرسل- شعب الإيمان للبيهقي، 213:10، رقم الحديث: 7395

قوله (فجمح موسى في اثره) وفي رواية فخرج اي جرى مسرعًا و جرى جريًا عاليًا يقال فرس جموح اذا ركب فلم يرد اللجام راسه وهذا ذم له و فرس جموح اي سريع وهذا مدح له و الاثر اما بكسر اوله و سكون الثاني، واما بالفتحتين كقوله تعالى [اولئك على اثري] [3080] (يقول ثوبي يا حجر) اي اعطني ثوبي او اترك ثوبي وانما خاطبه لانه صدر منه فعل من يعقل و لذا أخرجه من حكم الجماد إلى حكم الحيوان الناطق ولما لم يطعه ضربه، وقيل ضربه لاظهار المعجزة بتاثير ضربه فيه، و يحتمل ان يكون عن وحي و الله اعلم (ما بموسى من باسٍ) من زائدة و باس اسم ما المؤخر و بموسى خبره المتقدم اي ما به من اذى،

قوله (و طفق الحجر ضربًا) بنصب الحجر على انه مفعول ليضرب المقدر اي طفق يضرب الحجر ضربًا فضربا مفعول مطلق وفي نسخة بالحجر اي طفق بضرب الحجر ضربًا (انه لندب) اي اثر الضرب بالفارسية نشان، ونصب ضربا [(3081)] ههنا على التمييز

---

279 – وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " بينا أيوب يغتسل عريانا، فخر عليه جراد من ذهب، فجعل أيوب يحتثي في ثوبه، فناداه ربه: يا أيوب، ألم أكن أغنيتك عما ترى؟ قال: بلى وعزتك، ولكن لا غنى بي عن بركتك " ورواه إبراهيم، عن موسى بن عقبة، عن صفوان بن سليم، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بينا أيوب يغتسل عريانا»

قوله (و عن أبي هريرة) يحتمل ان يكون تمام مقولة همام او تعليق من البخاري قوله يغتسل عريانًا بعد ما صح من مرضه، وهذا دليل على الترجمة الأولى و به المطابقة ، اقول: الحديثان المذكور ان يستدل بهما اذا كانت شريعة من قبلنا من الانبياء شريعة لنا اذا لم تنسخ، وقد مر منا في ما قبل بان هذا هو المعتمد عندي لقوله تعالى﴿يريد الله ليبين لكم و يهديكم سنن الذين من قبلكم﴾ [3082] و لقوله تعالى﴿فبهداهم اقتده] [3083] و لقوله تعالى [شرع لكم من الدين ما وصى به نوحًا﴾ [3084] الآية، و التوضيح قد سبق مني، قوله (الم اكن اغنيتك) و معاتبته بجمع الجراد لا بالغسل عريانًا لانه دليل على اباحته، انظر إلى آثار رحمته على من اصطفاه، و يستنبط من هذين الحديثين احكام: منها: جواز النظر إلى العورة عند الضرورة، و منها جواز التعري للغسل و غيره في الخلوة عند الامن من اعين الناس، و منها: جواز الحلف من غير دعوة إليه لحلف

3080- سورة الطٰہٰ 84:20

(1) اى فى قوله لندب الخ . (الضياء الكوثري)

3082- سورة النساء 26:4

3083- سورة الأنعام 90:6

3084- سورة الشوریٰ 13:42

أبي ايوب، و منها: بيان معجزة موسى عليه السلام من مشي الحجر و ندائه له و تاثير ضربه فيه، و هنا دلالة على ان الله تعالى كمل انبياءه خَلقًا و خُلقا و نزههم عن العيوب و النقائص، و منها: بيان ما غلب على موسى عليه السلام من البشرية حيث ضرب الحجر و كشف العورة حرام في ديننا لا في دينهم و الدليل عليه تقريره لهم عليه فلا يرد ان كشف العورة حرام فكيف صدر عنه عليه السلام، و لقائل ان يقول اذا كان كذلك فلم انفرد عليه السلام للغسل؟ اللهم الا ان يقال انفراده للغسل للحياء لا للوجوب عليه وهذا الحجر هو الذي يحمله في الاسفار فيضربه فينفجر منه الماء ولولا ذلك فلعله صار بضربه دكا دكا كما قتل القبطي من لطمته و فقئ عين الملك من ضربته و خسفت بقارون الارض من دعوته، قوله (بينا) بالف الاشباع اصله بين وهو ظرف و العامل فيه يغتسل المؤخر.

باب التستر في الغسل عند الناس

280 - حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب، عن مالك، عن أبي النضر، مولى عمر بن عبيد الله، أن أبا مرة، مولى أم هانئ بنت أبي طالب، أخبره أنه، سمع أم هانئ بنت أبي طالب، تقول: ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة تستره فقال: «من هذه؟» فقلت: أنا أم هانئ

باب التستر في الغسل عند الناس

ولما فرغ عن حكم التعري في الخلوة و التستر فيها اراد حكم التستر عند الناس فقال باب التستر الخ، قوله (عام الفتح) اللام للعهد اي فتح مكة في رمضان سنة ثمان، قوله (يغتسل) مفعول ثانٍ لوجدت منصوب المحل، قوله (فاطمة) اي إبنته تستره جملة اسمية حالية من ضمير يغتسل (فقال من هذه) يدل على ان الستر كثيف لا يبصر منه واما معرفته اياها بأنها امراة فلان ذلك الموضع لا يدخل عليه فيه الرجال ولعلها تكلمت وكلام النساء ممتاز من كلام الرجال، و يستفاد منه ان الاستتار عن اعين الناس واجب و لذا حكم الائمة ان من يدخل الحمام بلا ازار تسقط عدالته، و به قال امامنا أبو حنيفة و أصحابه ومالك و الشافعي رحمهم الله، و اذا نزع ازاره و دخل الحوض و بدت عورته فقال أبو حنيفة والثوري لا تسقط عدالته للضرورة، قال مالك و الشافعي رحمهم الله تسقط، و اتفقوا على ان للرجل ان يرى عورة زوجته و لها ان ترى عورة زوجها، و ايضًا يستفاد منه جواز اغتسال الانسان بحضور امراة من محارمه اذا كان بينهما ستر،[3085]

3085 - من عمدة القارى بتغييريسير، 3:234

281 – حدثنا عبدان، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا سفيان، عن الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن كريب، عن ابن عباس، عن ميمونة قالت: «سترت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل من الجنابة، فغسل يديه، ثم صب بيمينه على شماله، فغسل فرجه وما أصابه، ثم مسح بيده على الحائط أو الأرض، ثم توضأ وضوءه للصلاة غير رجليه، ثم أفاض على جسده الماء، ثم تنحى، فغسل قدميه» تابعه أبو عوانة، وابن فضيل في الستر

قوله (تابعه أبو عوانة) اي تابع سفيان أبو عوانة الوضاح اليشكري في الرواية عن الاعمش و ذكر البخاري هذه المتابعة في باب افرغ بيمينه حيث قال: حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا أبو عوانة حدثنا الاعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب مولى إبن عباس عن إبن عباس عن ميمونة إلى آخره[3086] (وإبن فضيل) اي و تابعه ايضًا محمد بن غزوان في الرواية عن الاعمش، و روايته مذكورة و موصولة في صحيح أبي عوانة الاسفرائني نحو رواية أبي عوانة البصري[3087]، قوله (في الستر) وفي نسخة في التستر، اي تابع سفيان في روايته عن الاعمش في قولها سترت النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذا اللفظ يحصل المطابقة للترجمة.

باب إذا احتلمت المرأة

قوله باب اذا احتلمت المراة

وهو من الحلم وهوما يراه النائم في نومه من الاشياء يقال حلم بالفتح اذا راى و تحلم اذا ادعى الرؤيا كاذبًا، فان قيل حكم الرجل والمراة واحد في الاحتلام فاي وجهٍ في التقيد بالمراة، قيل التقيد من وجهين: الأول ان السائلة هي المراة فلذا قيد بها، والثاني: الردعلى من لم يقل بهذا الحكم في المراة وهو ابراهيم النخعي على ما رواه إبن أبي شيبة في مصنفه عنه ذلك باسناد جيد كذا ذكره العيني،[3088]

282 – حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن زينب بنت أبي سلمة [ص:65]، عن أم سلمة أم المؤمنين أنها قالت: جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله: إن الله لا يستحيي من الحق، هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعم إذا رأت الماء»

3086- صحيح البخاري، 62:1، رقم الحديث: 266

3087- مستخرج أبي عوانة، 250:1، رقم الحديث: 864

3088 - عمدة القارى، 235:3

قوله (ان الله لا يستحيي) انما قدمت هذا تمهيدًا لعذرها في ذكر ما يستحيي منه، والمراد من الحياء هو معناه اللغوي وهو تغير وانكسار كما ذكرنا سابقًا وهو مستحيل على الله تعالى فيؤول فيه بان الله لا يامر بالحياء في الحق اولا يمنع من ذكر الحق اولا يترك الحق وهذا المعنى اي المنع و الترك لازم للحياء او غاية لها، فهذا من قبيل ذكر الملزوم و ارادة اللازم، فان قيل: انما الاحتياج إلى التاويل في الاثبات واما النفي فلا يشترط فيه الامكان فلااحتياج فيه إلى التاويل؟ اجيب عنه بان المفهوم يقتضي انه يستحيي من غير الحق فاحتيج إلى تاويله كذا ذكره إبن دقيق العيد (نعم اذا رات الماء) و زاد أبو داود: انما النساء شقائق الرجال[3089]، اي نظائرهم و امثالهم في الاخلاق و الطبائع، و يستنبط منه ان وجوب الغسل عليها بالانزال، وفيه رد على من زعم ان ماء المراة لا يبرز وانما تعرف انزالها بالشهوة، و حمل قوله صلى الله عليه وسلم اذا رات الماء على الرؤية القلبية اي اذا علمت الماء، وهذا الحد فاسد لان وجود العلم ههنا متعذر لان الرجل لو راى انه جامع و علم في النوم انه انزل فلما استيقظ لم ير بللا لا يجب الغسل عليه فكذا المراة وان اراد علمها بذلك بعد ان استيقظت فهو غير صحيح ايضًا لانه لا يستمر في اليقظة ما كان في النوم الا ان كان مشاهدا، فحمل الكلام على الرؤية البصرية هو الصواب.

اعلم انه قال إبن المنذر اجمع العلماء على ان الرجل اذا راى في منامه انه احتلم او جامع ولم يجد بللا ان لا غسل عليه، واختلفوا فيمن راى بللا ولم يتذكر احتلامًا فقالت طائفة يغتسل روينا ذلك عن إبن عباس و الشعبي و سعيد بن جبير و النخعي وقال أحمد احب الي ان يغتسل الا رجل به البرودة، وقال أبو اسحاق يغتسل اذا كانت بلة نطفة، و روينا عن الحسن انه قال اذا كان انتشر إلى اهله من الليل فوجد من ذلك بلة فلا غسل عليه وان لم يكن كذلك اغتسل، وفيه قول ثالث وهوان لا يغتسل حتى يوقن بالماء الدافق هكذا قال مجاهد وهو قول قتادة، وقال مالك و الشافعي و أبو يوسف يغتسل اذا علم بالماء الدافق، وقال الخطأبي ظاهره يوجب الاغتسال اذا راى البلة وان لم يتيقن انه الماء الدافق، و روي هذا القول عن جماعة من التابعين، وقال اكثر اهل العلم لا يجب عليه الاغتسال حتى يعلم انه بلل الماء الدافق، وقال إبن عبد البر فيه دليل على ان النساء ليس كلهن يحتلمن و لهذا انكرت عائشة و ام سلمة قد قيل ان انكار عائشة رضي الله عنها لذالك انما كان لصغر سنها و كونها مع زوجها لانها لم تحض الا عنده صلى الله عليه وسلم ولم تفقده

3089- سنن أبي داؤد، 61:1، رقم الحديث: 236

حكم الحديث: حديث صحيح- صحيح أبي داؤد، 431:1

فقدا طويلًا الا بموته صلى الله عليه وسلم فلذلك لم تعرف في حياته الاحتلام و اذا فقدت النساء ازواجهن احتلمن، و الأولى ان يقال ان بعض الرجال و النساء لا يعرفون الاحتلام ذكره العيني.[3090]

باب عرق الجنب، وأن المسلم لا ينجس

283 – حدثنا علي بن عبد الله، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا حميد، قال: حدثنا بكر، عن أبي رافع، عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه في بعض طريق المدينة وهو جنب، فانخنست منه، فذهب فاغتسل ثم جاء، فقال: «أين كنت يا أبا هريرة» قال: كنت جنبا، فكرهت أن أجالسك وأنا على غير طهارة، فقال: «سبحان الله، إن المسلم لا ينجس»

باب عرق الجنب وان المسلم لا ينجس

اعلم ان المؤلف ذكر ترجمتين هنا و تدل الترجمة الثانية على ان المسلم طاهر و تلزم من طهارته طهارة عرقه، واما عرق الكافر فمختلف فيه، فالحديث المذكور في هذا الباب يطابق الترجمتين، قوله (لا ينجس) جاء بفتح الجيم و ضمها (و حميد) بضم الحاء تابعي مات وهو قائم يصلي، قوله (في بعض طريق) بصيغة المفرد و التنوين عوض من المضاف إليه اي طريق المدينة، وفي رواية طرق بالجمع[3091]، وفي رواية أبي داود[3092] و النسائي[3093] لقيته في بعض طريق من طرق المدينة،

3090 - عمدة القارى، 237،236:3 - شرح سنن ابن ماجة، مغلطاى، أبوعبدالله مغلطاى بن قليج بن عبدالله البكجرى الحنفى، 787،786:1، مكتبة نزارمصطفى الباز، السعودية، الطبعة الأولى، 141هـ/1999م

3091- صحيح البخاري للسنن والمسانيد، 375:22

3092- نص الرواية: سنن أبي داؤد (1/ 59)

231 – حدثنا مسدد، حدثنا يحيى، وبشر، عن حميد، عن بكر، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، قال: لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق من طرق المدينة وأنا جنب، فاختنست فذهبت فاغتسلت، ثم جئت فقال: "أين كنت يا أبا هريرة؟" قال: قلت: إني كنت جنبا فكرهت أن أجالسك على غير طهارة. فقال: "سبحان الله، إن المسلم لا ينجس"- سنن أبي داؤد، 59:1، رقم الحديث: 231

حكم الحديث: حديث صحيح- صحيح أبي داؤد، 431:1

3093- نص الرواية: أخبرنا حميد بن مسعدة قال: حدثنا بشر وهو ابن المفضل قال: حدثنا حميد، عن بكر، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه في طريق من طرق المدينة وهو جنب، فانسل عنه فاغتسل، ففقده النبي صلى الله عليه وسلم، فلما جام قال: "أين كنت يا أبا هريرة؟" قال: يا رسول الله، إنك لقيتني وأنا جنب فكرهت أن أجالسك حتى أغتسل. فقال: "سبحان الله إن المؤمن لا ينجس"- سنن النسائي، 145:1، رقم الحديث: 269

حكم الحديث: إسناده صحيح على شرط البخاري، وقد أخرجه هو ومسلم وأبوعوانة في صحاحهم- صحيح أبي داؤد للألباني، 415:1

قوله (فانخنست منه) بالنون فالخاء فالسين، و معناه تاخرت منه و سمي الشيطان خناسًا لانه يتاخر عن القلب عند الذكر و بابه الانفعال يقال انخنس ينخنس انخناسًا، وفي رواية (فاختنست) و معناه معنى الأول، لكن هذا من باب الافتعال وفي رواية فانبجست منه بالنون فالباء فالجيم فالسين، و المعنى اندفعت منه كما في قوله تعالى [فانبجست منه اثنتا عشرة عينا] [3094] اي جرت واندفعت، وفي اخرى فانتجست منه اي اعتقدت نفسي نجسًا افتعال من النجاسة، وفي رواية فانتجشت منه اي اسرعت منه افتعال من النجش، وفي رواية فانبخست منه انفعال من البخس وهو النقص اي اعتقدت نقصان نفسي بجنابتي عن مماشاته و مجالسته صلى الله عليه وسلم، وفي رواية فانسلك وفي رواية فانسل.

قوله (سبحان الله) وهو قول يقال عند التعجب اي تنزه الله و برئ و بعد عن عدم خلق العجائب (ان المؤمن لا ينجس) استدل بمفهومه بعض اهل الظواهر كإبن حزم على ان الكافر نجس العين و عرقه نجس و بهذه الآية ﴿انما المشركون نجس﴾[3095] اجاب الجمهور عن الحديث بان المراد ان المؤمن طاهر الأعضاء لاعتياده مجانبة النجاسة بخلاف المشرك، و عن الآية انهم نجس في الاعتقاد و الافعال لا الأعضاء لانه اباح لنا نكاح الكتأبيات، و معلوم ان من يضاجعهن لا يسلم من عرقهن و مع ذلك لا يجب من غسل الكتأبية الا مثل ما يجب من غسل المسلمة فعلم ان الآدمي لا ينجس[3096] مسلمًا كان او كافرًا حيًا او ميتًا جنبًا او محدثًا، وكذا سؤره و عرقه و لعابه و دمعه هذا عندنا وعند الشافعي في الميت قولان اصحهما الطهارة و ذكر البخاري عن إبن عباس تعليقًا المسلم لا ينجس حيًا ولا ميتًا[3097] وصله الحاكم في المستدرك[3098]، اما الحي فبالاجماع حتى الجنين اذا القته امه وعليه رطوبة فرجها،[3099] فان قيل: على هذا ينبغي ان لا يغسل الميت لانه طاهر؟ قلت: اختلف أصحابنا في غسله فقيل غسله واجب لاسترخاء مفاصله فيعرض له الحدث لا

3094- سورة الأعراف 160:7

3095- سورة التوبة 28:9

3096 - عمدة القارى، 240:3 - فتح البارى لابن الحجر، 390:1

3097- صحيح البخاري، 73:2، بدون رقم

3098- نص الرواية: أخبرنا إبراهيم بن عصمة بن إبراهيم العدل، ثنا أبو مسلم المسيب بن زهير البغدادي، ثنا أبو بكر، وعثمان، ابنا أبي شيبة، قالا: ثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن عطام بن أبي رباح، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تنجسوا موتاكم، فإن المسلم لا ينجس حيا أو ميتا" صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه "- المستدرك على الصحيحين، 542:1، رقم الحديث: 1422

3099 - المنهاج(شرح النووى على صحيح مسلم)، 66:4

النجاسة لانه لا ينجس بالموت كرامةً له اذ لو كان نجسًا لما طهر بالغسل كسائر الحيوانات، و اعترض عليه بأنه لو كان غسله للحدث لوجب الاقتصار على اعضاء الوضوء مع ان الأمر بخلافه؟

قلت: الاقتصار في حال الحياة على اعضاء الوضوء لدفع الحرج فيما يتكرر كل يومٍ و هنا لا يتكرر فكان كالجنابة لا يكتفي فيها بغسل اعضاء الوضوء لعدم الحرج فكذا وقال علماء العراق غسله واجب لنجاسته بالموت لا بالحدث لان للآدمي دمًا سائلا فيتنجس بالموت قياسًا على غيره، الا ترى انه لومات في البئر نجسها[3100] ولو حمله المصلي لم تجز صلاته معه، ولولم يكن نجسًا لجازت كما لما لو حمل محدثًا، و يستنبط منه استحباب احترام اهل الفضل وان يوقرهم جليسهم و مصاحبهم فيكون على اكمل الهيئات و احسن الصفات، وقد استحب العلماء لطالب العلم ان يحسن حاله عند مجالسة شيخه فيكون مطهرًا متنظفًا بازالة الشعوث المامور بازالتها نحو قص الشوارب و قلم الاظفار و ازالة الروائح المكروهة و غير ذلك، و يعلم منه جواز تاخير الاغتسال عن اول وقت وجوبه و لكن لا يجوز له تاخيره إلى ان تفوته الصلاة، و يعلم منه جواز انصرافه في حوائج قبل الغسل، و يعلم منه ايضًا مواساة الفقراء و التواضع لله تعالى، و اتباع امر الله كما قال تعالى ﴿ولا تطرد الذي يدعون ربهم بالغداة و العشي﴾[3101] الآية، وقال الشاعر: [(3102)]

باب: الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره وقال عطاء: «يحتجم الجنب، ويقلم أظفاره، ويحلق رأسه، وإن لم يتوضأ»

باب الجنب يخرج و يمشي في السوق و غيره

بالتنوين و يحتمل ان يكون بالاضافة لكن يحتاج إلى تقدير الجواب نحوان يُقدر لَه ذلك اويجوز و نحوهما وعند عدم الاضافة لا حاجة إلى تقديره، وانما لم يفصح بالحكم لان الحديث يدل على الجواز اولانه اختلف فيه فجواز ذلك مذهب اكثر الفقهاء خلافًا لإبن أبي شيبة نقله عن علي و عائشة وإبن عمر و أبيه و شداد بن اوس و سعيد بن المسيب و مجاهد وإبن سيرين و الزهري و محمد بن علي و النخعي و سعد بن أبي وقاص وإبن عباس و عطاء و الحسن رضي الله عنهم انهم اذا اجنبوا لا يخرجون ولا ياكلون حتى يتوضئوا،[3103] قوله و غيره بالجر عطف على السوق، وعند البعض عطف على يخرج من حيث المعنى،

3100 - عمدة القارى، 36:8

3101- سورة الأنعام 52:6

(1) نظر كردن بدرولشان منافى بزرگى نيست — سليمان با چنين حشمت نظرها بود با مورش

3103 - عمدة القارى، 240:3 - كوثرالمعانى الدرارى فى خبيايا صحيح البخارى، الشنقيطى، محمد الخضربن سيدعبدالله الشنقيطى، 484:5، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، 1415هـ/1995م

و رده العيني وقال عطاء مطابقته للترجمة في قوله و غيره بالرفع ظاهرة، واما بالجر فمن حيث المعنى وهوانه اذا جاز له الخروج من بيته و المشي في السوق و غيره جاز له تلك الافعال المذكورة في الاثر المذكور[3104] وصله عبد الرزاق في مصنفه عن إبن جريج عنه و زاد فيه و يطلى بالنورة[3105].

---

284 - حدثنا عبد الأعلى بن حماد، قال: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا سعيد، عن قتادة، أن أنس بن مالك حدثهم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان «يطوف على نسائه، في الليلة الواحدة، وله يومئذ تسع نسوة»

285 - حدثنا عياش، قال: حدثنا عبد الأعلى، حدثنا حميد، عن بكر، عن أبي رافع، عن أبي هريرة قال: لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جنب، فأخذ بيدي، فمشيت معه حتى قعد، فانسللت، فأتيت الرحل، فاغتسلت ثم جئت وهو قاعد، فقال: «أين كنت يا أبا هر» ، فقلت له، فقال: «سبحان الله يا أبا هر إن المؤمن لا ينجس»

قوله (كان يطوف على نسائه) هذا محل المطابقة للترجمة اذ يحتاج فيه إلى المشي من حجرة إلى حجرة، وقد ذكرنا هذا الحديث مستوفىً في باب اذا جامع ثم عاد فلا نعيده، قوله (فمشيت معه) فيه المطابقة، وفيه جواز اخذ الامام و العالم بيد تلميذه و مشيه معه معتمدًا عليه و مرتفقًا به، وفيه ان من حسن الادب لمن مشى مع رئيسه ان لا ينصرف عنه ولا يفارقه حتى يعلمه بذلك الا ترى إلى قوله اينَ كنت و إلى قول سليمان عليه السلام ﴿ماليَ لا ارى الهدهد﴾[3106] و إلى زجره له و اخذ يده دليل على طهارة الجنب

باب كينونة الجنب في البيت، إذا توضأ قبل أن يغتسل

286 - حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا هشام، وشيبان، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، قال: سألت عائشة " أكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقد وهو جنب؟ قالت: نعم ويتوضأ "

باب كينونة الجنب آه وهو مصدر كان يكون و اصله كينونة [(3107)] بتشديد الياء ثم حذفوا كما حذفوا من ميت وهين، قوله (نعم و يتوضا) هذا عطف على مقدر اي نعم يرقد و يتوضا و الواو ليست للترتيب بل

3104 - عمدة القارى، 3:239،240

3105- المصنف لعبدالرزاق، 1:282، رقم الحديث: 1091

3106- سورة النمل 20:27

(1) اقول هذا بعد الادغام وقبله كان اصله كوينونة اوكيونونة فتفكر . (الضياءالكوثري)

تفيد الجمع و يؤيده ما رواه مسلم كان اذا اراد ان ينام وهو جنب يتوضا وضوءه للصلاة[3108] وهذا واضح، و يستنبط منه ان الجنب اذا اراد النوم يتوضا ثم يرقد المطابقة فيه ظاهرة.

باب نوم الجنب

287 - حدثنا قتيبة، قال: حدثنا الليث، عن نافع، عن ابن عمر، أن عمر بن الخطاب، سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيرقد أحدنا وهو جنب؟ قال: «نعم إذا توضأ أحدكم، فليرقد وهو جنب»

قوله (فليرقد) الأمر للاباحة، واختلفوا في نوم الجنب فذهب الثوري و الحسن بن حيي وإبن المسيب و أبو يوسف إلى انه لا باس للجنب ان يرقد بلا وضوء، و دليلهم ما رواه الترمذي[3109] عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يمس ماء وروى نحوه الآخرون[3110]، و ذهب أبو حنيفة و الاوزاعي و الليث و الشافعي ومالك و أحمد و اسحاق وإبن المبارك وغيرهم رحمهم الله إلى انه ينبغي له ان يتوضا وضوءه للصلاة قبل النوم، و اختلفوا في صفة هذا الوضوء و حكمه: فقال أحمد يستحب للجنب اذا اراد ان ينام او يطا ثانيًا او ياكل ان يغتسل فرجه و يتوضا روى ذلك عن علي و عبد الله بن عمر، وقال سعيد بن المسيب اذا اراد ان ياكل يغسل كفيه و يتمضمض، و حكي نحوه عن أحمد و اسحاق، وقال مجاهد يغسل كفيه، وقال مالك يغسل يديه ان كان اصابها اذًى، وقال أبو عمرو، في التمهيد، وقد اختلف العلماء في ايجاب الوضوء عند النوم على الجنب فذهب اكثر الفقهاء إلى ان ذلك على الندب و الاستحباب لا على الوجوب و ذهبت طائفة إلى ان الوضوء المامور به للجنب هوغسل الاذى منه وغسل ذكره و يديه وهو التنظيف و ذلك عند العرب يسمى وضوءًا، قالوا وقد كان إبن عمر لا يتوضا عند النوم الوضوء الكامل، وهوروى الحديث و علم مخرجه، وقال مالك لا ينام الجنب حتى يتوضا وضوءه للصلاة قال و له ان يعاود اهله او ياكل قبل ان يتوضا الا ان يكون في يديه قذر فيغسلهما، قال و الحائض تنام قبل ان تتوضا، وقال أبو حنيفة و الثوري لا باس ان ينام الجنب على غير وضوء، و احب الينا ان يتوضا قالوا فاذا اراد ان ياكل تمضمض وغسل يديه وهو قول الحسن بن حيي، وقال الاوزاعي: الحائض و الجنب اذا اراد ان يطعما غسلا ايديهما، وقال الليث بن سعد لا ينام الجنب حتى يتوضا، وقال إبن حزم في المحلى: و يستحب الوضوء للجنب اذا اراد الاكل و النوم و لرد السلام و لذكر الله و ليس ذلك بواجبٍ، وقال إبن العربي قال مالك و الشافعي لا يجوز للجنب ان ينام قبل ان يتوضا، وقال بعضهم: انكر بعض المتاخرين هذا النقل،

3108- صحيح مسلم، 1:248، رقم الحديث: 305

3109- سنن الترمذي، 1:202، رقم الحديث: 118

3110- سنن أبي داؤد، 1:58، رقم الحديث: 228- سنن ابن ماجة، 1:192، رقم الحديث: 581

وقال لم يقل الشافعي رحمه الله بوجوبه ولا يعرف ذلك أصحابه وهو كما قال: كذا قال العيني،[3111] وفيه بحث طويل لولا مخافة الاطناب لاتيت به.

باب الجنب يتوضأ ثم ينام

288 - حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن عبيد الله بن أبي جعفر، عن محمد بن عبد الرحمن، عن عروة، عن عائشة، قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم «إذا أراد أن ينام، وهو جنب، غسل فرجه، وتوضأ للصلاة»

289 - حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا جويرية، عن نافع، عن عبد الله، قال: استفتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم أينام أحدنا وهو جنب؟ قال: «نعم إذا توضأ»

290 - حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن عبد الله بن دينار، عن عبد الله [ص:66] بن عمر، أنه قال: ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تصيبه الجنابة من الليل، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم «توضأ واغسل ذكرك، ثم نم»

باب الجنب يتوضا ثم ينام

قوله (كان النبي صلى الله عليه وسلم) يدل على الاستمرار، قوله (انه تصيبه الجنابة) ضمير انه راجع إلى إبن عمر يدل عليه رواية النسائي[3112] و المستفتى له عمر، ويحتمل ان إبن عمر حضر له صلى الله عليه وسلم بنفسه بعد استفتاء عمر له.

قوله (توضا و اغسل ذكرك) الواويدل على الجمع دون الترتيب.

باب: إذا التقى الختانان

باب اذا التقى الختانان

اي ختان الرجل و ختان المراة وهذا على عادة العرب فانهم يختتنون النساء ايضًا، روى الجصاص في كتاب ادب القضاء قال شداد بن اوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الختان للرجال سنة و للنساء

3111 - عمدة القارى، 243:3

3112- نص الرواية: أخبرنا قتيبة، عن مالك، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: ذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تصيبه الجنابة من الليل. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "توضأ واغسل ذكرك، ثم نم"- سنن النسائي، 140:1، رقم الحديث: 260

مكرمة[3113]، ثم الختان قطع جليدة الكمرة وكذلك الختن و الخفاض قطع جلدة من اعلى فرجها تشبه عرف الديك بينها و بين مدخل الذكر جلدة رقيقة وكذلك الخفض،

---

291 – حدثنا معاذ بن فضالة، قال: حدثنا هشام، ح وحدثنا أبو نعيم، عن هشام، عن قتادة، عن الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا جلس بين شعبها الأربع، ثم جهدها فقد وجب الغسل» تابعه عمرو بن مرزوق، عن شعبة، مثله وقال موسى: حدثنا أبان، قال: حدثنا قتادة، أخبرنا الحسن مثله

قوله (بين شعبها الاربع) بضم الأولى و فتح الثانية جمع شعبة وهي الطائفة من كل شيءٍ، و القطعة منه وفي رواية اشعُبِها[3114] جمع وهو النواحي، قيل المراد بالشعب الاربع اليدان و الرجلان، وقيل الفخذان و الرجلان و يكون الجماع مكنيا عنها بذلك يكتفي بما ذكر عن التصريح، وانما رجح هذا لانه أقرب إلى الحقيقة في الجلوس بينهما،[3115] قوله (ثم جهدها) المستتر راجع إلى الرجل و البارز إلى المرأَة بدلالة السياق كما في قوله تعالى [حتى توارت بالحجاب] [3116] اي بلغ جهده فيها، وقيل كدها بحركته، و بلغ مشقتها،[3117] وفي رواية مسلم ثم اجتهد[3118]، وفيه المطابقة، و يستنبط منه ان ايجاب الغسل لا يتوقف على نزول المني بل يتوقف

3113- نص الرواية: حدثنا عباد بن العوام، عن حجاج، عن رجل، عن أبي المليح، عن شداد بن أوس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الختان سنة للرجال مكرمة للنسام"- الأدب لابن أبي شيبة، أبوبكر بن أبي شيبة، عبدالله بن محمد،1:224، رقم الحديث: 186، دارالبشائرالإسلامية، لبنان، الطبعة الأولى، 1420هـ/1999م

حكم الحديث: ضعيف- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة للألباني، 4:407

3114- نص الرواية:وحدثني زهير بن حرب، وأبو غسان المسمعي، ح، وحدثناه محمد بن المثنى، وابن بشار قالوا: حدثنا معاذ بن هشام، قال: حدثني أبي، عن قتادة، ومطر، عن الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها، فقد وجب عليه الغسل" وفي حديث مطر وإن لم ينزل قال زهير: من بينهم بين أشعبها الأربع"- صحيح مسلم، 1:271، رقم الحديث: 348

3115 - عمدة القارى، 3:247 - المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 4:40 - فتح المنعم شرح صحيح مسلم، لاشين، الدكتورموسى شاهين لاشين، 2:377، دارالشرق، بيروت، الطبعة الأولى، 1423هـ/2002م

3116- سورة ص 32:38

3117 - المنهاج (شرح النووى على صحيح مسلم)، 4:40 - فتح البارى لابن الحجر، 1:395 - عمدة القارى، 247:3

3118- نص الرواية: حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة، حدثنا محمد بن أبي عدي، ح، وحدثنا محمد بن المثنى، حدثني وهب بن جرير، كلاهما عن شعبة، عن قتادة بهذا الإسناد مثله، غير أن في حديث شعبة ثم اجتهد ولم يقل "وإن لم ينزل"- صحيح مسلم، 1:271، رقم الحديث: 348

على غيبوبة الحشفة فمتى غابت وجب الغسل عليها وان لم ينزلا وهذا الآن متفق عليه، و الخلاف في الصدر الأول.

قوله (تابعه عمرو) اي تابع هشامًا عمرو عن قتادة عن الحسن وهذا التعليق وصله عثمان بن أحمد بن السماك قاله العيني[3119] الا ان فيه ثم اجهدها من باب الافعال، قوله (مثله) اي مثل حديث الباب،

قوله (حدثنا قتادة قال اخبرنا الحسن مثله) و من فوائد هذا ان فيه تصريحًا بتحديث الحسن لقتادة و قتادة ثبت ثقة لكنه مدلس و اذا صرح بالتحديث لا يبقى فيه خفاء

باب غسل ما يصيب من فرج المرأة

292 - حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث، عن الحسين، قال: يحيى، وأخبرني أبو سلمة، أن عطاء بن يسار، أخبره أن زيد بن خالد الجهني، أخبره أنه، سأل عثمان بن عفان فقال: أرأيت إذا جامع الرجل امرأته فلم يمن؟ قال: عثمان: «يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره» قال عثمان: سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عن ذلك علي بن أبي طالب، والزبير بن العوام، وطلحة بن عبيد الله، وأبي بن كعب - رضي الله عنهم - فأمروه بذلك. قال: يحيى، وأخبرني أبو سلمة، أن عروة بن الزبير أخبره أن أبا أيوب أخبره أنه سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم

293 - حدثنا مسدد، حدثنا يحيى، عن هشام بن عروة، قال: أخبرني أبي قال: أخبرني أبو أيوب، قال: أخبرني أبي بن كعب، أنه قال يا رسول الله: إذا جامع الرجل المرأة فلم ينزل؟ قال: «يغسل ما مس المرأة منه، ثم يتوضأ ويصلي» قال أبو عبد الله: «الغسل أحوط، وذاك الآخر، وإنما بينا لاختلافهم»

(قال أبو عبد الله) قائله الراوي عن البخاري، و أبو عبد الله كينة المؤلف، قوله (و الغسل احوط) مقول قال .قوله (و ذلك الاخير انما بينا لاختلافهم) يعني ان الغسل احوط على تقدير عدم النسخ و عدم ظهور الترجيح فالاحتياط في امر الدين الاغتسال و الاخير فعيل، وفي نسخة الآخر بالمد بغير ياء بفتح الخاء وفي نسخة بكسر الخاء على صيغة اسم الفاعل اي آخر الأمرين من الشارع او اجتهاد الامة وعلى تقدير النسخة الثانية اشار بقوله (و ذلك) إلى حديث الباب، اقول: قد سبق مني بعض الكلام في هذا المرام و الآن نلقي عليك بعض ما دل على نسخ الماء من الماء، روى الطحاوي عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال تذاكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم: اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل، وقال بعضهم: الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم وانتم اهل بدر

3119- عمدة القاري، 250:3

الاخيار فكيف بالناس بعدكم، فقال علي بن أبي طالب يا امير المؤمنين ان اردت ان تعلم ذلك فارسل إلى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فاسأَلهن عن ذلك فارسل إلى عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلك لا اسمع احدًا يقول الماء من الماء الا جعلته نكالًا، قال الطحاوي: فهذا عمر قد حمل الناس على هذا بحضرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكر ذلك عليه منكر[3120]، و ايضًا روى أبو داود في سننه عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل ذلك رخصة للناس في اول الاسلام لقلة الثياب ثم امرنا بالغسل و نهى عن ذلك، قال أبوداود: يعني الماء من الماء[3121]، و أخرج أبو داود ايضًا عنه ان الفتيا اللتي كانوا يفتون ان الماء من الماء كانت رخصة رخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم في بدء الاسلام ثم امرنا بالاغتسال بعد[3122]، و أخرجه إبن ماجة و الترمذي وقال حديث حسن صحيح[3123]، و أخرج الطحاوي عن عائشة رضي الله عنها انها سئلت عن الرجل يجامع فلا ينزل فقالت فعلته انا و رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلنا[3124]، و أخرجه إبن ماجة ايضًا[3125]، وروى مالك ان ابا موسى الاشعري اتى عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها قال لقد شق على اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر اني لاعظم ان استقبلك به فقالت ما هوما كنت سائلا عنه امك فاسالني عنه فقال لها الرجل يصيب اهله فيكسل ولا ينزل قالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل، فقال أبو موسى لا اسال احدًا عن هذا بعد ابدًا[3126]، و يعلم من العيني ان الخلاف باق إلى الآن،

3120- شرح معاني الآثار، 59:1، رقم الحديث: 338

3121- سنن أبي داؤد، 55:1، رقم الحديث: 214

حكم الحديث: صحيح- صحيح أبي داؤد للألباني، 385:1

3122- سنن أبي داؤد، 55:1، رقم الحديث: 215

حكم الحديث: إسناده صحيح على شرط الشيخين- صحيح أبي داؤد للألباني، 387:1

3123- سنن الترمذي، 183:1، رقم الحديث: 110

حكم الحديث: صححه الترمذي- المرجع السابق

3124- شرح معاني الآثار، 55:1، رقم الحديث: 315

3125- سنن ابن ماجة، 199:1، رقم الحديث: 608

حكم الحديث: إسناده صحيح على شرط الشيخين- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيئ من فقهها للألباني، 96:5

3126- المؤطا للإمام مالك، 63:2، رقم الحديث: 145

حكم الحديث: قال الأحمد: "إسناده صحيح إلا أنه موقوف على عائشة" - عمدة القاري، 248:3

و بعضهم: قال بما قلنا سابقًا و الله اعلم[3127]، اقول: وقد مر هذا البحث في كتاب الوضوء في باب من لم
ير الوضوء الا من المخرجين.

3127- عمدة القاري، 3:248- 250

خلاصة البحث

هذه المقالة منقسمة على جزئين: الجزء الأول قسم الدراسة والجزء الثاني قسم التحقيق:

ففي الفصل الأول من الجزء الأول دراسة حياة المؤلف رحمه الله الشخصية والعلمية.

وفي الفصل الثاني من الجزء الأول دراسة المخطوط، ومنهج المؤلف رحمه الله في الشرح.

وفي الفصل الثالث من الجزء الأول صور من ما قرّظه الشيوخ والعلماء على الشرح.

وأما في الجزء الثاني أعني قسم التحقيق خمسة فصول وفي كل فصل ثلاثة مباحث سوى الفصل الأول، في الفصل الأول تحقيق مقدمة الشارح وقد ذكرفيها الخطبة ووجه التأليف والباعث عليه ووجه التسمية للشرح ومالتزمه على نفسه في الشرح وعقّب الخطبة بمقدمة حافلة وقسمها إلى سبعة فصول بيّن فيها الأمور اللتي يحتاج الشارع في العلم إليها، وأهمية الحديث وعلو شان حامليه، وأحوال الجامع الصحيح ومؤلفه، وكشف عن منهج البخاري في تراجمه، وبين أقسام الحديث والألفاظ اللتي يتداولها المحدثون فيمابينهم، والفصل السابعُ في بيان الإسناد من الشارح إلى الإمام البخاري رحمه الله تعالىٰ.

وفي المبحث الأول من الفصل الثاني بيان كيفية بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، حقق لفظ البدء والوحي لغة وصرفا وبين معناها مستشهدا بالأيات القرآنية وأشعارالعرب، وبين التشبيه بين وحي النبي صلى الله ووحي النوح عليه السلام ووجه الشبه وما إلى ذلك، وعرّف الأعلام الواردة في الرواية ، ولطائف الإسناد، وشرح الحديث بكلّ بسط وتفصيل مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثاني من الفصل الثاني بيان كيفية الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأقسامه الثلاثة وصورة السبعة، وذكر تعريف الملائكة عند المتكلمين، وردّ على الملاحدة والفلاسفة في إنكارهم الملائكة، وبحث عن كون نوم الأنبياء وحيا بالأدلة المفصلة، وغيرذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المحث الثالث من الفصل الثاني ذكر مكالمة أبي سفيان مع هرقل مع ألقاب الملوك كا لقيصر لملك الروم، ولملك الفرس كسرى، ولملك الترك خاقان، وللحبشة النجاشي، وللقبط فرعون، ولمصر العزيز، ولحمير تبع، ولهند دهمي، وللصين فغفور، وللزنج غانة، واليونان بطليوس، ولليهود قبطون، أوماتح، وللبربر جالوت، وللصابئة نمرود ونحوها، مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الأول من الفصل الثالث شرع في توضيح كتاب الإيمان ومناسبته بكتاب الوحي، وذكر معاني الكتاب مستشهدا بها نثرا ونظما، وبين معنى الإيمان لغة وشرعا، وذكرفيها أحد عشر مذهبا للعلماء، واختلاف العلماء فيها، من كونه بسيطا أو مركبا، ومن أنه يزيد وينقص أم لا؟ وبين علامة الإيمان من حب الأنصار وغير ذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثاني من الفصل الثالث ذكر كراهة الرجل العود في الكفر ككراهته لأن يلقى في النار، وذكر تفاضل أهل الإيمان في الأعمال وإن الحياء من الإيمان، وبين معنى الحياء بالمدّ والحيا بالقصر وفرّق بينهما فرقا لطيفا، وذكر مناظرة مع أبي بكر في قتال مانعي الزكاة، وغير ذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثالث من الفصل الثالث ذكر بأن الصلاة من الإيمان، وأن من صلى إلى بيت المقدس فالله لايضيع إيمانهم أي صلواتهم، وقصة تحويل القبلة، وذكر قصة قدومه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة المنورّة، وماهو من حسن إسلام المرء، ونهى عن التشديد في الدين على نفسه، وأن الزكاة من الإسلام، وأن اتباع الجنائزمن الإيمان، وغيرذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الأول من الفصل الرابع ذكروجه تقديم كتاب الإيمان على كتاب العلم، وتقديم كتاب العلم على سائر الكتب، وذكر الأقوال المختلفة في تعريف العلم ومايرد عليه من لزوم الدور، وغير ذلك من الاعتراضات، وذكر تسعة وعشرين مرادفات للعلم، وغيرذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثاني من الفصل الرابع بين فضيلة العلم واستشهد عليه بالآيات القرآنية، وذكر بأن العالم لوكان مشغولا في الحديث وسئل عنه يجيب بعد الفراغ، ويجوز للعالم أن يرفع صوته بالعلم، ويجوز للمحدث أن يعبّر بحدثنا وأخبرنا وأنبأنا، ويجوز العرض والقراءة على المحدث، وغيرذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثالث من الفصل الرابع بين أن كتابة العلم جائز، وإن منع النبي صلى الله عليه وسلم عن كتابة الحديث في بدء الإسلام ثم أمربالكتابة وقال أكتبوا لأبي شاه، وقال استعن بيمينك وأومأ إلى الخط، وبين جواز التعليم والموعظة بالليل، وأن السمرفي العلم ليس منهي عنه بعد العشاء، ويستحب للعالم إذا سئل عنه أي الناس أعلم فيكل علمه إلى الله وغيرذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الأول من الفصل الخامس ذكر معنى الوضوء لغة وشرعا، ووجه تسميته، وقال بأن الصلاة لاتقبل بغير طهور، وأن أصحاب الوضوء يأتون يوم القيامة غرّا محجلين من آثار الوضوء، وبين كيفية الوضوء تفصيلا، وأن تسمية الله على كل حتى عند الوقاع، وما ذا يقال عند الخلاء، وذكر النهي عن استقبال القبلة ببول أو غائط، وغير ذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثاني من الفصل الخامس ذكر نواقض الوضوء، وأن كل ماخرج من السبيلين ناقض سواء كان معتادا أو غيرمعتاد، ويجوز للرجل أن يوضئ صاحبه ويستعينه في الوضوء ردّا على من لم يرىٰ ذلك، وذكر الاختلاف في مقدار مسح الرأس، وأن وظيفة الرجلين الغسل دون المسح، والوضوء بفضل طهور المرأة، وغير ذلك مع التخريج والتحقيق.

وفي المبحث الثالث من الفصل الخامس ذكر معنى الغسل لغة وشرعا، وحكم الوضوء قبل الغسل، ومقدارالماء في الغسل من الصاع أو غير ذلك، وحكم المضمضة والاستنشاق في الغسل من الجنابة،

واختلاف العلماء في تفريق الوضوء عن الغسل، وجواز الدوران على نسائه في غسل واحد، وحكم غسل المذي والوضوء، وغير ذلك مع التخريج والتحقيق.

نتائج البحث

بعد سرح النظر في "غنية القاري شرح صحيح البخاري" والتخريج والتحقيق، أمعنت بأن الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله تعالى كان نابغة الزمان، عبقري الأقران، ماهرا في الفنون، ذا يد في العلوم العقلية بارعا في العلوم النقلية، كالتفسير وعلوم الحديث، والصرف والنحو، والمنطق والتصوف، وعلم المعاني والبيان والبديع، ماهرا في علوم الرياضية والفلكيات، ولكنه مع ذلك كان معظم اشتغاله في علوم الحديث، مولعاً به،لذا شرح الصحيح للبخاري وسماه "غنية القاري شرح صحيح البخاري" فأذكر من أهم النتائج المستفادة من هذا الشرح خلال البحث والتحقيق فيمايلي:

أولا: ذكر المؤلف رحمه الله مقدمة حافلة مستوعبة لأهم المباحث في علم الحديث.

ثانيا: يستشهد المؤلف رحمه الله بالآيات القرآنية، والأحاديث النبوية وأقوال الصحابة والتابعين في تشريح الروايات.

ثالثا: يبين المعاني اللغوية والشرعية للألفاظ الواردة في الحديث ويستشهد عليها شعرا ونثرا.

رابعا: يبحث عن الفنون كلها كالتفسير وأصوله، والحديث وأصوله، وعلم الفقه وأصوله، والصرف والنحو، والمنطق والبيان والبديع وغير ذلك.

خامسا: يهتم بذكر وجوه التسمية للألفاظ، والأعلام والأماكن.

سادسا: يذكر المسائل المختلفة بين الفقهاء ومستدلاتهم مع الترجيح للمذهب الحنفي.

سابعا: ينبه على الأغلاط والمسامحات.

ثامنا: يذيل الأحاديث بالفوائد المستنبطة منها، ويرجح ويصحح ويطبق بين الروايات.

تاسعا: كثيرا ما يأتي بأشعار المتقدمين، وبأمثال العرب مستدلا بها.

عاشرا: يشجع الطلبة على المكابدة في تحصيل العلم وحفظ أهم المواضع.

تلك عشرة كاملة

التوصيات

بناء على ما تقدّم من تسريح النظر في الشرح، والتخريج والتحقيق لغنية القاري شرح صحيح البخاري أوصي الباحثين والمحققين وأهل العلم بمايلي:

أولا: إن هذا المخطوط على شرف الضياع، والزوال، والاندراس، والحك، والسقط فليتنافس أهل العلم في كتابته بالحاسوب أوغير ذلك.

ثانيا: ليجتهد أهل العلم والبحث والتحقيق، في تكميل التخريج والتحقيق لهذا المخطوط.

ثالثا: لمن يرغب الخوض في رياض العلم أن يبحثوا الجانب النحوي والصرفي والمنطقي لهذا الشرح.

رابعا: لمن يودّ علم الأدب والبيان والبديع أن يبحثوا الجانب الشعري والأدبي والبياني لهذ الشرح.

خامسا: من وصيتي للباحثين أن يعتنوا بالجانب اللغوي في تشريح الأحاديث في الشرح المذبور.

سادسا: أوصي الباحثين بتحقيق الجانب الفقهي من هذا الشرح والبحث عن مستدلات الأئمة الأربعة.

سابعا: في "غنية القاري شرح صحيح البخاري" فوائد مستفادة من الأحاديث خلال الشرح وترجيحات للمؤلف رحمه الله فليتفت أهل العلم أنظارهم إلى هذه الدّرر بالبحث والتحقيق.

ثامنا: في إقليم خيبربختونخوا كثير من المخطوطات مخبية في الزوايا، فليجتهد الباحثون في إخراجها إلى منصة الشهود.

تاسعا: عند أحفاد الشيخ محمد عبدالخالق الباجوري رحمه الله مخطوتات أخرى له في الفنون كالمنطق، والفلكيات، والتصوف وغير ذلك ليحصل هذه المخطوطات ويحقق ويطبع.

عاشرا: كان الشيخ العلامة الكبير المحدث الجليل علامة العصر الشيخ محمد يوسف البنوري –رحمه الله تعالى– يودّ طبع هذا السفر الجليل، ولكن حال عن عزمه تكاليف الطبع الكبيرة والمصاريف الكثيرة، وسافر إلى الديار الآخرة قبل إكمال بغيته، فرحمه الله ورضي عنه، فالتمس من الأثرياء وأهل المطابع وعشاق العلم أن يساهموا في طبع هذا الكتاب ونشره، فالله يجزيهم خير الجزاء عن العلم وأهله، ولاريب إنه صدقة جارية لكل من المؤلف والطابع والناشر، والله يجزي المحسنين، ووفق الله الأمة المحمدية بالقيام بواجبهم وهو نعم المولى ونعم النصير وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين.

تلك عشرة كاملة

الفهارس الفنية

الفهرس للايات القرانية

الرقم	الاية	السورة	رقم الصفحة
1.	﴿واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون﴾	سورة آل عمران 132:3	
2.	﴿وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾	سورة الحشر 7:59	
3.	﴿وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى﴾	سورة النجم 4،3:53	
4.	واوحى ربک الى النحل	سورة النحل 68:16	
5.	واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه	سورة القصص 7:28	
6.	فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة و عشيًا	سورة المريم 11:19	
7.	يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورًا	سورة الأنعام 112:6	
8.	وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم	سورة الأنعام 121:6	
9.	بان ربک اوحى لها	سورة الزلزال 5:99	
10.	انا اوحينا اليک	سورة النساء 163:4	
11.	انا اوحينا اليک كما اوحينا الى نوح و النبيين من بعده	سورة النساء 163:4	
12.	وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا	سورة يونس 19:10	
13.	وقالوا لا تذرن الهتكم ولا تذرن ودًا ولا سواعًا	سورة النوح 23:71	
14.	لكن الله يشهد بما انزل اليک انزله بعلمه والملائكة يشهدون و كفى بالله شهيدًا	سورة النساء 166:4	
15.	ان الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقًا الا طريق جهنم خالدين فيها	سورة النساء 137:4	
16.	وما الحياة الدنياالا متاع الغرور	سورة آل عمران 185:3	
17.	انما حرم عليكم الميتة	سورة البقرة 173:2	
18.	ان الله يدافع عن الذين امنوا ان الله لا يحب كل	سورة الحج 38:22	

		خوان كفور	
	سورة الحج 39:22	اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا	.19
	سورة الأحزاب 6:33	وازواجه امهاتهم	.20
	سورة يوسف 82:12	واسئل القرية	.21
	سورة الجن 6:72	يعوذون برجال من الجن	.22
	سورة النساء 12:4	وان كان رجل يورث كلالة	.23
	سورة الطٰهٰ 18:20	قال هي عصاي اتوكا بها و اهش بها على غنمي و لي فيها مارب اخرى	.24
	سورة المزمّل 5:73	انا سنلقي عليك قولًا ثقيلًا	.25
	سورة البقرة 260:2	رب ارني كيف تحيي الموتى قال ا ولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي	.26
	سورة العلق 1:96	اقرا باسم ربک	.27
	سورة المدّثّر 1:74	يا ايها المدثر	.28
	سورة العلق 1:96	الذي خلق	.29
	سورة العلق 2:96	خلق الانسان	.30
	سورة العلق 5:96	علم الانسان	.31
	سورة العلق 4:96	علم بالقلم	.32
	سورة العلق 5:96	علم الانسان ما لم يعلم	.33
	سورة المدّثّر 32:74	كلا و القمر	.34
	سورة التوبة 92:9	واعينهم تفيض من الدمع حزنًا	.35
	سورة يوسف 84:12	و ابيضت عيناه من الحزن	.36
	سورة النحل 76:16	وهوكل على مولاه	.37
	سورة البقرة 219:2	ويسئلونک ماذا ينفقون	.38
	سورة الزلزال 4:99	يومئذٍ تحدث اخبارها	.39
	سورة المؤمن 71،70:40	فسوف يعلمون اذ الاغلال في اعناقهم	.40
	سورة التوبة 92:9	اذا ما اتوک لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه	.41
	سورة الجمعة 11:62	واذا راوا تجارة او لهوًا انفضوا اليها وتركوک قائمًا	.42

43.	فازره	سورة الفتح 29:48	
44.	اشدد به ازري	سورة الطٰهٰ 31:20	
45.	ثم اوحينا اليک ان اتبع ملة ابراهيم	سورة النحل 123:16	
46.	اولئک الذين هدى الله فبهداهم اقتده	سورة الأنعام 90:6	
47.	يريد الله ليبين لكم سنن الذين من قبلكم	سورة النساء 26:4	
48.	شرع لكم من الدين ما وصى به نوحًا والذي اوحينا اليک وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى	سورة الشوریٰ 13:42	
49.	قم فانذر	سورة المدّثّر 2:74	
50.	وربک فكبر	سورة المدّثّر 3:74	
51.	و ثيابک فطهر	سورة المدّثّر 4:74	
52.	و الرجز فاهجر		
53.	لئن كشفت عنا الرجز		
54.	اهدنا الصراط المستقيم		
55.	انا سنلقي قولا ثقيلا		
56.	سنقرئک فلا تنسى		
57.	وسرابيل تقيكم الحر		
58.	لا تحرک به		
59.	لتعجل به		
60.	فاتبع		
61.	فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون		
62.	ثم ان علينا بيانه		
63.	وبما كنتم تدرسون		
64.	و الركب اسفل منكم		
65.	فارسلون يوسف ايها الصديق		
66.	والله يدعو الى دار السلام		
67.	فردوا ايديهم في افواههم		
68.	ولقد كذبت رسل من قبلک		
69.	اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي		
70.	ولا تزر وازرة وزر اخرى		

		وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم	71.
		يا اهل الكتاب	72.
		تعالوا	73.
		الى كلمة سواء بيننا وبينكم	74.
		ان لا نعبد الا الله	75.
		افرايت من اتخذ الهه هواه	76.
		فان تولوا	77.
		فقولوا اشهدوا بانا مسلمون	78.
		قد تبين الرشد من الغي	79.
		فمن اسلم فقد تحروا رشدًا	80.
		ان الذين امنوا و عملوا الصالحات	81.
		ومن يعمل من الصالحات من ذكر اوانثى وهو مؤمن	82.
		وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا	83.
		من قتل مؤمن متعمدًا فجزاءه جهنم خالدًا فيه	84.
		انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون	85.
		ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئک هم الكافرون	86.
		ومن كفر بعد ذلک فاولئک هم الفاسقون	87.
		ان العذاب على من كذب و تولى	88.
		لا يصلاها الا الاشقى الذي كذب و تولى	89.
		ان الخزي اليوم و السوء على الكافرين	90.
		يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى	91.
		يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحًا	92.
		وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا	93.
		ليزدادوا ايمانًا مع ايمانهم	94.
		هوالذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانًا مع ايمانهم و لله جنود السماوات و الارض	95.
		ويزيد الله الذين اهتدوا هدًى	96.

		والذين اهتدوا زادهم هدًى واتاهم تقواهم	.97
		وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين اوتوا الكتاب و يزداد الذين امنوا ايمانًا	.98
		و اذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول ايكم زادته هذه ايمانًا فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانًا و هم يستبشرون	.99
		الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانًا	.100
		وقالوا حسبنا الله و نعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله و فضلٍ لم يمسسهم سوء و اتبعوا رضوان الله	.101
		وما زادهم الا ايمانًا و تسليمًا	.102
		اولم تؤمن	.103
		شرع لكم من الدين ما وصى به نوحًا والذي اوحينا اليک وما وصينا به ابراهيم و موسى و عيسى	.104
		قل ما يعبؤ بكم ربي لولا دعاؤكم	.105
		و صل عليهم	.106
		قد افلح من تزكى	.107
		اني نذرت للرحمن صومًا	.108
		قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغومعرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم اوما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلک فاوئک هم العادون-	.109
		ليس البر ان تولوا	.110
		ولكن البر من امن بالله و اليوم الاخر	.111
		و المسكين	.112
		اما السفينة فكانت لمساكين	.113
		او مسكينًا ذا متربة	.114

115.	و ابن السبيل		
116.	و السائلين		
117.	وفي الرقاب		
118.	و الموفون بعدهم		
119.	و الصابرين		
120.	في الباساء		
121.	و الضراء		
122.	و حين الباس		
123.	فلما راوا باسنا		
124.	فلما احسوا باسنا		
125.	فمن ينصرنا من باس الله		
126.	قد افلح		
127.	فاعلون		
128.	و يسئلونک ما ذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فللوالدين و الاقربين		
129.	و يعلم السر و اخفى		
130.	تلک الدار الاخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًا في الارض ولا فسادًا		
131.	وما يعلم تاويله الا الله		
132.	النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم		
133.	و سرابيل تقيكم الحر		
134.	او لتعودن في ملتنا		
135.	وما كان لنا ان نعود فيها		
136.	والذين تبؤوا الدار و الايمان		
137.	ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة		
138.	فبهت الذي كفر		
139.	ولا ياتين ببهتان		
140.	لقد جئت شيئًا فريا		

		ان الله لا يغفر ان يشرک به	.141
		ذلک لهم خزي في الدنيا و لهم في الاخرة عذاب عظيم	.142
		ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به	.143
		ليغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر	.144
		فردوا ايديهم في افواههم	.145
		مثقال ذرة	.146
		فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم و خذوهم و احصروهم و اقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا و اقاموا الصلاة و اتوو الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم	.147
		فاذا انسلخ الاشهر الحرم	.148
		و تلک الجنة اللتي اورثتموها بما كنتم تعملون	.149
		ادخلوا الجنة انتم و ازواجكم تحبرون	.150

الفهرس للاحاديث النبوية

.10	لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء	
.11	بت في بيت خالتي ميمونة	
.12	لَله افرح بتوبة عبده	
.13	رايت النبي صلي الله عليه وسلم يمسح على عمامته وعلى خفيه	
.14	قلت يا رسول الله انا بارض اهل الكتاب فناكل في انيتهم	
.15	البيعان بالخيار	
.16	من اقام الصلاة و اتى الزكاة وحج البيت وصام وقرى الضيف دخل الجنة	
.17	اللهم اعني على ذكرک و شكرک وحسن عبادتک	
.18	اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال اني لاحبک فقل اللهم اعني على ذكرک	
.19	المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا	
.20	لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا	
.21	من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار	
.22	كل كلام لا يُبدء فيه بحمد الله فهو اجذم	
.23	كل امر ذي بال لم يبدء فيه بالحمد فهو اقطع	
.24	كل مولود يولد على الفطرة	
.25	الحلال بين والحرام بين	
.26	من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه	
.27	لا يكون المؤمن مؤمنًا حتى يرضى لاخيه ما يرضى لنفسه	
.28	ان روح القدس نفث في روعي	
.29	اتاني ربي في احسن صورة	
.30	لا تصحبهم الملائكة	
.31	كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى كرب لذلک و تربد وجهه	
.32	فاخذه ما كان ياخذه من البرحاء عند الوحي حتى انه لينحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتي	

.33	وفي رواية جاء لفظ الصادقة مقام الصالحة	
.34	ورايت فيها بقرًا والله خير فاذا هم المؤمنون	
.35	قال ابن عباس رضي الله عنه: رؤيا الانبياء عليهم السلام وحي	
.36	سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ال محمد صلى الله عليه وسلم قال كل تقي	
.37	اللهم اني اعوذ بک من الهم و الحزن	
.38	كلما اوفي بذورة جبل لكي يلقي نفسه تبدى له جبريل عليه السلام فقال يا محمد انک رسول الله حقا	
.39	من راى منكم رؤيا	
.40	كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم مما نحب ان نكون عن يمينه	
.41	يحرک به لسانه يريد ان يحفظه	
.42	انا اجود ولد ادم واجودهم بعدي رجل علم علمًا فنشر علمه ورجل جاد بنفسه في سبيل الله	
.43	كان النبي صلى الله عليه وسلم اشجع الناس واجود الناس	
.44	سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام شيئًا الا اعطاه قال فجاءه رجل فاعطاه غنمًا بين جبلين-	
.45	في رواية عبد الله بن شداد عن ابي سفيان لو علمت انه هو لمشيت اليه حتى اقبل راسه واغسل قدميه -	
.46	رواه احمد في مسنده انه كتب من تبوک الى النبي صلى الله عليه وسلم اني مسلم فقال صلى الله عليه وسلم كذب بل هوعلى نصرانيته-	
.47	لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام-	
.48	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا-	
.49	اسلم يؤتک الله اجرک مرتين-	
.50	لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لقبلت-	
.51	فما زلت مرعوبًا من محمد حتى اسلمت-	
.52	وفي حديث دحية قال فلما خرجوا ادخلني عليه و ارسل الى الاسقف وهو	

	صاحب امرهم-	
.53	اما هؤلاء فيمزقون واما هؤلاء فستكون لهم بقية-	
.54	مزق الله ملكه ولما جاءه جواب هرقل قال ثبت الله ملكه-	
.55	امرت ان اقاتل الناس حتی يقولوا لا اله الا الله-	
.56	الزاني لا يزني وهو مؤمن-	
.57	من ترک الصلاة متعمدًا فقد كفر-	
.58	ا تدرون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله -	
.59	لا يزني الزاني وهو مؤمن-	
.60	ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات علی ذلک الا دخل الجنة قلت وان زنی وان سرق-	
.61	بني الاسلام علی خمس -	
.62	ان الدعاء هو العبادة-	
.63	اعلاها لا اله الا الله و ادناها اماطة الاذی عن الطريق-	
.64	المهاجر من هجر السيئات و المسلم من سلم الناس من لسانه و يده-	
.65	اي المسلمين افضل-	
.66	لا تبدءوا اليهود ولا النصاری اي بالسلام فاذا لقيتم احدهم في الطريق فاضطروه الی اضيقه-	
.67	لا تدخلون الجنة حتی تؤمنوا ولا تؤمنوا حتی تحابوا الا ادلكم علی شئٍ-	
.68	يا رسول الله خويدمک انس ادع الله له فقال اللهم بارک في ماله و ولده و اطل عمره و اغفر دنبه-	
.69	لانت يا رسول الله احب الي من كل شيءٍ الا نفسي فقال لا والذي نفسي بيده حتی اكون احب اليک-	
.70	رايت يد طلحة شلاء وقی بها النبي صلی الله عليه وسلم يوم احد-	
.71	يشرف النبي صلی الله عليه وسلم ينظر الی القوم فيقول ابو طلحة بابي انت و امي-	
.72	بئس الخطيب انت.	
.73	ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلا يضر الا نفسه.	

74.	حتى ان يقذف في النار احب اليه من ان يرجع الي الكفر بعد اذ انقذه الله منه.	
75.	من كان ان يلقى في النار احب اليه من ان يرجع يهوديًا او نصرانيًا.	
76.	نه عليه السلام قال لا ادري الحدود كفارة لاهلها ام لا.	
77.	انا اعلمكم بالله وان المعرفة فعل القلب-	
78.	اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل و المقتول في النار-	
79.	قال النبي صلى الله عليه وسلم تجاوز لي عن امتي ما وسوست به صدورها ما لم تعمل -	
80.	ان الله تجاوز لامتي ما حدثت به انفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به-	
81.	و اذا هم سيئة فلم يعملها لم اكتبها عليه الحديث-	
82.	انا اولى بالعمل لاني اتقاكم واعلمكم بالله انا-	
83.	اخرجوا من قال لا اله الا الله و عمل من الخير-	
84.	الحياء لا ياتي الا بخير-	
85.	الحياء خير كله-	
86.	عن انس ﴿فوربک لنسالنهم اجمعين عما كانوا يعملون﴾ قال عن قول لا اله الا الله	
87.	اي العمل افضل قال الصلاة لوقتها ثم ذكر بر الوالدين ثم الجهاد وفي حديث ابن عمر اي الاسلام خير قال تطعم الطعام و تقرء الاسلام على من عرفت وعلى من لم تعرف وفي حديث ابي موسى اي الاسلام افضل قال من سلم المسلمون من لسانه و يده وفي حديث ابي ذر سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي العمل افضل قال الايمان بالله و الجهاد في سبيله قلت فاي الرقاب افضل-	
88.	انه عليه السلام قال لمن لم يحج حجة افضل من اربعين غزوة ولمن حج غزوة افضل من اربعين حجة-	
89.	ويح عمار تقتله الفئة الباغية -	
90.	و تقرء السلام على من عرفت ومن لم تعرف -	
91.	تصدقن فاني رايتكن اكثر اهل النار فقلن و بم يا رسول الله قال تكثرن اللعن و تكفرن العشير -	
92.	عن انس قيل يا نبي الله لو اتيت عبد الله بن ابي فانطلق اليه النبي صلى الله عليه وسلم يركب حماره وانطلق المسلمون-	

الفهرس للاعلام

	ابراهيم بن يزيد النخعي	.14
	ابن ابي جمرة	.15
	ابن ابي حاتم	.16
	ابن ابي خيثمة	.17
	ابن ابي ذئب	.18
	ابن ابي صفرة	.19
	ابن ابي فديک	.20
	ابن ابي كبشة	.21
	ابن ابي مليكة	.22
	ابن اخي الزهري	.23
	ابن اسامة	.24
	ابن الاثر الهذلي	.25
	ابن الاسير	.26
	ابن الاصبهاني	.27
	ابن الانباري	.28
	ابن البجير	.29
	ابن البيلماني	.30
	ابن التين	.31
	ابن الجوزي	.32
	ابن الحاجب	.33
	ابن السكن	.34

	ابن السكيت	.35
	ابن السيد	.36
	ابن الصلاح	.37
	ابن الفارس	.38
	ابن القاسم	.39
	ابن الكلبي	.40
	ابن المبارک	.41
	ابن المرابط	.42
	ابن المناوي	.43
	ابن المنذر	.44
	ابن المنير	.45
	ابن الناطر	.46
	ابن الناطور	.47
	ابن الهمام	.48
	ابن بشكوال	.49
	ابن بطال	.50
	ابن تيمية	.51
	ابن جريج	.52
	ابن جرير الطبري	.53
	ابن حبان	.54

	ابن حبيب المالكي	.55
	ابن حجر العسقلاني	.56
	ابن حزم	.57
	ابن خرّبوز	.58
	ابن خزيمة	.59
	ابن دقيق العيد	.60
	ابن رشيد	.61
	ابن سعد	.62
	ابن سعيد اسماعيل بن ابو القاسم البوشنجي	.63
	ابن سيده	.64
	ابن سيرين	.65
	ابن شبرمة	.66
	ابن شهاب	.67
	ابن طاهر	.68
	ابن عباس	.69
	ابن عبد البر	.70
	ابن عبد السلام	.71
	ابن عرعرة	.72
	ابن عساكر	.73
	ابن عقبة	.74

75.	ابن عمر	
76.	ابن عنترة بن معاوية بن شداد العبسي	
77.	ابن عيينة	
78.	ابن فارس	
79.	ابن قتيبة	
80.	ابن كثيرالقارى	
81.	ابن ماجه	
82.	ابن ماهان	
83.	ابن مسعود	
84.	ابن معين	
85.	ابن مهدي الحافظ	
86.	ابن هشام	
87.	ابن دريد	
88.	ابن وهب	
89.	ابو ادريس	
90.	ابو اسحاق	
91.	ابو اسحاق الاسفرائني	
92.	ابو الاحوص	
93.	ابو الاسود	
94.	ابو الحسن	

	ابو الحسن عبد الرحمن بن مظفر الداودي	.95
	ابو الزناد عبد الله بن ذكوان المدني القرشي	.96
	ابو الزناد بن السراج	.97
	ابو الطيب المتنبي	.98
	ابو العالية	.99
	ابو العباس	.100
	ابو العباس احمد بن ابي طالب الحجار	.101
	ابو العباس ثعلب	.102
	ابو القاسم الدولقي	.103
	ابو المعالي الامام	.104
	ابو النضر	.105
	ابو الوقت	.106
	ابو الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب السنجري الهروي	.107
	ابو الوليد	.108
	ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي الباهلي البصري	.109
	ابو اليمان	.110
	ابو امامة بن سهل	.111
	ابو ايوب خالد بن زيد رضي الله عنه	.112
	ابو بكر ابن العربي	.113
	ابو بكر بن الطيب	.114

115.	ابو بكر بن المقري	
116.	ابو بكر بن خزيمة	
117.	ابو بكر بن داسة	
118.	ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام	
119.	ابو بكر بن علي المروزي	
120.	ابو بكر بن فورك	
121.	ابو بكر بن خزيمة	
122.	ابو بكرة	
123.	ابو بكرة	
124.	ابو بن كعب	
125.	ابو ثعلبة الخشني	
126.	ابو جحيفة	
127.	ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن ابو طالب المعروف بالباقر	
128.	ابو جمرة	
129.	ابو جهل	
130.	ابو جهيم	
131.	ابو حاتم	
132.	ابو حازم	
133.	ابو حفص عمر بن عبد المجيد الميانشي	
134.	ابو حنيفة	

.135	ابو خيرة	
.136	ابو داود	
.137	ابو داود الطيالسي	
.138	ابو ذر	
.139	ابو ذر رضي الله عنه	
.140	ابو ربيعة	
.141	ابو رفاعة العدوي	
.142	ابو روح الحرمي بن عمارة	
.143	ابو روق	
.144	ابو زرعة	
.145	ابو زرعة عمرو بن جرير	
.146	ابو زكريا بن ابو زائدة	
.147	ابو زيد	
.148	ابو سلمة	
.149	ابو شريح الصحابي	
.150	ابو شيبةعبدالرزاق بن ابى شيبه	
.151	ابو صالح ذكوان السمان الزيات	
.152	ابو طالب	
.153	ابو طاهر محمد بن ابراهيم الكردي المدني	
.154	ابو طلحة	

.155	ابو ظبيان	
.156	ابو عامر	
.157	ابو عبد الرحمن النسائي	
.158	ابو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري	
.159	ابو عبد الله محمد يوسف بن مطر بن صالح بن بشر الفربري	
.160	ابو عبيد	
.161	ابو عصمة نوح بن ابو مريم	
.162	ابو علي	
.163	ابو علي بن سينا	
.164	ابو عمرو بن منده	
.165	ابو عمرو عاصم بن رجاء	
.166	ابو عوانة	
.167	ابو عوانة الاسفرائني	
.168	ابو عوانة البصري	
.169	ابو قلابة	
.170	ابو محمد عبد الله بن احمد السرخسي	
.171	ابو محمد عبد الله بن محمد الصبهاني	
.172	ابو مصعب من اصحاب مالک	
.173	ابو معاوية	
.174	ابو موسى	

	ابو نعيم	.175
	ابو هريرة	.176
	ابو يعلى	.177
	ابو يوسف	.178
	ابواسحاق ابراهيم بن اسحاق الحربي الامام	.179
	ابواسحاق الاسفرايني	.180
	ابواسحاق عمرو بن عبد الله	.181
	ابوامامة احد بني النجار	.182
	ابوتمام	.183
	ابوسلمة بن عبد الرحمن	.184
	ابومعاوية	.185
	ابومعاوية محمد بن خازم الضرير الكوفي التميمي	.186
	ابومنصور الماتريدي	.187
	احمد	.188
	احمد القشاشي	.189
	احمد بن خالد الذهبي	.190
	احمد بن عبد القدوس ابو المواهب الشناوي	.191
	احمد بن عبد الله	.192
	احمد بن يحيى بن زهير الحافظ	.193
	احمد بن يونس هو جده لان اباه عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس اليربوعي	.194

	احمد زكريا بن محمد ابو يحيى الانصاري	.195
	احمد على السهارنفوري	.196
	احمر	.197
	احنف بن قيس بن معاوية حصن بن حفص بن عبادة	.198
	الاخفش	.199
	اخو بني سعد	.200
	ادريس عليه السلام	.201
	ادم عليه السلام	.202
	ادمَ(الراوي)	.203
	الازهري	.204
	اسامة	.205
	اسحاق الشهيدي	.206
	اسحاق بن راهويه	.207
	اسحاق بن منصور بن بهرام بن يعقق الكوسج	.208
	اسد بن عبد العزى	.209
	اسرائيل	.210
	اسماء بنت ابو بكر	.211
	اسماء بنت الصلت السلمي	.212
	اسماعيل	.213
	اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير الانصاري	.214

.215	اسماعيل بن اويس الاصبحي المدني	
.216	الاسماعيلي	
.217	اسود بن هلال	
.218	اسية امراة فرعون	
.219	اسيد بن حضير	
.220	الاشْتر	
.221	الاشج	
.222	اشعث بن شعبة المصيصي	
.223	الاشعري، ابو الحسن الاشعري	
.224	الاصمعي	
.225	الاصيلي	
.226	الاضطخري	
.227	الاعرج ابو داود عبد الرحمن بن هرمز تابعي مدني قرشي،	
.228	الاعشى	
.229	الاعمش	
.230	ام حبيبة	
.231	ام سليم ام انس زوج ابو طلحة	
.232	ام عروة اسماء بنت ابو بكر الصديق	
.233	ام عطية رضي الله تعالى عنها	
.234	ام قيس	

.235	ام هانئ فاختة بنت ابي طالب	
.236	امام الحرمين	
.237	الامام برهان الدين المحدث بالشام	
.238	امامة بنت حمزة بن عبد المطلب	
.239	الامدي	
.240	امراة النجاشي	
.241	امرؤ القيس	
.242	امنة ام النبي صلى الله عليه وسلم	
.243	امية بن الصلت	
.244	امية بن خلف	
.245	اميمة بنت شراحيل	
.246	انس رضي الله عنه	
.247	الاوزاعي	
.248	ايوب	
.249	ايوب بن تميمة السختياني	
.250	بخت نصر	
.251	بدر بن قريش بن الحارث بن يخلد بن النضر	
.252	البراء بن المعرور احد بني سلمة	
.253	البراء بن عازب بن الحارث بن عدي بن جشم الانصاري الاوسي	
.254	البرقاني	
.255	برويز بن هرمز بن انوشيروان	

.256	البزار	
.257	بسيرة بنت غزوان	
.258	بشر المريسي	
.259	بشر بن خالد العسكري	
.260	بشر بن محمد	
.261	بشير بن يسار	
.262	البقراطي	
.263	بكر المزني	
.264	بلال بن الحارث	
.265	بلال مولى ابو بكر	
.266	بلالًا	
.267	بنت المنذر بن غائب وهو الاشج المذكور	
.268	بني الاصفر	
.269	بني غفار	
.270	البويطي	
.271	البيضاوي	
.272	البيهقي	
.273	تبع بن حسان	
.274	الترمذي، ابو عيسى الترمذي	
.275	التفتازاني	

	التميمي	.276
	التيمي	.277
	ثابت بن موسى الزاهد	.278
	ثعلب	.279
	الثوري	.280
	جابر بن عبد الله	.281
	جابرًا	.282
	الجامي	.283
	الجبائي	.284
	الجدي عبد الملک بن ابراهيم-	.285
	جرير	.286
	جريرالشاعر	.287
	الجصاص	.288
	جعفر بن عون	.289
	جعيل	.290
	الجلبي [الچلپي]	.291
	جهم بن صفوان	.292
	الجوهري	.293
	جويرية بنت الحارث	.294
	الحارث بن هشام	.295

.296	حاشد بن اسماعيل	
.297	الحافظ الشيرازي	
.298	الحافظ بدرالدين شيخ الاسلام وقدوة المسلمين البدر العيني	
.299	الحاكم	
.300	حبيب بن اساف	
.301	حبيب بن حبيب، اخو حمزة بن حبيب الزيات المقري	
.302	حجاج بن يوسف	
.303	حجاج بن ارطاة	
.304	حجاج بن الشاعر	
.305	الحجاج بن منهال	
.306	حذافة	
.307	حذيفة	
.308	حر بن قيس	
.309	حرام بن ملحان	
.310	حرب	
.311	الحربي	
.312	حرفة بنت النعمان	
.313	الحرمي	
.314	حسن البصري	
.315	حسن بن حيي	

.316	الحسن بن علي	
.317	حسن بن محمد	
.318	الحسن، ابو سعيد بن ابي الحسن الانصاري	
.319	الحسين	
.320	الحسين بن الفضل	
.321	حسين بن ذكوان المكاتب المعلم البصري	
.322	الحطئة	
.323	حفصة	
.324	حفصة بنت عمر بن الخطاب	
.325	الحكم	
.326	حكم بن عيينة	
.327	حماد	
.328	حماد بن ابو سليمان	
.329	حماد بن زيد	
.330	حماد) شيخ ابو حنيفة	
.331	الحماسي	
.332	حمزة	
.333	حمزة بن حبيب الزيات المقري	
.334	حمزة رضي الله عنه	
.335	حمص	
.336	حمنة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله	

337.	حميد	
338.	حميد بن عبد الرحمن بن عوف	
339.	حميد بن هلال	
340.	الحميدي	
341.	الحميدي المتاخر صاحب الجمع بين الصحيحين	
342.	الحميدي عبد الله بن الزبير	
343.	حنظلة بن ابي سفيان عبد الرحمن بن صفوان	
344.	الحنفية خولة بنت جعفر الحنفي اليمامي وكانت سبي بني حنيفة	
345.	الحولاء الاسدية	
346.	خارجة بن زيد بن ثابت	
347.	الختنين	
348.	خديجة بنت خويلد	
349.	خراش بن امية	
350.	الخضر	
351.	الخطابي	
352.	الخطيب	
353.	الخليل	
354.	الدارقطني	
355.	الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي	
356.	داود الظاهري	

357.	داود بن ابو هند	
358.	داود بن جميل	
359.	داود بن ابي هند البصري	
360.	الداودي	
361.	الدجال	
362.	ذكوان	
363.	ذهلي	
364.	ذو الرمة	
365.	الرافعي	
366.	ربيعة	
367.	رجل من الانصار من بني مازن معاذ بن عفراء	
368.	الرضي	
369.	الروياني	
370.	ريحانة	
371.	ريحانة بنت زيد	
372.	الزبرقان لقب لحصين	
373.	زبيدًا	
374.	الزبيدي	

المصادر والمراجع

رقم العدد	اسم الكتاب
1.	الاباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير، ابوعبدالله، حسين بن ابراهيم، 504:1، دارالصميعى، الرياض، الطبعة الرابعة، 1422ھ/2002م
2.	اتحاف الخيرة بزوائد المسانيد العشرة، الذهبى ابو العباس احمد بن ابى بكر بن اسماعيل، 5 : 94، دار الوطن، الرياض، الطبعة الاولى، 1420ھ / 1999م
3.	الاحاديث الضعيفة و الموضوعة التى حكم عليها الحافظ ابن كثير فى تفسيره، ابو عبد الرحمن محمود بن محمد الملاح، 1 : 141، مكتبة العلوم و الحكم، المدينة المنورة، الطبعة الاولى، 1431ھ / 2010م
4.	الاحاديث المختارة، المقدسى، ابوعبدالله محمد بن عبدالواحد، 1 : 246، رقم الحديث: 138، دارخضر للطباعة، بيروت، الطبعة الثالثة، 1420ھ/2000م
5.	الاحاطة في اخبارغرناطة، لسان الدين ابن الخطيب، ابوعبدالله محمد بن عبدالله الغرناطي، 316:3، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1424ھ
6.	الاحكام الوسطى، ابن الخراط، عبدالحق بن عبدالرحمٰن الاشبيلى، 143:1، مكتبة الرشد، الرياض، 1416ھ/1995م
7.	الادب المفرد، الامام البخارى، ابوعبدالله محمد بن اسماعيل، 14:1، رقم الحديث: 8، دارالبشائر الاسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة، 1409ھ/1989م
8.	الادب لابن ابى شيبة، ابوبكر بن ابى شيبة، عبدالله بن محمد،224:1، رقم الحديث: 186،

	دارالبشائرالاسلامية، لبنان، الطبعة الاولى، 1420ھ/1999م
9.	الارشاد في معرفة علماء الحديث، يعلى الخليلي، خليل بن عبدالله بن احمد، 2:611 مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الاولى، 1409ھ
10.	ارواء الغليل فى تخريج احاديث منارالسبيل، الالبانى، محمد ناصرالدين، 1:43، المكتب الاسلامى، بيروت، الطبعة الثانية، 1405ھ/1985م
11.	الاستيعاب في معرفة الاصحاب، ابن عبد البر، ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد، 3 1239، دار الجيل، بيروت، الطبعة الاولى: 1412ھ / 1992م
12.	اسد الغابة فى معرفة الصحابة، ابن الاثير الجزرى، ابوالحسن عزالدين على بن ابى الكرم محمد بن محمد، 4:247، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1415ھ/1994م
13.	الاعلام، الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد، دارالعلم للملايين، الطبعة الخامسة عشر، 2002م
14.	الاكمال فى رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف فى الاسماء والكنى والانساب، سعد الملك، ابو نصرعلى بن هبة الله، 3:392، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1411ھ/1990م
15.	انساب الاشرف، البلاذرى، احمد بن يحيى بن جابر، 1:3، دارالفكر، بيروت، الطبعة الاولى، 1417ھ/1996م
16.	البدر المنير فى تخريج الاحاديث والاثار الواقعة فى الشرح الكبير، ابن الملقن ابو حفص ؛عمر بن على الشافعى (دار الهجرة للنشر والتوزيع الرياض السعودية، 1425ھ / 2004ء) ج 7، ص 528؛
17.	بلوغ المرام من ادلة الاحكام، ابن حجر العسقلانى، ابوالفضل احمد بن على، 1:71، رقم الحديث: 74، دارالقبس، الرياض، 1435ھ/2014م
18.	التاج المكلل من جواهرماثرالطرازالاخر والاول، ابوالطيب، محمد صديق خان بن حسن، 1:103، وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية، قطر، الطبعة الاولى، 1428ھ/2007م
19.	التاج المكلل من جواهرماثرالطرازالاخر والاول، ابوالطيب، محمد صديق خان بن حسن، 1:103، وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية، قطر، الطبعة الاولى، 1428ھ/2007م
20.	التاج المكلل من جواهرماثرالطرازالاخر والاول، ابوالطيب، محمد صديق خان بن حسن، 1:103، وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية، قطر، الطبعة الاولى، 1428ھ/2007م

21.	تاريخ الاسلام ووفيات المشاهير والاعلام لشمس الدين الذهبي، 309:6، دار الغرب الاسلامي، الطبعة الاولى، 1423هـ /2003 م
22.	التاريخ الكبير، الامام البخارى، ابو عبدالله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم، 12:1، دائرة المعارف العثمانية، حيدراباد دكن، بدون طبعة وتاريخ
23.	التاريخ الكبير، الامام البخاري، ابوعبدالله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخاري، 244:4، دائرة المعارف الاسلامية، حيدراباد دكن، بدون طبعة وبدون تاريخ
24.	تاريخ بغداد وذيوله، الخطيب البغدادي، ابوبكر احمد بن علي بن ثابت، 173:15، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1417هـ
25.	تاريخ بغداد وذيوله، الخطيب البغدادى، ابوبكر احمد بن على بن ثابت، 173:15، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1417هـ
26.	تحفة الاشراف بمعرفة الاطراف، المزى، ابو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن، 7: 443، رقم الحديث: 10267 ، كتب الاسلامى، والدار القيمة، بيروت، الطبعة الثانية، 1403هـ / 1983م
27.	تذكرة الحفاظ، شمس الدين الذهبي، ابوعبدالله محمد بن احمد بن عثمان، 82:2، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1419هـ/1998م
28.	تذكرة الحفاظ، شمس الدين الذهبى، ابوعبدالله محمد بن احمد بن عثمان، 82:2، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1419هـ/1998م
29.	تراجم المؤلفين التونسيين، محمد محفوظ، 209:1، دارالغرب الاسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، 1994م
30.	تراجم المؤلفين التونسيين، محمد محفوظ، 209:1، دارالغرب الاسلامى، بيروت، الطبعة الثانية، 1994م
31.	التلخيص الحبيرفى تخريج احاديث الرافعى الكبير، ابن حجر العسقلانى، ابوالفضل احمد بن على، 164:2، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1419هـ/1989م
32.	تنقيح التحقيق، الذهبى، ابو عبدالله محمد بن احمد بن عثمان، 49:1، دارالوطن، الرياض، الطبعة الاولى، 1421هـ/2000م
33.	تهذيب التهذيب، ابن حجرالعسقلاني، ابو الفضل احمد بن علي بن محمد، 345:6، دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الاولى، 1326هـ

.34	تهذیب التھذیب، ابن حجرالعسقلاني، ابو الفضل احمد بن علي بن محمد، 345:6، دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الاولى، 1326ھ
.35	تهذیب الکمال فی اسماء الرجال، یوسف المزی، ابوالحجاج جمال الدين یوسف بن عبدالرحمٰن، 295:27، مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الاولی، 1400ھ/1980م
.36	تهذیب الکمال في اسماء الرجال، یوسف المزي، ابوالحجاج یوسف بن عبدالرحمٰن بن یوسف، 271:3، مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الاولی، 1400ھ/1980م
.37	التوضيح لشرح صحيح البخارى، ابن الملقن، ابو حفص عمر بن علی، الشافعی، 3 : 641، دار النوادر، دمشق، سوريا، الطبعة الاولى، 1429ھ / 2008م
.38	الثقات، ابن حبان، ابوحاتم محمد بن حبان بن احمد، 91:6، دائرة المعارف العثمانية، حیدراباد الدكن، الطبعة الاولى، 1393ھ/1973م
.39	الثقات، ابن حبان، ابوحاتم محمد بن حبان بن احمد، 91:6، دائرة المعارف العثمانية، حیدراباد الدكن، الطبعة الاولى، 1393ھ/1973م
.40	جامع الاصول في احاديث الرسول، ابن الاثير الجزري، ابوالسعادات المبارک بن محمد بن محمد، 820:12، دارالفکر، بیروت، الطبعة الاولى، 1392ھ/1972م
.41	جامع الاصول فی احادیث الرسول، ابن الاثير الجزری، ابوالسعادات المبارک بن محمد بن محمد، 820:12، دارالفکر، بیروت، الطبعة الاولى، 1392ھ/1972م
.42	جامع الاصول فی احادیث الرسول، ابن الاثیر، ابوالسعادات المبارک بن محمد بن محمد، 10: 117، المكتبة الحلوانی، بیروت، بدون طبعة، 1391ھ / 1971م
.43	جامع بیان العلم و فضله، ابن عبد البر ابو عمر یوسف بن عبد الله القرطبی، 1 : 494، دار ابن الجوزی، المملكة العربية السعودية، الطبعة الاولیٰ، 1414ھ / 1994م
.44	جامع بیان العلم و فضله، ابن عبد البر، ابو عمر یوسف بن عبد الله، 1 : 590، رقم الحديث: 1013، دار ابن الجوزی، المملكة العربية السعودية، الطبعة الاولى، 1414ھ / 1994م
.45	الجرح والتعديل ابن ابي حاتم، ابومحمد عبدالرحمٰن بن محمد الرازي، 19:9، درا احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الاولى، 1271ھ/1952م
.46	الحابک في اخبارالملائک، جلال الدين السيوطي، عبدالرحمٰن بن ابی بکر، 32:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1405ھ/1985م
.47	الحابک فی اخبارالملائک، جلال الدين السيوطی، عبدالرحمٰن بن ابی بکر، 32:1، دارالكتب

	العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، 1405هـ/1985م
.48	حاشية شهاب على تفسير البيضاوى المسماة عناية القاضى و كفاية الراضى على تفسير البيضاوى، الخفاجى، شهاب الدين احمد بن محمد بن عمر، 2 : 250، دار صادر، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ
.49	حسن المحاضرة في تاريخ مصر القاهرة، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن ابى بكر، 1: 473، دار احياء الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة، 1387هـ / 1967م
.50	حلية البشر فى تاريخ القرن الثالث عشر لعبدالرزاق البيطار، 1230:1
.51	حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر، البيطار، عبدالرزاق بن حسن بن ابراهيم، 1041:1، دارصادر، بيروت، الطبعة الثانية، 1413هـ/1993م
.52	حلية البشر فى تاريخ القرن الثالث عشر، البيطار، عبدالرزاق بن حسن بن ابراهيم، 1041:1، دارصادر، بيروت، الطبعة الثانية، 1413هـ/1993م
.53	حلية البشر فى تاريخ القرن الثالث عشر، البيطار، عبدالرزاق بن حسن بن ابراهيم، 1041:1، دارصادر، بيروت، الطبعة الثانية، 1413هـ/1993م
.54	خلاصة بدر المنير، ابن الملقن ابو حفص عمر بن على، الشافعى، 1 : 284، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الطبعة الاولىٰ، 1410هـ / 1989م
.55	الدارقطني، ابوالحسن علي بن عمربن احمد، 1627:3، دارالغرب الاسلامي، بيروت، الطبعة الاولى، 1406هـ/1986م-
.56	الدرّ الثمين في اسماء المصنفين، ابن الساعي، علي بن انجب بن عثمان، 165:1، دارالغرب الاسلامي، تونس، الطبعة الاولى، 1430هـ/2009م
.57	الدرّ الثمين فى اسماء المصنفين، ابن الساعى، على بن انجب بن عثمان، 165:1، دارالغرب الاسلامى، تونس، الطبعة الاولى، 1430هـ/2009م
.58	الدرالمنثور في طبقات ربات الخدور، زينب بنت علي بن حسين، 237:1، المطبعة الكبرى الاميرية، مصر، الطبعة الاولى، 1312هـ
.59	الدرالمنثور فى طبقات ربات الخدور، زينب بنت على بن حسين، 237:1، المطبعة الكبرى الاميرية، مصر، الطبعة الاولى، 1312هـ
.60	الكشف والبيان عن تفسير القران، الثعلبى ، ابو اسحاق احمد بن ابراهيم،6 : 181 دار احيام التراث العربى، بيروت، الطبعة الاولى، 1422هـ / 2002م

الكنى والاسماء، الدولابی، ابوبشر محمد بن احمد، 457:2، الرقم: 817، دارابن حزم، بیروت، الطبعة الاولی، 1421ھ/2000م	.61
لاصابة فی تمییز الصحابة، ابن حجر العسقلاني، ابوالفضل احمد بن علی بن محمد، 161:6، دارالکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الاولی، 1415ھ	.62
مجمع الاداب في معجم الالقاب، ابن الفوطي الشيباني، ابوالفضل عبدالرزاق بن احمد، 355:4، مؤسسة الطابعة والنشر، ايران، الطبعة الاولی، 1416ھ	.63
مجمع الاداب فی معجم الالقاب، ابن الفوطی الشیبانی، ابوالفضل عبدالرزاق بن احمد، 355:4، مؤسسة الطابعة والنشر، ايران، الطبعة الاولی، 1416ھ	.64
المجموع شرح المهذب، النووی، ابو زکریا یحیی بن شرف النووی، 360:1، دارالفکر، بیروت، بدون طبعة وبدون تاریخ	.65
المحبر، ابوجعفرالبغدادي، محمد بن حبیب، 470:1، دارالافاق الجدیدة، بیروت، بدون طبعة وبدون تاریخ	.66
المحبر، ابوجعفرالبغدادی، محمد بن حبیب، 470:1، دارالافاق الجدیدة، بیروت، بدون طبعة وبدون تاریخ	.67
مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر، ابن منظورالافریقی، ابوالفضل محمد بن مکرم، 293:5، دارالفکر، بیروت، الطبعة الاولی، 1402ھ/1984م	.68
مختصرتاریخ دمشق لابن عساکر، ابن منظورالافریقي، ابوالفضل محمد بن مکرم بن علي، 215:4، دارالفکر، بیروت، الطبعة الاولی، 140ھ/1984م	.69
مختصرتاریخ دمشق لابن عساکر، ابن منظورالافریقی، ابوالفضل محمد بن مکرم بن علی، 215:4، دارالفکر، بیروت، الطبعة الاولی، 1402ھ/1984م	.70
مراۃ الزمان فی تواریخ الاعیان، سبط ابن الجوزي، ابوالمظفریوسف بن قزاوغلي، 416:2، دارالرسالة العالمیة، دمشق، الطبعة الاولی، 1434ھ/2013م	.71
مراۃ الزمان فی تواریخ الاعیان، سبط ابن الجوزی، ابوالمظفریوسف بن قزاوغلی، 416:2، دارالرسالة العالمیة، دمشق، الطبعة الاولی، 1434ھ/2013م	.72
مستخرج ابی عوانة، ابوعوانة، یعقوب بن اسحاق بن ابراهیم النیسابوری، 170:1، دارالمعرفة، بیروت، الطبعة الاولی، 1419ھ/1998م	.73
مسند الامام الشافعی، الامام الشافعی، ابوعبدالله محمد بن ادریس الشافعی، 201:1، رقم	.74

الحدیث: 104، شرکة غراس للنشروالتوزیع، الکویت، الطبعة الاولی، 1425ھ/2004م	
مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، البزار، ابو بکر احمد بن عمرو، 10 : 297، مکتبة العلوم و الحکم، المدینة المنورة، الطبعة الاولیٰ، 1408ھ / 1988م	.75
مسند البزار، البزار، ابوبکر احمد بن عمرو، 5:240، رقم الحدیث: 1853، مکتبة العلوم والحکم، المدینة المنورة، الطبعة الاولی، 19988م	.76
مسند البزار، البزار، ابوبکر احمد بن عمرو، 5:240، رقم الحدیث: 1853، مکتبة العلوم والحکم، المدینة المنورة، الطبعة الاولی، 19988م	.77
المسند الصحیح المخرج علی صحیح مسلم، ابوعوانة، یعقوب بن اسحاق الاسفرائینی، 2:290، رقم الحدیث: 563، الجامعة الاسلامیة، السعودیة، الطبعة الاولی، 1435ھ/2014م	.78
المسند، الشافعی، ابو عبداللہ محمد بن ادریس، 1:14، بدون رقم، دارالکتب العلمیة، بیروت، بدون طبعة، 1400ھ	.79
مشاهیرعلماء الامصار واعلام فقهاء الاقطار، ابوحاتم، محمد بن حبان بن احمد، 1:266، دارالوفاء للطباعة، المنصورة، الطبعة الاولی، 1411ھ/1991م	.80
مشاهیرعلماء الامصار واعلام فقهاء الاقطار، ابوحاتم، محمد بن حبان بن احمد، 1:266، دارالوفاء للطباعة، المنصورة، الطبعة الاولی، 1411ھ/1991م	.81
مصباح الزجاجة فی زوائد ابن ماجة، البوصیری، ابو العباس احمد بن ابی بکر، 1: 62، دار العربیة، بیروت، 1403ھ / 1983م	.82
مصباح الزجاجة، البوصیری، ابوالعباس احمد بن ابی بکر، 1:43، دارالعربیة، بیروت، الطبعة الثانیة، 1403ھ	.83
المصنف، عبدالرزاق، ابوبکر عبدالرزاق بن همام، 5:429، رقم الحدیث: 9754، المکتب الاسلامی، بیروت، الطبعة الثانیة، 1403ھ	.84
المطالب العالیة بزوائد المسانید الثمانیة، 14:694، ابن حجرالعسقلانی، ابوالفضل احمد بن علی، دارالعاصمة، الطبعة الاولی، 1420ھ/2000م	.85
المعارف، ابن قتیبة الدینوری، ابو محمد عبداللہ بن مسلم بن قتیبة الدینوری، 1:43، الهیئة المصریة العامة للکتاب، القاهرة، الطبعة الثانیة، 1992م	.86
المعارف، ابن قتیبة، ابومحمد عبداللہ بن قتیبة الدینوری، 1:21، الهیئة المصریة العامة للکتاب،	.87

	القاهرة، الطبعة الثانية، 1992م
.88	المعارف، ابن قتيبة، ابومحمد عبدالله بن قتيبة الدينوري، 34:1، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، الطبعة الثانية، 1992م
.89	المعارف، ابن قتيبة، ابومحمد عبدالله بن قتيبة الدينورى، 34:1، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، الطبعة الثانية، 1992م
.90	معجم الشعراء، المرزباني، ابوعبدالله محمد بن عمران المرزباني، 341:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1402هـ/1982م
.91	معجم الشعراء، المرزبانى، ابوعبدالله محمد بن عمران المرزبانى، 341:1، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1402هـ/1982م
.92	المعجم الكبير، الطبرانى، ابو القاسم سليمان بن احمد،12: 136، مكتبة ابن تيمية، القاهره، 1415هـ / 1994م
.93	معجم المفسرين من صدر الاسلام وحتئ العصرالحاضر، عادل نويهض، 43:1، مؤسسة النويهض الثقافية، بيروت، الطبعة الثالثة، 1409هـ/1988م
.94	معجم المفسرين من صدر الاسلام وحتئ العصرالحاضر، عادل نويهض، 43:1، مؤسسة النويهض الثقافية، بيروت، الطبعة الثالثة، 140هـ/1988م
.95	معجم المؤلفين، عمر بن رضا بن محمد راغب، 186:4، داراحياء التراث العربى، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ
.96	معجم المؤلفين، عمربن رضا بن محمد راغب، 218:6، دار احياء التراث العربى، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ
.97	معجم المؤلفين، عمربن رضا بن محمد راغب، 218:6، دار احياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة وبدون تاريخ
.98	معجم شعراء اعلام شعراء المدح النبوي، درنيقة، محمد احمد، 246:1، دار ومكتبة الهلال، الطبعة الاولى، بدون تاريخ
.99	معجم شعراء اعلام شعراء المدح النبوي، درنيقة، محمد احمد، 246:1، دار ومكتبة الهلال، الطبعة الاولى، بدون تاريخ
.100	معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، عمر بن رضا بن محمد راغب، 726:2 مؤسسة الرسالة،

	بیروت، الطبعة السابعة، 1414ھ/1994م
.101	معجم قبائل العرب القدیمة والحدیثة، عمر بن رضا بن محمد، مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة السابعة، 1414ھ/1994م
.102	معجم قبائل العرب القدیمة والحدیثة، عمر بن رضا بن محمد، مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة السابعة، 1414ھ/1994م
.103	معرفة الصحابة، ابو نعیم، بن عبداللہ بن احمد، 2598:5، دار الوطن، الریاض، الطبعة الاولی، 1419ھ/1991م
.104	المعلم بشیوخ البخاري ومسلم، ابن خلفون، ابوبکر محمد بن اسماعیل بن خلفون، 307:1، دارالکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الاولی، بدون تاریخ
.105	المعلم بشیوخ البخاری ومسلم، ابن خلفون، ابوبکر محمد بن اسماعیل بن خلفون، 307:1، دارالکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الاولی، بدون تاریخ
.106	المؤتلف والمختلف، الدارقطنی، ابوالحسن علی بن عمربن احمد، 1627:3، دارالغرب الاسلامی، بیروت، الطبعة الاولی، 1406ھ/1986م-
.107	المؤتلف والمختلف، الدارقطني، ابوالحسن علي بن عمربن احمد، 2291:4، دارالغرب الاسلامي، بیروت، الطبعة الاولی، 1406ھ/1986م
.108	المؤطا، الامام مالک، مالک بن انس بن مالک، 274:2، رقم الحدیث: 668، مؤسسة زاید بن سلطان، الامارات، الطبعة الاولی، 1425ھ/2004م
.109	میزان الاعتدال في نقدالرجال، شمس الدین الذهبي، ابو عبداللہ محمد بن احمد بن عثمان ، 46:1، دارالمعرفة، بیروت، 1382ھ/1963م
.110	میزان الاعتدال في نقدالرجال، شمس الدین الذهبي، ابوعبداللہ محمد بن احمد بن عثمان، 313:4، دارالمعرفة، بیروت، الطبعة الاولی، 1382ھ/1963م
.111	میزان الاعتدال فی نقدالرجال، شمس الدین الذهبی، ابوعبداللہ محمد بن احمد بن عثمان، 313:4، دارالمعرفة، بیروت، الطبعة الاولی، 1382ھ/1963م
.112	نثل النبال بمعجم الرجال، ابو عمرو احمد بن عطیة الوکیل، 574:1، دار ابن عباس، مصر، الطبعة الاولی، 1433ھ/2012م
.113	نثل النبال بمعجم الرجال، ابو عمرو احمد بن عطیة الوکیل، 574:1، دار ابن عباس، مصر،

	الطبعة الاولى، 1433ھ/2012م
.114	نسب معد واليمن الكبير، ابن السائب الكلبي، ابو المنذر هشام بن محمد بن سائب، 1:110، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الاولى، 1408ھ/1988م
.115	نصب الراية لاحاديث الهداية، الزيلعی، ابو محمد عبدالله بن یوسف، 1:37، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الاولى، 1418ھ/1997م
.116	نظم المتناثر من الحديث المتواتر، الكتانی، ابوعبدالله محمد بن ابی الفيض، 1:61، دارالكتب السلفية، مصر، الطبعة الثانية، بدون تاريخ
.117	النووی، ابوزكريا يحيی بن شرف، خلاصة الاحكام، 1:154، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الاولی، 2427ھ/1997م
.118	الهداية والارشاد في معرفة اهل الثقة والسداد، الكلاباذي، ابوالنصراحمد بن محمد بن الحسين البخاري الكلاباذي، 2:636، دارالمعرفة، بيروت، الطبعة الاولی، 1407ھ
.119	الوافي بالوفيات، الصفدي، صلاح الدين خليل بن ايبک بن عبدالله الصفدي، 24:244، داراحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة، 1420ھ/2000م
.120	وفيات الاعيان و انباء ابناءالزمان، ابن خلكان، ابو العباس احمد بن ابراهيم ، 4: 279، دار صادر، بيروت، الطبعة الاولی، 1971م